

کشف الباری
عنار فی صحیح البخاری

کتاب التفسیر

شیخ الحدیث الامام سلیمان بن عبد الرحمن
مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

مکتبہ فاروقیہ
شاہ فیصل کالونی کراچی

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم

شیخ الحدیث، جامعہ دارالعلوم، کراچی

”کشف الباری عمافی صحیح البخاری“ اردو زبان میں صحیح بخاری شریف کی عظیم الشان اردو شرح ہے جو شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم کی نصف صدی کے تدریسی افادات اور مطالعہ کا نچوڑ و ثمرہ ہے، یہ شرح ابھی تدوین کے مرحلے میں ہے۔ ”کشف الباری“ عوام و خواص، علماء و طلبہ ہر طبقے میں الحمد للہ یکساں مقبول ہو رہی ہے، ملک کی ممتاز دینی درس گاہ دارالعلوم کراچی کے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم اور جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزئی مدظلہم نے ”کشف الباری“ سے والہانہ انداز میں اپنے استفادے کا ذکر کرتے ہوئے کتاب کے متعلق اپنے تاثرات قلمبند فرمائے ہیں، ذیل میں ان دونوں علماء کے یہ تاثرات شائع کیے جا رہے ہیں۔

کشف الباری

صحیح بخاری کی اردو میں ایک عظیم الشان شرح

احقر کو بفضلہ تعالیٰ اپنے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب (أخلاق اللہ بقا، د بالعمافی) سے تلمذ کا شرف پہنچنے 43 سال سے حاصل ہے، ان میں سے ابتدائی تین سال تو باقاعدہ اور باضابطہ تلمذ کا موقع ملا، جس میں احقر نے درس نظامی کی متعدد اہم ترین کتابیں حضرت سے پڑھیں، جن میں ہدایہ آخرین، میبذی اور دورۂ کحدیث کے سال جامع ترمذی شامل ہیں، پھر اس کے بعد بھی الحمد للہ استفادہ کا سلسلہ کسی نہ کسی جہت سے قائم رہا۔ حضرت کا دلنشین انداز تدریس ہم سب ساتھیوں کے درمیان یکساں طور پر مقبول اور محبوب تھا اور اس کی خصوصیت یہ تھی کہ مشکل سے مشکل مباحث حضرت کی سلجھی ہوئی تقریر کے ذریعے پانی ہو جاتے تھے، خاص طور سے جامع ترمذی کے درس میں یہ بات نمایاں طور پر نظر آئی کہ شروع حدیث کے وہ مباحث جو مختلف کتابوں میں غیر مرتب انداز میں پھیلے ہوئے ہوتے، وہ حضرت کے درس میں نہایت انضباط کے ساتھ اس طرح مرتب ہو جاتے کہ ان کا سمجھنا اور یاد رکھنا ہم جیسے طالب علموں کے لیے نہایت آسان ہوتا۔ درس طرح حضرت نے ایک کتاب اور اس کے موضوعات ہی نہیں پڑھائے، بلکہ اس بات کی تعلیم بھی دی کہ کبھر ہونے مباحث کو کس طرح سمیٹا جائے اور انہیں فہم سے قریب کرنے کے لیے کیا انداز اختیار کیا جائے۔ حضرت کے اس انداز تدریس کا یہ احسان میرے علاوہ ان تمام طلبہ کے لیے ناقابل فراموش ہے جنہیں حضرت سے پڑھنے کے بعد کسی علمی خدمت کا موقع ملا۔

حضرت نے اپنے علمی مقام اور اپنے وسیع افادات کو ہمیشہ اپنی اس متواضع، سادہ اور بے تکلف زندگی کے پردے میں چھپائے رکھا جس کا مشاہدہ ہر شخص آج بھی ان سے ملاقات کر کے کر سکتا ہے۔

لیکن پچھلے دنوں حضرت کے بعض تلامذہ نے آپ کی تقریر بخاری کو ٹیپ ریکارڈ کی مدد سے مرتب کر کے شائع کرنے کا ارادہ کیا اور اب بفضلہ تعالیٰ "کشف الباری" کے نام سے منظر عام پر آ چکی ہیں۔

جب پہلی بار "کشف الباری" کا ایک نسخہ میرے سامنے آیا تو حضرت سے پڑھنے کے زمانے کی جو خوشگوار یادیں ذہن پر مرتسم تھیں، انہوں نے طبعی طور پر کتاب کی طرف اشتیاق پیدا کیا۔ لیکن آج کل مجھ کا کارہ گو گونا گوں مصروفیات اور اسفار کے جس غیر متناہی سلسلے نے جکڑا ہوا ہے اس میں مجھے اپنے آپ سے یہ امید نہ تھی کہ میں ان ضخیم جلدوں سے پورا پورا استفادہ کر سکوں گا، یوں بھی اردو زبان میں اکابر سے لے کر اصغر تک بہت سے حضرات اساتذہ کی تقاریر بخاری معروف و مشہور ہیں اور ان سب کو بیک وقت مطالعے میں رکھنا مشکل ہوتا ہے۔

لیکن جب میں نے "کشف الباری" کی پہلی جلد سرسری مطالعے کی نیت سے اٹھائی تو اس نے مجھے خود مستقل طور پر اپنا قاری بنالیا۔ اپنے درس بخاری کے دوران جب میں "فتح الباری"، عمدۃ القاری، شرح ابن بطلال، فیض الباری، لامع الدراری اور فضل الباری کا مطالعہ کرنے کے بعد "کشف الباری" کا مطالعہ کرتا تو ظاہر ہوتا کہ اس کتاب میں مذکورہ تمام کتابوں کے اہم مباحث و دلنشین تفہیم کے ساتھ اس طرح یک جا ہو گئے ہیں جیسے ان کتابوں کا لب لباب اس میں سمٹ آیا ہو۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سے مسائل اور مباحث اس پر مسترد ہیں۔ اس طرح مجھے بفضلہ تعالیٰ "کشف الباری" کی ابتدائی دو جلدوں کا تقریباً بالاستیعاب مطالعہ کرنے کا شرف حاصل ہوا اور کتاب المغازی والی جلد کے بیشتر حصے سے استفادہ نصیب ہوا اور اگر میں یہ کہوں تو شاید یہ مبالغہ نہیں ہوگا کہ اس وقت صحیح بخاری کی قرضی تقاریر اردو میں دستیاب ہیں ان میں یہ تقریر اپنی نافعیت اور جامعیت کے لحاظ سے سب پر فائق ہے۔ اور یہ صرف طلبہ ہی کے لیے نہیں، بلکہ صحیح بخاری کے اساتذہ کے لیے بھی نہایت مفید ہے۔ مباحث کے انتخاب، قطوئل اور اختصار میں ہر پڑھانے والے کا مذاق جدا ہو سکتا ہے۔ لیکن اس میں صحیح بخاری کے طالب علم اور استاذ کے لیے تقریباً تمام ضروری مسائل کا احاطہ کر لیا گیا ہے۔ پہلی دو جلدیں تقریباً 14 سو صفحات پر مشتمل ہیں۔ اور ان میں صرف کتاب الایمان بحمل ہوئی ہے۔ جب کہ شروع میں علم حدیث اور صحیح بخاری کے بارے میں نہایت مفید مقدمہ بھی شامل ہے دوسری دو جلدیں کتاب المغازی اور کتاب التفسیر پر مشتمل ہیں۔ اور ان کی ضخامت بھی قریب قریب اتنی ہی ہے۔

اس تقریر کی ترتیب اور تدوین میں مولانا نور البشر اور مولانا ابن الحسن عباسی صاحبان (فاضلین دارالعلوم کراچی) نے اپنی صلاحیت اور قابلیت کا بہترین مظاہرہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو جزائے خیر عطا فرمائیں، وفقہما اللہ تعالیٰ ذمائل امثالہ، ول سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرمائیں اور تقریر کے باقی ماندہ حصے بھی اسی معیار کے ساتھ مرتب ہو کر شائع ہوں۔ انشاء اللہ یہ کتاب اپنی تکمیل کے بعد اردو میں صحیح بخاری کی جامع ترین شرح ثابت ہوگی۔

اللہ تعالیٰ حضرت صاحب تقریر کا سایہ مخالفت ہمارے سروں پر تادیر بعافیت تامہ قائم رکھیں، ہمیں اور پوری امت کو ان کے فیوض سے مستفید ہونے کی توفیق مرحمت فرمائیں۔ آمین۔

احقر اس لائق نہیں تھا کہ حضرت والا کی تقریر کے بارے میں کچھ لکھتا، لیکن تقسیم حکم میں یہ چند بے ربط اور بے ساختہ تاثرات قلمبند ہو گئے۔ حضرت صاحب تقریر یا اور اس عظیم الشان کتاب کا مرتبہ یقیناً اس سے کہیں زیادہ بلند ہے۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزری صاحب

شیخ الحدیث جلد۶ العلوم الاسلامیہ، بنوری ناؤن کراچی

حدیث رسول قرآن کریم کی شرح ہے

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾
اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی ذمہ داری قرآن کریم کی آیات صرف پڑھ کر سنانا نہیں تھا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ کتاب اللہ کے احکام کی تعلیم، قولی اور عملی طریقے سے دینا بھی آپ کے فرائض میں داخل تھا اور یہ ان مقاصد میں سے تھا جس کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو مبعوث فرمایا تھا کیونکہ علمائے امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکمت سے مراد قرآن کریم کے علاوہ شریعت کے وہ احکام ہیں جن پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے وحی خفی کے ذریعہ آپ کو اطلاع دی تھی، چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الرسالۃ“ میں لکھا ہے۔
”سمعت من أَرْضَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْقُرْآنِ يَقُولُ: الْحِكْمَةُ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ (ص: ۲۴)
”میں نے قرآن کے ان اہل علم کو جن کو میں پسند کرتا ہوں یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حکمت سے مراد نبی اکرم ﷺ کی سنت ہے۔“
امام شافعی نے اپنی کتاب ”الموافقات“ (ج ۳ ص: ۱۰) پر لکھا ہے ”فَكَانَتِ السُّنَّةُ بِمَنْزِلَةِ التَّفْسِيرِ وَالشَّرْحِ لِمَعَانِي أَحْكَامِ الْكِتَابِ“۔ یعنی سنت کتاب اللہ کے احکام کے لئے شرح کا درجہ رکھتی ہے۔

اور امام محمد بن جریر طبری سورہ بقرہ کی آیت ”وَبِنا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا.....“ کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں:

”الصَّوَابُ مِنَ الْقَوْلِ عِنْدَنَا فِي الْحِكْمَةِ أَنَّ الْعِلْمَ بِأَحْكَامِ اللَّهِ الَّتِي لَا يَدْرِكُ عِلْمُهَا إِلَّا بَيَانُ الرِّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْمَعْرِفَةُ بِهَا وَمَادِلٌ عَلَيْهِ فِي نَظَائِرِهِ، وَهُوَ عِنْدِي مَأْخُذٌ مِنَ الْحُكْمِ الَّذِي بِمَعْنَى الْفَصْلِ بَيْنَ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ۔“

”ہمارے نزدیک صحیح تر بات یہ ہے کہ حکمت اللہ تعالیٰ کے احکام کے علم کا نام ہے جو صرف نبی کریم ﷺ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے.....“

اس لئے نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ ”أَلَا إِنِّي أَوْثَقْتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ“ یعنی مجھے قرآن کریم دیا گیا ہے اور اس کے مثل مزید، جس سے مراد قرآن کریم کی شرح یعنی نبی اکرم ﷺ کی قولی و فعلی احادیث مبارکہ ہی ہیں اور اسی لئے اللہ تبارک تعالیٰ نے ازواج مطہرات کو قرآن حکیم میں خطاب کر کے دین کے اس حصے کی حفاظت کا حکم فرمایا تھا..... ﴿وَإِذْ كُنَّا مِنْكُمْ مِثْلًا وَذِكْرًا لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ اور حکمت کی جو باتیں سنائی جاتی ہیں ان کو یاد رکھو۔

علمائے امت کے ہاں اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کے محمولات و مشکلات کی تفسیر و تشریح اور اعمال و دینیہ کی عملی صورت نبی کریم ﷺ کے اقوال و اعمال اور آپ کے احوال جانے بغیر نہیں ہو سکتی، کیونکہ آپ مراد الہی کے بیان و تفسیر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر تھے، چنانچہ ارشاد ہے: ﴿أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ يُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (سورہ النحل) ”آپ پر ہم نے یہ ذکر یعنی یادداشت نازل کی تاکہ جو کچھ ان کی طرف اتارا گیا ہے، آپ اس کو کھول کر لوگوں سے بیان کر دیں۔“ چنانچہ قرآن کریم میں جتنے احکام نازل فرمائے گئے تھے، مثلاً وضو، نماز، روزہ، حج، درود، دعا، جہاد، ذکر الہی، نکاح، طلاق، خرید و فروخت، اخلاق و معاشرت..... یہ سب احکام قرآن کریم میں مجمل تھے، ان

احکام کی تفسیر و تشریح نبی اکرم ﷺ نے فرمائی، اس بناء پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا ہے۔ ”ومن بطع الرسول فقد اطاع اللہ“

اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی احادیث قرآن کریم سے الگ عجمی دین نہیں پیش کرتی ہیں اور نہ ہی یہ عجمی سازش ہے، بلکہ یہ قرآن کریم کے اجمال کی تفصیل ہے اور دین اسلام کا حصہ ہے۔

حفاظتِ حدیث، امتِ مسلمہ کی خصوصیت

اسی اہمیت و خصوصیت کی بناء پر اس کی حفاظت و تدوین اور تشریح کے لئے ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی کوششیں صرف ہوئی ہیں، حافظ ابن حزم ظاہریؒ نے اپنی کتاب ”المفصل“ میں لکھا ہے کہ پچھلی امتوں میں کسی کو بھی یہ توفیق نہیں ملی کہ اپنے رسول کے کلمات کو صحیح اور ثبوت کے ساتھ محفوظ کر سکے، یہ صرف اس امت کی خصوصیت ہے کہ اس کو اپنے رسول کے ایک ایک کلمے کی صحت اور اتصال کے ساتھ جمع کرنے کی توفیق ملی، مسلمانوں کے اس عظیم کارنامے کا اعتراف غیر مسلموں کو بھی ہے۔

”خطبات مدراس“ میں مولانا سید سلیمان ندوی نے ڈاکٹر اسپنگر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مسلمانوں نے علمِ حدیث کی حفاظت کے لئے اسمائے رجال کا فن ایجاد کیا، جس کی بدولت آج پانچ لاکھ سے زیادہ انسانوں کے حالات محفوظ ہو گئے، یہ وہ لوگ ہیں جن کا نبی اکرم ﷺ کی احادیث سے جمع و نقل کا تعلق ہے، اس کے علاوہ علمِ حدیث کے سونفون ہیں جن کی تفصیل مصطلح الحدیث کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تدوینِ حدیث کی ابتداء

حدیث کی جمع و ترتیب اور تدوین کی تفصیل ان کتب میں دیکھی جائے جو مکرّمین حدیث اور مستشرقین یورپ کے جواب میں علمائے امت نے لکھی ہیں، یہاں اس کا موقع نہیں البتہ مختصر اتنی بات سمجھ لینی چاہئے کہ احادیثِ مبارکہ کے لکھنے کا سلسلہ نبی اکرم ﷺ کے زمانے میں بھی تھا اور بعض صحابہ کرامؓ نے آپ ﷺ کی اجازت سے آپ ﷺ کی احادیث کو محفوظ و قلمبند کیا، اس کے بعد پھر تابعین اور تبع تابعین کے دور میں احادیث کی ترتیب و تدوین کے کام میں مزید ترقی ہوئی اور پہلی صدی ہجری کے اختتام اور دوسری صدی ہجری کے ابتدائی حصے میں خلیفہ راشد و عادل حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ خلافت میں سرکاری طور پر اس کے لئے اہتمام شروع ہوا اور پھر ان کے انتقال کے بعد اگرچہ اس کام کا سرکاری اہتمام تو باقی نہیں رہا لیکن علمائے امت نے اس کا بیڑا سنبھالا اور الحمد للہ آج احادیث مرتب اور منقح صورت میں جو ہمارے سامنے موجود ہیں، یہ محدثین، فقہاء اور علمائے امت کا وہ عظیم الشان کارنامہ ہے کہ واقعہ تاریخِ عالم اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

صحیح بخاری شریف کا مقام

اس سلسلہ ترتیب و تدوین کی ایک زریں کڑی امام محمد بن اسماعیل البخاری کی کتاب ”المجامع الصحیح المسند من حدیث رسول ﷺ“ وسنہ وایام“ ہے، اس کتاب میں امام بخاریؒ نے وہ آٹھ اقسام جمع کر دیے ہیں جو کسی کتاب کے جامع ہونے کے لئے ضروری ہیں امام بخاریؒ نے یہ معلوم کس قدر عظیم اخلاص کے ساتھ یہ کتاب لکھی تھی جس کی بناء پر اللہ تبارک تعالیٰ نے اسے وہ عظیم مقبولیت عطا فرمائی کہ مخلوق کی کتابوں میں جس کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی، چنانچہ حافظ ابن صلاح فرماتے ہیں کہ ”اللہ کی کتاب کے بعد صحیح بخاری اور صحیح مسلم سب سے صحیح ترین کتابیں ہیں اور.....“ ”إن کتاب البخاری أصحّ الکتابین صحیحاً، وأكثرهما فوائد“ اور امام نسائیؒ فرماتے ہیں ”أجود هذه الکتاب کتاب البخاری“ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اپنی کتاب ”حجة اللہ البالغہ“ (ص: ۲۹۷) میں ارشاد فرماتے ہیں: ”جو شخص اس کتاب کی عظمت کا

”فائل نہ ہو، وہ مبتدع ہے اور مسلمانوں کی راہ سے بٹا ہوا ہے“ پھر قسم اٹھا کر فرماتے ہیں: ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کتاب کو جو شہرت عطا فرمائی، اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔“

اس کتاب میں جو خصوصیات اور امتیازات ہیں ان کی تفصیل کو زیر نظر کتاب کے مقدمہ میں دیکھا جائے۔

شروح بخاری

ان ہی خصوصیات و امتیازات اور اہمیت و مقبولیت کی بناء پر صحیح بخاری کی تدوین و تصنیف کے بعد ہر دور کے علماء نے اس پر شروح و حواشی لکھے ہیں، شیخ الحدیث حضرت اقدس حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی نور اللہ مرقدہ نے ”لایع الدراری“ کے مقدمہ میں ایک سو سے زیادہ شروح و حواشی کا ذکر کیا ہے۔ ابھی ابھی ”ابن بطلال“ کی شرح بخاری چھپی ہے اس کے مقدمہ میں کتاب کے محقق ابو نعیم یاسر بن ابراہیم فرماتے ہیں:

”فأضحى هذا الكتاب أصح كتاب بعد القرآن، واحتل من بين الكتب الصدارة والاهتمام، ففضى العلماء أمامه اللبالي والأيام، فمنهم الشارح لما في ألفاظ متونه من المعاني والأحكام، ومنهم الشارح لمناسبات تراجم أبيه، ومنهم المترجم لرجال إسناده، ومنهم السائح في شرط البخاري فيه، ومنهم المستدرك عليه أشياء لم يخرجها، ومنهم المتتبع أشياء انتفدها عليه، إلى غير ذلك من أنواع العلوم المتعلقة بالجامع الصحيح (ص: ۷۱)“

یعنی ان کتب حدیث میں جب صحیح بخاری نے صدارت کا مقام حاصل کیا تو علماء امت نے اپنی زندگیوں اور دن رات اس کتاب کی خدمت میں صرف کر دیے۔ بعض لوگوں نے اس کتاب کے متون حدیث میں جو معانی و احکام ہیں ان پر کتابیں لکھیں، بعض علماء نے ابواب بخاری کی مناسبت یا اس کی اسانید کے رجال کے حالات پر اور بعض نے بخاری کی شرائط پر اور بعض نے کتاب پر استدراک و انتقاد کے سلسلے میں کتابیں لکھیں۔

پھر فرماتے ہیں کہ صحیح بخاری کی سب سے پہلی شرح حافظ ابوسلمان الخطابی المتوفی ۳۸۶ھ کی ”أعلام الحديث“ ہے، اس شرح میں صرف غریب الفاظ کی تشریح ہے۔

اس کے بعد پھر حافظ داؤدی المتوفی ۴۰۲ھ کی شرح ہے، ابن اہیین نے اپنی شرح بخاری میں اس کی عبارتیں نقل کی ہیں، ان کے بعد پھر علامہ ”مہلب بن احمد بن ابی صفرة“ المتوفی ۴۳۵ھ کی شرح ہے، اسی شرح کی تلخیص شارح کے شاگرد ”ابو عبد اللہ محمد بن خلف بن الرباط الاندلسی المصری المتوفی ۴۸۵ھ نے کی ہے، ان کے بعد پھر ابوالحسن علی بن خلف بن بطلال القرطبی المتوفی ۴۳۹ھ کی شرح ہے، یہ مہلب کے شاگرد تھے اور انھوں نے ان کی شرح سے استفادہ کیا ہے، ابن بطلال کی شرح سے پہلے صرف ”خطابی“ کی شرح مطبوع ہے، اور اب ”ابن بطلال“ کی شرح چھوٹے سائز کی دس جلدوں میں چھپ چکی ہے، امام نووی المتوفی ۶۷۹ھ نے بھی صرف کتاب الایمان کی شرح لکھی، اسی طرح امام شمس الدین محمد بن یوسف بن علی الکرمانی المتوفی ۸۱۶ھ کی شرح ”الکواکب الدراری“ شیخ جمال الدین الشافعی المتوفی ۸۷۲ھ کی ”شواهد التوضیح والتصحیح لمشكلات الجامع الصحيح“ حافظ ابن حجر العسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ کی ”فتح الباری“ امام بدر الدین عینی المتوفی ۸۵۵ھ کی ”عمدة القاری“ علامہ جلال الدین السيوطی المتوفی ۹۱۱ھ کی ”التلخیص“ امام قسطلانی کی ”ارشاد الساری“ علامہ نورالحق بن مولانا الشیخ عبدالحق محدث دہلوی المتوفی ۱۰۳۷ھ کی ”تیسیر القاری“ شیخ الاسلام بن محبت اللہ البخاری کی شرح جو تیسیر القاری کے حاشیہ پر ہے، حافظ دراز پشاور کی حاشیہ بھی ”تیسیر القاری“ کے حاشیہ پر چھپا ہے، علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبدالحادی سندھی کا حاشیہ یہ تمام صحیح بخاری کے مشہور اور مطبوع شروح و حواشی ہیں۔

ہندوستان میں علم حدیث کی خدمات کا مختصر جائزہ

ہندوستان میں جب علم حدیث کا سلسلہ شروع ہوا تو اس کے بعد حدیث کی خدمت کے سلسلے میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور ان کے گھرانے کی براہِ قدر خدمات ہیں، حضرت شیخ نے خود مشکوٰۃ المصابیح پر عربی اور فارسی میں شرح لکھیں اور ان کے صاحبزادے نے صحیح بخاری پر شرح لکھی پھر ان کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان کی خدمات بھی آپ زمرے لکھنے کے قابل ہیں۔ صحیح بخاری کے ابواب و تراجم پر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کا رسالہ صحیح بخاری کی ابتدا میں مطبوع اور متداول ہے پھر ان کے بعد حدیث کی تدوین و تشریح کے سلسلے میں علماء دیوبند کا دور آتا ہے جن میں نمایاں خدمت حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری کا حاشیہ بخاری ہے، جس کی تکمیل حضرت قاسم العلوم و الخیرات حمزہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی نے کی، نیز حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری نے صحاح کی اکثر کتب پر حواشی لکھے اور احادیث کی کتب اہتمام صحت کے ساتھ چھپوائیں۔

پھر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نور اللہ مرقدہ کی خدمات تدوین حدیث اور ان کے لائق تلامذہ کی وہ تقاریر بھی خدمت حدیث کی سنہری تڑیاں ہیں جن میں صحیح بخاری پر "الاصح الدراری" اور سنن ترمذی پر "الکوکب الدرری" جو حضرت شیخ الحدیث کے قیمتی حواشی کے ساتھ چھپ چکی ہیں، سنن ابن ماجہ پر حضرت شیخ الہند کے استاد ملا محمود کا حاشیہ اور سنن ابی داؤد پر حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا فخر الحسن گنگوہی کے حواشی، سنن ترمذی اور سنن النسائی پر حضرت مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی کے حواشی اور ابو داؤد پر حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری کی بے مثال شرح "بذل الجہود" سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد پر حضرت شیخ الہند کی تقاریر، صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد پر حضرت امام العصر علامہ انور شاہ کاشمیری کی تقاریر، سنن ترمذی پر علامہ انور شاہ کاشمیری اور شیخ الاسلام حضرت مدنی کی تقاریر، صحیح مسلم پر حضرت شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کی لا جواب شرح، اسی طرح سنن ترمذی پر حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کے مختصر نکات، صحیح بخاری پر حضرت عثمانی کی تقریر اور حضرت شیخ الحدیث کی تقریر اور "الابواب والنراجم" موطا امام مالک پر ان کی شرح "اوز المسالک" موجودہ زمانے میں حضرت مولانا محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم کی "تکملة فتح الملہم" اور درس ترمذی، حضرت مولانا فخر الدین کی "ایضاح البخاری" اور "الابواب والنراجم" پر ان کی کتاب، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی کی "التعلیق العسیب" اور صحیح بخاری پر "الابواب والنراجم" مولانا عبد الجبار اعظمی کی "امداد الباری" شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین غور غشتوی کا "حاشیہ مشکوٰۃ" حضرت مولانا عبدالحق (اکوڑہ خٹک) کی تقریر ترمذی، حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب کی ترمذی پر شرح، مولانا نذیر احمد صاحب فیصل آبادی کی مشکوٰۃ پر تقریر، حضرت مولانا عبدالرحمان کاسلیپوری کی "معارف ترمذی" اور اس طرح کی دیگر اقداد کتب، علم حدیث کی وہ گرانقدر خدمات ہیں جن سے زمانہ صرف نظر نہیں کر سکتا اور نہ علوم کی تاریخ لکھنے والا ان خدمات کو نظر انداز کر سکتا ہے۔

کشف الباری

صحیح بخاری کی شرح میں ایک گرانقدر اضافہ

موجودہ دور میں علم حدیث اور خصوصاً صحیح بخاری کی خدمت و تفریح کے سلسلے میں ایک گراں قدر، قیمتی اور بے مثال اضافہ سیدی وسندی، مسند العصر، استاذ العلماء، شیخ الحدیث و صدر وفاق المدارس پاکستان حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہ و فیوضہ و دام اللہ علیہا ظللہ کی صحیح بخاری پر تقریر "کشف الباری عسافی صحیح البخاری" ہے یہ کتاب حضرت کی ان تقاریر پر مشتمل ہے جو صحیح بخاری پڑھاتے وقت حضرت نے فرمائیں۔

جامعہ فاروقیہ میں احقر کے دورہ حدیث پڑھنے کا پس منظر

بندہ نے خود بھی حضرت دام ظلہ سے صحیح بخاری پڑھی تھی جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ بندہ صوبہ سرحد، ضلع سوات، تحصیل مند، گاؤں فاضل بیک گھڑی، کے دیہات سے رمضان المبارک کے آخر میں جامعہ اشرفیہ لاہور میں داخلے کے ارادے سے روانہ ہوا، راولپنڈی آ کر اگلی منزل پر روانگی کے لئے دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ بازار، راولپنڈی میں ٹھہر گیا، یہ ۱۹۷۳ء کی بات ہے اس زمانے میں جامعہ اشرفیہ میں علم کے آفتاب و ماہتاب حضرت مولانا رسول خان صاحب اور حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی دورہ حدیث کی کتابیں پڑھاتے تھے، بندہ بھی شیخین سے استفادہ کی خاطر گھر سے نکلا تھا، راولپنڈی میں قیام کے دوران طالب علمی کے دور کے شفیق و بزرگ ساتھی حضرت مولانا محمد اکبر صاحب چکیمیری سے ملاقات ہوئی، وہ اس سال جامعہ فاروقیہ میں حضرت دام مجدد سے دورہ حدیث پڑھ چکے تھے، انھوں نے بندہ کے ارادے پر مطلع ہونے کے بعد کچھ اس والہانہ اور محبت کے انداز میں حضرت کی طرز تدریس اور قدرت علی التدریس کا تذکرہ کیا کہ بندہ کے لاہور جانے کے ارادے میں کچھ تزلزل پیدا ہوا اور پھر انھوں نے مجھ پر اصرار کیا کہ میں بھی دورہ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی میں حضرت سے پڑھ لوں، چنانچہ بندہ نے ان کی معیت میں کراچی کا سفر کیا، انھوں نے حضرت سے سفارش کر کے بندہ کا داخلہ دورہ حدیث میں کرایا ”مکتوۃ المصاح“ میں حضرت نے خود بندہ کا امتحان لیا، مجھے اب تک مقام امتحان کی وہ حدیث یاد ہے۔

اس وقت جامعہ فاروقیہ ایک نوزائیدہ مدرسہ تھا اور اکثر عبارات کی تھیں، اسباق شروع ہونے سے پہلے بندہ کو کچھ بے چینی اور شکوک و شبہات نے گھیرا، چنانچہ بندہ نے چپکے سے کراچی کے ایک اور بڑے مدرسہ میں داخلہ لیا، وہاں اسباق شروع تھے، صحیح بخاری اور سنن ترمذی کے سبق میں ایک دن شریک ہوا لیکن پھر واپس جامعہ فاروقیہ آیا، دوسرے دن وہاں اسباق شروع ہوئے، حضرت دام مجدد کے پاس صحیح بخاری کا سبق تھا، پہلے دن کا سبق سن کر اور ابتدائی احاث پر حضرت کا خوبصورت اور دل موہ لینے والا مرتب اور واضح انداز تدریس کا مشاہدہ کر کے دل کو اطمینان ہوا اور اپنے رفیق حضرت مولانا محمد اکبر مدظلہ کے لئے دل سے دعا نکلی، بندہ نے خود بھی حضرت کی بخاری شریف کی تقریر لکھی تھی جو بعد میں میری غفلت کی وجہ سے ضائع ہو گئی۔

میں نے مولانا سلیم اللہ خان صاحب جیسا استاذ و مدرس نہیں دیکھا

یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ بندہ نے ایک طویل عرصے تک حضرت کے زیر سایہ جامعہ فاروقیہ میں تدریس کے فرائض انجام دیے اور اب تقریباً دس بارہ سال سے جامعہ العلوم الاسلامیہ میں درس دے رہا ہے، اس وقت حضرت دام ظلہ سے میرا کوئی دنیوی مفاد وابستہ نہیں ہے، یہ تمہید میں نے اس لئے لکھی، کہ آئندہ جو بات میں لکھنا چاہتا ہوں، شاید کچھ حضرات اس کو مبالغہ اور حملت پر محمول کریں گے وہ بات یہ کہ بندہ نے اپنی مختصر طالب علمی کی زندگی میں اور اس کے بعد تقریباً ستائیس اٹھائیس سالہ تدریسی زندگی میں حضرت جیسے مدرس اور استاذ نہیں دیکھا جس کی تقریر ایسی مرتب جامع اور واضح ہو کہ اعلیٰ، متوسط اور ادنیٰ درجے کا ہر طالب علم اس سے استفادہ کر سکتا ہو، اللہ تبارک تعالیٰ نے آپ کو جو تحقیقی ذوق عطا فرمایا، اس کے ساتھ مرتب اور جامع طرز تدریس عموماً بہت کم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذات گرامی میں یہ تمام صفات جمع فرمائی ہیں۔

کشف الباری مستغنی کر دینے والی شرح

بندہ تقریباً تین سال سے جامعہ علوم اسلامیہ میں صحیح بخاری پڑھاتا ہے اور الحمد للہ صرف اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کہتا ہوں کہ مجھے مطالعہ کرنے کا ذوق اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے عطا فرمایا ہے، صحیح بخاری کی مطلوبہ و متداول شرح، حواشی اور تقاریر اکابر میں سے شاید کوئی

شرح، حاشیہ، یا تقریر ایسی ہوگی، جو بندہ کی نظر سے نہیں گذری لیکن میں نے ”کشف الباری“ جیسی بر لحاظ سے جامع، مرتب اور تحقیقی شرح نہیں دیکھی، اگرچہ علماء کا مشہور مقولہ ہے..... ”لا یغنی کتاب عن کتاب“ لیکن..... ”ما من عام إلا وقد خص عنه البعض“ کے قاعدے کے مطابق ”کشف الباری“ اس قاعدے سے مستثنیٰ ہے، بلا مبالغہ حقیقتاً واقعہ یہ ایسی شرح ہے کہ انسان کو دوسری شروح سے مستثنیٰ کر دیتی ہے۔ میں ان لوگوں کی بات تو نہیں کرتا جو کسی خاص تقریر کا مطالعہ کر کے سبق پڑھاتے ہیں البتہ وہ لوگ جن کو اللہ تعالیٰ نے تحقیقی ذوق دیا ہے، اور حقد میں شارحین جیسے خطاب، ابن بطلال، کرمانی، یعنی، ابن حجر، قسطلانی، سندھی وغیرہم کی شروح کا مطالعہ کرتے ہیں اور متاخرین میں تیسیر القاری، لایع الدرداری، کوثر المعانی، اور فیض الباری کو دیکھتے ہیں، وہ اس بات کی گواہی دیں گے۔

کشف الباری کی خصوصیات

”کشف الباری عارفی صحیح البخاری“ کی خصوصیات اور امتیازات تو بہت ہیں اور ان شاء اللہ بندہ کا ارادہ ہے کہ اس موضوع پر دوسری

شروح کے ساتھ ایک تقابلی جائزہ آئندہ پیش کرے گا یہاں ارتحالاً چند خصوصیات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

۱۔ مشکل الفاظ کے لغوی معانی کا اور یہ کہ یہ لفظ کس باب سے آتا ہے بیان ہوتا ہے۔

۲۔ اگر نحوی ترکیب کی ضرورت ہو تو جملے کی نحوی ترکیب کو ذکر کیا گیا ہے۔

۳۔ حدیث کے الفاظ کا مختلف جملوں کی صورت میں سلیس ترجمہ کیا گیا ہے۔

۴۔ ترجمہ الباب کے مقصد کا تحقیقی طریقے سے مفصل بیان کیا گیا ہے اور اس سلسلے میں علماء کے مختلف اقوال کا تنقیدی تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔

۵۔ باب کا ماقبل سے ربط و تعلق کے سلسلے میں بھی پوری تحقیق و تنقید کے ساتھ تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔

۶۔ مختلف فیہا مسائل میں امام ابوحنیفہ کے مسلک اور دوسرے مسالک کی تفتیح و تحقیق کے بعد ہر ایک کے مستدلالات کا استقصاء اور پھر دلائل

پر تحقیقی طریقے سے رد و قدح اور احناف کے دلائل کی وضاحت اور ترجیح بیان کی گئی ہے۔

۷۔ اگر حدیث میں کوئی تاریخی واقعہ مذکور ہو تو اس کی پوری وضاحت کی گئی ہے۔

۸۔ جن احادیث کو تقریر کے ضمن میں بطور استدلال پیش کیا گیا ہے ان کی تخریج کی گئی ہے۔

۹۔ تعلیقات بخاری کی تخریج کی گئی ہے۔

۱۰۔ اور سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مختلف اقوال کے نقل کرنے میں حضرت صرف ناقل نہیں ہیں بلکہ ہر قول پر محققانہ اور تنقیدی

کلام بھی بوقت ضرورت کیا گیا ہے۔ تلک عشرۃ کاملہ۔

حضرت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے تدرّیس کا طویل موقعہ عنایت فرمایا، اس کتاب میں آپ کی پوری زندگی کی تدرّیس

کا نچوڑ موجود ہے، بندہ کی رائے یہ ہے کہ اس دور میں صحیح بخاری پڑھانے والا کوئی بھی استاذ اس کتاب کے مطالعہ سے مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ حضرت کا سایہ تادیر ہم پر قائم رہے، اس تقریر کے مرتب کرنے والے حضرات کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا

فرمائے، دینی طبقہ پر عموماً اور حضرت کے طبقہٴ تلامذہ پر خصوصاً جن میں بندہ بھی شامل ہے، یہ ان حضرات کا عظیم احسان ہے۔

كتاب المتن

کشف الباری (کتاب الفیر)

افادات

شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان

ترتیب و تحقیق

ابن الحسن عباسی

۱۴۳۳ھ/2012ء

جملہ حقوق بحق مکتبہ فاروقیہ کراچی پاکستان محفوظ ہیں
اس کتاب کا کوئی بھی حصہ مکتبہ فاروقیہ سے تحریری اجازت کے بغیر نہیں بھی
شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا تو قانونی کارروائی کا
حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لمكتبة الفاروقية كراتشي. پاکستان

وہ خط طبع کو تصویر أو ترجمہ أو إعادة تنقید الكتاب كاملاً أو
محزاً أو نسخہ على أشرطة کاسیت أو إدخاله على الكمبيوتر أو
رسمه على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً

Exclusive Rights by

Maktabah Farooqia Khi-Pak.

No part of this publication may be translated,
reproduced, distributed in any form or by any
means, or stored in a data base or retrieval
system, without the prior written permission of
the publisher.

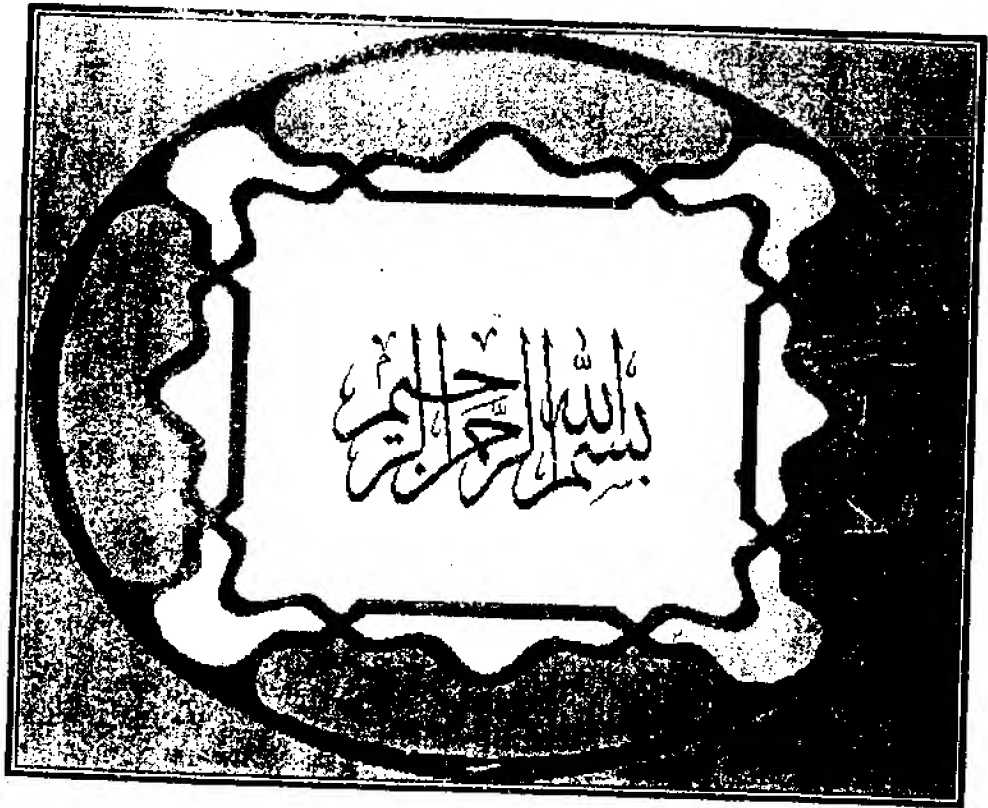
مطبوعات مکتبہ فاروقیہ کراچی 75230 پاکستان

زادہ جامعہ فاروقیہ شاہ فیصل کالونی نمبر 4

کراچی 75230، پاکستان

فون: 021-4575763

m_farooqia@hotmail.com



عرض مرتب

باسمہ الکریم حامداً و مصلیاً

حضرت شیخ الحدیث صاحب زید مجدہم کے اخلاص، نصف صدی پر مشتمل ان کی طویل تدریسی زندگی کی برکت اور سب سے بڑھ کر اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے ”کشف الباری“ کو علمی حلقوں میں جو پذیرائی اور مقبولیت حاصل ہوئی اس سے ہمارا حوصلہ بلند اور محنت کا ولولہ تازہ ہوا ہے، کتاب المغازی کے تقریباً تین سال کے بعد کتاب التفسیر آپ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، ترتیب و تدوین اور تصحیح و مراجعت کا مرحلہ تقریباً سال یا اس سے کچھ زیادہ عرصہ میں مکمل ہو جاتا ہے تاہم اس کے بعد کتابت، تصحیح اور دوسرے طباعتی لوازمات بھی اتنا ہی عرصہ لے لیتے ہیں، جن حضرات کو کشف الباری کی جلدوں کا شدت سے انتظار ہے ہمیں اس کا بھرپور احساس ہے لیکن تاخیر کی کچھ وجوہات ایسی ہوتی ہیں کہ معیار کو برقرار رکھنے کی صورت میں اس کے سوا چارہ کار نہیں، تاہم ہماری کوشش، ارادہ اور اللہ جل شانہ سے دعا یہی ہے کہ دو جلدوں کے درمیان انتظار کا یہ وقفہ کم سے کم ہو۔

کشف الباری کی اس جلد میں بھی ترتیب و تصحیح کا وہی انداز ہے جو کتاب المغازی میں اختیار کیا گیا تھا البتہ چند چیزیں ایسی ہیں جو کتاب التفسیر کی اس جلد کے ساتھ مخصوص ہیں اور کتاب کے مطالعہ سے پہلے وہ پیش نظر رہنی چاہئیں۔

① امام بخاری رحمہ اللہ کتاب التفسیر میں الفاظ قرآنیہ کا انتخاب کر کے ان کی تشریح فرماتے ہیں لیکن پوری آیت ذکر نہیں فرماتے ہم نے متن کے طور پر جو نسخہ اختیار کیا ہے اس میں ہر قرآنی لفظ کے آگے اس لفظ کا آیت نمبر لکھ دیا ہے اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ کی تشریح لکھی گئی ہے، پھر آگے تقریر میں وہ قرآنی لفظ جس آیت میں واقع ہے وہ پوری آیت یا اس کا ضروری حصہ اور انکا ترجمہ لکھا گیا جو اکثر بیان القرآن سے ماخوذ ہے اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ نے اس لفظ کے جو معنی بیان کئے ہیں اس کی تشریح کی گئی ہے، اس کے ساتھ عام طور سے اس آیت کے متعلق تفسیر عثمانی کے فوائد بھی تقسیم فائدہ کے لئے لکھ دئے گئے ہیں۔

② امام بخاری رحمہ اللہ نے ہر آیت کی تفسیر نہیں کی بلکہ اپنے مخصوص مزاج کے مطابق منتخب آیات و الفاظ کی تفسیر کی ہے ان میں جو الفاظ و آیات مشکل یا ان کی تفسیر میں مفسرین کی آراء مختلف ہیں وہاں خصوصیت کے ساتھ ان میں سے اہم آراء اور قول راجح کو جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

- ⑤ امام بخاری رحمہ اللہ نے اگر کہیں مرجوح تفسیر کی ہے اسکی بھی نشان دہی کر دی گئی ہے ۔
- ⑥ جو احادیث گزری ہیں ان کی تشریح کا التزام نہیں کیا گیا اور اکثر بتا دیا گیا ہے کہ یہ حدیث فلاں جگہ گزر چکی ہے ۔
- ⑦ ایک اہم کام یہ کیا گیا (جو کتاب المغازی میں نہیں کیا جاسکا) کہ کتاب التفسیر میں امام بخاری رحمہ اللہ نے جو حدیث پہلی بار ذکر کی اور صحیح بخاری میں وہ پہلے نہیں آئی ہو ہم نے حاشیہ پر اس حدیث کی تخریج مازن اور صحیح ستہ سے کر دی اور بتا دیا کہ صحیح بخاری میں یہ حدیث کہاں کہاں واقع ہے اور اصحاب ستہ میں سے دوسرے کن حضرات نے اسے ذکر کیا ہے ، اگر اصحاب ستہ میں سے امام کے علاوہ کسی نے اس کو ذکر نہ کیا ہو صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہو تو اس کی بھی وضاحت کر دی ہے
- ⑧ ابتداء میں ” امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب التفسیر پر ایک نظر “ کے عنوان سے احقر نے کتاب التفسیر کا ایک تعارف لکھا جس میں کتاب التفسیر کے مانخذ اور اسلوب و انداز پر روشنی ڈالی گئی ہے ۔

حضرت شیخ الحدیث دامت برکاتہم کے وجود باسعادت کا چراغ ہمارے لئے اس کام کی مشکل راہیں روشن کر رہا ہے ، قارئین سے حضرت شیخ کی صحت و عافیت اور درازی عمر کے لئے خصوصی دعاؤں کی درخواست ہے کہ یہ کام آپ کے سایۂ عاطفت کی آغوش میں مکمل ہو ، اپنے مستقبل کے ہر لمحہ سے بے خبر انسان سوائے ہمت و دعا کے اور کر بھی کیا سکتا ہے ، عزم و ہمت اور بارگاہ رب العزت میں توفیق کی دعا ہی ایک انسان کے لئے کسی کام کی تکمیل کا سرمایہ اور فانی زندگی میں امید کی کرنوں کی یہ صدا بن سکتی ہے کہ

ہمیں خبر ہے کہ ہم ہیں چراغ آخر شب

ہمارے بعد اندھیرا نہیں ، اجالا ہے

ابن الحسن عسائی

۲۵ سوال ۱۸/۱۸

فہرست

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۱۰	حررہ بخیرہ A	۱	کتاب التفسیر.....
۱۱	سورۃ کی بقرہ کی طرف اضافت کرنے میں اختلاف.....	۱	تفسیر کے لغوی معنی.....
۱۱	اور قول راجع.....	۲	تفسیر کے اصطلاحی معنی.....
۱۱	باب قول اللہ: وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا.....	۲	تفسیر اور تاویل.....
۱۱	حضرت آدم علیہ السلام کو کون چیزوں کے اسماء سکھائے گئے تھے.....	۳	کتاب التفسیر میں امام بخاری کا اندازہ.....
۱۱	اس سلسلہ میں ایک اشکال اور اس کا جواب.....	۴	رحمان اور رحیم کی تفسیر.....
۱۲	خلقک للہ بیدہ میں "ید" سے کیا مراد ہے.....	۶	سورۃ فاتحہ کو "ام الكتاب" کیوں کہتے ہیں.....
۱۳	سجود آدم سے کون سا سجدہ مراد ہے.....	۶	سورۃ فاتحہ کے اسماء.....
۱۳	یہ سجدہ تمام ملائکہ نے کیا تھا یا بعض نے.....	۷	لفظ "دین" کے معنی.....
۱۴	حضرت نوح "اول رسول" کس حیثیت سے ہیں.....	۷	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پکار پر لبیک کہنے والے مصائب کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں.....
۱۵	تشریح کلمات.....	۸	سورۃ فاتحہ کو "سبع مثانی" کہنے کی وجہ.....
۲۰	راعنا کے معنی اور اس میں مختلف قراءتیں.....	۹	سورۃ فاتحہ کو "قرآن عظیم" کہنے کی وجہ.....
۲۱	باب قوله تعالى: فلا تجعلوا لله اندادا.....	۹	باب غیر المغضوب علیہم والالضالین.....
۲۱	الفاظ حدیث کی تشریح.....	۱۰	ترجمۃ الباب سے روایت باب کی مناسبت.....
۲۲	باب قوله تعالى: "وَعَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ....."	۱۰	

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۴۲	کوئی تقریب اس میں نہیں.....	۲۲	من کی تفسیر.....
۴۶	حضرت ربیع کا ایک لڑکی کا دانت توڑنے کا واقعہ....	۲۳	ترجمہ الباب سے روایت باب کی مناسبت کی بابت
۴۷	اس سلسلہ میں تعارض روایات اور اس کا حل.....	۲۳	ایک اشکال.....
۴۸	کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ کَمَا کُتِبَ عَلَی الذِّیْنِ	۲۴	سانپ کی پھتری کا پانی آنکھ کے لیے مفید ہے.....
۴۸	من قبلکم کی تفسیر.....	۲۴	باب وَاذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْیَةَ.....
۴۹	فرضیت رمضان سے پہلے یوم عاشوراء کے روزہ کی حیثیت.....	۲۵	تشریح حدیث باب.....
۴۹	اشعث بن قیس.....	۲۵	باب قوله: من کان عَدُوًّا الْجَبْرِیْلِ.....
۵۱	معمولی مرض کی وجہ سے روزہ افطار کرنے کے متعلق امام بخاری اور جمہور علماء کا مسلک.....	۲۵	جبریل و میکائیل کے منی.....
۵۱	مرضہ اور حاملہ کے روزہ افطار کرنے کے متعلق ائمہ کے مذاہب.....	۲۶	باب قوله: ما ننسخ من آیت.....
۵۱	وعلى الذین یطیقونه فدیة کی تفسیر میں مفسرین کی مختلف آراء.....	۲۷	نسخ کے لغوی و اصطلاحی معنی
۵۶	روزہ میں تدریجاً تین تبدیلیاں ہوں.....	۲۷	مفہوم نسخ میں متقدمین و متاخرین کی اصطلاح کا فرق
۵۷	باب وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط	۲۸	احکام شرعیہ میں نسخ کا ہونا عیب نہیں.....
۵۸	ان و سادک اذا العریض کے معنی.....	۲۹	نسخ کی قسمیں اور ان کی تفصیل.....
۵۹	باب و لیس الیربای تأتوا البیوت.....	۳۲	باب وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه.....
۵۹	باب وقاتلوهم حتی لاتكون قنتہ.....	۳۳	باب قوله: واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی
۶۱	عبید اللہ بن لہیعہ ضعیف راوی ہیں.....	۳۳	"مقام ابراہیم" سے کیا مراد ہے.....
۶۲	باب وانفقوا فی سبیل اللہ.....	۳۴	باب قوله تعالى: واذ یرفع ابراهیم القواعد
۶۴	باب ثم افیضوا من حیث افاض الناس.....	۳۵	باب قولوا آمنا بالله وما انزل الینا.....
۶۷	باب ام حسبکم ان تدخلوا الجنة.....	۳۶	باب سيقول السفهاء.....
۶۷	حتى اذا استیاس الرُّسُلَ وظنوا انهم قد کذبوا کی تفسیر.....	۳۶	سفہاء سے کون مراد ہیں؟.....
		۳۷	باب وكذلك جعلنا کم اُمَّةً.....
		۳۸	فلا جناح علیہ ان یطوف بہما کی تفسیر.....
		۳۹	باب یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصص.....
		۴۰	قصص میں جان کے بدلے جان ہے آزاد اور غلام کی

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۹۷	باب واتقوا یوما ترجعون فیہ الی اللہ...	۶۷	سورۃ یوسف کی مذکورہ آیت میں دو قراءتیں ہیں
۹۸	روایت باب کے متعلق ایک اشکال اور اس کا جواب		دونوں قراءتوں کی صورت میں آیت کی مختلف
۹۸	باب وان تبدوا ما فی انفسکم.....	۶۸	تفسیریں.....
۹۹	آیت کریمہ کی تفسیر.....	۷۰	متی نصر اللہ میں تین احتمال.....
۱۰۰	ابو جعفر عبد اللہ بن محمد نقشبلی.....	۷۱	باب نساؤکم حرث لکم.....
۱۰۱	تفسیر سورۃ آل عمران	۷۲	"انی شتم" کے معنی.....
۱۰۳	تشریح کلمات.....	۷۲	بیوی کے ساتھ وطی فی الدبر کا مسئلہ.....
۱۰۶	باب من آیات محکمات.....	۷۵	باب وَاِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ اجَلَهُنَّ.....
۱۰۷	آیات محکمات اور آیات متشابہات.....	۷۵	آیت کریمہ سے نکاح بعبارة الفساد پر استدلال.....
۱۰۸	ایک اشکال اور اس کا جواب.....	۷۷	متوفی عنہا زوجہا کی عدت.....
۱۰۹	مشتبہات کی دو قسمیں.....	۸۰	لامع الدراری کی غلطی پر تنبیہ.....
	باب وانی اُعِیْذُهَا بِکَ وَ ذُرِّیَّتَهَا مِنَ	۸۱	متوفی عنہا زوجہا کے نفقہ اور سکنی کا حکم.....
۱۱۰	الشَّیْطَانِ الرَّحِیْمِ.....	۸۳	متوفی عنہا زوجہا حاملہ کی عدت.....
	فیستهل صارخا من مسّ الشیطان اِیَّاه	۸۵	باب حافظوا علی الصلوات.....
۱۱۰	الامریم وابنہا کی تشریح.....	۸۵	صلاة وُسطی کے متعلق علماء کے اقوال.....
۱۱۱	چند اشکالات اور ان کے جوابات.....	۸۸	وسع کرسیہ میں کرسی سے کیا مراد ہے.....
۱۱۳	باب ان الذین یشترّون بعہد اللہ وایمانہم	۸۹	تشریح کلمات.....
	باب قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کلمۃ		باب و اذقال ابراہیم رب ارنی کیف
۱۱۳	سواء.....	۹۱	تحیی الموتی.....
۱۱۸	باب کنتم خیرامۃ اُخْرِجْنَا لِلنَّاسِ.....	۹۲	حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ سوال کیوں کیا.....
۱۲۱	آیت کریمہ لیس لک من الامر شئی کاشان نزول	۹۲	باب قوله ایود احدکم ان تکون لہ جنة
۱۲۲	باب والرسول یدعوکم فی اخراکم.....	۹۳	روایت باب کے متعلق ایک اشکال اور اس کا جواب
۱۲۵	باب ولتسمعن من الذین اوتوا الکتاب.....	۹۴	باب لا یسألون الناس الحافا.....
	باب لاتحسبن الذین یفرحون بما اتوا	۹۶	ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۱۲۹	کاشان نزول.....	۹۷	باب وانی کانی ذُو عُسْرۃ فَتَنْظُرۃ اِلَیَّ مِیْسِرۃ
۱۳۲	تفسیر سورۃ النساء	۹۷	روایت باب اور آیت باب میں مناسبت.....

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۱۶۵	باب ان المنافقین فی الدرک الاسفل.....	۱۳۳	مثنیٰ و ثلاث و رباع کی تفسیر.....
	من قال انا خیر من یونس بن متی کے	۱۳۵	باب وان خفتم ان لاتقسطوا فی الیتامی
۱۶۷	معنی.....	۱۳۶	آیت کی تفسیر و شان نزول.....
	باب یستفتونک قل الله یفتیکم فی		فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں استعمال
۱۶۸	الکلالۃ.....	۱۳۸	اما کی توجیہات.....
۱۶۹	کلالہ کی تفسیر	۱۳۸	باب ومن کان غنیاً فلیستعفف.....
۱۷۱	تفسیر سورۃ المائدہ	۱۳۹	یتیم کے مال کا حکم.....
۱۷۱	تشریح کلمات.....	۱۴۰	باب واذا حضر القسمۃ.....
۱۷۲	باب الیوم اکملت لکم دینکم.....	۱۴۱	باب یوصیکم الله فی اولادکم.....
۱۷۲	حدیث باب کی تشریح.....	۱۴۱	نزول آیت کے متعلق تفسیری روایات اور اس کا حل
۱۷۵	واشک کان یوم الجمعة ام لا.....	۱۴۳	باب ولکل جعلنا موالی مما ترک الوالدان
	باب قوله فلم تجدوا ماء فتیمموا	۱۴۵	باب ان الله لا یظلم مثقال ذرۃ.....
۱۷۶	صعبدا طیباً.....	۱۴۶	محمد بن عبد العزیز.....
۱۷۸	حمدان بن عمر.....	۱۴۷	باب فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشہید.....
	باب بانما جزاء الذین یحاربون الله	۱۴۹	باب وان کنتم مرضی اوعلی سفر.....
۱۷۸	ورسوله.....	۱۵۱	باب قوله اطیعوا الله واطیعوا الرسول.....
۱۷۹	عمار بن یاسر کی سزا	۱۵۱	اولی الامر سے کون لوگ مراد ہیں.....
۱۸۱	باب والجروح قصاص.....	۱۵۲	آیت کریمہ سے اصول اربعہ کی حجیت پر استدلال.....
۱۸۱	باب لایؤخذکم الله باللغو فی ایمانکم	۱۵۲	باب فلا وربک لایؤمنون.....
۱۸۲	یمین لہو کی تعریف.....	۱۵۳	رجلا من الانصار سے کون مراد ہیں.....
	باب قوله یا ایہا الذین آمنوا لاتحرموا	۱۵۷	باب ومن یمقتل مؤمناً متعمداً.....
۱۸۳	طبیات ما احل الله لکم.....	۱۵۸	کیا قاتل ہمیشہ جسم میں ہوگا.....
۱۸۴	باب قوله: إنما الخمر والمیسر.....	۱۵۸	کیا قاتل کی توبہ قبول ہوگی.....
۱۸۷	باب لاتسألوا عن اشیاء ان تبدلکم تسوکم	۱۶۰	باب، لایستوی القاعدون من المؤمنین
۱۸۸	آیت کریمہ کے شان نزول میں مختلف واقعات.....	۱۶۲	روایت کی سند کے متعلق ایک فائدہ.....

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۲۱۷	کاستدلال اور اس کا رد.....	۱۸۹	واذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم... کی تشریح.....
۲۱۹	تفسیر سورۃ الاعراف	۱۹۱	وقال ابن عباس: متوفیک: ممیتک.....
	آیت کریمہ "هو الذی خلقکم من نفس واحدۃ وجعل منها زوجہا..." کی تفسیر	۱۹۱	عقیدہ حیات نبی علیہ السلام
	میں ائمہ تفسیر کی مختلف آراء.....	۱۹۲	حضرت ابن عباس کی مذکورہ تعلق پر بحث.....
۲۲۷	۱۹۳	توفی کے معنی.....
۲۳۵	باب ولما جاء موسى لمیقاتنا.....	۱۹۵	حیات عیسیٰ پر امت کا اجماع ہے.....
۲۳۶	تعارض روایات اور اس کا حل.....	۱۹۶	بحیرہ، وصلہ اور حام وغیرہ کی تشریح.....
۲۳۶	فاکون اول من یفیک کی تشریح.....		حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرو بن عمار خزامی
۲۳۷	قیامت کے دن تعداد نفحات	۱۹۷	کو جسم میں دیکھنے کی توجیہات.....
	باب قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ	۱۹۸	باب وکنت علیہم شہیدا.....
۲۳۸	الیکم جمیعاً.....	۱۹۸	روایت باب پر ایک اشکال اور اس کے جوابات.....
۲۴۰	عبد اللہ بن حماد.....		قیامت کے دن سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام
۲۴۰	صاحب کمال کی لغزش نظر انداز کر دی جاتی ہے.....	۱۹۹	کو لباس پہنایا جائے گا.....
۲۴۱	باب خذ العفو و امر بالعرف.....	۲۰۱	تفسیر سورۃ الاحزاب
۲۴۲	تفسیر سورۃ الانفال	۲۰۲	تشریح کلمات.....
۲۴۲	تشریح کلمات.....		سورۃ قصص کی آیت کو سورۃ انعام میں ذکر کرنے کے
۲۴۶	باب واذا قالوا اللہم ان کان ہذا.....	۲۰۶	متعلق حضرت گلوہی کی توجیہ.....
۲۴۷	احمد بن النضر.....	۲۱۰	باب قل هو القادر علیٰ ان یتبع علیکم.....
	آیت کریمہ "وما کان اللہ لیعذبہم وان انت فیہم" کی دو تفسیریں.....	۲۱۱	تعارض روایت کے متعلق ایک اشکال و جواب.....
۲۴۸	۲۱۲	باب اولئک الذین ہدی اللہ.....
۲۴۹	باب وقاتلوہم حتی لاتکون فتنۃ.....	۲۱۲	"شرائع من قبلنا" کے متعلق ایک فائدہ
	باب یا ایہا النبی حرّض المؤمنین علی	۲۱۳	باب وعلی الذین ہادوا حرمنّا کل ذی ظفر
۴۵۱	القتال.....		باب قولہ: ولا تقربوا الفواحش ما ظہر
۲۵۱	میدان جنگ سے فرار کب جائز ہے.....	۲۱۴	منہا وما بطن.....
۲۵۳	باب آلاں خفف اللہ عنکم.....	۲۱۷	باب لا ینفع نفساً ایمانہا.....
۲۵۴	تفسیر سورۃ برات		آیت کریمہ سے معتزہ کے عقیدہ پر علامہ زنجیری.....

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۲۹۵	آیت باب کا شان نزول.....	۲۵۴	تشریح کلمات.....
۲۹۷	باب قولہ: وکان عرشہ علی الماء.....	۲۶۰	ب۔ آخر میں نازل ہونے والی سورت.....
۳۰۳	بسم اللہ مجریہا و مرساها میں مختلف قراءتیں.....	۲۶۱	باب فقاتلوا ائمة الکفر.....
۳۰۴	باب ویقول الاَشْهادُ هُوَ لاء الذین.....	۲۶۲	آیت کی تیس کے متعلق ایک تنبیہ.....
۳۰۵	باب قولہ: وکذلک اخذ ربک القری.....	۲۶۳	باب تولد والذین ینکحون الذہب.....
۳۰۷	ای الحسنات یذهبہن السيئات.....	۲۶۴	باب قولہ: ای عِدَّةُ الشُّهُور عندالله.....
۳۰۸	تفسیر سورۃ یوسف	۲۶۵	اشہر حرم کی ترتیب میں اختلاف.....
۳۰۹	تشریح کلمات.....	۲۶۵	باب قولہ: ثانی اثین.....
۳۰۹	صواع کیا ہے.....		حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن زبیر
۳۱۰	غیابۃ الجب سے کیا مراد ہے.....	۲۶۷	کے درمیان اختلاف کا ذکر.....
۳۱۱	بلغ اشدہ کا مصداق.....	۲۷۰	باب والمؤلفۃ قلوبہم.....
۳۱۲	"متکا" میں دو قراءتیں.....	۲۷۲	باب استغفرلہم اولا تستغفرلہم.....
۳۱۶	باب قولہ: بل سَوَّلْتُ لکم انفسکم امرا.....	۲۷۳	باب ولا تمل علی احد منهم.....
۳۱۷	آیت کریمہ کی تفسیر پر ایک اشکال اور اس کے جوابات.....		حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عبداللہ بن ابی کی
۳۱۹	باب وراودتہ التی ہو فی بیتہا.....	۲۷۳	ساز جنازہ پر ٹھانا.....
	بل عجبت ویسخرونی میں عجبت کی ایک.....	۲۷۳	چند اشکالات اور ان کے جوابات.....
۳۰۲	قراءت پر قاضی شریع کا ایک اشکال اور اس کا جواب.....	۲۸۱	باب لقد جاءکم رسول منکم.....
	سورۃ صافات کے اس لفظ کو سورۃ یوسف میں ذکر.....	۲۸۲	تفسیر سورۃ یوسف
۳۲۰	کرنے کی وجہ.....	۲۸۵	تشریح کلمات.....
۳۲۱	روایت باب سے ترجمۃ الباب کی مناسبت.....	۲۸۵	ای لہم قدم صدق..... م صدق کا مصداق.....
۳۲۱	باب قولہ فلما جاءہ الرسول.....	۲۸۸	باب وجا وزنا بینی اسرائیل البحر.....
۳۲۲	عبدالرحمن بن القاسم.....	۲۸۸	کیا فرعون کا ایمان لانا معتبر تھا.....
۳۲۲	لقد کان یاوی الی رکنی شدید کے معنی.....	۲۹۱	تفسیر سورۃ محمد
۳۲۳	باب قولہ: حتی اذا استیاس الرُّسُل.....	۲۹۲	تشریح کلمات.....
۳۲۳	تفسیر سورۃ الرعم	۲۹۴	باب آلا انہم یشنوں صدورہم.....

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۳۲۲	اس سلسلہ میں تین قول اور ان میں قول	۳۲۲	تشریح کلمات.....
۳۵۷	راج کی تعیین.....	۳۲۲	آیت کریمہ انزل من السماء ماء فسالت
۳۵۸	آیت کریمہ ولا تكونوا كالتي نقصت غزلها	۳۳۰	اودیتہ کی تفسیر.....
۳۵۹	کی تفسیر.....	۳۳۱	باب قوله الله يعلم ما تم عمل كل انثى.....
۳۶۱	تفسیر سورۃ بلیٰ اسرائیل	۳۳۲	تفسیر سورۃ براءہ
۳۶۵	تشریح کلمات.....	۳۳۳	تشریح کلمات.....
۳۶۵	باب قوله سبحانه الذي اسرى بيده.....	۳۳۴	فردوا ايديهم في افواههم کی تفسیر.....
۳۶۵	باب ولقد كرمنا بني آدم.....	۳۳۴	باب قوله: كشجرة طيبة اصلها ثابت
۳۶۶	تشریح کلمات.....	۳۳۵	وفرعها في السماء.....
۳۶۹	امرونا متر فيها میں مختلف قاریں.....	۳۳۶	آیت کریمہ کی تفسیر.....
۳۷۰	باب ذرية من حملنا مع نوح.....	۳۳۷	باب الم ترالى الذين يذللوا نعمة الله كفرا
۳۷۱	حدیث شفاعت اور اس کی تشریح.....	۳۳۸	تفسیر سورۃ النحر
۳۷۳	مثلاث کذبات کی تفصیل	۳۳۸	تشریح کلمات.....
۳۷۶	اس سلسلہ کی ایک تنبیہ.....	۳۳۹	باب قوله الامر استرق السمع.....
۳۷۸	کلمتہ القاها إلى مريم وروح منه میں روح	۳۳۹	سند کی توضیح.....
۳۷۸	کے متعلق علماء کے اقوال.....	۳۳۹	فاذا فرغ عن قلوبهم میں دو قراءتیں.....
۳۷۹	قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما	۳۳۹	شیاطین اور شہاب ثاقب
۳۷۹	تاخر کی تشریح.....	۳۳۹	باب قوله: الذين جعلوا القرآن عضين.....
۳۸۰	باب و آتينا داود زبوراً.....	۳۳۹	کما انزلنا على المقتسمين میں مقتسمین سے
۳۸۱	طبی زمان اور طبی مکان.....	۳۳۹	کون لوگ مراد ہیں.....
۳۸۱	باب قل ادعوا الذين راعتم.....	۳۳۹	تفسیر سورۃ النحر
۳۸۲	باب وما جعلنا الرؤيا التي اراناك.....	۳۳۹	تشریح کلمات.....
۳۸۳	باب اور قرآن الفجر کان مشہوراً.....	۳۳۹	فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله کی تفسیر
۳۸۳	قرآن النحر کے مشہور ہونے کی مختلف وجوہ.....	۳۳۹	تلاوت سے قبل تعوذ کا حکم.....
۳۸۳	باب عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا	۳۳۹	سند نہیں صدقہ سے کون شخص مراد ہیں

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۴۱۱	توضیح سند.....	۳۸۴	آدم بن علی.....
۴۱۵	باب قل هل ننبئکم بالآخرین اعمالا.....	۳۸۴	اذان کے بعد کی دعا.....
۴۱۶	باب اولئک الذین کفروا بآیات ربہم.....	۳۸۵	دعائیں الدرجۃ الرفیعۃ کا ذکر نہیں.....
۴۱۷	قیامت کے دن وزن کس چیز کا ہوگا.....	۳۸۵	باب ویسألونک عن الروح.....
۴۱۸	تفسیر سورۃ صریح	۳۸۶	روح کی بحث
۴۱۹	تشریح کلمات.....	۳۸۶	روح کے متعلق یہودیوں کا سوال.....
۴۲۳	باب وانذرہم یوم الحسرة.....	۳۸۶	عالم خلق اور عالم امر.....
۴۲۴	جنت اور جہنم داسی ہیں.....	۳۸۸	کیا روح کی حقیقت کا علم کسی کو ہو سکتا ہے.....
	باب قوله اطلع الغیب ام اتخذ عند	۳۸۸	کیا روح اور نفس ایک ہیں یا الگ الگ.....
۴۲۵	الرحمن عہدا.....	۳۸۹	مولانا انور شاہ کشمیری کی تحقیق.....
۴۲۶	آیت کریمہ کا شان نزول.....	۳۹۰	ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۴۲۷	تفسیر سورۃ ک	۳۹۰	روح کی قسمیں.....
۴۲۸	تشریح کلمات.....	۳۹۱	کیا روح پر موت طاری ہوتی ہے.....
۴۲۸	ط کے معنی.....	۳۹۲	یہاں آیت میں روح سے کیا مراد ہے.....
	حرم ضریف میں ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر امام	۳۹۳	باب ولاتجہر بصلاتک.....
	ابوضیفہ رحمہ اللہ کا نصف قرآن پڑھنے کے متعلق	۳۹۴	تفسیر سورۃ کہف
۴۲۹	ایک فائدہ.....	۳۹۵	تشریح کلمات.....
۴۳۵	باب قوله: واصطنعتک لنفسی.....	۳۹۶	قصہ اصحاب کہف.....
	حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان	۳۹۷	اصحاب کہف کا غار کہاں واقع ہے
۴۳۵	طاقت اور مناظرہ کب ہوا؟.....	۳۹۹	رتیم کا مصداق.....
۴۳۶	ایک اشکال اور اس کے جوابات.....	۴۰۲	فضربنا علی آذانہم کے معنی.....
۴۳۸	تفسیر سورۃ الانبیاء	۴۰۳	باب وکان الانسان اکثر شنی جدلا.....
۴۳۹	تشریح کلمات.....	۴۰۵	تشریح کلمات.....
۴۴۳	سجل کے معنی میں مختلف اقوال.....	۴۰۷	باب واذقال موسیٰ لقتلہ.....
	ان ہولاء مرتدین علی اعقابہم کے متعلق	۴۰۹	باب فلما بلغا مجمع بینہما.....

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۴۸۵	تفسیر سورۃ الشعرا	۴۴۵	ایک اشکال اور اس کے جوابات.....
۴۸۶	تشریح کلمات.....	۴۴۶	تفسیر سورۃ الحج
۴۸۸	کیا حضور ﷺ کے والدین مؤمن تھے	۴۴۷	انذار تبارک من قبلک من رسول ولانہی الا
۴۹۱	باب ولاتخرنی یوم یبعثون.....	۴۴۷	اد تعلق الفی الشیطان فی اُمّیتہ کی تفسیر
۴۹۲	روایت باب کے متعلق ایک شبہ اور اس کا جواب...	۴۵۵	باب وتری الناس سُکاری.....
۴۹۲	باب وانذر عشیرتک الاقربین.....	۴۵۶	ہزار میں سے نو سو نواوے بعث النار.....
۴۹۳	انذار کی چار صورتیں.....	۴۵۶	وانی لارجو ان تکون اربع اهل الجنة کے
۴۹۳	تفسیر سورۃ النمل	۴۵۶	معنی.....
۴۹۴	تشریح کلمات.....	۴۵۸	باب ومن الناس من یعبدا اللہ علی حرف
۴۹۶	واوتینا العلم کس کا مقولہ ہے.....	۴۵۸	تفسیر سورۃ المؤمنین
۴۹۷	تفسیر سورۃ القصص	۴۵۹	تشریح کلمات.....
۴۹۷	باب انک لاتہدی من احببت.....	۴۶۱	تفسیر سورۃ البقرہ
۴۹۸	کیا ابو طالب مسلمان ہوا تھا	۴۶۲	تشریح کلمات.....
۴۹۸	بخاری کی روایت پر شبہی ملاحضات کا اعتراض	۴۶۵	باب ویدرأ عنها العذاب.....
۴۹۸	اور اس کا جواب.....	۴۶۶	لعان کی آیات کس کے متعلق نازل ہوئیں.....
۴۹۹	تشریح کلمات.....	۴۶۸	باب لولا اذ سمعتوہ.....
۵۰۴	لفظ ویکای کی تحقیق.....	۴۷۷	تفسیر سورۃ الفرقہ
۵۰۵	تفسیر سورۃ عنکبوت	۴۷۸	تشریح کلمات.....
۵۰۶	آیت فلیعلمن اللہ الذین صدقوا... کے متعلق	۴۸۰	رس کے معنی.....
۵۰۶	ایک اشکال اور حضرت شیخ الہند کا جواب.....	۴۸۱	باب قولہ: والذین لا یدعون مع اللہ الہا
۵۰۸	تفسیر سورۃ الماعین	۴۸۱	آخر.....
۵۰۹	تشریح کلمات.....	۴۸۲	توضیح سند.....
۵۱۱	باب لاتبدیل لخلق اللہ.....	۴۸۴	سورۃ فرقان اور سورۃ نساء کی آیات کے متعلق حضرت
۵۱۲	فطرت اللہ الہی فطر الناس علیہا کی تفسیر	۴۸۴	ابن عباس سے سوال اور آپ کا جواب.....
۵۱۳	تفسیر سورۃ البدر	۴۸۴	باب فسوف یکون لزاما.....
۵۱۴	تشریح کلمات.....	۴۸۵	علامات قیامت میں سے کتنی علامتیں گزری ہیں

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۵۳۵	سجود شمس کی تحقیق چند اشکالات اور ان کے جوابات	۵۱۲	باب فلا تعلم نفس ما اخفی لهم.....
۵۳۷	تفسیر سورۃ النسا	۵۱۵	ذخرا بلہ ما اطلعتم علیہ کے معنی.....
۵۳۸	تشریح کلمات.....	۵۱۶	تفسیر سورۃ الاحزاب
۵۵۱	تفسیر سورۃ ص		حضرت خزیرہ کی گواہی دو آدمی کی گواہی کے قائم مقام
۵۵۲	تشریح کلمات.....	۵۱۷	تھی.....
	آیت کریمہ ردوہا علی فطرق مسحابالموق	۵۱۸	باب یا ایہا النبی قل لأزواجک.....
۵۵۵	والاعناق کی دو تفسیریں.....	۵۱۹	حدیث باب کی تشریح.....
۵۵۷	تفسیر سورۃ الزمر		باب وتخفی فی نفسک ما اللہ مبدیہ
۵۶۰	باب یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم	۵۲۰	وتخشی الناس.....
۵۶۰	آیت کریمہ کاشان نزول.....	۵۲۰	آیت کریمہ کی دو تفسیریں
۵۶۱	باب وما قدر اللہ حق قدرہ.....	۵۲۲	باب قولہ تُرجی من تشاء منہن.....
	فصحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم تصدیقا		لعل الساعۃ نکوی قریباً کے متعلق ایک اشکال
۵۶۲	لقول الحبر کے معنی.....	۵۲۳	اور اس کا جواب.....
	باب ونفخ فی الصور فصعق من فی	۵۲۸	باب ای اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی.....
۵۶۳	السموات والارض.....	۵۲۹	درود شریف کا حکم
	ویبلی کل شی من الانسان الا عجب ذنب	۵۳۰	تشہد کے بعد درود شریف کا حکم.....
۵۶۳	کے معنی.....	۵۳۲	علامہ ابن تیمیہ کے تسلح پر ایک تنبیہ.....
۵۶۳	تفسیر سورۃ المؤمن	۵۳۳	درود کا حکم کب نازل ہوا.....
۵۶۵	تشریح کلمات.....	۵۳۳	تفسیر سورۃ مہم
۵۶۸	تفسیر سورۃ حم السجدۃ	۵۳۳	تشریح کلمات.....
۵۷۰	قرآنی آیات کے متعلق حضرت ابن عباس سے چار سوال	۵۳۸	تفسیر سورۃ طہ
۵۷۲	فترہ ازارقہ.....	۵۳۹	تفسیر سورۃ یس
۵۷۲	تشریح کلمات.....	۵۴۰	یا حسرۃ علی العباد کس کا مقور ہے.....
۵۷۷	باب قولہ: وذلكم ظنکم الذی ظننتم بربکم		آیت کریمہ قالوا یویلنا کے متعلق ایک اشکال و
۵۷۷	توضیح سند.....	۵۴۳	جواب.....
۵۷۸	تفسیر سورۃ حم صغریٰ	۵۴۳	باب وَالشَّمْسُ تَجْرٰی لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا.....

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۶۰۶	فلما کثر لحمہ، صلی جالسا کے معنی...	۵۷۸	تشریح کلمات.....
۶۰۶	باب انا اُرسَلناک شَہِدا.....	۵۷۹	باب قوله اِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى.....
۶۰۷	توضیح سند.....	۵۸۰	آیت کریمہ کی تفسیر.....
۶۰۷	باب ہوالذی اَنْزَلَ السَّكِينَةَ.....	۵۸۱	تفسیر سورۃ النحل
۶۰۸	سکینہ کی تفسیر میں مختلف اقوال.....	۵۸۱	وقیلہ یارب ان ہؤلاء قوم لایؤمنون کی تفسیر
۶۰۸	باب اِذْیَیَیَعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ.....	۵۸۲	تشریح کلمات.....
۶۰۹	توضیح سند.....	۵۸۷	فانا اول العابدین کی مختلف تفسیریں.....
۶۱۰	تفسیر سورۃ الحجرات	۵۸۹	تفسیر سورۃ النحل
۶۱۰	تشریح کلمات.....	۵۸۹	تشریح کلمات.....
۶۱۱	باب، لا ترفعوا اصواتکم.....	۵۹۲	تفسیر سورۃ النحل
۶۱۱	آیت کریمہ کا شان نزول.....	۵۹۳	تشریح کلمات.....
۶۱۳	تفسیر سورۃ فی	۵۹۳	باب وما یُهلکنا اِلَّا الدَّهْرُ.....
۶۱۳	تشریح کلمات.....		یوذینی ابن آدم، یسب الدھر وأنا الدھر
۶۱۸	باب قوله وتقول هل من مزید.....	۵۹۴	کے معنی.....
۶۱۸	توضیح سند.....	۵۹۴	تفسیر سورۃ النحل
۶۱۹	جنت اور جہنم کا منظر.....	۵۹۵	باب والذی قال لوالدیه اُفٍّ لکما.....
	فیضیع الرب تبارک وتعالی قدمہ علیہا	۵۹۷	تفسیر سورۃ محمد
۶۱۹	کے معنی.....	۵۹۷	حتی تصنع الحرب اوزارہا کے معنی.....
۶۲۱	لایدخلنی الاضعفاء الناس وسقطہم کے معنی	۵۹۸	تشریح کلمات.....
۶۲۲	تفسیر سورۃ النحل	۵۹۹	باب وتقطعوا ارحامکم.....
	کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام کے ساتھ	۶۰۰	فاخذت بحقو الرحمن کے معنی.....
۶۲۲	"علیہ السلام" لکھنا جائز ہے؟.....	۶۰۲	تفسیر سورۃ النحل
۶۲۵	تشریح کلمات.....	۶۰۲	تشریح کلمات.....
۶۲۶	آیت وما خلقت الجن والانس کی تفسیر.....		باب لیفقر لک اللہ ماتقدم من ذنبک
۶۲۶	آیت یہ مقررہ کے تین مسائل کا اثبات اور ان کا رد	۶۰۴	رما تاخر.....
۶۲۹	تفسیر سورۃ النحل	۶۰۴	آیت کریمہ کے متعلق ایک اشکال اور اسکے جوابات

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۶۴۴	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ.....	۶۲۹	تشریح کلمات.....
۶۴۵	باب قولہ: وآخرین منهم لما یلحقوا بہم	۶۳۲	تفسیر سورہ زمرہ
۶۴۵	توضیح سند.....	۶۳۳	فکان قاب قوسین کی تفسیر.....
۶۴۶	لوکان الایمان عند الثریا لنا لہ رجال کے معنی.....	۶۳۵	تشریح کلمات.....
۶۴۶	تفسیر سورہ النمل	۶۳۷	باب أفرأیتم اللات والعزی.....
۶۸۱	تفسیر سورہ النمل	۶۴۰	تفسیر سورہ نمل
۶۸۳	تفسیر سورہ النمل	۶۴۳	انشقاق قمر کی بحث.....
۶۸۳	باب یا ایہا النبی لِمَ تَحَرِّمَ مَا أَحَلَّ اللہ لک	۶۴۹	تفسیر سورہ الرحمن
۶۸۴	آیت کریمہ کے شان نزول میں مختلف واقعات.....	۶۵۰	والحب ذوالعصف والریحان کی تفسیر.....
۶۸۴	کوئی آدمی غلال اپنے اوپر حرام کر دے تو اسے کفارہ	۶۵۰	تشریح کلمات.....
۶۸۶	یسین ادا کرنا چاہیے کہ نہیں.....	۶۵۳	نخل ورمای فواکہ میں داخل ہیں یا نہیں.....
۶۸۶	باب تبیتقی مرضاتِ أزواجک.....	۶۵۶	تفسیر سورہ النور
۶۸۷	روایت باب کی تشریح.....	۶۵۷	تشریح کلمات.....
۶۹۰	تفسیر سورہ صافات	۶۶۲	تفسیر سورہ صافات
۶۹۰	تشریح کلمات.....	۶۶۳	تفسیر سورہ صافات
۶۹۱	تفسیر سورہ صافات	۶۶۵	باب وما آتاکم الرسول فخذوه.....
۶۹۲	تشریح کلمات.....	۶۶۶	حدیث باب کی تشریح.....
۶۹۳	باب یوم یکشف عن ساق.....	۶۶۸	تفسیر سورہ صافات
۶۹۵	تفسیر سورہ صافات	۶۶۸	باب لاتخذوا عذوٰی.....
۶۹۵	تشریح کلمات.....	۶۶۹	توضیح سند.....
۶۹۷	تفسیر سورہ صافات	۶۷۱	باب اذا جاء کی المؤمنات.....
۶۹۸	باب ولا تذری ودا ولا سواع.....	۶۷۱	حضرت ام علیہ کو نومہ کی اجازت ملنے کے سلسلہ
۶۹۹	روایت باب کی سند پر اعتراض.....	۶۷۱	میں ایک اشکال و جواب.....
۷۰۰	تفسیر سورہ صافات	۶۷۳	تفسیر سورہ صافات
		۶۷۳	باب قولہ تعالیٰ: من یعدی اسمہ احمد

صفحہ	مضامین/عنوانات	صفحہ	مضامین/عنوانات
۴۲۲	تفسیر سورۃ الطارق	۴۰۱	تشریح کلمات.....
۴۲۲	تفسیر سورۃ الاعی	۴۰۲	تعارض روایات اور اس کا حل.....
۴۲۳	تفسیر سورۃ الغاشیہ	۴۰۲	روایت باب پر اشکال اور اس کے جوابات.....
۴۲۴	تفسیر سورۃ الفجر	۴۰۴	تفسیر سورۃ البقرہ
۴۲۶	تفسیر سورۃ البلد	۴۰۴	تفسیر سورۃ المدثر
۴۲۸	تفسیر سورۃ الشمس	۴۰۶	سب سے پہلے نازل ہونے والی آیات.....
۴۲۲	تفسیر سورۃ الضحیٰ	۴۰۸	تفسیر سورۃ نجمہ
۴۲۳	تفسیر سورۃ الم نشرح	۴۱۰	ربط آیات.....
۴۲۴	تفسیر سورۃ التین	۴۱۴	تفسیر سورۃ الذھر
۴۲۵	تفسیر سورۃ العلق		معدوم وصف عدم کے ساتھ موجود فی الخارج ہوتا ہے
۴۲۷	توضیح سند.....	۴۱۵	کہ نہیں.....
۴۲۷	سعید بن مروان.....	۴۱۶	تفسیر سورۃ موسیٰ
۴۲۸	محمد بن عبد العزیز بن ابی رزمہ.....	۴۱۷	باب قولہ انہا ترمی بشرک کالقصر.....
۴۲۸	ابو صالح سلمویہ.....	۴۱۹	تفسیر سورۃ یس
۴۵۰	تفسیر سورۃ القدر	۴۱۹	تفسیر سورۃ النازعات
۴۵۱	تفسیر سورۃ الیسنہ	۴۲۱	بعثت أنا والساعۃ کھاتین.....
۴۵۲	احمد بن ابی داؤد جعفر المنادی.....	۴۲۲	لست محمدیہ کی کل ۶.....
۴۵۳	تفسیر سورۃ الزلزال	۴۲۳	تفسیر سورۃ عبس
۴۵۴	تفسیر سورۃ العادیات	۴۲۴	مس مصحف اور طہارت.....
۴۵۵	تفسیر سورۃ القدرۃ	۴۲۵	تشریح کلمات.....
۴۵۵	تفسیر سورۃ التکوثر	۴۲۷	تفسیر سورۃ التکوثر
۴۵۶	تفسیر سورۃ العصر	۴۲۸	تفسیر سورۃ الانفطار
	والہمزة. والم تر	۴۲۹	تفسیر سورۃ المعین
		۴۳۰	تفسیر سورۃ الشارق
		۴۳۱	تفسیر سورۃ الجہنم

صفحہ	مضامین / عنوانات	صفحہ	مضامین / عنوانات
۴۶۲	تفسیر سورۃ النہر	۴۵۶	سبیل کے مختلف معنی.....
۴۶۳	تفسیر سورۃ المسد	۴۵۷	تفسیر سورۃ قریش
۴۶۵	تفسیر سورۃ الاخلاص	۴۵۸	تفسیر سورۃ المدثر
۴۶۷	تفسیر سورۃ الفلق	۴۵۹	تفسیر سورۃ النکیر
۴۶۸	تفسیر سورۃ الناس	۴۶۰	کوثر کا مصداق کیا ہے.....
۴۶۹	حضرت عبداللہ بن مسعود اور معمر بن.....	۴۶۱	تفسیر سورۃ الحاقہ

ایک وضاحت

اس تقریر میں ہم نے صحیح بخاری کا جو نسخہ متن کے طور پر اختیار کیا ہے۔ اُس پر ڈاکٹر مصطفیٰ رب البغانے تحقیقی کام کیا ہے۔ ڈاکٹر مصطفیٰ رب نے احادیث پر نمبر لگانے کے ساتھ ساتھ احادیث کے مواضع متکررہ کی نشاندہی کا بھی التزام کیا ہے۔ اگر کوئی حدیث بعد میں آنے والی ہے تو حدیث کے آخر میں نمبرات سے اُس کی نشاندہی کرتے ہیں۔ اس نمبر پر یہ حدیث آ رہی ہے اور اگر حدیث گزری ہے تو نمبر سے پہلے "ر" لگا دیتے ہیں۔ یعنی اس نمبر کی طرف رجوع کیا جائے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب التفسیر پر ایک نظر

(از مرتب)

حدیث کی کتابوں میں صحیح بخاری کا ایک منفرد انداز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں ”کتاب التفسیر“ کے لیے ایک بڑا حصہ خاص کیا ہے اور ایک خاص اسلوب اور مخصوص انداز میں قرآنی آیات اور کلمات مفردہ کی تفسیر و تشریح کی ہے، ہم یہاں امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب التفسیر کے چند پہلوؤں پر ایک تعارفی نظر ڈالتے ہیں ❶ امام بخاری کی کتاب التفسیر کا ماخذ کیا ہے؟ ❷ فن تفسیر میں اس کی حیثیت اور رتبہ کیا ہے؟ ❸ امام کا اسلوب اور انداز کیا ہے؟

امام بخاری کی کتاب التفسیر کا ماخذ!

امام بخاری کی کتاب التفسیر کا بڑا ماخذ احادیث صحیحہ ہے، امام کو اپنی شرطوں کے مطابق آیات قرآنیہ اور تفسیر کے متعلق جو احادیث ملیں امام نے وہ کتاب التفسیر میں ذکر کی ہیں اور کئی احادیث اپنی عادت کے مطابق معمولی مناسبت سے بھی ذکر کی ہیں، صحیح بخاری کی کتاب التفسیر میں پانچ سو اڑتالیس مرفوع احادیث ہیں جن میں چار سو پینسٹھ حدیثیں موصول اور باقی تعلیقات ہیں، ان میں چار سو اڑتالیس احادیث مکرر ہیں اور سو حدیثیں وہ ہیں جو پہلی بار آئی ہیں، امام بخاری کی کتاب التفسیر کی احادیث کے ذخیرہ میں چھیاٹھ احادیث متفق علیہا ہیں یعنی امام مسلم رحمہ اللہ نے بھی ان کی تخریج کی ہے اور صحابہ و تابعین وغیرہ کے پانچ سو اسی آثار اس میں آئے ہیں۔ (۱)

جہاں تک تعلق ہے الفاظ قرآنیہ کی تشریح اور کلمات مفردہ کی تفسیر کا تو اس حصہ میں ان کا زیادہ تر ماخذ دوسری اور تیسری صدی کے مشہور امام لغت ابو عبیدہ معمر بن المثنیٰ کی کتاب ”مجاز القرآن“ ہے،

مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”.... کان عنده مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى، فأخذ منه تفسير المفردات، وذلك أيضاً بدون ترتيب وتهذيب، فصار كتابه أيضاً على وزن كتاب أبي عبيدة في سوء الترتيب، والركة، والاتيان بالأقوال المرجوحة، والانتقال من مادة إلى مادة، ومن سورة إلى سورة، فصعب على الطالبين فهمه، ومن لا يدري حقيقة الحال يظن أن المصنف أتى بها إشارة إلى اختياره تلك الأقوال المرجوحة، مع أنه رتب كتاب التفسير كله من كلام أبي عبيدة، ولم يعرج إلى النقد أصلاً“ (۲)

تقریباً یہی بات مولانا بدر عالم میرٹھی رحمہ اللہ نے ”ترجمان السنہ“ میں تحریر فرمائی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”.... امام بخاری نے کتاب التفسیر میں جو لغات اور تراکیب نحویہ نقل فرمائی ہیں، یہ خود ان کی جانب سے نہیں ہیں بلکہ ان کی جانب سے صرف وہی حصہ ہے جو انہوں نے اپنی اسناد کے ساتھ روایت فرمایا ہے، اصل بات یہ ہے کہ امام بخاری کے پاس ابو عبیدہ کی کتاب التفسیر موجود تھی، امام موصوف نے اس پوری کتاب التفسیر کو کسی تنقید و انتخاب کے بغیر بجنسہ اٹھا کر اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے، لہذا جتنے اقوال مرجوحہ اصل کتاب میں موجود تھے وہ بھی سب کے سب یہاں نقل ہو گئے ہیں.... اہل علم کو اچھی طرح معلوم ہے کہ کتاب التفسیر میں بہت سے مقامات پر حل لغات میں تسامح بھی ہوا ہے، اقوال مرجوحہ بھی نقل ہو گئے ہیں اور ان کی ترتیب میں بھی اچھا خاصہ اختلال واقع ہو گیا ہے لیکن امام بخاری خود ان جملہ نقائص سے بری ہیں، اس کی ذمہ داری اگر عائد ہوتی ہے تو ابو عبیدہ پر عائد ہوتی ہے، امام بخاری کی کتاب کی علوِ صحت کے متعلق جو دعویٰ ہے وہ ان احادیث مرفوعہ کے متعلق ہے جو اس میں اسناد کے ساتھ امام نے از خود روایت فرمائی ہیں نہ کہ ان اقوال کے متعلق جو اسناد کے بغیر کسی جانب سے کتاب میں نقل ہوئے ہیں“ (۳)

ان دونوں عبارتوں کا حاصل یہ نکلا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے کلمات مرفوعہ کے تفسیری حصہ میں بعینہ

الوعبیدہ کی کتاب ”مجاز القرآن“ کو لیا ہے لیکن یہ بات وضاحت کی محتاج ہے، اس وضاحت سے قبل مناسب معلوم ہوتا ہے کہ الوعبیدہ معمر بن المثنیٰ اور ان کی کتاب ”مجاز القرآن“ پر ایک نظر ڈال لی جائے۔

الوعبیدہ معمر بن المثنیٰ اور ان کی تفسیر مجاز القرآن

الوعبیدہ کی ولادت ۱۱۰ھ کو اس رات ہوئی جس رات حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا (۴) یعنی جس رات علم و زہد کے مایہ فخر ایک عظیم انسان نے دنیا کو الوداع کہا، وہی رات علم و لغت کے ایک دوسرے بڑے انسان کی آمد کا مطلع بنی، الوداع اور استقبال کا یہ نظام اس فانی دنیا کی وہ سچی اور ابدی حقیقت ہے جو ہمیشہ انسان کی آنکھوں سے اوجھل رہتی ہے، رجال کی کتابوں میں الوعبیدہ کا نسب یوں بیان کیا گیا:

مَعْمَرُ بْنُ الْمَثْنَى، أَبُو عُبَيْدَةَ التَّمِيمِيُّ الْبَصْرِيُّ النَّحْوِيُّ الْعَلَامَةُ، مَوْلَى بَنِي تَيْمٍ مَرَّةً (۵)

الوعبیدہ کے شیوخ میں ہشام بن عروہ، زویہ بن العجاج اور ابی عمر بن العلاء داخل ہیں اور علی بن البدینی، الوعبیدہ قاسم بن سلام اور عمر بن شبہ نے الوعبیدہ سے روایات لی ہیں (۶) الوعبیدہ معمر مقدم ہیں اور الوعبیدہ قاسم ان سے مؤخر ہیں (۷)، حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی تقریر ”فیض الباری“ میں الوعبیدہ قاسم کو مقدم لکھا ہے (۸) جو تسامح ہے، فیض الباری میں کچھ تسامحات ہیں جن کی تصحیح اس کے مرتب مولانا بدر عالم میرٹھی رحمہ اللہ کرنا چاہ رہے تھے لیکن وہ تصحیح سے پہلے ہی مسافرانِ آخرت میں شامل ہو گئے۔ (۹) الوعبیدہ معمر بن المثنیٰ کے علم و فضل میں شک نہیں لیکن علم حدیث میں وہ کسی بلند مقام پر نہیں علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے ”سیر اعلام النبلاء“ میں ان کا تذکرہ کیا اور ساتھ ہی لکھا:

لم يكن صاحب حديث، وإنما أوردته لتوسعه في علم اللسان، وأيام الناس (۱۰)

یعنی الوعبیدہ محدث نہیں تھے، میں نے ان کا تذکرہ اس لیے کیا کہ وہ زبان اور

(۴) سیر اعلام النبلاء: ۳۳۵/۹

(۵) تہذیب الکمال: ۳۱۶/۲۸-۳۱۷/۲۸ و سیر اعلام النبلاء: ۳۳۵/۹، وفیات الاعیان: ۲۳۵/۵

(۶) سیر اعلام النبلاء: ۳۳۵/۹-۳۳۶

(۷) الوعبیدہ قاسم بن سلام کی پیدائش سن ۱۵۰ھ یا ۱۵۳ھ ہے (دیکھیے وفیات الاعیان: ۶۲/۳) جبکہ الوعبیدہ معمر کی پیدائش کا سن ۱۱۰ھ ہے

(۸) فیض الباری: ۱۳۹/۳

(۹) مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”راقم بطور کو ذاتی طور پر معلوم ہے کہ خود حضرت مولانا بدر عالم علیہ الرحمۃ کو اس کا احساس تھا کہ اس میں مسامحات ہیں اور انہوں نے مدینہ طیبہ کے زمانہ قیام میں اس پر نظر ثانی اور اصلاح و تصحیح کا کام شروع کر دیا تھا لیکن ابھی تھوڑا سا کام ہوا تھا کہ وہ اس دنیا سے دارِ آخرت کی طرف منتقل ہو گئے۔ (دیکھیے شیخ محمد عبدالوہاب اور ہندوستان کے علمائے حق: ۱۱۱)

(۱۰) سیر اعلام النبلاء: ۳۳۵/۹

لوگوں کی تاریخ میں وسعت علمی رکھتے تھے۔

علامہ جاحظ ان کے متعلق فرماتے ہیں: لم یکن فی الارض جماعی، ولا خارجی أعلم بجمیع العلوم

من ابی عبیدہ (۱۱)

یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: لیس بدباس (۱۲)

وارقطنی فرماتے ہیں: لا بأس بدلائلہ یتھم بشئ من رأی الخوارج، ویتھم بالاحداث (۱۳)

ابوالعباس مبرّد فرماتے ہیں: ”ابو عبیدہ خوارج کا نظریہ رکھتے تھے“ (۱۴)

الوحاتم سجستانی فرماتے ہیں: ”ابو عبیدہ مجھ پر نظیر الثقات فرماتے تھے کیونکہ وہ مجھے سجستان کا خارجی

کہتے تھے“ (۱۵)

علی بن مدینی ان کی روایت کی صحت مانتے تھے (۱۶) اور ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا

ہے (۱۷) حافظ ابن حجر ”تقریب“ میں فرماتے ہیں ”صدوق اخباری، و قدر می برای الخوارج“ (۱۸)

جرح و تعدیل کی میزان میں ان کی تعدیل کا پلڑا کوئی زیادہ بھاری نہیں البتہ ان کے تجرّ علی،

وسعت معلومات اور لغوی مہارت پر سب کا اتفاق ہے، علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے ان کے تذکرہ کے آخر میں لکھا:

(۱۱) تاریخ بغداد: ۲۵۲/۱۳، سیر اعلام النبلاء: ۳۳۶/۹، و تہذیب الکمال: ۳۱۸/۲۸، والبیان والتبیین: ۳۳۱/۱

(۱۲) سیر اعلام النبلاء: ۳۳۶/۹

(۱۳) میزان الاعتدال: ۱۵۵/۳، وفی السیر: ۳۳۶/۹، وقیل: کان یعیل الی المرء.....“ وفی حاشیۃ بغیۃ الوعاة: ۲۹۵/۲، قال الاصمعی: دخلت انا

و ابو عبیدہ یوما المسجد، فاذا علی الاسطوانة التي یجلس علیها ابو عبیدہ مکتوب علی نحو من سبعة اذرع:

صلی الا لہ علی لوط وشیعته

ابا عبیدہ قل باللہ آمینا

فقال لی: یا اصمعی، امح هذا، فربک ظہرہ، ومحونہ بعد ان اقلنہ، الی ان قال: اقلنلتی، و قطعت ظہری، فقلت لہ: قد بقی ”لوط“ فقال: من هذا

نفرہ، ثم قلت: قد بقیت العطاء، فقال: ہی شر حرورف هذا البیت، وکان الذی کتب هذا ابو نواس، وبعده بیت ثان:

فانت عندی بلا شک بقیثہم

منذ احتلمت وقد جاوزت سبعینا

(وانظر وفيات الاعیان: ۲۳۲/۵)

(۱۴) فہرست ابن النديم: ۵۹

(۱۵) سیر اعلام النبلاء: ۳۳۶/۹، و انباء الرواة: ۲۸۱/۳

(۱۶) تاریخ بغداد: ۲۵۴/۱۳

(۱۷) کتاب الثقات: ۱۹۶/۹

(۱۸) تقریب التہذیب: ۵۳۱، رقم الترجمہ: ۶۸۱۲

”قلت: قد كان هذا المرء من بحور العلم، ومع ذلك فلم يكن بالماهر بكتاب الله، ولا العارف بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا الصير بالفقه واختلاف أئمة الاجتهاد، بلى وكان معافى من معرفة حكمة الأوائل، والمنطق وأقسام الفلسفة، وله نظر في المعقول“ (۱۹)

عربی میں ان کی مارت مسلم تھی لیکن عجیب بات یہ ہے کہ اپنے اوپر اعتماد کی وجہ سے بسا اوقات قرآن کریم اور شعر غلط پڑھتے تھے، کہتے تھے نحو محدود ہے (۲۰) عربوں سے انہیں کوئی محبت نہیں تھی، کسی نے ان سے پوچھا آپ ہر ایک کے لسب میں کھود کرید کرتے ہیں، خود آپ کے والد کون تھے؟ کہنے لگے میرے والد بتایا کرتے تھے کہ ان کا باپ باجروان (۲۱) کا یہودی تھا (۲۲) ابو عبیدہ اور امام اصمعی دونوں ہم عصر ہیں اور دونوں کے درمیان معاصرانہ چشمک جاری رہتی تھی (۲۳) ابو عبیدہ کی طبیعت میں درشتگی اس قدر تھی کہ ان کے اکثر معاصران سے ناراض رہے اور جب ان کی وفات ہوئی تو ان کے ہم عصروں میں سے کوئی جنازہ میں نہ آیا (۲۴) ان کی تاریخ وفات میں مختلف قول ہیں سن ۲۰۹ھ، ۲۱۰ھ، ۲۱۱ھ، ۲۱۲ھ (۲۵) اور تصانیف کی تعداد تقریباً دو سو ہیں (۲۶) ابن ندیم نے الغرست میں ایک سو پانچ کتابوں کے نام گنائے ہیں (۲۷)

مجاز القرآن

”مجاز القرآن“ میں انھوں نے قرآن کریم کے الفاظ مفردہ کی تشریح اور لغوی معنی بیان کیے ہیں، اس سلسلہ میں انھوں نے لغت اور عربی تعبیرات کو بنیاد بنا کر معنی بیان کیے ہیں اس لیے ان کے ہم عصروں

(۱۹) سیر اعلام النبلاء: ۲۳۶/۹

(۲۰) فہرست ابن الندیم: ۵۹۔ وفیات الاعیان: ۲۳۵/۵

(۲۱) باجروان قریہ من دیار مضر بالجزیرۃ، من اعمال البلیغ، و باجروان ایضاً مدینۃ من نواحی باب الأبواب قرب شروان، عندها عين الحياة التي وجدها الخضر عليه السلام، وقال هي القرية التي استظم موسى والخضر۔ علیہما السلام۔ املها (وانظر معجم البلدان: ۲۱۳/۱)

(۲۲) تهذيب الكمال: ۳۱۶/۲۸۔ والفہرست لابن النديم: ۵۹۔ وبغية الوعاة: ۲۹۵/۲

(۲۳) دیکھئے شرح مقامات للشریسی: ۲/

(۲۴) وفیات الاعیان: ۲۳۰/۵

(۲۵) وفیات الاعیان: ۲۳۶/۵۔ وبغية الوعاة: ۲۹۶/۲

(۲۶) وفیات الاعیان: ۲۳۸/۵

(۲۷) فہرست ابن النديم: ۵۹۔ ۶۰

میں سے کئی اہل علم اس کو تفسیر بالرأی میں داخل سمجھتے رہے چنانچہ اصمعی، الواحاتم، زجاج اور ازہری وغیرہ کا یہی موقف تھا (۲۸)

علامہ ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں لکھا ہے کہ امام اصمعی الوعبدہ کے متعلق فرماتے تھے کہ یہ شخص کتاب اللہ کی تفسیر بالرأی کرتا ہے، ایک دن الوعبدہ اصمعی کی مجلس میں حاضر ہوئے اور پوچھا ”خبز“ کیا ہے؟ اصمعی نے جواب دیا هو الذی تنجزہ، وتأکلہ: یعنی جسے آپ کھاتے ہیں وہ خبز ہے، الوعبدہ کہنے لگے ”تم نے کتاب اللہ کی تفسیر بالرأی کی، قرآن کریم میں ہے ”إِنِّي أَكُلُ الْخُبْزِ وَرَأْسِي خُبْرًا“ اس میں ”خبز“ کی تشریح تم نے اپنی رائے سے کی“ اصمعی کہنے لگے ”یہ تفسیر بالرأی نہیں بلکہ میرے نزدیک ایک چیز واضح تھی جو میں نے بیان کر دی“ الوعبدہ نے کہنا ”آپ ہم پر تفسیر بالرأی کا جو عیب لگاتے ہیں وہ بھی ہمارے نزدیک ایک واضح چیز ہوتی ہے جو ہم بیان کر دیتے ہیں“ (۲۹)

معاصرین کی تنقید کے باوجود اس میں شک نہیں کہ الوعبدہ کی ”مجاز القرآن“ ابتدا ہی سے مرجع اور مصدر رہی، چنانچہ ابن قتیبہ نے ”مشکل القرآن“ میں، طبری نے ”تفسیر“ میں، ابن النحاس نے ”معانی القرآن“ میں، ابن درید نے ”الجمہرۃ“ میں، جوہری نے ”صحاح“ میں اور امام بخاری نے کتاب التفسیر میں ”مجاز القرآن“ سے استفادہ کیا ہے۔

ایک غلط فہمی

”مجاز القرآن“ کے نام سے کئی حضرات کو یہ غلط فہمی ہو جاتی ہے کہ اس میں قرآن کریم کے وہ مقامات بیان کیے گئے ہیں جن میں الفاظ معنی حقیقی کے بجائے مجازی معنی میں مستعمل ہیں (۳۰) لیکن یہ درست نہیں بلکہ الوعبدہ آیات قرآنیہ کی تفسیر کرتے ہوئے اس طرح کے الفاظ استعمال کرتے ہیں ”مجازہ کذا“ ”تفسیرہ کذا“ ”معناہ کذا“ ”تأویلہ کذا“ پس کلمہ ”مجاز“ سے لفظ کا مورد استعمال، طریقہ تعبیر اور اس کا مصداق مراد ہے، متاخرین کے نزدیک مجاز کے اصطلاحی والے معنی مراد نہیں، چنانچہ حضرت کشمیری فرماتے ہیں:

”ثم إنَّ المجاز فی مصطلح القدماء لیس هو المَجاز المعروف عندنا بل هو عبارة

(۲۸) مفہم مجاز القرآن: ۱۶-۱۷

(۲۹) وفیات الاعیان: ۲۳۷/۵

(۳۰) چنانچہ ”تذکرۃ تفسیر و مفسرین“ کے مؤلف کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے، دیکھیے صفحہ ۱۴۲

عن موارد استعمال اللفظ، ومن ههنا سمي ابو عبيدة تفسیرہ بمجاز القرآن“ (۳۱)

مجاز القرآن پر تحقیق و تعلیق کا کام کرنے والے ترکی عالم علامہ فواد لکھتے ہیں:

”ان کلمة [المجاز] عنده عبارة عن الطرق التي يسلكها القرآن في تعبيراته، وهذا المعنى اعم بطبيعة الحال من المعنى الذي حدده علماء البلاغة لكلمة [المجاز] فيما بعد“ (۳۲)

ابو عبیدہ کی مجاز القرآن اور بخاری کی کتاب التفسیر میں وجوہ فرق

① الفاظ قرآنیہ کی تشریح اور کلمات مفردہ کی تفسیر میں امام بخاری رحمہ اللہ کا زیادہ تر ماخذ بھی ”مجاز القرآن“ ہے لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ امام نے ابو عبیدہ کی ”مجاز القرآن“ کے علاوہ کسی اور سے استفادہ ہی نہیں کیا، امام بخاری نے کلمات مفردہ کے تفسیری حصہ میں حضرت ابن عباس، سعید بن المسیب، مجاہد، عَلمِہ، ابو العالیہ، زید بن اسلم، ابو میسرہ، حضرت حسن بصری وغیرہ کے اقوال بھی ذکر کیے ہیں، یہاں اس کی صرف ایک مثال ملاحظہ ہو، سورۃ ہود کے کلمات مفردہ کی تشریح میں امام بخاری لکھتے ہیں:

”قال ابن عباس: ﴿عَصِيبٌ﴾: شَدِيدٌ.... وقال مجاهد: ﴿تَنْشِيسٌ﴾: تَحْزَنُ، وقال ابو ميسرة:

﴿الْأَوَاهُ﴾: الرَّجِيمُ بِالْحَبَشِيَّةِ.... وقال الحسن: ﴿أَنْتَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ﴾: يستهزئون به،

وقال ابن عباس: ﴿أَقْلَعِي﴾: أَمْسِكِي ﴿وَقَارِ التَّوَرَّ﴾: نَبِّحِ الْمَاءَ، وقال عكرمة: وجه

الأرض

② ابو عبیدہ ”مجاز القرآن“ میں بکثرت استشاد میں اشعار پیش کرتے ہیں لیکن امام بخاری رحمہ اللہ

نے استشاد میں صرف چند جگہ اشعار ذکر کیے ہیں۔

③ بہت سے کلمات کی تشریح امام بخاری نے کی ہے لیکن ابو عبیدہ نے نہیں کی اور کئی الفاظ ابو عبیدہ

نے بیان کیے ہیں لیکن امام بخاری نے وہ نہیں لیے، مثلاً سورۃ ہود میں ”مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ“ میں ”لَدُنْ“ کی تشریح ”مجاز القرآن“ میں ہے لیکن بخاری میں نہیں، سورۃ رعد کی آیت میں ﴿يَغْيِرُ عَمَدٍ﴾ کی تشریح ابو عبیدہ نے کی ہے لیکن بخاری میں نہیں، اس کے برعکس سورۃ رعد ہی میں آیت نمبر ۱۲ میں ﴿السحاب

الثقال کی تشریح بخاری میں ہے لیکن ”مجاز القرآن“ میں نہیں، سورۃ ابراہیم کی آیت ۶ میں ﴿اُذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ کی تشریح امام بخاری نے ابن عیینہ سے نقل کی ہے اور آیت ۲۳ میں ﴿مِنْ كُلِّ مَآسَأَ التَّمُوهِ﴾ کی تفسیر مجاہد سے نقل کی ہیں لیکن مجاز القرآن میں یہ دونوں نہیں ہیں۔

● مجاز القرآن اور کتاب التفسیر کی تعبیرات میں بھی کئی جگہ فرق پایا جاتا ہے، طوالت کے خوف سے مثالیں ترک کی جاتی ہیں۔

فرق کی ان وجوہ کی بناء پر یہ کہنا تو محل نظر ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ابو عبیدہ کی ”مجاز القرآن“ بعینہ اٹھائی ہیں البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ امام بخاری نے زیادہ استفادہ ابو عبیدہ کی ”مجاز القرآن“ سے ہی کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ کئی جگہ ابو عبیدہ کی تقلید میں امام بخاری سے بھی حل لغات میں تسامع ہوا ہے۔

سورۃ بنی اسرائیل میں ہے ﴿اِنْ قَتَلْتُمْ كَانِ خَطَاً كَبِيْرًا﴾ اس میں لفظ ”خَطَاً“ کی تشریح کرتے ہوئے امام بخاری رحمہ اللہ لکھتے ہیں ”خَطَاً: اِثْمًا، وَهُوَ اِسْمٌ مِّنْ خَطَايَا، وَالْخَطَاُ مَفْتُوحٌ مَّصْدَرُهُ..... مِنَ الْاِثْمِ خَطَايَا بِمَعْنَى اَخْطَايَا“ امام نے یہاں تین باتیں ابو عبیدہ کی اتباع میں کہیں اور تینوں میں غلطی ہوئی ● خَطَاً (بکسر الحاء) کو انھوں نے اسم مصدر کہا حالانکہ وہ مصدر ہے ● خَطَاً (فَتْح الحاء) کو انھوں نے مصدر کہا جبکہ وہ اسم مصدر ہے ● اور خَطَايَا کو انھوں نے بمعنی اَخْطَايَا کہا حالانکہ پہلے کے معنی بِالْعَمْدِ گناہ کرنے اور دوسرے کے معنی بلا عمد گناہ کرنے کے آتے ہیں۔ (۳۲)

سورۃ یوسف میں ہے ﴿وَاعْتَذَرْتَ لَهُمْ مَثْنًا﴾ لفظ ”مَثْنًا“ میں ایک قراءت حضرت مجاہد سے بناء کے سکون کے ساتھ ”مَثْنًا“ منقول ہے جس کے معنی اترج اور نارنگی کے ہیں، امام بخاری نے ابو عبیدہ کی اتباع میں اس قراءت کی تردید کی اور فرمایا کہ مَثْنٌ کے معنی کلام عرب میں اترج کے نہیں آتے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ اس کے معنی اترج کے آتے ہیں، علامہ عینی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا: وَقَلَّدَ ابا عبیدہ، وَالْاَقَّةُ مِنَ التَّقْلِيْدِ ”امام بخاری نے ابو عبیدہ کی تقلید کی اور غلطی کی یہ آفت تقلید کی وجہ سے ہمیشہ آئی“ (۳۳)

امام بخاری کی کتاب التفسیر کا اسلوب و انداز

● صحیح بخاری کتاب التفسیر کا مجموعی اسلوب کچھ اس طرح ہے کہ شروع میں امام عموماً سورۃ کے منتخب کلمات مفردہ کی تشریح اور لغوی معنی بیان کرتے ہیں، پھر مختلف آیات کریمہ کے تحت ابواب قائم

کر کے احادیث ذکر کرتے ہیں لیکن اس میں ان کا کوئی متعین اصول نہیں، کلمات مفردہ کی تشریح جس طرح ابتدا میں کرتے ہیں اسی طرح چند الجواب اور احادیث ذکر کرنے کے بعد بھی کرتے ہیں۔

● کلمات قرآنیہ کی تشریح میں آیات کی ترتیب کا خیال نہیں بلکہ بغیر کسی ترتیب کے کلمات ذکر کرتے ہیں چنانچہ بعد کی آیات کے کلمات کی تشریح پہلے اور پہلی آیات کے کلمات کی تشریح بعد میں آجاتی ہے

● یوں بھی ہوتا ہے کہ ایک سورۃ کے کلمات مفردہ کی تشریح میں دوسرے سورۃ کے کلمات کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں، اس انتقال میں پھر دو طرح کے الفاظ ملتے ہیں ایک وہ جن میں منتقل ہونے کی کوئی وجہ اور مناسبت پائی جاتی ہے، دوسرے وہ جن میں کوئی مناسبت اور وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ دونوں کی مثالیں ملاحظہ ہوں:

(الف) سورۃ مائدہ کی تفسیر میں سورۃ آل عمران کی آیت ۵۵ میں واقع لفظ ”مُتَوَفِّکَ“ کے معنی بیان کیے، سورۃ مائدہ آیت ۱۱۷ میں ہے ﴿ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ ﴾ اس میں ”تَوَفَّيْتَنِي“ کی مناسبت سے امام سورۃ آل عمران کے لفظ ”مُتَوَفِّکَ“ کی طرف منتقل ہو گئے۔

سورۃ انعام میں ہے ﴿ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ ﴾ اس میں لفظ ”نَفَقًا“ کی تشریح امام بخاری نے سورۃ نساء میں ذکر کی کیونکہ سورۃ نساء میں ہے ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ چونکہ ”نَفَقَ“ منافقین کا مشتق منہ ہے، اس مناسبت سے سورۃ نساء سے انعام کی طرف منتقل ہو گئے۔

سورۃ حجر میں ہے ﴿ كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْسِمِينَ ﴾ اس میں ”مُقْسِمِينَ“ کی تشریح کرتے ہوئے سورۃ اعراف کی آیت ﴿ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ میں لفظ ”وَقَاسَمَهُمَا“ کی تشریح فرماتے لگے، اسی مناسبت سے پھر سورۃ نمل کی آیت ﴿ قَالُوا اتَّقَاسَمُوا بِاللَّهِ ﴾ میں ”تَقَاسَمُوا“ کا کلمہ لے آئیں۔

﴿ تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍّ وَتَبَّ ﴾ میں ”تَبَّ“ کے معنی بیان کیے، پھر فرمایا [تَبَاب: خُسْرَانٌ، وَتَشْيِيبٌ: تَلْمِيزٌ] ”تَبَاب“ سورۃ غافر کی آیت ۲۷ میں واقع ہے ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ اور ”تَشْيِيب“ سورۃ ہود ۱۰۱ میں ہے ﴿ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتَشْيِيبٍ ﴾ غرضیکہ امام بخاری کی کلمات مفردہ کی تشریح ایک سورۃ سے

دوسری سورۃ کی طرف مختلف مناسبتوں کی وجہ سے منتقل ہوتی رہتی ہے لیکن کئی مقامات ایسے بھی ہیں جہاں منتقل ہونے کی کوئی مناسبت اور وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔

(ب) مثلاً سورۃ انعام کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”سَرْمَدًا: دَائِمًا“ حالانکہ یہ لفظ سورۃ قصص کی آیت

۷۱ میں واقع ہے ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلُ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ سورة قصص کے اس لفظ کو سورة انعام میں لانے کے متعلق علامہ عینی فرماتے ہیں ”لامناسبة لذكر هذا ههنا، لأنه لم يقع هذا إلا في سورة القصص“ (۳۳)

سورة نحل میں ہے ”شَاكِتِي: نَاجِيَتِ“ حالانکہ یہ لفظ سورة بی اسرائیل کی آیت ۸۴ میں ہے ﴿قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِتِي﴾ سورة نحل میں اس کے ذکر کرنے کی وجہ اور مناسبت ظاہر نہیں چنانچہ بعض نسخوں میں یہ لفظ نہیں ہے۔

● کلمات مفردہ کی تشریح کرتے ہوئے کہیں کہیں جمہور کی قراءت کے بجائے دوسری قراءت امام ذکر کر دیتے ہیں، سورة اعراف آیت نمبر ۵۷ میں ہے ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ جمہور کی قراءت ”بُشْرًا“ ہے امام بخاری رحمہ اللہ نے ”نُشْرًا“ والی قراءت نقل فرمائی ہے، اسی سورت کی آیت نمبر ۲۶ میں ﴿قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لُبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا﴾ ہے، اس میں جمہور کی قراءت ”رِيشًا“ ہے، امام نے ”رِيشًا“ والی قراءت نقل فرمائی۔ (۳۵)

● بعض مقامات پر شاذ اقوال بھی آگئے ہیں، چنانچہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے سورة علق کی ابتدا میں ایک قول نقل فرمایا ”عن الحسن قال: اكتب في المصحف في اول الامام: بسم الله الرحمن الرحيم، واجعل بين السورتين خطأ“ یعنی سورة فاتحہ کے شروع میں تو بسم اللہ لکھیں اور باقی سورتوں کے درمیان صرف ایک خط لگائیں، یہ قول شاذ ہے۔ (۳۶)

یہ تو الفاظ مفردہ کی تشریح کے متعلق امام کا اسلوب و انداز ہے، جہاں تک تعلق ہے ابواب اور احادیث کا تو اس میں امام کا وہی طریقہ ہے جو پوری صحیح بخاری میں ہے، امام نے کتاب التفسیر میں مختلف آیات اور سورتوں پر ۴۷ ابواب قائم کیے ہیں، احادیث اور روایات کی تعداد ماقبل میں ہم نے لکھ دی ہے۔

فن تفسیر میں اسکی حیثیت و رتبہ :

رہی یہ بات کہ فن تفسیر میں امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب التفسیر کا کیا رتبہ اور حیثیت ہے؟ اس سلسلہ میں جہاں تک تعلق ہے تفسیر کے بارے میں امام بخاری کی ذکر کردہ احادیث کا تو اس میں کسی کو کیا

شک ہو سکتا ہے کہ صحیح بخاری کی احادیث صحیح تر احادیث ہیں اور حدیث کی کتابوں میں بلند تر معیار کی بناء پر ہی صحیح بخاری کو ”اصح الکتاب بعد کتاب اللہ“ کا اعزاز حاصل ہے اس لئے بخاری کی کتاب التفسیر کا یہ حصہ فن تفسیر کا صحیح تر سرمایہ ہے۔

البتہ وہ حصہ جس میں الفاظ کی لغوی تشریح کی گئی ہے، اس حصہ میں چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے زیادہ تر اعتماد ابو عبیدہ کی ”مجاز القرآن“ پر کیا ہے اس لئے یہاں وہ بلند معیار برقرار نہیں رکھا جاسکا اور اس حصہ میں بعض تسامحات اور مرجوح اقوال آگئے ہیں جن کے کچھ نمونے ماقبل میں آپ نے ملاحظہ کر لئے۔

ابو عبیدہ کی ”مجاز القرآن“ بھی چھپ گئی ہے، قاہرہ کے مشہور اشاعتی ادارہ مکتبہ خانجی نے، ایک ترکی عالم محمد فواد سرکین کی تحقیق کے ساتھ اسے دو جلدوں میں شائع کیا ہے، محمد فواد نے پانچ مخطوطہ نسخوں کو سامنے رکھ کر مطبوعہ نسخے کو مرتب کیا اور تحقیق و مراجعت کے ساتھ ساتھ الفاظ کی تشریح میں جو بے ترہمی تھی اسے بھی ختم کر دیا اور الفاظ کی لغوی تشریح کو ترتیب آیات کے مطابق کر دیا ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۸ - کتاب التفسیر

«الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» اَتَمَّانِ مِنَ الرَّحْمَةِ ، الرَّحِيمُ وَالرَّاحِمُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، كَالْعَلِيمِ وَالْعَالِمِ . .

کتاب التفسیر

اصحاب صحاح میں امام بخاری، امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام مسلم نے کتاب التفسیر پیش کی ہے۔ مسلم شریف میں کتاب التفسیر کا حصہ بہت کم ہے اسی لئے بعض حضرات نے اسے جوامع میں داخل نہیں کیا ہے۔ امام ابو داؤد نے ”کتاب الحُرُوف“ کے نام سے ایک بحث کی ہے اور اس کا تعلق تفسیر ہی سے ہے (۱) امام ترمذی رحمہ اللہ نے کتاب التفسیر مفصل پیش کی ہے (۲) امام بخاری نے امام ترمذی سے بھی زیادہ تفصیل سے کتاب التفسیر کو بیان کیا ہے۔

تفسیر کے لغوی معنی

تفسیر مشتق ہے ”فَسَّرَ“ سے، جس کے معنی ہیں ”کھولنا“ تفسیر میں چونکہ مغلقات الفاظ اور قرآن کریم کے مفہوم کو کھول کر بیان کیا جاتا ہے، اسی لئے اسے تفسیر کہا جاتا ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ ماخوذ ہے ”سَفَر“ سے، اس کا قلب کر کے ”فسر“ بنایا گیا پھر اس سے تفسیر مشتق ہے، سفر کے معنی بھی کھولنے کے آتے ہیں، سفر کو سفر اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ بہت

(۱) دیکھیے سنن ابی داؤد: ۳۱/۴ کتاب حروف القراءات

(۲) دیکھیے سنن ترمذی، کتاب التفسیر: ۵/۱۹۹-۲۵۳

سے محقق امور کے لئے کاشف ہوتا ہے (۳)۔

تفسیر کے اصطلاحی معنی

علامہ زرکشیؒ نے علم تفسیر کی تعریف کی ہے :

علم يعرف به فهم كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه (۴)۔

”علم تفسیر وہ علم ہے جس سے قرآن کریم کا فہم حاصل ہو، اس کے معانی کی وضاحت اور اس کے احکام اور حکمتوں کا استنباط کیا جاسکے۔“

علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے ”روح المعانی“ میں علم تفسیر کی تعریف کی ہے :

علم يُبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها واحكامها الافرادية والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب وتتمات لذلك كمعرفة النسخ، وسبب النزول، وقصة توضح ما بهم في القرآن (۵)۔

”علم تفسیر وہ علم ہے جس میں الفاظ قرآن کی ادائیگی کی کیفیت، ان کے مفہوم، ان کے افرادی اور ترکیبی احکام اور ان معانی سے بحث کی جاتی ہے جو ان الفاظ سے ترکیبی حالت میں مراد لئے جاتے ہیں، نیز ان معانی کے تحت سے بحث ہوتی ہے جیسے ناسخ منسوخ، شان نزول اور قرآن کے ان مبہم قصوں کی معرفت جن کی وضاحت کی گئی ہو۔“

تفسیر اور تاویل

مقدمین کے نزدیک تفسیر اور تاویل میں کوئی فرق نہیں ہے، چنانچہ امام ابو عبیدہؒ نے تصریح کی ہے کہ یہ دونوں لفظ بالکل مرادف ہیں (۶) لیکن بعد کے علماء نے ان دونوں میں فرق کیا ہے اور دونوں کے درمیان فرق بتانے میں مختلف آراء ظاہر کی ہیں مثلاً چند اقوال یہ ہیں :

(۳) قال السيوطي رحمه الله في "الانقاف" التفسير تفصيل من القسر وهو البيان والكشف ويقال: هو مقلوب السفر تقول: اسفر الصبح: اخاضا.

وانظر الانقاف في علوم القرآن: ۲/۲۲۱ وروح المعاني: ۶/۱

(۴) البرهان: ۱۳/۱

(۵) روح المعاني: ۶/۱

(۶) الانقاف في علوم القرآن: ۲/۲۲۱ وروح المعاني: ۶/۱ وفتح الباری: ۱۵۵/۸

- ① تفسیر نام ہے بیان المراد باللفظ کا اور تاویل نام ہے بیان المراد بالمعنی کا (۷)
- ② تفسیر کا تعلق نقل و روایت سے ہے اور تاویل کا تعلق عقل و روایت سے ہے (۸)
- ③ تفسیر اس لفظ کی تشریح کا نام ہے جس میں ایک سے زیادہ معنی کا احتیال نہ ہو اور تاویل کہتے ہیں لفظ میں جو مختلف معانی محتمل ہیں قرائن اور دلائل کے ذریعہ ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا (۹)۔
- ④ تفسیر یقین کے ساتھ تشریح کرنے کو کہا جاتا ہے اور تاویل تردد کے ساتھ تشریح کرنے کو (۱۰)۔
- ⑤ تفسیر الفاظ کا مفہوم بیان کر دینے کا نام ہے اور تاویل اس مفہوم سے نکلنے والے نتائج کی توضیح کا (۱۱)۔

اس کے بعد سمجھئے کہ سب سے پہلے مفسر قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور پھر آپ کے بعد حضرات صحابہ کرام میں مفسرین گزرے ہیں، صحابہ کرام میں سب سے مشہور مفسر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ہیں جن کو رئیس المفسرین کہا جاتا ہے، تابعین نے بھی اپنے ادوار میں تفسیریں کی ہیں اور ان سے تفسیری اقوال منقول ہیں اور پھر ان کے بعد آنے والے ائمہ ہیں۔

ائمہ نحو نے قرآن پاک کی خاص طور سے بڑی خدمت کی ہے، ابو عبیدہ معمر بن مثنیٰ اور فراء وغیرہ نے قرآن پاک کے معانی پر کتابیں لکھیں ہیں، ابو عبیدہ نے ”تجاز القرآن“ اور فراء نے ”معانی القرآن“ تالیف فرمائی تھی۔

اسی طرح حضرات محدثین کرام نے قرآن کی تفسیر پر مشتمل کتابیں لکھیں اور تفسیر آیات کے متعلق جو روایات مرفوعاً و موقوفاً منقول ہیں انہیں یکجا کیا۔

اس سلسلہ کے اندر سب سے جامع و مستند تفسیر ابو جعفر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے کسی زمانے میں تیس جلدوں میں چھپی تھی۔

کتاب التفسیر میں امام بخاری رحمہ اللہ کا انداز

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب التفسیر میں ابن جریر طبری کا مذہب طریقہ اختیار نہیں کیا بلکہ انہوں

(۶) فتح الباری: ۱۵۵/۸

(۸) روح المعانی: ۶/۱ والافتان فی علوم القرآن: ۲۲۲/۲

(۹) الافتان: ۲۲۱/۲

(۱۰) علوم القرآن: ۳۲۶

(۱۱) علوم القرآن: ۳۲۶

نے ابو عبیدہ معمر بن شنی کی کتاب ”مجاز القرآن“ کو سامنے رکھ کر تفسیر کی ہے ، امام بخاری مفردات کے معانی اسی سے نقل کرتے ہیں اور چونکہ ابو عبیدہ ”مجاز القرآن“ میں ایک مادہ کی تشریح کرتے ہوئے دوسرے مادہ کی تشریح شروع کر دیتے ہیں ، ایک سورہ سے دوسری سورہ کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں نیز اس میں اقوال موجود بھی ہیں اسی لئے یہ سوء ترتیب اور اقوال موجودہ امام بخاری کی کتاب التفسیر میں بھی موجود ہیں ، کتاب التفسیر میں امام بخاری رحمہ اللہ کے مختلف انداز ہیں ۔

کوئی مشکل لفظ ہو تو اکثر اس کی تشریح کر دیتے ہیں ۔

آیت کی شان نزول اور پس منظر کسی واقعہ سے متعلق ہو تو وہ واقعہ بیان کر دیتے ہیں ۔

کسی آیت کی فضیلت اگر روایت سے ثابت ہوتی ہے تو اس آیت کے تحت وہ روایت ذکر کر دیتے ہیں ۔

بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ آیت قرآنیہ میں کوئی لفظ آیا ہوا ہے اور بعینہ وہ لفظ حدیث میں بھی وارد ہوا ہوتا ہے تو امام بخاری وہ حدیث اس آیت کے ذیل میں ذکر کر دیتے ہیں کیونکہ بسا اوقات حدیث کے پورے کلام سے آیت کی مراد اور اس کے معنی کی تعیین ہو جاتی ہے ۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر کسی سورہ کے اختتام پر بعض کلمات پڑھنے کی تلقین فرمائی ہے تو امام بخاری وہ سورہ ذکر کرنے کے بعد ان کلمات کو بیان کر دیتے ہیں ۔

اسی طرح امام بخاری رحمہ اللہ کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ اگر کسی شان نزول کی وجہ سے متعدد آیات ایک ہی وقت نازل ہو گئی ہیں تو امام بخاری رحمہ اللہ ان آیات میں سے ہر ایک کے ذیل میں وہ روایت جس میں شان نزول مذکور ہے بار بار مکرر اسانید سے ذکر کرتے چلے جائیں گے ، جیسے سورہ البقرہ کی آیت ۱۳۳ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا.... سے لے کر آیت ۱۵۰ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.... تک ہر ایک کے ذیل میں قبلہ والی روایت جو حضرت ابن عمرؓ اور حضرت براءؓ بن عازبؓ سے منقول ہے ذکر فرمائی ہے ۔

الرحمن الرحيم : اسمان من الرحمة۔ الرحيم والراحم بمعنی واحد كالعليم والعالم امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ، رحمان اور رحيم دونوں اسم ہیں ، رحمت سے مشتق ہیں ، رحمان اور رحيم دونوں میں معنی کے اعتبار سے فرق ہے ، رحمن رحيم سے ابلغ ہے کیونکہ قاعدہ ہے زیادة المَبْنُی تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى۔ رحمان میں الفاظ رحيم سے زیادہ ہیں اسی لئے رحمان سے اللہ جل شانہ کی وہ صفت رحمت مراد ہے جو تمام مخلوق کے لئے عام ہے اور رحيم سے وہ صفت رحمت مراد ہے جو صرف مومنین کے

ساتھ خاص ہے (۱۲)۔

بعضوں نے کہا کہ رحمان کے معنی عام الرحمة کے اور رحیم کے معنی تام الرحمة کے ہیں۔ عام الرحمة کا مطلب یہ ہے کہ وہ ذات جس کی رحمت سارے عالم اور تمام کائنات پر حاوی اور شامل ہو اور تام الرحمة کا مطلب یہ ہے کہ اس کی رحمت کامل اور مکمل ہو اور بعض حضرات نے کہا الرحمن مَن تَعَمَّرَ رَحْمَتَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ، وَالرَّحِيمُ مَن تَخَصَّ رَحْمَتُهُ بِالْآخِرَةِ (۱۳)۔

مہرود اور ثعلب نے کہا کہ رحمان عبرانی لفظ ہے اور رحیم عربی ہے (۱۵) لیکن ابن الأنباری اور زجاج وغیرہ نے ان کی تردید کی (۱۶) اور حقیقت بھی یہی ہے کہ رحیم کی طرح رحمان بھی رحمت سے مشتق ہے، چنانچہ ترمذی شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ جل شانہ فرماتے ہیں:

أَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحِيمَ، وَشَقَقْتُ لَهُمَا مِنْ اسْمِي، فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَتْهُ (۱۴)۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو یہ فرمایا ”الرحیم والراحم بمعنى واحد“ یعنی رحیم اور راحم کے معنی ایک ہیں اس سے مقصد یہ ہے کہ دونوں کا مادہ ایک ہے اور نفس معنی دونوں کے ایک ہیں یعنی رحمت ورنہ ”رحیم“ مبالغہ یا صفت مشبہ کا صیغہ ہے اور ”راحم“ اسم فاعل ہے اور مبالغہ کا صیغہ زیادتی معنی پر دلالت کرتا ہے اسی طرح صفت مشبہ کا صیغہ ثبوت اور دوام پر دلالت کرتا ہے جبکہ صیغہ اسم فاعل نفس حدوث فعل پر دلالت کرتا ہے، اس لئے صیغے کے اعتبار سے رحیم اور راحم میں فرق ہے البتہ نفس معنی دونوں کے ایک ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی اعتبار سے دونوں کو ”بمعنی واحد“ کہا ہے (۱۸)

(۱۲) عمدة القاری: ۶۹/۱۸

(۱۳) قال ابن عطية في المحرر الوجيز: ۱/ ۹۷۔ ”.... ان اباسميد الخدري وابن مسعود رويا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الرحمان رحمان الدنيا والآخرة، والرحيم رحيم الآخرة“ وانظر مجمع البيان: ۲۱/۱۔ وتفسير نسفي: ۵/۱۔

(۱۵) فتح الباری: ۱۵۵/۸

(۱۶) فتح الباری: ۱۵۵/۸

(۱۷) دیکھیے سنن ترمذی، ابواب البر والصلة، باب ما جاء في قطعية الرحم: ۱۲/۲

(۱۸) حاشیہ لامع الدراری: ۳/۹

۱- باب : مَا جَاءَ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ .

وُسِّمَتْ أُمُّ الْكِتَابِ أَنَّهُ يُبْدَأُ بِكِتَابَتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ ، وَيُبْدَأُ بِقِرَاءَتِهَا فِي الصَّلَاةِ . وَالَّذِينَ :
الْجَزَاءُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، كَمَا تَدِينُ تَدَانُ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : « بِالَّذِينَ » / الماعون : ۱ / ، / الانفطار : ۹ / : بِأَلْحَسَابِ . « مَدِينِينَ » / الواقعة :
۸۶ / : مُحَاسِبِينَ .

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کو ”ام الكتاب“ بھی کہا جاتا ہے ایک تو اس وجہ سے کہ وہ مصاحف کی ابتداء میں لکھی جاتی ہے دوسری اس لئے کہ نماز میں بھی اس کی قراءت سے ابتداء کی جاتی ہے ، امام بخاری رحمہ اللہ کی بیان کردہ مذکورہ دو وجوہ بظاہر ”فاتحۃ الكتاب“ کی وجہ تسمیہ معلوم ہوتی ہیں ”ام الكتاب“ کی نہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں کی وجہ تسمیہ ہے فاتحۃ الكتاب کی وجہ تسمیہ ہونا تو ظاہر ہے اور ”ام الكتاب“ کی وجہ تسمیہ یہ اس لئے ہے کہ ام بھی بچے سے پہلے ہوتی ہے اور مبدا ولد ہوتی ہے (۱۹)۔

بعض حضرات نے کہا کہ ”ام الشئ“ کے معنی ”اصل الشئ“ کے ہے اور سورۃ فاتحہ بھی ”اصل الكتاب“ ہے قرآن کے تمام بنیادی مضامین اس میں اجمالاً جمع ہیں (۲۰)۔
علامہ ابن سیرین اور تقی الدین بن مفلح نے فرمایا کہ فاتحۃ الكتاب کو ”ام الكتاب“ کہنا مکروہ ہے کیونکہ ام الكتاب لوح محفوظ کو کہتے ہیں ، قرآن کریم میں ہے وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (۲۱)۔ وَاتَّقِ أُمَّ الْكِتَابِ (۲۲) ان آیات میں ام الكتاب سے لوح محفوظ مراد ہے اسی طرح ایک حدیث سے بھی وہ استدلال کرتے ہیں
لَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمُ امَّ الْكِتَابِ وَلِيَقُلَّ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ (۲۳)۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کا نام ”ام الكتاب“ خود صحیح حدیث میں مروی ہے دارقطنی نے صحیح حدیث نقل کی ہے اِذَا قُرِئْتَ الْحَمْدُ ، فَاقْرَأْ بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، اِنَّهَا امُّ الْقُرْآنِ وَامُّ الْكِتَابِ وَالسَّبْعِ

المثنائی (۲۴)۔

باقی ابن سیرین اور تقی الدین نے استدلال میں جو حدیث پیش کی ہے وہ صحیح نہیں ہے علامہ سیوطیؒ نے اس کے متعلق فرمایا ”هذا الأصل كافي مشي من كتب الحديث“ (۲۵)۔

سورۃ فاتحہ کے اسماء

سورہ فاتحہ کے کئی نام ہیں۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”الاتقان“ میں سورہ فاتحہ کے پچیس نام نقل کئے ہیں۔

- ۱ فاتحۃ الكتاب ۲ فاتحۃ القرآن ۳ ام الكتاب ۴ ام القرآن ۵ القرآن العظيم ۶ السبع المثاني ۷ الوافية ۸ الكنز ۹ الكافية ۱۰ الاساس ۱۱ النور ۱۲ سورة الحمد ۱۳ سورة الشكر ۱۴ سورة الحمد الاولى ۱۵ سورة الحمد القسري ۱۶ الراقية ۱۷ الشفاء ۱۸ الشافية ۱۹ سورة الصلوة ۲۰ الصلاة ۲۱ سورة الدعاء ۲۲ سورة السؤال ۲۳ سورة تعليم المسند ۲۴ سورة المناجاة ۲۵ سورة التفويض (۲۶)

والدين: الجزاء في الخير والشر كَمَا تَدِينُ تَدَانُ

یعنی ”مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ“ میں دین کے معنی جزاء اور بدلہ کے ہیں خواہ خیر کا ہو یا شر کا، دین دونوں کو شامل ہے، جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ کما تدين تدان ”جیسا کرو گے ویسا بھرو گے“ یہ حدیث مرسل ہے، عبد الرزاق نے ابوقلابہ سے مرسلایہ روایت نقل کی ہے (۲۷)۔ ”کما تدين“ میں ”کاف“ ”مثل“ کے معنی میں ہے اور ”ما تدين“ مصدر کے معنی میں ہے۔ اس سے پہلے ”دینا“ محذوف ہے جو ”تدان“ کے لئے مفعول مطلق واقع ہو رہا ہے اصل عبارت ہے ”تَدَانُ دِينًا مِّثْلَ دِينِكَ“ یعنی جیسا آپ عمل کریں گے ویسی جزاء آپ کو دی جائے گی۔

وقال مجاهد: بِالْيَدَيْنِ: بِالْحِسَابِ، مَدِينَيْنِ، مُحَاسِبَيْنِ

امام بخاری رحمہ اللہ نے سورۃ فاتحہ سے سورۃ ماعون اور سورۃ انفطار کی آیت ”رَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ

(۲۴) الاتقان فی علوم القرآن: ۶۰/۱۔ وسنن دارقطنی: کتاب الصلاة باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم فی الصلاة: ۱/۲۱۲

(۲۵) الاتقان فی علوم القرآن: ۶۰/۱

(۲۶) الاتقان فی علوم القرآن: ۶۱-۶۰/۱

(۲۷) عمدة القاری: ۸۰/۱۸

بِالَّذِينَ“ اور ”كَذَلِكَ تُكَيِّدُونَ بِالَّذِينَ“ کی طرف منتقل ہو گئے کہ ان دونوں آیات میں دین کے معنی حساب کے ہیں، اسی طرح سورۃ واقعہ کی آیت ”فَلَوْلَا اِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ“ (۳۰) میں ”مدینین“ کے معنی ”محاسبین“ کے ہیں۔

لفظ دین کے اور بھی کئی معنی آتے ہیں عادت، عمل، حکم، حال، حق، طاعت، قر، ملت، شریعت، ورع، سیاست (۲۱)۔

۴۲۰۴ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي حُصَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ حَنْفِصِ بْنِ عَاصِمٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلَى قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ أُجِبْهُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي ، فَقَالَ : (أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : «اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ») . ثُمَّ قَالَ لِي : (لَأُعَلِّمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ ، قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ) . ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ ، قُلْتُ لَهُ : أَلَمْ تَقُلْ : (لَأُعَلِّمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ) . قَالَ : («الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» : هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي ، وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ) . [۴۳۷۰ ، ۴۴۲۶ ، ۴۷۲۰]

فقال: ألم يقل الله: اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ

اس بات پر تو اتفاق ہے کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کو پکاریں اور وہ نماز کی حالت میں ہو تو اسے آپ کی پکار میں لبیک کہنا چاہیئے لیکن اس لبیک کہنے سے اس شخص کی نماز باطل ہو جائے گی یا نہیں؟ اس میں حنفیہ، مالکیہ اور حضرات شافعیہ کے دو قول ہیں، مالکیہ اور شافعیہ کا راجح قول عدم الفساد ہے (۲۲) اور یہی حنبلیہ کا مسلک ہے۔

(۳۰) سورۃ الواقعہ: ۸۶/

(۳۱) عمدة القاری: ۸۰/۱۸ (۱۳۲) ح: المسالك: ۸۸/۲ باب ماجاء فی فاتحة الكتاب

(۳۲۰۳) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب ماجاء فی فاتحة الكتاب، رقم الحديث: ۳۲۰۳، و کتاب التفسیر،

باب يا ايها الذين امنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم، رقم الحديث: ۳۳۶۰، و کتاب التفسیر، باب وَلَقَدْ آتَيْنَا شُعْبَةَ

المثاني والقرآن العظيم، رقم الحديث ۳۳۲۶، و کتاب التفسیر، باب فضل فاتحة الكتاب، رقم الحديث: ۳۴۲۰، و اخرجه

ابوداؤد فی کتاب الصلاة، باب فاتحة الكتاب، رقم الحديث ۱۳۵۴، و اخرجه النسائي فی کتاب الصلاة، باب فضل فاتحة

الكتاب: ۱/۱۳۵، و اخرجه ابن ماجه فی کتاب الادب، باب ثواب القرآن: ۲۶۴

حفیہ کے یہاں مشہور فساد کا قول ہے امام طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲۲) بعض حضرات کہتے ہیں نماز فاسد نہیں ہوگی (۲۳) اور یہی رائج معلوم ہوتا ہے۔

هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ

سورۃ فاتحہ کو ”سبع مثانی“ بھی کہتے ہیں سبع تو اس لئے کہتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کی آیتیں سات ہیں سات آیات ہونے میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ ان کی تعین میں اختلاف ہے حفیہ کے نزدیک ”صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ“ مستقل ایک آیت ہے اور بسم اللہ سورۃ فاتحہ کی آیت نہیں۔
شوافع کے نزدیک ”صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ“ مستقل آیت نہیں بلکہ ”صِرَاطَ الَّذِينَ“ سے لے کر ”وَالصَّالِينَ“ تک ساتویں آیت ہے اور سورۃ فاتحہ کی پہلی آیت ”بسم اللہ“ ہے (۲۵)۔
”مثانی“ ”ثقلی“ کی جمع ہے شئی کے معنی ہیں دو، دو، مثانی کی مختلف وجوہ تسمیہ بیان کی گئی ہیں۔
① اس کا نزول دو مرتبہ ہوا، ایک مرتبہ مکہ میں اور دوسری بار مدینہ میں۔

② لانہا تنفی فی کل رکعة ای تعداد یعنی ہر رکعت میں اس کا اعادہ کیا جاتا ہے۔

③ لانہا یشی بہا علی اللہ تعالیٰ یعنی اس میں اللہ کی تعریف اور ثناء بیان کی گئی ہے۔

④ لَا تَهَيَّأُ اسْتَنْتِ لِهَذِهِ الْأَمَةِ لَمْ تَنْزِلْ عَلَى مَنْ قَبْلَهَا یعنی یہ سورۃ امت محمدیہؐ کو استثنائی اور خصوصی طور پر عطا کی گئی ہے (۳۶)۔

لیکن حقیقت یہ ہے چاہے یہ ثناء سے ماخوذ ہو، یا ثننیہ سے ماخوذ ہو یا استثناء سے ماخوذ ہو ان میں کوئی تعارض نہیں ہے ان سب وجوہ کی بنیاد پر اس سورہ کو مثانی کہتے ہیں۔

سورۃ فاتحہ کو قرآن عظیم بھی کہتے ہیں، چونکہ قرآن کے بنیادی مضامین اس سورت میں اجمالاً آگئے ہیں اس لئے عظمت و اہمیت کو واضح کرنے کے لئے تسمیۃ الکمل باسم الجزء کے طور پر سورۃ فاتحہ کو ”القرآن العظیم“ کہتے ہیں۔

(۳۳) اوجز المسالك: ۸۸/۲ باب ما جاء في القرآن

(۳۳) قال العيني في شرح البخاري: قال صاحب التوضيح: صرح أصحابنا فقالوا: من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم أن يلوذعنا أناسا، وهو

في الصلاة، وجب عليه الاجابة ولا تبطل صلاته (وانظر اوجز المسالك الى موطا الامام مالك: ۸۹/۲)

(۳۵) عمدة القاري: ۸۱/۱۸

(۳۶) مذکورہ چاروں توجیہات کے لئے دیکھیے الاتقان فی علوم القرآن: ۷۱/۱

قرآن کے بنیادی مضامین مبدأ اور معاد سے متعلق ہیں ، مبدأ میں اللہ کی ذات ، صفات اور احکام آجاتے ہیں ، معاد میں حشر ، نشر ، جزاء اور سزا آتی ہے ، سورۃ فاتحہ کی ابتدائی دو آیات میں اللہ کی ذات اور صفات کا ذکر ہے ”ایاک نعبد“ میں احکام کی طرف اشارہ ہے تو مبدأ کا ذکر آگیا اور ”اهدنا الصراط“ میں حشر نشر اور جزاء و سزا کا تذکرہ ہے جو معاد سے متعلق ہیں ۔

۲- باب : «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ» .

۴۲۰۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ سُمَيٍّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ» . فَقُولُوا آمِينَ ، فَمَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ) . [ر : ۷۴۷]

”الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ“ کا مصداق یہود اور ”ضَّالِّينَ“ کا مصداق نصاریٰ ہیں ۔

اس روایت کا تعلق تفسیر سے نہیں ہے ، تفسیر تو اس کی وہ ہے جو امام ترمذی نے بیان کی ہے کہ ”المغضوب علیہم“ سے یہود اور ”الضَّالِّینَ“ سے نصاریٰ مراد ہیں (۳۷) علامہ عینی نے اس روایت کو یہاں ذکر کرنے پر اعتراض کیا کہ اس کا تفسیر سے کوئی تعلق نہیں ، اس کو ”فنازل القرآن“ کے ابواب میں ذکر کرنا چاہیئے (۳۸) لیکن جیسا کہ بتایا گیا کہ امام بخاری اپنی مناسبت کی بناء پر بھی روایت ذکر کر دیتے ہیں ۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ .

اس سے معلوم ہوا کہ ”سورۃ“ کی ”بقرة“ کی طرح اضافت کرنے میں کوئی حرج نہیں بیہقی نے ”شُعَبُ الْإِيمَانِ“ میں ایک روایت نقل کی ہے ، اس میں ہے : ”لَا تَقُولُوا : سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَلَا سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ“

(۳۷) دیکھیے سنن ترمذی ، کتاب تفسیر القرآن ، رقم الحدیث : ۲۸۵۳

(۳۸) عمدة القاری : ۸۱/۱۸

ولا سورة النساء.... ولكن قولوا: السورة التي تذكر فيها البقرة، والسورة التي يذكر فيها آل عمران....“
لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے، اس کی سند میں یحییٰ بن میمون خواص ایک ضعیف راوی ہیں
صحیحین میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک روایت منقول ہے، اس میں ہے ”هذا المقام
الذي انزلت عليه سورة البقرة“ اسی طرح بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت نقل فرمائی
ہے، اس میں ہے: ”كنت اقوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل، فيقرأ بالبقرة، وآل عمران،
والنساء“ اسی طرح امام ترمذی رحمہ اللہ نے ”شمائل“ میں عوف بن مالک سے روایت نقل فرمائی ہے،
اس میں ہے ”قمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة، فقرأ سورة البقرة، لا يمر بآية رحمة الا
وقف“۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ البقرہ اور سورۃ النساء وغیرہ کما درست ہے (۳۹) یہ اضافت
اضافت تعریف ہے۔

سورۃ بقرہ مدنیہ ہے، اس میں چالیس رکوع، دو سو چھیاسی آیات، چھ ہزار ایک سو اکیس کلمات
اور پچیس ہزار پانچ سو حروف ہیں، سورۃ بقرہ میں پندرہ امثال، پانچ سو حکمتیں اور تین سو ساٹھ رحمتیں ہیں (۴۰)

۳- باب : قَوْلِ اللَّهِ : «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا» ۳۱/۔

اس میں اختلاف ہے کہ وہ اسماء کن چیزوں کے تھے، بعض نے کہا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی
ذریت کے اسماء تھے بعض نے کہا کہ ملائکہ کے اسماء تھے، بعض نے کہا کہ اجناس اشیاء کے اسماء تھے اور
بعض نے کہا کہ اشیاء مافی الارض کے اسماء تھے (۴۱) مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے ان
اشیاء کے اسماء مراد ہیں جن کا علم ضروری ہے (۴۲)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امتحان لیتے وقت حضرت آدم علیہ السلام کی فرشتوں

(۳۹) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے فتح القدیر: ۱/۲۹۲۸۔

(۴۰) حمة القاری: ۱۸/۸۱

(۴۱) حمة القاری: ۱۸/۸۳ و فتح الباری: ۸/۱۲۰

(۴۲) فیض الباری: ۴/۱۵۵

پر غلبہ کی یہ صورت ظاہر فرمائی کہ ان کو اسماء سکھادیئے، فرشتوں سے سوال کیا تو انہوں نے کہا ”لَا عَلِمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا“ حضرت آدم علیہ السلام سے سوال کیا تو انہوں نے اسماء بتادیئے، اللہ جل شانہ نے فرشتوں سے فرمایا ”الَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ سوال یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تعلیم دی تھی اور فرشتوں کو ان اسماء کی تعلیم نہیں دی گئی تھی تو فرشتوں کا اس امتحان میں پاس ہونا کیونکر ممکن تھا؟ ملائکہ کو ان اسماء کی تعلیم دی جاتی تو وہ بھی بتادیئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس سوال و جواب سے مقصود فرشتوں پر یہ حقیقت آشکارا کرنا تھی کہ اس پتلہ خاک میں اتنی بڑی صلاحیت اور استعداد موجود ہے کہ اگر ہم چاہیں تو اس کو تم پر فوقیت دیدیں اور بعض ایسے علوم سکھائیں کہ جن کا تمہیں علم نہیں چنانچہ اس امتحان میں حضرت آدم علیہ السلام کی علمی صلاحیت اجاگر ہوئی (۴۳)۔

بعض لوگوں نے کہا کہ اس سوال جواب سے حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق یہ بتانا مقصود تھا کہ ان میں تعلیم کی صلاحیت و استعداد ہے اور فرشتوں میں نہیں لیکن یہ جواب ٹھیک نہیں کیونکہ فرشتوں نے جواب میں ”لَا عَلِمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا“ کہا یعنی ”ہمیں تو کوئی علم نہیں مگر جو آپ ہمیں سکھادیں“ جس سے معلوم ہوا کہ تعلیم کی صلاحیت فرشتوں میں بھی موجود تھی۔

۴۲۰۶ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرْعَةَ : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (يَجْتَمِعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ : لَوْ أَسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ ، فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا . فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ ذَنْبَهُ فَيَسْتَحِي ، أَتُوا نُوحًا ، فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ . فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ فَيَسْتَحِي ، فَيَقُولُ : أَتُوا خَلِيلَ الرَّحْمَنِ . فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، أَتُوا مُوسَى ، عَبْدًا كَلَّمَهُ اللَّهُ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ . فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ قَتْلَ النَّفْسِ بِغَيْرِ نَفْسٍ ، فَيَسْتَحِي مِنْ رَبِّهِ

فَيَقُولُ : أَتَأْتُوا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ . فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، أَتُوا مُحَمَّدًا ﷺ ، عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ . فَيَأْتُونِي ، فَأَنْطَلِقُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يَقَالُ : أَرْفَعُ رَأْسَكَ ، وَسَلُّ نُعْطُهُ ، وَقُلْ يُسْمَعُ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ . فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأُحْمَدُهُ بِتَحْمِيدِ يُعَلِّمُنِي ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا فَأُذْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ إِلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي ، مِثْلَهُ ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا فَأُذْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَقُولُ : مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ ، وَوَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ .

قال أبو عبد الله : إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ ، يَعْنِي قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : «خَالِدِينَ فِيهَا» .

[۶۱۹۷ ، ۶۹۷۵ ، ۷۰۰۲ ، ۷۰۷۸ ، وانظر: ۳۱۸۲]

فَيَقُولُونَ : أَنْتَ أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ

بعض نے کہا کہ یہاں ”ید“ سے مراد قدرت ہے اگر قدرت مراد ہے تو پھر حضرت آدم علیہ السلام کی فضیلت کیا ہوئی، ابلیس کو بھی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے پیدا کیا ہے اس لئے اکثر علماء کہتے ہیں کہ ید سے اللہ تعالیٰ کی صفت ذاتیہ مراد ہے ، حق تعالیٰ نے آدم کی تخلیق میں اپنی خاص صفت ذاتیہ کو اس طرح استعمال فرمایا تھا کہ اس میں کسی قسم کے واسطہ کو حائل نہیں فرمایا (۴۳)۔

وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ

یہاں دو باتیں ہیں ایک یہ کہ اس سجدہ سے کونسا سجدہ مراد ہے ، دوم یہ کہ سجدہ تمام فرشتوں نے کیا تھا یا بعض نے

سجدہ کے متعلق تو بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس سے خضوع اور تذلل مراد ہے ، حقیقی سجدہ ”وَضَعَ الْجَبْهَةَ عَلَى الْأَرْضِ“ مراد نہیں (۴۵)۔

(۴۳) قال الآبي في شرح مسلم: ۱ / ۳۵۵ - "قوله: خلقك الله بيده: أي بقدرته، وهو تنبيه على أن خلقه ليس كخلق بني من تغلبهم في الأرحام وغير ذلك من الوسائط، ولا لكل شئ بقدرته عز وجل".... وفي الملهم: ۱ / ۳۶۲ "خلقك الله بيده أي بلا واسطة أو بقدرته الكاملة إرادته

الشاملة

(۴۵) ويكي الجامعة لاحكام القرآن: ۱ / ۲۹۳

لیکن مشہور یہی ہے کہ اس سے حقیقی سجدہ مراد ہے (۳۶)۔ پھر اس کی نوعیت میں اختلاف ہے شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ یہ سجدہ تحیہ اور سجدہ تعظیم تھا اور حضرت آدم علیہ السلام حقیقتاً مسجود تھے (۳۷) اور بعض علماء کہتے ہیں یہ سجدہ عبادت تھا، معبود برحق اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی تھی حضرت آدم علیہ السلام کی حیثیت قبلہ کی تھی، "مجدد الف نیا" نے اسی کو اختیار کیا ہے دوسری بات کے متعلق ابن حزم اور حافظ ابن کثیرؒ کہتے ہیں کہ یہ سجدہ تمام ملائکہ نے کیا تھا (۳۹) اور بعض کہتے ہیں کہ صرف ان فرشتوں نے کیا تھا جن کا تعلق زمین سے ہے (۵۰)۔

وَعَلَّمَكَ اسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ

اس روایت سے یہ ہے مقصود بالترجمہ

اِئْتُوا نُوْحًا، فَاِنَّهٗ اَوَّلُ رَسُوْلٍ بَعَثْنَا لِهٖ اِلٰى اَهْلِ الْاَرْضِ

اول رسول تو حضرت آدم علیہ السلام ہیں، حضرت نوح علیہ السلام کو اول رسول طوفان نوح کے بعد ہونے کی حیثیت سے کہا گیا کہ طوفان کے بعد حضرت نوح ہی روئے زمین پر اللہ کے پہلے رسول تھے۔

فَيَقُوْلُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ

میں اس درجہ کا آدمی نہیں، حضرت آدم علیہ السلام نے یہ بات تو اضعاف کئی، ورنہ وہ اللہ کے نبی ہیں اور اس بات کے یقیناً قابل اور لائق ہیں کہ بارگاہ رب العزت میں سفارش کریں۔ اور اس کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ کام دوسرے کے لئے مقرر ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے سے فیصلہ کر رکھا ہے کہ یہ سفارش کس کو کرنی ہے لہذا میں یہ کام نہیں کر سکوں گا (۵۱)۔

(۳۶) الجامع لاحکام القرآن: ۲۹۳/۱

(۳۷) دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۷۸/۱

(۳۸) تفسیر القرطبی: ۲۹۳/۱

(۳۹) دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۷۸/۱

(۵۰) دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۲۳۸/۱

(۵۱) دیکھیے فتح الباری: ۳۳۳/۱ کتاب الرقاق: باب صفة الجنة والنار و احکام اعمال المعلم: ۳۵۵/۱ و مکمل اعمال الکمال: ۳۵۵/۱

فاذا رايت ربى مثله

یعنی ”افعل مثل ما سبق من السجود ورفع الرأس وغيره“ یعنی دوبارہ اگر پہلے کی طرح سجدہ اور دعا وغیرہ کروں گا بعض روایات میں ہے کہ اس سجدہ کی مدت ایک ہفتہ ہوگی (۵۲)۔

۴ - باب :

قَالَ مُجَاهِدٌ : «إِلَى شَيَاطِينِهِمْ» / ۱۴ / : أَصْحَابِهِمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ . «مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ»
 / ۱۹ / : اللَّهُ جَامِعُهُمْ . «صِبْغَةً» / ۱۳۸ / : دِينَ . «عَلَى الْخَاشِعِينَ» / ۴۵ / : عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا .
 قَالَ مُجَاهِدٌ : «بِقُوَّةٍ» / ۶۳ / : يَعْمَلُ بِمَا فِيهِ .
 وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ : «مَرَضٌ» / ۱۰ / : شَكٌّ . «وَمَا خَلَفَهَا» / ۶۶ / : عِبْرَةٌ لِمَنْ بَقِيَ . «لَاشِيَّةٌ»
 / ۷۱ / : لَا بَيَاضَ .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : «يَسُومُونَكُمْ» / ۴۹ / : يُؤْلُونَكُمْ . الْوَلَايَةُ - مَفْتُوحَةٌ - مَصْدَرُ الْوَلَاءِ ،
 الرُّبُوبِيَّةُ ، وَإِذَا كُسِرَتْ الْوَاوُ فِيهِ الْإِمَارَةُ .
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ : الْحُبُوبُ الَّتِي تُؤْكَلُ كُلُّهَا فَوْمٌ .
 وَقَالَ قَتَادَةُ : «فَبَاؤُوا» / ۹۰ / : فَانْقَلَبُوا .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : «يَسْتَفْتِحُونَ» / ۸۹ / : يَسْتَنْصِرُونَ . «شَرَوْا» / ۱۰۲ / : بَاعُوا . «رَاعَيْنَا»
 / ۱۰۴ / : مِنْ الرُّعُونَةِ ، إِذَا أَرَادُوا أَنْ يُحْمَقُوا إِنْسَانًا قَالُوا : رَاعَيْنَا . «لَا تُجْزِي» / ۴۸ ، ۱۲۳ / :
 لَا تُغْنِي . «خُطُوتٍ» / ۱۶۸ / : مِنَ الْخَطْوِ ، وَالْمَعْنَى : آثَارُهُ . «أَبْتَلَى» / ۱۲۴ / : اخْتَبَرَ .

قال مجاهد: إلى شياطينهم: أصحابهم من المنافقين والمشركين

یعنی ”وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ“ میں شیاطین سے منافقین اور مشرکین مراد ہیں کہ یہ لوگ بھی شیاطین کی طرح حرکات کرتے ہیں اور لوگوں کو ایمان سے دور رکھنے کی کوششوں میں لگے رہتے ہیں ۔

مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ: اللَّهُ جَامِعُهُمْ

سورۃ بقرہ کی آیت ہے ”اَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ“ واللہ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ“ مجاہد نے ”محیط بالکافرین“ کی تفسیر کی ہے ”اللہ جامعہم“ یعنی اللہ تعالیٰ ان سب کو جمع کرنے والے ہیں، اللہ کی گرفت سے وہ بچ نہیں سکتے۔

صِبْغَةً: دین؟

یعنی ”صِبْغَةَ اللَّهِ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً“ میں ”صبغة“ سے مراد دین ہے، صبغة اللہ کے معنی ہیں اللہ کے دین کو مضبوطی سے پکڑو، مجاہد سے ”صبغة اللہ“ کی تفسیر ”فطرة اللہ“ بھی مقول ہے (۵۶)۔

عَلَى الْخَاشِعِينَ: عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا

یعنی ”وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ، وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ“ میں خاشعین سے حقیقی مؤمنین مراد ہیں، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حقیقی مومن کے اندر خشوع ہوتا ہے، خاشعین کی تفسیر خائفین اور متواضعین بھی کی گئی ہے (۵۸)۔

قال مجاهد: بقوة: يَعْمَلُ بِمَا فِيهِ

سورۃ بقرہ کی آیت ”خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ“ میں قوت سے عمل مراد ہے، قوت کے ساتھ لینے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر عمل کرو، بعض حضرات نے ”قوت“ سے طاعت اور بعض نے کوشش و محنت بھی مراد لی ہے (۶۰)۔

وقال ابو العالية: مَرَضٌ شَكٌّ

ابو العالیہ فرماتے ہیں ”فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ، فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا“ میں مرض سے شک مراد ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں مرض سے مرض روحانی مراد ہے مرض جسمانی نہیں۔

وَمَا خَلَفَهَا: عِبْرَةٌ لِمَنْ بَقِيَ

”فَجَعَلْنَا مَا نَكَالَ لَأَيَّمَانٍ يَدَيَهَا وَمَا خَلَفَهَا مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ“ وَمَا خَلَفَهَا کے معنی بیان کئے ہیں ”عبرۃ لمن بقى“ یعنی اس واقعہ کو ہم نے عبرت بنایا ان لوگوں کے لئے بھی جو بعد میں باقی رہنے والے اور آنے والے ہیں، مراد اس سے بنی اسرائیل کے بند رہنے کا واقعہ ہے۔

لَا يَبَاضُ: لَا يَبَاضُ

”إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُبِيرُ الْأَرْضَ، وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ، مُسَلَّمَةٌ، لَا يَشِيءُ فِيهَا“ لَا يَشِيءُ کی تفسیر ”لَا يَبَاضُ“ سے کی یعنی جس میں سفیدی نہ ہو ”شبیہ“ مصدر ہے وَشَى، يَشَى کا جس کے معنی ہیں: ایک رنگ کے ساتھ دوسرا رنگ ملانا، منقش کرنا، مطلب یہ ہے کہ گائے کا رنگ خالص زرد رہے اس میں کسی قسم کی سفیدی اور داغ دھبہ نہ ہو۔

وقال غيره

غیرہ کی ضمیر ابو العالیہ کی طرف راجع ہے، یعنی ابو العالیہ کے غیر نے کہا جس سے ابو عبیدہ قاسم بن سلام اور ابو عبیدہ معمر بن النضریٰ مراد ہیں (۶۳) امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ یہاں تک الفاظ کی تفسیر ابو العالیہ سے منقول تھی، آئندہ تفسیر دوسرے حضرات سے منقول ہے۔

يَسْمُوْمُنْكُمْ: يُؤْلُونَكُمْ

”يَسْمُوْمُنْكُمْ سُوءُ الْعَذَابِ“ سَامٌ فَلَانَا الْأَمْرَ: پابند بنانا، مکلف بنانا، سَامُ الشَّيْءِ: کسی چیز کی طلب میں جانا، یہاں یہ سب معنی ہو سکتے ہیں یعنی وہ تمہیں سخت عذاب کا مکلف بناتے تھے یا وہ سخت عذاب کی طلب اور تلاش میں تمہارے پاس آتے تھے۔ بعض حضرات نے يَسْمُوْمُنْكُمْ کا ترجمہ يُذِيقُونَكُمْ سے کیا ہے یعنی وہ تمہیں سخت عذاب چکھاتے تھے (۶۶)۔

یہاں بخاری میں يَسْمُوْمُنْكُمْ کی تفسیر یولونکم سے کی گئی ہے یولونکم: اُولی، یُولِی، ایلاء سے جمع کا صیغہ ہے۔ اُولی فلانا الامر: کام پر والی مقرر کرنا، اس صورت میں یسومونکم سوء العذاب کا ترجمہ

ہوگا ”وہ تم پر سخت عذاب دینے کے لئے والی مقرر کرتے تھے“ چونکہ یوں لوں تم کا مادہ ”ولی“ ہے اس مناسبت سے امام بخاری سورۃ کہف کی طرف منتقل ہو گئے فرماتے ہیں۔

الْوَلَايَةُ: مفتوحة مصدر الولاء، وهي الربوبية، وإذا كسرت الواو، فهي الأمانة
سورۃ کہف میں ہے ”هَذَا لَكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ“ (۶۷) امام فرماتے ہیں وَلَايَةُ وَاوْ کے فتح کے ساتھ وَلَاء کا مصدر ہے جس کے معنی ربوبیت کے ہیں اور وَلَايَةُ وَاوْ کے کسرہ کے ساتھ بھی مصدر ہے لیکن اس کے معنی امارت و سیادت کے آتے ہیں۔ امام بخاریؒ کی یہ تشریح ابو عبیدہ معمر بن الشثی کے کلام سے ماخوذ ہے۔ انہوں نے سورۃ کہف میں اس آیت کے تحت لکھا ہے ”الْوَلَايَةُ بِالْفَتْحِ مصدر الولي، وبالکسر مصدر وليت الامر والعمل تليہ“ (۶۸)

وقال بعضهم: الحبوب التي تُؤكل، كلها فوم
بعض سے عطا اور قتادہ مراد ہیں، انہوں نے کہا کہ آیت ”فَادْعُ لِنَارِكَ يَخْرُجُ لَنَا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَآئِهَا وَفُومِهَا“ میں ”فُوم“ سے وہ تمام اناج اور دانے مراد ہیں جو کھانے کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں جیسے، چنا، گہیوں، چاول وغیرہ، حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد سے منقول ہے کہ فوم سے فوم مراد ہے (۶۹)۔

وقال قتادة: فَبَاؤُوا: انْقَلَبُوا

فباء وابغض على غضب ”وہ لوگ پھر آئے، لوٹے غضب بالائے غضب میں“ قتادہ نے فرمایا کہ فَبَاؤُوا بمعنی انْقَلَبُوا ہے۔

(۶۷) سورۃ الکہف/۳۳

(۶۸) فتح الباری: ۱۶۲/۸ و عمدة القاری: ۸۵/۱۸

(۶۹) عمدة القاری: ۸۵/۱۸

فَاذَارَاتُمْ: اِخْتَلَفْتُمْ

”وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَاتُمْ“ (۷۰) کی طرف اشارہ ہے یعنی جب تم نے ایک جان کو قتل کیا، پھر اختلاف کرنے لگے اور ایک دوسرے پر الزام لگانے لگے۔

يَسْتَفْتِحُونَ: يَسْتَنْصِرُونَ

”وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ اس میں يستفتحون مدد طلب کرنے کے معنی میں ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل یہود آپ کو وسیلہ بنا کر دعا اور اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے تھے کہتے تھے ”اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ بِحَقِّ نَبِيِّكَ الَّذِي وَعَدْتَنَا اَنْ تَبْعَثَ فِيْ آخِرِ الزَّمَانِ اَنْ تَنْصِرَنَا الْيَوْمَ عَلَى عَدُوِّنَا“ (۷۱)

شَرَوْا: بَاعُوا

اشارہ ہے ”وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهٖ اَنْفُسُهُمْ“ کی طرف کہ اس میں ”شروا“ ”باعوا“ کے معنی میں ہے۔

رَاعَيْنَا مِنَ الرَّعُوْنَةِ اِذَا ارَادُوا اَنْ يَحْمِقُوا اَنْسَانًا، قَالُوا: رَاعِنَا

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا“ (۷۲) امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ”راعنا“ (تمہیں کے ساتھ) رعوت سے مشتق ہے، رعوت کے معنی حماقت کے ہیں راعن اسم فاعل کا صیغہ ہے بمعنی احمق (۷۲) یہود جب کسی کو حماقت کی طرف منسوب کرنا چاہتے تھے تو ”راعنا“ کہتے تھے یعنی ”قال: قولاً راعناً“ اس نے حماقتانہ بات کہی ہے، یہود اگر آپ کی مجلس میں بیٹھتے جس بات

(۷۰) ”فَاذَارَاتُمْ فِيْهَا“ اصلہ تَدَارَاتُمْ من الدر، وهو الدفع، فاجتمعت التاء والذال مع تقارب مخر جيها و اريد الادغام، فقلبت التاء دالا، وسكنت، للادغام، فاجتلبت همزة الوصل للتوصل للابتداء بها، وهذا مطرد في كل فعل على تفاعل او تفعل فاؤه: تاء او طاء، او ظاء، او صاد، او ضاد، والتداوؤ، امام جاز عن الاختلاف والاختصاص.... او مستعمل في حقيقته اعني التدافع بان طرح قتلها كل عن نفسه الى صاحبه“ (وانظر روح المعاني: ۲۹۳/۱)

(۷۱) روح المعاني: ۳۲۰/۱

(۷۲) سورة البقرة/ ۱۰۴

(۷۳) روح المعاني: ۳۳۹/۱

کو مکرر تحقیق کرانا چاہتے تھے تو ”راعنا“ کہتے تھے اور اس سے غلط معنی مراد لیتے تھے کہ معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہمقانہ بات کہی ہے، صحابہ کرام نے خیال کیا کہ یہ ”مراعاة“ سے ماخوذ ہے اور صیغہ امر ہے ”نا“ ضمیر مفعول بہ منصوب متصل ہے یعنی ”ہماری رعایت فرمائیے“ ”ہمارا لحاظ کیجئے“ تو وہ بھی یہودیوں کی دیکھا دیکھی یہ لفظ استعمال کرنے لگے، حضرات صحابہ کو الفاظ کا ادب سکھایا گیا ہے کہ ایسا لفظ جس سے غلط معنی کا وہم پیدا ہوتا ہو نہیں کہنا چاہیئے، ”راعنا“ مت کہو ”انظرنا“ کہو۔

”راعنا“ تئوین کے ساتھ حضرت حسن بصریؒ کی قراءت ہے جمہور کی قراءت ”راعنا“ ہے جو راعی، راعی سے صیغہ امر ہے اور ”نا“ ضمیر متکلم ہے، امام بخاریؒ نے حضرت حسن بصریؒ کی قراءت اختیار کی ہے بہر حال حضرت حسن بصریؒ کی قراءت کے مطابق ”راعنا“ بھی نہیں کہنا چاہیئے کہ اس کے معنی کا غلط ہونا ظاہر ہے اور جمہور کی قراءت کے مطابق ”راعنا“ بھی نہیں کہنا چاہیئے کہ اس کے معنی اگرچہ صحیح ہے لیکن اس سے غلط معنی کا وہم پیدا ہوتا ہے۔

لَا تَجْزِي: لَا تُغْنِي

”وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا“ میں لاتجزی کے معنی ہیں لَا تُغْنِي یعنی فائدہ نہیں دے گا کوئی نفس کسی نفس کو کچھ بھی۔

إِبْتَلَى: اخْتَبَر

”وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ“ آیت کریمہ میں ”إِبْتَلَىٰ“ کے معنی اِخْتَبَرَ کے ہیں یعنی امتحان لیا، آزمایا۔

خُطُواتٍ مِنَ الْخَطُوءِ، وَالْمَعْنَى: آثَارُهُ

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً، وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ“ آیت میں ”خطوات..“ ”خَطُوءُ“ سے ماخوذ ہے خطو مصدر ہے خطا، يخطو کا جس کے معنی ہیں ”قدموں کا درمیانی فاصلہ کشادہ کر کے چلنا“ خُطُوة کے معنی ہیں قدم اس کی جمع ”خطوات“ آتی ہے، وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ کے معنی ہوئے شیطان کے نقش قدم پر نہ چلو۔

۵ - باب : قَوْلُهُ تَعَالَى : «فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ۲۲/ .

۴۲۰۷ : حَدَّثَنِي عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُرَحْبِيلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ : أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدًّا وَهُوَ خَلَقَكَ) . قُلْتُ : إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ ، قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : (وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ تَخَافُ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ) . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : (أَنْ تُزَانِيَ حَبِيلَةَ جَارِكَ) .

[۴۴۸۳ ، ۵۶۵۵ ، ۶۴۲۶ ، ۶۴۶۸ ، ۷۰۸۲ ، ۷۰۹۴]

اُنْداد، نِد کی جمع ہے بمعنی نظیر، یعنی اللہ کے ساتھ تم کسی کو شرک مت ٹھراؤ اس حال میں کہ تم جانتے ہو۔

قلت : ثم أي قال : وان تقتل ولدك تخاف ان يطعم معك

میں نے پوچھا کہ پھر کونسا گناہ بڑا ہے ، آپ نے فرمایا اپنے بیٹے کو قتل کرو اس خوف سے کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گا، یہ گناہ درحقیقت کئی گناہوں پر مشتمل ہے اول بے گناہ کو قتل کرنا، دوسرے قتل کرنا اپنے بیٹے کو، تیسرے قتل کرنا ایسے شخص کا جو مدافعت نہ کر سکتا ہو اور چوتھے اس خوف سے قتل کرنا کہ ہمارے ساتھ کھائے گا گویا آپ روزی رساں ہیں ، خدا کے روزی دینے پر اعتماد توکل نہیں ۔

(۳۲۰۷) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون ، رقم الحديث :

۳۲۰۷ ، و کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها اخر ، رقم الحديث : ۳۲۸۳ ، و کتاب الادب ، باب قتل

الولد خشية ان يأكل معه ، رقم الحديث : ۶۰۰۱ ، و کتاب الحدود ، باب اثم الزنا ، رقم الحديث : ۶۸۱۱ ، و کتاب الديات ، باب

قول الله تعالى : ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ، رقم الحديث : ۶۸۶۱ ، و کتاب التوحيد ، باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله

اندادا ، رقم الحديث : ۴۵۲۰ ، و کتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك ، رقم الحديث : ۴۵۳۲ ،

واخرجه مسلم فی کتاب الايمان ، باب كون الشرك اقبح الذنوب ، رقم الحديث : ۱۴۱/۱ ، و اخرجه ابو داود فی کتاب الطلاق ،

باب فی تعظيم الزنا ، رقم الحديث : ۲۳۱۰ ، و اخرجه الترمذی فی کتاب التفسیر ، باب من سورة الفرقان ، رقم الحديث : ۳۱۸۲ ،

واخرجه النسائي فی کتاب المحاربة ، باب تحريم الدم ، ۱۶۳/۲

قلت: ثم ای؟ قال: ان ترانی حَلِیْلَةً جَارِك

”ان ترانی“ فرمایا ترانی ”مزاناہ“ سے ماخوذ ہے جو باب مفاعله کا مصدر ہے جس کے معنی مشارکت کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اپنے پرٹوسی کی بیوی کو ہکا بھسلا کر زنا پر آمادہ کرنا یہ ایک گناہ بھی دراصل کئی گناہوں پر مشتمل ہے، پہلا گناہ زنا ہے، دوسرا گناہ دوسرے کی بیوی کو ہکانا ہے، تیسرا گناہ اپنے پرٹوسی کے ساتھ خیانت ہے حالانکہ پرٹوسی اس بات کا متوقع ہوتا ہے کہ اس کو اس کے پرٹوسی سے راحت پہنچے گی اور وہ اس کی جان، مال اور آبرو کی حفاظت کرے گا اور چوتھا گناہ اس کے اندر لیب کو خراب کرنا ہے۔

۶- باب : وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» ۵۷/ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْمَنَّاءُ صَمْعَةٌ ، وَالسَّلْوَى الطَّيْرُ .

مجاہد نے ”من“ کی تفسیر ”صمعة“ سے کی ہے۔ صمعة گوند کو کہتے ہیں مراد گوند کے مشابہ کوئی چیز ہے، بعینہ گوند مراد نہیں کیونکہ گوند درخت سے نکلتا ہے اور یہ چیز درخت سے نہیں نکلتی تھی بلکہ منجانب اللہ رات کو درختوں کی شاخوں پر گرتی تھی اور گوند کی طرح درختوں پر جم جایا کرتی تھی (۵۷) اردو میں من کا ترجمہ ترنجبین سے کرتے ہیں اور سلوی ایک پرندہ کا نام ہے جس کو اردو میں بٹیر کہتے ہیں۔

۴۲۰۸ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ ،

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنَّاءِ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ) . [۴۳۶۳ ، ۵۳۸۱]

(۵۵) وفي اللام: ۶-۹/۶-۹ قوله: المن صمعة أي شبيهة بها في انجمادها على اغصان الشجر وان لم يكن عين الصمعة فان الصمعة تخرج من نفس الشجر وليس الترنجبين بهذه المثابة فانه شئ يحصل بانجماد ما ينزل من الطل على شجرة مخصوصة لا توجد في ديارنا هذه

(۴۲۰۸) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب قوله تعالى: وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى،

رقم الحديث: ۴۲۰۸، وكتاب التفسیر، باب المن والسلوی، رقم الحديث: ۴۳۶۳، وكتاب الطب، باب المن شفاء للعين،

رقم الحديث: ۵۶۰۸، وخرجه مسلم فی کتاب الاثرية، باب فضل الكُماء و مداواة العين بها، رقم الحديث: ۲۰۳۹،

وخرجه الترمذی فی کتاب الطب، باب ما جاء فی الكُماء والعجوة، رقم الحديث: ۲۰۶۶، وخرجه ابن ماجه فی کتاب الطب،

باب الكُماء والعجوة، رقم الحديث: ۳۳۵۳:

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”کَمَاءٌ“ یعنی سانپ کی چھتری لڑ قسم مَن ہے اور اس کا پانی آنکھ کی بیماری کے لئے شفا ہے ۔

الْكَمَاءُ (کاف کے فتح، میم کے سکون اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ) جمع ہے، اس کا مفرد کَمٌّ (بروزن قلب) ہے، سیویہ نے کہا کہ ”الْكَمَاءُ“ جمع نہیں بلکہ یہ اسم جمع ہے (۷۱) اس کو اردو میں کھنٹی اور سانپ کی چھتری کہتے ہیں یہ برسات کے موسم میں آگتی ہے اور انڈے کی طرح سفید ہوتی ہے ۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں روایت میں ”الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ“ کہا گیا ہے سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کو تو یہ سانپ کی چھتری کھانے کو نہیں دی جاتی تھی، اسی لئے علامہ خطابی نے اعتراض کیا کہ یہ روایت ترجمہ الباب سے مطابقت نہیں رکھتی، کیونکہ ترجمہ الباب میں اس من کا ذکر کیا ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے آسمان سے نازل فرمایا تھا جبکہ سانپ کی چھتری کو آسمان سے نازل نہیں کیا گیا بلکہ زمین سے پیدا کیا ہے ۔ (۷۷)

اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الاشارة“ میں یہ حدیث ذکر کی ہے ۔ اس کے الفاظ ہیں ”الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي اَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَمَا وَهَّاشَ فَاَمَّا لِلْعَيْنِ“ (۷۸) مسلم شریف کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ حدیث باب کا ترجمہ الباب سے تعلق ہے، چونکہ علامہ خطابی کی نظر مسلم شریف کی روایت کی طرف نہیں مچی اسی لئے انہوں نے ترجمہ الباب سے حدیث کے عدم مطابقت کا اشکال کیا۔

مگر یہ سوال پھر بھی اپنی جگہ باقی ہے کہ سانپ کی چھتری بہر حال اس منزل من اللہ کا مصداق تو نہیں ہے ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں اصل میں تشبیہ ہے کہ جس طرح یہ سانپ کی چھتری برسات کے موسم میں بغیر کسی مشقت اور تدبیر کے اللہ جل شانہ پیدا فرمادیتے ہیں اس طرح وہ من جو اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کو عطا فرمایا کرتے تھے اس کے لئے بھی انہیں کوئی محنت اور مشقت

(۷۱) تفصیل کے لئے دیکھیے عمدة القاری: ۸۸/۱۸

(۷۷) عمدة القاری: ۸۸/۱۸

(۷۸) دیکھیے صحیح مسلم، کتاب الاشارة، باب فضل الْكَمَاءِ وَمَدَامَةُ الْعَيْنِ بہا: ۱۶۲/۳

برداشت نہیں کرتی پرتی تھی (۷۹) بعض حضرات نے کہا کَمَا الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ یعنی ممانن اللہ علی عبادہ بانعامہ
ذلک علیہم (۸۰) -

وماؤہا شفاء للعین

سانپ کی چھتری کا پانی آنکھ کے لئے بڑا مفید ہے علماء نے لکھا ہے کہ اگر آنکھ کو امراض حارہ
لاحق ہوں تو مجرداً سانپ کی چھتری کا پانی آنکھ کے لئے نفع بخش اور مفید ہوتا ہے اور اگر امراض حارہ نہ
ہوں تو پھر اس کے پانی کو دوسری دواؤں میں شامل کر کے آنکھ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور وہ مفید
ہوتا ہے (۸۱) -

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ہمارے ہاں ایک دیندار عالم تھے ان کی نگاہ جاتی رہی تھی انہوں نے
سانپ کی چھتری کو علاج کے طور پر استعمال کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی بینائی واپس عطا فرمادی (۸۲) -

۷ - باب : «وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَأَدْخِلُوا الْبَابَ سَجَدًا
وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَتَرِيدُ الْمُحْسِنِينَ» / ۵۸/
رَغَدًا : وَاسِعًا كَثِيرًا

”اور جب ہم نے کہا داخل ہو اس شہر میں اور کھاتے پھر اس میں جہاں چاہو فراغت سے اور
داخل ہو دروازے میں ، سجدے کرتے ہوئے اور کہتے جاؤ ”بخشدے“ تو معاف کردیں گے ہم تمہارے
قصور اور زیادہ بھی دیں گے نیکی والوں کو“ -

یہ قصہ وادی تہ کے زمانے کا ہے ، بنی اسرائیل جب من و سلوی کھاتے کھاتے اکتا گئے اور اپنے
معمولی کھانے کی درخواست کی تو ان کو ایک شہر میں جانے کا حکم ہوا ، بعض نے کہا وہ شہر بیت المقدس تھا
اور بعض نے کہا ملک شام کا شہر اریحا تھا (۸۳) -

(۷۹) عمدة القاری: ۸۹/۱۸

(۸۰) عمدة القاری: ۸۹/۱۸

(۸۱) عمدة القاری: ۸۸/۱۸

(۸۲) فتح الباری: ۹/

(۸۳) عمدة القاری: ۸۹/۱۸

۴۲۰۹ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ : «ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ» . فَادْخُلُوا يَرْحَمُونَ عَلَى أَسْنَاهِهِمْ ، فَبَدَلُوا ، وَقَالُوا : حِطَّةٌ ، حِجَّةٌ فِي شَعْرَةٍ) . [ر : ۳۲۲۲]

بنی اسرائیل نے اللہ کے احکام کے ساتھ تسخیر کیا انہیں کہا گیا کہ تم دروازے سے سجدے کی حالت میں داخل ہو اور ”حِطَّة“ کہو، حِطَّة یا تو خبر ہے اور اس کا مبتدا محذوف ہے یعنی ”شأنک حِطَّة“ آپ کی شان گناہوں کو ساقط کر دینے اور معاف کر دینے کی ہے حِطَّ، يَحِطُّ کے معنی ساقط کرنے کے آتے ہیں اور یا یہ منصوب ہے مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے یعنی ”حِطَّ عَنَّا ذُنُوبُنَا حِطَّةً“ اے اللہ! ہمارے گناہوں کو ساقط فرما دیجئے۔

بنی اسرائیل سجدہ کی حالت میں داخل ہونے کے بجائے سرین کے بل زمین پر گھٹ گھٹ کر داخل ہونے لگے اور حِطَّة کہنے کے بجائے ازراہ تسخیر انہوں نے حِجَّةٌ فِي شَعْرَةٍ (بال میں دانہ) کہنا شروع کیا۔ بعض روایات میں ”حِجَّة“ کی جگہ حِطَّة کا لفظ آیا ہے (۸۴)۔

۸ - باب : قَوْلُهُ : «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ» .

وَقَالَ عِكْرِمَةُ : جِبْرِ وَمِيكَ وَسَرَافٍ : عَبْدٌ : اِبِلٌ : اللَّهُ

عکرمہ فرماتے ہیں کہ جبر، میک اور سراف کے معنی عبد اور بندے کے ہیں اور ایل کے معنی ہیں اللہ تو جبرائیل، میکائیل اور اسرافیل کے معنی ہوئے ”عبد اللہ“۔

۴۲۱۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنَبِّهٍ : سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرِ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ : سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ يَقْدُومُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي أَرْضٍ يَحْتَرِفُ ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ : فَمَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ ، وَمَا أَوَّلُ طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَمَا يَنْزِعُ الْوَلَدَ إِلَى أَبِيهِ أَوْ إِلَى أُمِّهِ ؟ قَالَ : (أَخْبَرَنِي بِهِنَّ جِبْرِيلُ آتِيًا) . قَالَ : جِبْرِيلُ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . قَالَ : ذَلِكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، فَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : (مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ

نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ . أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارُ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ ،
وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَرِيَادَةُ كَبِدِ حُوتٍ ، وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ الْوَلَدَ ،
وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزَعَتْ . قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، يَا رَسُولَ
اللَّهِ ، إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهْتُ ، وَإِنَّهُمْ إِنْ يَعْلَمُوا بِإِسْلَامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ يَبْهَتُونِي ، فَجَاءَتِ الْيَهُودُ ،
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ فِيكُمْ) . قَالُوا : خَيْرِنَا وَابْنُ خَيْرِنَا ، وَسَيِّدُنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا .
قَالَ : (أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ) . فَقَالُوا : أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ ، فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ :
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . قَالُوا : شَرُّنَا وَابْنُ شَرُّنَا ، وَانْتَقَصُوهُ ،
قَالَ : فَهَذَا الَّذِي كُنْتُ أَخَافُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . [ر : ۳۱۵۱]

۹- باب : قَوْلِهِ : «مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا» / ۱۰۶ .

۴۲۱۱ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ حَبِيبٍ ، عَنْ سَعِيدِ

ابْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَقْرُونَا أَبِي ، وَأَقْضَانَا عَلِيٌّ ،
وَإِنَّا لَنَدْعُ مِنْ قَوْلِ أَبِي ، وَذَلِكَ إِنَّ أَبِيًا يَقُولُ : لَا أَدْعُ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَقَدْ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا» . [۴۷۱۹]

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے سب سے بڑی قاری ابی بن کعب ہیں اور سب سے بڑے قاضی
اور فیصلہ کرنے والی علیؓ ہیں لیکن اس کے باوجود ہم ابی بن کعب کی ایک بات کو ترک کرتے ہیں اور اسے
تسلیم نہیں کرتے اور وہ یہ کہ ابی کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی آیات میں سے
کسی کو بھی نہیں چھوڑوں گا حالانکہ اللہ سکاۃ و تعالیٰ فرماتے ہیں ”مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا“ یعنی اللہ تعالیٰ نے
خود بعض آیات منسوخ کی ہیں تو پھر ابی بن کعب کا یہ کہا کہ میں کسی بھی آیت کو ترک نہیں کروں گا ان
کی یہ بات ہمیں تسلیم نہیں۔

(۴۲۱۱) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا ، رقم الحديث :

۴۲۱۱ ، و کتاب فضائل القرآن ، باب القراءۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ، رقم الحديث : ۳۷۱۹

لُح کے لغوی و اصطلاحی معنی

لُح کے معنی لغت میں زائل کرنے، نقل کرنے اور لکھنے کے آتے ہیں، کہتے ہیں نَسَخَتِ الشَّمْسُ الظِّلَّ یعنی دھوپ نے سایہ زائل کر دیا اور کہتے ہیں ”نَسَخْتُ الْكِتَابَ“ یعنی میں نے کتاب لکھی، اصطلاح میں لُح کی مختلف تعریفیں کی گئی ہیں۔

① هُوَ الْخِطَابُ الدَّالُّ عَلَى ارْتِقَاعِ الْحُكْمِ الثَّابِتِ بِالْخِطَابِ الْمَتَقَدِّمِ عَلَى وَجْهِ لَوْلَاهُ لَكَانَ ثَابِتًا مَعَ

تراخیه عنه

یعنی لُح اس خطاب کو کہتے ہیں جو پہلے خطاب سے ثابت شدہ حکم کے ختم ہونے پر دلالت کرے اس طرح کہ اگر یہ دوسرا خطاب (جو پہلے حکم کے بعد آیا ہے) نہ آتا تو پہلے خطاب کا حکم ثابت و برقرار رہتا۔
② ایک تعریف یہ بھی کی گئی ہے ”هو الخطاب الدال على أن مثل الحكم الثابت بالنص المتقدم زائل على وجه لولاه لكان ثابتاً۔“

③ هو الخطاب الدال على ظهور انتفاء شرط دوام الحكم الأوّل

④ الخطاب الدال على انتهاء أمد الحكم الشرعي مع التأخر عن موردہ۔

صاحب کشف الاسرار نے یہ چار تعریفیں نقل کی ہیں اور اس کے بعد فرمایا کہ یہ تمام تعریفیں ناسخ کی ہیں، لُح کی نہیں، اس کے بعد انہوں نے لُح کی تعریفیں نقل کی ہیں۔

⑤ هو إزالة مثل الحكم الثابت بقول منقول عن الله تعالى او عن رسوله عليه السلام مع تراخیه عنه

على وجه لولاه لكان ثابتاً۔

متأخرین میں سے بعض علماء نے یہ تعریف کی ہے۔

⑥ انه عبارة عن رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر۔ (۸۵)

لُح کے مفہوم میں متقدمین اور متأخرین کی اصطلاحوں میں فرق

متقدمین کے ہاں لُح کی اصطلاح کا دائرہ وسیع ہے ایک حکم کو دوسرے حکم کے ذریعہ بالکل منسوخ کر دینا، یا دوسرے حکم کے ذریعہ پہلے حکم میں تخصیص کر دینا، کوئی قید یا شرط لگا دینا.... یہ تمام لُح میں داخل

ہیں (۸۶) جبکہ متاخرین کے ہاں نسخ صرف اس تبدیلی کا نام ہے جو پہلے حکم کو بالکل منسوخ کر دے۔
یہی وجہ ہے کہ مقدّمین کے نزدیک قرآن کی آیات میں نسخ کی تعداد تقریباً پانچ سو ہے جبکہ متاخرین کے نزدیک تعداد نسخ کم ہے، علامہ سیوطی نے صرف بیس آیات کو منسوخ قرار دیا ہے (۸۷) جبکہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے صرف پانچ آیات کو منسوخ قرار دیا ہے (۸۸)۔

احکام شرعیہ میں نسخ کا ہونا کوئی عیب نہیں
یہودیوں کا خیال ہے کہ احکام شرعیہ میں نسخ بالکل جائز نہیں، وہ کہتے ہیں کہ شرائع سماویہ میں نسخ کو تسلیم کرنے سے ”بداء“ لازم آتا ہے اور ”بداء“ مستلزم ہے جھل کو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ جہل سے پاک اور منزہ ہیں ”بداء“ کہتے ہیں ”حُدُوْتُ رَأْيٍ لَمْ يَكُنْ“ کو یعنی پہلے سے ایک رائے نہیں تھی، بعد میں وہ رائے قائم کر دی گئی، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی ایک رائے کا علم نہیں تھا بعد میں اس کا علم ہوا جو جمالت کو مستلزم ہے (۸۹)۔

لیکن ائمہ اسلام کے نزدیک نسخ بالاجماع احکام سماویہ میں جائز ہے، فخر الاسلام بزدویؒ لکھتے ہیں :

”والنسخ في أحكام الشرع جائز صحيح عند المسلمين أجمع“ (۹۰)۔

باقی یہودیوں کا یہ کہنا کہ نسخ جمالت کو مستلزم ہے بالکل غلط ہے کیونکہ کسی ایک حکم کو منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسرے حکم کو نافذ کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ دوسرے حکم کا پہلے علم نہیں تھا اور اب اس کا علم ہوا بلکہ ایک حکم ایک خاص مدت اور ایک خاص زمانے کے لئے کسی خاص مصلحت کی بناء پر مفید تھا، اتنی مدت تک کے لئے اس کو برقرار رکھا گیا، اس مدت کے بعد مصلحت کے تقاضے سے اس حکم کو منسوخ کر کے دوسرا حکم جاری کر دیا گیا، اس کی مثال ٹھیک اسی طرح ہے کہ کوئی حکم یا ڈاکٹر مریض کے موجودہ حالات کو دیکھ کر ایک دوا تجویز کرتا ہے اسے معلوم ہے کہ دو روز اس دوا کے استعمال سے مریض کی

(۸۶) قال الزركشي في البرهان: ۳۳/۲ ”اعلم ان سور القرآن تنقسم بحسب ما دخله النسخ وما لم يدخل الى اقسام: احدها: ما ليس فيه ناسخ ولا منسوخ، وهي ثلاث واربعون سورة: الثاني: ما فيه ناسخ وليس فيه منسوخ، وهي ست سور.... الثالث: ما فيه منسوخ وليس فيه ناسخ، وهي اربعون سورة.... الرابع: ما اجتمع فيه النسخ والمنسوخ، وهي احدى وثلاثون سورة“

(۸۷) دیکھیے الانتقان: ۳۰/۲

(۸۸) دیکھیے المغرور الكبير: ۲۰

(۸۹) الانتقان في علوم القرآن: ۲۶/۲ وفي شرح الكوكب: ۵۳۶۔ ”قال ابن الزاغوني: البداء هو ان يراد شيئاً دائماً ثم ينتقل عن الدوام لمر حادث لا يعلم سابقاً“

(۹۰) دیکھیے اصول فخر الاسلام علی باش کشف الاسرار: ۱۵۷/۳

حالت میں فرق پڑے گا تب دوسری دوا تجویز کرنا ہوگی، یہ سب کچھ جانتے ہوئے وہ پہلے دن ایک دوا تجویز کرتا ہے جو اس دن کے مناسب ہے اور دو دن کے بعد حالات بدلنے پر دوسری دوا تجویز کرتا ہے (۹۱)۔
مسلمانوں میں ابو مسلم اصفہانی کی طرف یہ قول منسوب ہے کہ قرآن اور احکام الہیہ میں نسخ کا امکان تو ہے لیکن پورے قرآن میں نسخ کا وقوع کبھی نہیں ہوا (۹۲) لیکن علمائے اہل سنت نے ان کے اس قول پر نکیر فرمائی ہے اور اسے تسلیم نہیں کیا، علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

”معرفة هذا الباب اكدية، وفائدته عظيمة لاستغنى عن معرفته العلماء، ولا ينكره إلا الجهلة الاغبياء“ (۹۳)

نسخ کی قسمیں

نسخ کی چار صورتیں ہیں ① نسخ القرآن بالقرآن ② نسخ السنة بالسنة ③ نسخ القرآن بالسنة ④ نسخ السنة بالقرآن ⑤ نسخ القرآن بالسنة ⑥ نسخ السنة بالقرآن ⑦ نسخ القرآن بالسنة ⑧ نسخ السنة بالقرآن ⑨ نسخ القرآن بالسنة ⑩ نسخ السنة بالقرآن ⑪ نسخ القرآن بالسنة ⑫ نسخ السنة بالقرآن ⑬ نسخ القرآن بالسنة ⑭ نسخ السنة بالقرآن ⑮ نسخ القرآن بالسنة ⑯ نسخ السنة بالقرآن ⑰ نسخ القرآن بالسنة ⑱ نسخ السنة بالقرآن ⑲ نسخ القرآن بالسنة ⑳ نسخ السنة بالقرآن ㉑ نسخ القرآن بالسنة ㉒ نسخ السنة بالقرآن ㉓ نسخ القرآن بالسنة ㉔ نسخ السنة بالقرآن ㉕ نسخ القرآن بالسنة ㉖ نسخ السنة بالقرآن ㉗ نسخ القرآن بالسنة ㉘ نسخ السنة بالقرآن ㉙ نسخ القرآن بالسنة ㉚ نسخ السنة بالقرآن ㉛ نسخ القرآن بالسنة ㉜ نسخ السنة بالقرآن ㉝ نسخ القرآن بالسنة ㉞ نسخ السنة بالقرآن ㉟ نسخ القرآن بالسنة ㊱ نسخ السنة بالقرآن ㊲ نسخ القرآن بالسنة ㊳ نسخ السنة بالقرآن ㊴ نسخ القرآن بالسنة ㊵ نسخ السنة بالقرآن ㊶ نسخ القرآن بالسنة ㊷ نسخ السنة بالقرآن ㊸ نسخ القرآن بالسنة ㊹ نسخ السنة بالقرآن ㊺ نسخ القرآن بالسنة ㊻ نسخ السنة بالقرآن ㊼ نسخ القرآن بالسنة ㊽ نسخ السنة بالقرآن ㊾ نسخ القرآن بالسنة ㊿ نسخ السنة بالقرآن

(الف) پہلی صورت یہ ہے کہ تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے ہوں، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے ”کان فیما أنزل عشر رضعات معلومات فنسخن بخمس معلومات فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھن مما یقرآن القرآن“ (۹۴) یعنی ابتداء میں دس رضعات سے ۷ مت رضاعت کے ثبوت کا حکم تھا، پھر پانچ رضعات سے اس کے ثبوت کا حکم ہوا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے قریب زمانے تک اس کی تلاوت بھی کی جاتی تھی.... لیکن اب دس اور پانچ رضعات کا حکم اور تلاوت دونوں منسوخ ہیں قرآن کی آیت ”وَأَمَّا أَنْتُمْ الْآلِیُّنَ أَوْضَعْنَكُمْ“ (۹۵) سے۔

(ب) دوسری صورت یہ ہے کہ حکم تو باقی ہو لیکن تلاوت منسوخ ہو گئی ہو جیسے رحم کے متعلق یہ آیت منسوخ التلاوہ ہے لیکن حکم اس کا باقی ہے ”....الشیخ والشیخۃ اذا زانیا فارجموهما البتۃ نکالاً من اللہ واللہ عزیز حکیم“ (۹۶)

(۹۱) وفی اصول فخر الاسلام البرقوی: ۱۵۶/۳۱ ”وہو فی حق صاحب الشرع بیان محض لمدۃ الحکم المطلق الذی کان معلوماً عند اللہ تعالیٰ

الاتحاد اطلاقاً، فصار ظاہراً البقاء فی حق البشر مکان تبدیلیاً فی حقنا بیاناً بضمضانی حق صاحب الشرع“

(۹۲) روح المعانی: ۲۵۷/۱

(۹۳) تفسیر قرطبی: ۵۵/۱

(۹۴) دیکھئے الاتقان فی علوم القرآن: ۲۸/۲

(۹۵) النساء: ۲۳

(۹۶) الاتقان فی علوم القرآن: ۳۲/۲

(ج) تیسری صورت یہ ہے کہ تلاوت باقی رہے اور حکم منسوخ ہو جیسے ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ“
 طَعَامٍ مِّنْكَ يَوْمَئِذٍ“ (۹۷) حضرت عبداللہ بن عمر اور دیگر اہل علم کی رائے اس آیت کے متعلق یہ ہے کہ اس
 کا حکم منسوخ ہو چکا ہے البتہ اس کی تلاوت باقی ہے اس آیت کے لئے ناخ ایک دوسری آیت ہے ”فَمَنْ
 شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ البتہ بعض حضرات ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ“ کو منسوخ تسلیم نہیں کرتے کہتے
 ہیں ”یُطِيقُونَ“ لا یطیقون کے معنی میں ہے (۹۸)۔

اسی طرح متوفی عنما زوجہ کی مدت عدت ایک آیت میں ایک سال بیان کی گئی ہے ”وَالَّذِينَ
 يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مِّمَّا عَالِيَ الْحَوْلِ، غَيْرَ اخْرَاجِ“ (۹۹) لیکن دوسری آیت نے
 اس حکم کو منسوخ کر دیا اور مدت عدت چار ماہ دس دن بتائی گئی ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا
 يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“ (۱۰۰)۔

② دوسری قسم ہے نسخ السنۃ بالسنۃ.... پھر اس کی چار صورتیں ہیں۔

(الف) نسخ المتواتر بالمواتر یعنی ایک متواتر حدیث کے حکم کو دوسری متواتر حدیث سے منسوخ
 کر دینا، یہ بالاتفاق جائز ہے۔

(ب) نسخ الآحاد بالآحاد، یہ بھی بالاتفاق جائز ہے۔

(ج) نسخ الآحاد بالمواتر، یہ بھی بالاتفاق جائز ہے۔ (۱۰۱)

(د) نسخ المتواتر بالآحاد، اس میں اختلاف ہے بعض اہل ظاہر اس کے جواز کے قائل ہیں لیکن
 جمہور کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔

③ نسخ کی تیسری قسم ہے نسخ القرآن بالسنۃ

حنفیہ کے نزدیک یہ جائز ہے جمہور فقہاء اور اکثر متکلمین کا بھی یہی مذہب ہے امام شافعی، اکثر
 محدثین اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ صورت جائز نہیں ہے (۱۰۲)۔

یہ حضرات کہتے ہیں کہ سلت قرآن کی شرح اور تفسیر ہے وہ قرآن کے لئے ناخ کیے ہو سکتی ہے۔

(۹۷) البقرة/۱۸۳

(۹۸) تفصیل کے لئے دیکھیے روح المعانی ۸۳/۲ والاتقان فی علوم القرآن: ۲۹/۲

(۹۹) البقرة/۲۳۰

(۱۰۰) البقرة/۲۳۳

(۱۰۱) چنانچہ مولانا عبدالحق صاحب ان ہیوں قسموں کے ذکر کے بعد لکھتے ہیں: ”وتلك الاقسام جائزة بالاتفاق“ (دیکھیے التامی شرح الحسامی:

(۱۸۳)

(۱۰۲) دیکھیے کشف الاسرار علی اصول فہر الاسلام: ۱۶۷/۳ باب تقسیم الناسخ

جل شانہ کی مدد کی تاخیر کی صورت میں انبیاء کو یہ ڈر لگا کہ اگر اللہ کی نصرت نہ آئی تو جن لوگوں نے ان کی تصدیق کی ہے کہیں وہ ان کی تکذیب نہ کر دیں۔
اس قراءت کے مطابق آیت کے معنی بالکل واضح اور بے غبار ہیں اور کسی قسم کا اشکال نہیں رہتا۔

❶ دوسری قراءت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے کہ مذکورہ آیت میں ”انہم قد کَذَبُوا“ تخفیف کے ساتھ ہے، اس صورت میں آیت کا ظاہر مطلب یہ سمجھ میں آتا ہے کہ جب انبیاء کی نصرت میں تاخیر ہوئی یہاں تک کہ وہ مایوس ہوئے اور یہ گمان کرنے لگے کہ ان سے جھوٹ بولا گیا یعنی انہیں یہ خیال ہوا کہ نصرت خداوندی کا جو وعدہ تھا وہ سچا نہیں تھا اور ان سے جھوٹ بولا گیا تھا۔ لیکن آیت کے اس مطلب پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ انبیاء یہ بدگمانی کیسے کر سکتے ہیں کہ اللہ جل شانہ نے نصرت کا جو وعدہ ان کے ساتھ کیا تھا وہ جھوٹا تھا۔

اسی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”کَذَبُوا“ تشدید کے ساتھ ہے کیونکہ تخفیف کی صورت میں مذکورہ اشکال لازم آتا ہے اور یہ ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ اللہ جل شانہ اپنے انبیاء کے ساتھ جو بھی وعدہ کرتے ہیں انبیاء کو یہ یقین کامل ہوتا ہے کہ موت سے قبل وہ وعدہ ضرور پورا ہوگا، اس لئے اس وعدہ کے پورا ہونے میں انبیاء کو ذرہ برابر تردد نہیں ہوتا البتہ انہیں یہ خیال آسکتا ہے کہ اگر نصرت نہ آئی تو ان کی تصدیق کرنے والے کہیں ان کی تکذیب کر دیں، لہذا یہ لفظ ”کَذَبُوا“ تشدید سے ہے ”کَذَبُوا“ تخفیف کے ساتھ ٹھیک نہیں۔

لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بہر حال رئیس المفسرین ہیں، وہ فرما رہے ہیں کہ ”کَذَبُوا“ تخفیف کے ساتھ ہے، جس سے یہ بات یقینی طور پر سامنے آتی ہے کہ انہوں نے وہ مطلب لیا ہی نہیں جو حضرت عائشہؓ نے سمجھ کر اعتراض کیا ہے اور جس کی بناء پر ان کی قراءت کو رد کیا ہے۔
اب سوال یہ ہوگا کہ حضرت ابن عباسؓ کی قراءت کی صورت میں آیت کا ایسا مطلب کونسا ہے جس پر حضرت عائشہؓ کا اشکال وارد نہیں ہوتا، علماء نے اس قراءت کی صورت میں مختلف مطالب بیان کئے ہیں۔

❶ علامہ زمخشری نے فرمایا کہ یہاں ”كَذَّبُوا“ میں ظن دوسرے کے معنی میں ہے، دوسرے کی ایک قسم ہا جس ہے، بے اختیار خیال آتا ہے اور ساتھ ساتھ چلا جاتا ہے، اسے استقرار نہیں ہوتا، یہاں ظن سے دوسرے کی بھی قسم مراد ہے اور بشریت کی بناء پر نصرت کی تاخیر کی وجہ سے اگر اس طرح دوسرے آجائے

۴۰ - باب : اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ اِنْ نَصَرَ اللَّهُ

قَرِيبٌ، /۲۱۴/ .

۴۲۵۲ : حَدَّثَنَا ابْنُ زَاهِمٍ بْنُ مُوسَى : اُتْبِرْنَا هِشَامٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرَّسُولُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوهُ . خَفِيفَةً ، ذَهَبَ بِهَا هُنَاكَ ، وَتَلَا : «حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ اِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ» . فَلَقِيتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ فَذَكَرْتُ لَهَا ذَلِكَ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ : مَعَاذَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ مَا وَعَدَ اللَّهُ رَسُولَهُ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا عَلِمَ أَنَّهُ كَائِنٌ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ ، وَلَكِنْ لَمْ يَزَلِ الْبَلَاءُ بِالرُّسُلِ ، حَتَّى خَافُوا أَنْ يَكُونَ مِنْ مَعَهُمْ كَذِبٌ لَهُمْ . فَكَانَتْ تَقْرُؤُهَا : «وَلَا تُلَاقُوا اللَّهَ قَدْ كَذَّبُوهُ» . مُنْقَلَةً . [ر : ۳۲۰۹]

ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس، رضی اللہ عنہ نے سورۃ یوسف کی آیت ”حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرَّسُولُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوهُ“ (یوسف / ۱۱۰) کو تخفیف کے ساتھ پڑھا اور سورۃ یوسف کی اس آیت کو سورۃ بقرہ کی آیت کی طرف لانے اور بقرہ کی یہ آیت تلاوت کی ”حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ اِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ“۔

پہلی آیت سورۃ یوسف کی ہے اور دوسری آیت سورۃ بقرہ کی ہے ۔

ابن ابی ملیکہ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے دونوں آیتوں کا مطلب ایک قرار دیا ہے ، دونوں آیات ایک ہی مفہوم پر دلالت کرتی ہیں ، سورۃ یوسف کی آیت میں یاس و مایوس کا ذکر ہے اور سورۃ بقرہ کی آیت میں ”مَتَى نَصُرُ اللَّهُ“ استقامت استعجالی ہے ، مایوس کے اندر بھی استعجاب ہوتا ہے تو دونوں آیات معنی استعجاب میں ایک ہیں ۔

سورہ یوسف کی مذکورہ آیت میں دو قراءتیں ہیں

① ایک قراءت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے کہ ”وَلَا تُلَاقُوا اللَّهَ قَدْ كَذَّبُوهُ“ میں ”كَذَّبُوهُ“ زال کی تشدید کے ساتھ ہے ، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب انبیاء کو اللہ کی مدد آنے میں تاخیر کا احساس ہوا تو وہ مایوس ہو کر سہمنا کرنے لگے کہ ان کی تکذیب کر دی جائے گی ، مطلب یہ ہے کہ اللہ

۳۸ - باب :

«وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» / ۲۰۱ .
 ۴۲۵۰ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ :
 كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : (اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ، وَقِنَا عَذَابَ
 النَّارِ) . [۶۰۲۶]

یہاں روایت میں ”اللہم ربنا“ ہے جبکہ آیت میں ”اللہم“ نہیں ہے معلوم ہوا کہ اُردو
 میں ”اللہم“ کا اضافہ کیا جائے تو کوئی حرج اور مضائقہ نہیں

۳۹ - باب : «وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ» / ۲۰۴

وَقَالَ عَطَاءٌ : النَّسْلُ الْحَيَوَانُ .
 ۴۲۵۱ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ
 عَائِشَةَ تَرْفَعُهُ قَالَ : (أَبْغَضُ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ أَلَدُّ الْخِصَمِ) .
 وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۲۳۲۵]
 أَلَدُّ الْخِصَامِ کے معنی ہیں شدید الخصومة ، سخت جھگڑالو

وقال عطاء: النسل: الحيوان

یعنی قرآن شریف کی آیت ”وَيُهْلِكُ النَّسْلَ وَالنَّسْلُ“ میں نسل سے حیوان مراد ہے ، طبری
 نے عطا کی یہ تعلیق ابن جریر کے طریق سے موصول نقل کی ہے (۵۸)۔

(۳۲۵۰) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب ومنهم من يقول ربنا اتنا فی الدنيا حسنة ، رقم الحديث : ۳۲۵۰ ،

و کتاب الدعوات ، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ربنا اتنا فی الدنيا حسنة ، رقم الحديث : ۶۰۲۶ ، و اخرجه مسلم فی

کتاب الذکر و الدعاء ، باب فضل الدعاء باللہم ربنا اتنا فی الدنيا حسنة ، رقم الحديث : ۲۶۹۰ ، و اخرجه ابوداؤد فی کتاب

الصلاة ، باب فی الاستغفار ، رقم الحديث : ۱۵۱۹

(۵۸) عمدة القاری : ۱۱۳/۱۸

۴۲۴۹ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ : حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ : أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : يَطُوفُ الرَّجُلُ بِالْبَيْتِ مَا كَانَ حَلَالًا حَتَّى يَهْلَ بِالْحَجِّ ، فَإِذَا رَكِبَ إِلَى عَرَفَةَ فَمَنْ تَبَسَّرَ لَهُ هَدِيَّةٌ مِنَ الْإِبِلِ أَوْ الْبَقَرِ أَوْ الْغَنَمِ ، مَا تَبَسَّرَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ ، أَيْ ذَلِكَ شَاءَ ، غَيْرَ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَتَبَسَّرَ لَهُ فَعَلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ، وَذَلِكَ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَةَ ، فَإِنْ كَانَ آخِرُ يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيَنْطَلِقَ حَتَّى يَقِفَ بِعَرَفَاتٍ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ يَكُونَ الظَّلَامُ ، ثُمَّ لِيَذْعُوا مِنْ عَرَفَاتٍ إِذَا أَفَاضُوا مِنْهَا حَتَّى يَبْلُغُوا جَمْعًا الَّذِي يُتَبَرَّرُ فِيهِ ، ثُمَّ لِيَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ، أَوْ : أَكْثَرُوا التَّكْبِيرَ وَالتَّهْلِيلَ قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا ، ثُمَّ أَفِضُوا فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا يُفِضُونَ ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» . حَتَّى تَرْمُوا الْجَمْرَةَ .

ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من صلاة العصر الى ان يكون الظلام

یہاں ”من صلاة العصر“ میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سے اول وقت مراد ہے اور مثل اول کے بعد عصر کا اول وقت شروع ہو جاتا ہے اور وقوف عرفہ کا یہی وقت مستحب ہے ، ویسے زوال شمس کے بعد وقوف عرفہ کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے نماز عصر کے بعد کا وقت مراد ہے اگرچہ یوم عرفہ میں ظہر اور عصر کی نماز کو جمع تقدیم کے طور پر ساتھ ادا کیا جاتا ہے اس کے بعد وقوف عرفہ کا رکن ادا کیا جاتا ہے ، پہلی صورت میں وقت استحباب کا بیان ہے اور دوسری صورت میں وقت جواز کا بیان ہوگا (۵۷)۔

يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج

”ماکان حلالا“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی مکہ میں پہلے سے مقیم ہے ظاہر ہے کہ وہ احرام میں نہیں ہے حلال ہے یا باہر سے گیا اور عمرہ کرنے کے بعد حلال ہو گیا اور ابھی تک اس نے احرام حج نہیں باندھا اور وہ بیت اللہ شریف کا طواف کر رہا ہے اور پھر اس نے حج کا احرام باندھ لیا تو آگے حدیث میں اس کی صورت بیان کی گئی ہے ۔

مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عکاظ، مجنہ اور ذوالحجاز نامی بازار لگتے تھے اور لوگ ان میں بڑے بڑے کاروبار کرتے تھے، جب کہ حج کے بڑے مجمع میں بھی اس قسم کے بازار لگتے تھے تو لوگوں کو خیال گزرا کہ کہیں اس تجارت کی حیثیت زمانہ جاہلیت کی تجارت کی طرح نہ ہو، اللہ تعالیٰ نے اجازت مرحمت فرمائی کہ ایام حج میں مجمع حجاج میں تجارت کر سکتے ہو، السانوں کی ضرورت کی کیسی رعایت فرمائی ہے۔

یہ حدیث کتاب الحج میں ”باب التجارة ایام الموسم“ کے تحت گزر چکی ہے (۵۵)۔

۳۷- باب : «ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ» / ۱۹۹/ .

۴۲۴۸ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَازِمٍ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقْفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ ، وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ ، وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقْفُونَ بِعَرَفَاتٍ ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ ، أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ ، ثُمَّ يَقِفَ بِهَا ، ثُمَّ يُفِضَ مِنْهَا ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ» . [ر : ۱۵۸۲]

زمانہ جاہلیت میں عام عرب جب حج کے لئے جاتے تو وہ عرفات پہنچتے تھے وہاں سے مزدلہ کے راستہ سے واپسی ہوتی تھی لیکن قریش عرفات جانے کے بجائے راستہ میں مزدلہ ٹھہر جاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم چونکہ بیت اللہ اور حرم کے مجاور ہیں اس لئے حدود حرم سے باہر نکلنا ہمارے لئے مناسب نہیں۔ اپنے آپ کو ”حس“ کہتے تھے حس احس کی جمع ہے، احس بہادر اور متشدد کو کہتے ہیں، مطلب ان کا یہ تھا کہ ہم دین میں متشدد اور بہادر ہیں اس لئے حدود حرم سے باہر ہم نہیں نکلتے ہیں چونکہ عرفات حدود سے باہر ہے اور مزدلہ حرم کے اندر ہے اس لئے قریش عرفات نہیں جاتے تھے درحقیقت مقصود اس سے قریش کا اپنے امتیاز اور فخر و غرور کا مظاہرہ کرنا ہوتا تھا، اللہ تعالیٰ نے انہیں تنبیہ فرمائی اور حکم دیا کہ تم بھی وہیں جاؤ جہاں سب لوگ جاتے ہیں۔

وَمَنْ دَانَ دِينَهَا

یعنی جو لوگ حج میں قریش کا طریقہ اختیار کرتے تھے اور ان کی اتباع کرتے تھے اس سے بنوعام،

بنو ثقیف اور بنو خزاعہ مراد ہیں (۵۶)۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ قَالَ : قَعَدْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ - بَعْنِي مَسْجِدَ الْكُوفَةِ - فَسَأَلْتُهُ عَنْ : «فِدْيَةِ مِنْ صِيَامٍ» . فَقَالَ : حُمِلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَالْقَمْلُ يَتَأَثَّرُ عَلَى وَجْهِهِ ، فَقَالَ : (مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ الْجَهْدَ قَدْ بَلَغَ بِكَ هَذَا ، أَمَا نَجِدُ شَاءً) . قُلْتُ : لَا ، قَالَ : (صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ لِكُلِّ مِسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ ، وَاخْلُقْ رَأْسَكَ) . فَتَزَلْتُ فِيْ خَاصَّةً ، وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ . [ر : ۱۷۲۱]

احرام کی حالت میں ایسے اعذار اگر پیش آجائیں جن کی بناء پر حلق راس ضروری ہو تو شرعاً حلق کی اجازت ہے البتہ فدیہ ادا کرنا ہوگا۔
یہ روایت کتاب الحج میں ”باب الإطعام فی الفدیة“ کے تحت گزر چکی ہے (۵۳)۔

۳۵ - باب : «فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ» / البقرة : ۱۹۶ / .

۴۲۴۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عِمْرَانَ أَبِي بَكْرٍ : حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : «أُنْزِلَتْ آيَةُ الْمُتَمَتِّعِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَفَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَمْ يُنْزَلْ قُرْآنُ يُحَرِّمُهُ ، وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ ، قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ . [ر : ۱۴۹۶]

قال رجل برأيه ما شاء

یہ تعریف یا حضرت عمرؓ پر ہے اور یا حضرت عثمانؓ پر ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے اپنے اپنے دور میں تمتع سے منع کیا (۵۳) تفصیلی بحث کتاب الحج میں گزر چکی ہے ۔

۳۶ - باب : «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ» / ۱۹۸ / .

۴۲۴۷ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو عِيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَتْ عُكَاظٌ وَمَمَجَّةٌ وَذُو الْمَجَازِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَتَأْتَمُّوْنَ أَنْ يَتَجَرَّوْا فِي الْمَوَاسِمِ ، فَتَزَلْتُ : «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ» . فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ . [ر : ۱۶۸۱]

امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کا نام ذکر نہیں کیا اور ان کے ساتھ ”حُذَیْہ بن شَرَح“ کو ملا دیا ”حُذَیْہ بن شَرَح“ دو ہیں ایک مصری ہیں اور دوسرے حضری ہیں، یہاں مصری مراد ہیں (۵۱)۔

امام عثمان فکان اللہ عفا عنہ

یعنی احد کے دن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میدان سے جانے والوں میں تھے اور میدان سے جانے والوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا ”وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ“ (۵۲) اس آیت کے پیش نظر حضرت ابن عمرؓ نے یہ جملہ کہا۔

۳۳- باب : «وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» / ۱۹۵ /

التَّهْلُكَةُ وَالْهَلَاكُ وَوَاحِدٌ .

۴۲۴۴ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا النَّضْرُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ : سَمِعْتُ

أَبَا وَائِلٍ ، عَنْ حُذَيْفَةَ : «وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ» . قَالَ : تَزَلَّتْ فِي التَّفَقُّةِ .

لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جماد میں شرکت اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتا ہے یہاں بتایا گیا کہ یہ معنی مراد نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ حضرات انصار ابتدا میں جماد میں بہت خرچ کیا کرتے تھے، بعد میں انہوں نے یہ محسوس کیا کہ اب ہمارے خرچ کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہی، اسلام کے مددگار بہت کھڑے ہو گئے تو انہیں تنبیہ کی گئی کہ اگر تم نے اتفاق سے اپنے آپ کو روکے رکھا تو یہ تمہارے لئے ہلاکت کا باعث ہوگا، فلاح اور کامیابی کا راستہ یہی ہے کہ اللہ کی راہ میں زیادہ سے زیادہ جانی اور مالی قربانی پیش کرو۔

۳۴- باب : «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ» / ۱۹۶ /

۴۲۴۵ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَغَانِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ

(۵۱) عمدة القاری: ۱۸/ ۱۰۹

(۵۲) پوری آیت ہے ”إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا أَمْثَلَكُمْ يَوْمَ النِّعَةِ الْجَنَّةِ إِنَّمَا أَسْرَأْتُمْ إِلَى شَطْرِهِمْ يُعْذَرُ لَكُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ رَضُوا حَقَّ اللَّهِ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ“

آل عمران: ۱۵۵ (۳۲۴۳) وهذا الحديث لم يخرجه أحد من أصحاب الستة سوى البخاري

اس پر اس شخص نے سورۃ حجرات کی آیت ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ“ پڑھی اور آیت..
”وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنًا“ پڑھی۔

حضرت ابن عمرؓ نے وہی جواب دیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قتال کر چکے ہیں حتیٰ کہ اسلام غالب آگیا اور فتنہ باقی نہ رہا۔

حضرت ابن عمرؓ کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ جس جہاد کی اللہ نے ترغیب دی ہے وہ جہاد مع الکفار ہے اور وہ ہم نے کیا ہے لیکن موجودہ قتال جہاد مع الکفار نہیں ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ باغیوں کے ساتھ قتال کرنے میں بھی ثواب ہے لیکن ترغیب جس جہاد کی دی گئی ہے وہ جہاد مع الکفار ہی ہے، پھر باغیوں کے ساتھ قتال کی صورت حال محدوش ہوتی ہے، بسا اوقات یہ واضح نہیں ہوتا کہ حق کس کے ساتھ ہے قتال کرنے والوں کی نیت کا بھی صحیح علم نہیں ہوتا کہ اقتدار کا حصول مقصود ہے یا اسلامی نظام حکومت کے قیام کی راہ سے بغاوت کی رکاوٹ ختم کرنا مطلوب ہے اس بناء پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا خیال تھا کہ عافیت اسی میں ہے کہ کسی کا ساتھ نہ دیا جائے اور دین کی بنیادی باتوں اور احکام پر عمل کیا جائے۔

اتاہ رجلان فی فتنۃ ابن زبیر

ان دو آدمیوں میں ایک ”علاء بن عرار“ تھا اور دوسرا ”حبان“ تھا (۳۸)۔

اخبرنی فلان و حیوۃ بن شریح

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ ”فلان“ سے ”عبید اللہ بن ربیعہ“ مراد ہیں جو مصر کے قاضی تھے اور سنہ ۱۹۴ھ میں ان کی وفات ہوئی ہے (۳۹)۔

علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ عبید اللہ بن ربیعہ کے ضعیف ہونے پر علماء کا اجماع ہے جب کسی حدیث کو وہ تہذا ذکر کریں تو اس حدیث سے استدلال نہیں کیا جاتا (۵۰) چونکہ یہ ضعیف ہیں اس لئے

(۳۸) فتح الباری: ۱۸۳/۸

(۳۹) عمدۃ القاری: ۱۰۹/۱۸

(۵۰) عمدۃ القاری: ۱۰۹/۱۸

بَكَرَ بْنَ عَمْرٍو الْمَعَاذِرِيُّ : أَنَّ بُكَيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ ، عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ رَجُلًا أَتَى أَبْنَ عُمَرَ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تُحْجَّ عَامًا وَتَعْتَمِرَ عَامًا ، وَتَتْرَكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، قَدْ عَلِمْتَ مَا رَغَبَ اللَّهُ فِيهِ ؟ قَالَ : يَا أَبْنُ أَخِي ، بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : إِيْمَانٍ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَالصَّلَاةِ الْخَمْسِ ، وَصِيَامِ رَمَضَانَ ، وَأَدَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحَجِّ الْبَيْتِ . قَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ : «وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَنِيَّ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ» . وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً . قَالَ : فَعَلْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا ، فَكَانَ الرَّجُلُ يُفْتَنُ فِي دِينِهِ : إِمَّا قَتَلُوهُ وَإِمَّا يُعَذِّبُونَهُ ، حَتَّى كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةً ، قَالَ : فَمَا قَوْلُكَ فِي عَلِيٍّ وَعُمَيَّةَ ؟ قَالَ : أُمَّا عُثْمَانُ فَكَانَ اللَّهُ عَفَا عَنْهُ ، وَأُمَّا أَنْتُمْ فَكُفَرْتُمْ أَنْ تَغْفُوا عَنْهُ . وَأُمَّا عَلِيٌّ فَأَبْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَتَنُهُ ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : هَذَا بَيْنُهُ حَيْثُ تَرَوْنَ .

[۴۳۷۳ ، ۴۳۷۴ ، ۶۶۸۲ ، وانظر : ۸]

سنہ ۳۵ھ میں حجاج بن یوسف ثقفی نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا محاصرہ کر رکھا تھا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کسی کے ساتھ نہیں تھے اور کنارہ کش تھے ، دو آدمی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آئے اور ان سے پوچھا کہ آپ کیوں نہیں نکلتے ، ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے لئے یہ چیز مانع ہے کہ اللہ نے اپنے مسلمان بھائی کا خون حرام کیا ہے ، اس پر ان دونوں نے قرآن کی اس آیت سے استدلال کیا۔ ”وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً“ حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ ہم تو کفار سے لڑے حتیٰ کہ فتنہ باقی نہ رہا اور دین خالص اللہ کے لئے ہو گیا لیکن اب تم آپس میں قتال کر کے چاہتے ہو کہ فتنہ پیدا ہو جائے اور دین غیر اللہ کے لئے ہو جائے ۔

عثمان بن صالح نے اضافہ کیا ہے کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آئے اور آپ سے سوال کیا کہ آپ ایک سال حج کرتے ہیں اور ایک سال عمرہ کرتے ہیں لیکن جہاد فی سبیل اللہ کو آپ نے کیوں چھوڑ دیا ہے حالانکہ جہاد کی جو ترغیب دی گئی ہے وہ آپ کو معلوم ہے ۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب میں کہا اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے ، ایمان ، نماز ، روزہ ، زکوٰۃ اور حج مطلب یہ ہے کہ جہاد کی فضیلت اپنی جگہ لیکن بہر حال وہ اسلام کے بنیادی ارکان میں سے نہیں ہے ۔

سے جب تک الگ نظر نہ آئے اس وقت تک تم روزہ رکھنے کا اہتمام نہیں کرو گے۔

۳۱- باب : «وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» /۱۸۹/ .

۴۲۴۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ : كَانُوا إِذَا أَحْرَمُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَتَوْا الْبَيْتَ مِنْ ظَهْرِهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا» . [ر : ۱۷۰۹]

زمانہ جاہلیت میں عربوں نے یہ رسم بنا رکھی تھی کہ جب حج کے لئے احرام باندھ لیتے تو گھریا خیمہ میں دروازہ سے داخل ہونے کے بجائے پشت کی دیوار میں کھڑکی سی بنا کر اس سے داخل ہوتے یا دیوار کو دکر داخل ہوتے اور اس کو نیکی سمجھتے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں تنبیہ فرمائی کہ نیکی اپنی طرف سے بنائی ہوئی ان رسموں میں نہیں ہے (۴۷)۔

۳۲- باب : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ آنتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ» /۱۹۳/ .

۴۲۴۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّهْمَنِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهُ رَجَلَانِ فِي فِتْنَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَا : إِنَّ النَّاسَ ضُيْعُوا وَأَنْتَ ابْنُ عُمَرَ ، وَصَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ ، فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَخْرُجَ ؟ فَقَالَ : يَمْنَعُنِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ دَمَ أَخِي ، فَقَالَا : أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» . فَقَالَ : قَاتَلْنَا حَتَّى لَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ ، وَكَانَ الدِّينُ لِلَّهِ ، وَأَنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَقَاتِلُوا حَتَّى تَكُونَ فِتْنَةٌ ، وَيَكُونَ الدِّينُ لِغَيْرِ اللَّهِ . وَزَادَ عُمَانُ بْنُ صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي فَلَانٌ ، وَحَيَّوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ ، عَنْ

(۴۷) تفصیل کے لئے دیکھیے تفسیر مظہری: ۲۱۱/۱

(۳۲۴۳) اخرجه البخاری فی التفسیر، فی سورة البقرة، رقم الحديث: ۴۲۴۳، وفي سورة الانفال، رقم الحديث:

۴۳۶۳ و ۴۳۶۴ ولم يخرجده احمد من اصحاب الستة سوى البخاری۔

بتایا تو آپ نے مزاحاً فرمایا کہ پھر تو تمہارا نکیہ بہت چوڑا ہوگا اگر اس کے نیچے سفید اور سیاہ خط آسکتے ہیں۔

ان و ساد ک اذا لعریض

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معالم السنن“ میں اس جملہ کے دو مقصد بیان فرمائے ہیں۔
 ① ایک یہ کہ تم بڑے کثیر النوم ہو، ”ساد“ نیند سے کنایہ ہے، وسادہ پر انسان سر زکھ کر سوتا ہے۔ تو وسادہ ذریعہ نوم ہے اس لئے وسادہ بول کر نوم مراد لیا گیا ہے اور یا یہ مطلب ہے کہ تب تو تمہاری زات بڑی لمبی ہوگی کہ جب تک سفید دھاگہ سیاہ دھاگہ سے الگ نظر نہ آئے اس وقت تک آپ کھاتے پیتے رہیں گے (۴۴)۔

② دوسرا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اس جملہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی کی کم فہمی کی طرف اشارہ کیا ہے چنانچہ یہاں باب کی دوسری روایت میں ”انک لعریض القفا“ کے الفاظ آئے ہیں علامہ خطابی کہتے ہیں کہ جب کسی آدمی کی کند ذہنی اور غفلت کو بیان کرنا ہو تو عرب کہتے ہیں ”عفلان عریض القفا“ قفا گدی کو کہتے ہیں، عریض اتفاقاً وہ شخص جس کی گدی چوڑی ہو اور عام طور سے موٹی چوڑی گردن کا آدمی کم فہم ہوتا ہے (۴۵)۔

لیکن علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو رد کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ اس میں کم فہمی کی کیا بات ہے، حضرت عدی کے ہاں خیط ابیض کا اطلاق بیاض ہمار پر اور خیط اسود کا اطلاق ظلمت لیل پر نہیں ہوا کرتا تھا، پھر وہ کیسے سمجھتے اس لئے اس کو کم فہمی پر محمول کرنا درست نہیں ہے (۴۶)۔

پھر سوال ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ”انک لعریض القفا“ فرمایا اس کا کیا

مطلب ہے ؟

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ زیادہ سوتے ہیں اور نیند کے لئے بڑے بڑے نیکیے استعمال کرتے ہیں اور اس قسم کے تکلفات عام طور سے وہ لوگ کرتے ہیں جو بے فکری کے ساتھ سوتے ہیں یہ سوچ کر کہ جب آنکھ کھلے گی تو کھل جائے گی، کسی نظام کے پابند نہیں ہوتے، سفید دھاگہ سیاہ دھاگہ

(۴۴) قال الخطابی: يريد ان نومك اذن لكثير 'وكنى بالوساد عن النوم' اذ كان النائم يتوسد، او يكون اراد: ان ليلك اذن لطويل، اذ كنت لا تمك

عن الاكل والشرب حتى يتبين لك سواد المعال من بياضه۔۔۔ (وانظر معالم السنن: ۲/۲۳۲)

(۴۵) معالم السنن: ۲/۲۳۲ باب وقت السحور

(۴۶) دیکھئے تعلیقات لامع الدراری: ۱۶/۹

شرب اور جماع کی اجازت دیدی (۴۳)۔

۳۰- باب : «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ»
إِلَى قَوْلِهِ : «يَتَّقُونَ» / ۱۸۷/ . «الْعَاكِفُ» / الحج : ۲۵/ : الْمُقِيمُ .

۴۲۳۹/۴۲۴۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنِ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ عَدِيِّ قَالَ : أَخَذَ عَلِيٌّ عِقَالًا أَبْيَضَ وَعِقَالًا أَسْوَدَ ، حَتَّى كَانَ بَعْضُ اللَّيْلِ نَظَرَ ، فَلَمْ يَسْتَبَيِّنَا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جَعَلْتَ تَحْتَ وَسَادِي ، قَالَ : (إِنَّ وَسَادَكَ إِذَا لَعْرِضُ : أَنْ كَانَ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ تَحْتَ وَسَادَتِكَ) .

(۴۲۴۰) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مُطَرِّفٍ ، عَنِ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ عَدِيِّ ابْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ، أَهْمَا الْخَيْطَانِ ؟ قَالَ : (إِنَّكَ لَعَرِضُ الْفَقَا إِنْ أَبْصَرْتَ الْخَيْطَيْنِ) . ثُمَّ قَالَ : (لَا ، بَلْ هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ) . [ر : ۱۸۱۷]

۴۲۴۱ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ ، مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ : حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : وَأُنْزِلَتْ : «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» . وَلَمْ يُنْزَلْ «مِنَ الْفَجْرِ» وَكَانَ رِجَالُ إِذَا أَرَادُوا الصَّوْمَ رَبَطَ أَحَدَهُمْ فِي رِجْلَيْهِ الْخَيْطَ الْأَبْيَضَ وَالْخَيْطَ الْأَسْوَدَ ، وَلَا يَزَالُ بِأَكُلٍ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ رُؤْيَاهُمَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَهُ : «مِنَ الْفَجْرِ» . فَعَلِمُوا أَنَّهَا بَعْثِي اللَّيْلِ مِنَ النَّهَارِ . [ر : ۱۸۱۸]

جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی جس میں اکل و شرب کی اجازت دیدی گئی ہے تاوقتیکہ سفید دھاگہ سیاہ دھاگہ سے واضح نہ ہو جائے ، آیت کریمہ میں خیط ابیض سے دن کہ سفیدی اور خیط اسود سے رات کی تاریکی مراد ہے ، تو حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے خیط ابیض اور خیط اسود کے حقیقی معنی مراد لے کر اپنے بھئیہ کے نیچے سفید اور سیاہ دھاگے رکھے اور جب تک وہ صاف نظر نہیں آئے اس وقت تک انہوں نے کھانا پینا جاری رکھا۔ صبح کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر

پس اللہ نے تمہاری توبہ قبول کی اور تم کو معاف کر دیا، چنانچہ اب تم ان کے ساتھ شب باشی کرو اور جو کچھ اللہ نے تمہارے لئے لکھا ہے اس کو طلب کرو۔“

۴۲۳۸ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنِ الْبَرَاءِ . وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ : حَدَّثَنَا شُرَيْعُ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَمَّا نَزَلَ صَوْمُ رَمَضَانَ ، كَانُوا لَا يَفْرُبُونَ النِّسَاءَ رَمَضَانَ كُلَّهُ ، وَكَانَ رِجَالٌ يُخُونُونَ أَنْفُسَهُمْ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَقَّا عَنْكُمْ» . [ر : ۱۸۱۶]

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رمضان شریف کے روزوں کا حکم نازل ہوا تو مسلمان پورے رمضان میں اپنی عورتوں کے قریب نہیں جاتے تھے یعنی ان کے ساتھ جماع کی اجازت نہیں تھی لیکن بعض لوگوں سے اس سلسلہ میں کوتاہی ہو جاتی تھی، اس پر اللہ جل شانہ نے ”عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ“ کی آیت نازل فرمائی اور رمضان میں رات کو اپنی بیویوں کے ساتھ مباشرت کی اجازت دیدی گئی۔

یہ روایت مختصر ہے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت معاذ کی ایک تفصیلی روایت نقل کی ہے اس سے مذکورہ آیت کی شان نزول اور پس منظر واضح ہو جاتا ہے اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ روزے میں تین تبدیلیاں ہوئیں۔

① رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو ہر ماہ میں تین روزے رکھتے تھے اور صوم عاشورا بھی رکھتے تھے۔

② پھر رمضان کی فرضیت نازل ہو گئی، حکم یہ تھا کہ روزہ رکھ لو یا فدیہ دیدو اس میں اختیار دیا گیا، لیکن افطار کے بعد اکل و شرب اور جماع کی اجازت صرف اس وقت تھی جب تک آدمی سوئے نہیں اور عشاء کی نماز نہ پڑھ لے لیکن اگر سو گیا یا عشاء کی نماز پڑھ لی تو اس کے بعد اکل و شرب اور جماع کی اجازت نہ تھی، یہ حکم دشوار اور بست شاق تھا، بعض صحابہؓ سے اس کی پابندی نہ ہو سکی اور انہوں نے عشاء کے بعد اپنی بیویوں سے جماع کیا۔ مذکورہ آیت میں ”عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ“ سے اسی طرف اشارہ ہے۔

③ تیسری تبدیلی میں مذکورہ حکم بھی منسوخ کر دیا گیا اور اللہ نے مذکورہ آیت سے رات کو اکل و

۴۲۳۷ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ يَزِيدَ . مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ ، عَنْ سَلَمَةَ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ» . كَانَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَفْطِرَ وَيَقْتَدِيَ ، حَتَّى نَزَلَتْ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا فَنَسَخَهَا .

قال أبو عبد الله : مات بُكَيْرٌ قَبْلَ يَزِيدَ .

یہ روایت بکیر بن عبد اللہ یزید سے کر رہے ہیں ، امام بخاری فرماتے ہیں کہ بکیر کی وفات پہلے ہوئی ہے ، بکیر کا انتقال ۱۲۰ھ میں ہوا ہے اور یزید کا انتقال ۱۴۶ھ میں ہوا ہے ، حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ ”روایۃ الاکابر عن الأصاغر“ کے قبیل سے ہے (۴۱)۔
لیکن حضرت سیح الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کسی کے پہلے مرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ عمر میں بھی بڑا ہو، لہذا جب تک ان کی ولادت کی تاریخ معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک اسے ”روایۃ الاکابر عن الأصاغر“ کے قبیل سے قرار نہیں دیا جاسکتا اور حضرت سیح الحدیث فرماتے ہیں کہ ان کی تاریخ ولادت مجھے اب تک معلوم نہ ہو سکی (۴۲)۔

۲۹ - باب : «أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّبَاِمِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» ۱۸۷/ .

”اور تمہارے لئے جائز کر دیا گیا ہے روزوں کی رات میں اپنی بیویوں سے ہمبستری کو، وہ تمہارے لئے اور تم ان کے لئے لباس ہو، اللہ کو معلوم ہے کہ تم اپنے کو خیانت میں مبتلا کرتے تھے ،

(۴۱) دیکھیے لامع الدراری: ۱۶/۹

(۴۲) دیکھیے تعلیقات لامع الدراری: ۱۶/۹ آخر نے بھی رجال کی کتابوں میں تاریخ ولادت تلاش کی لیکن نہ مل سکی۔

(۳۲۳۷) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» ، رقم الحديث : ۱۱۳۵ ، وأخرجه

۳۲۳۷ ، وأخرجه مسلم فی الصیام ، باب بیان نسخ قوله تعالى : «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ» ، رقم الحديث : ۱۱۳۵ ، وأخرجه الترمذی فی کتاب الصوم ، باب ما جاء وعلى الذين يطيقونه ، رقم الحديث : ۷۹۸ ، وأخرجه ابوداؤد فی کتاب الصوم ، باب نسخ قوله تعالى : «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ» ، رقم الحديث : ۲۳۱۵ ، وأخرجه النسائی فی السنن الكبرى : ۲۹۵/۶ ، رقم

الحديث : ۱۱۰۱۶

رکھنے کی طاقت رکھتے تھے ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ“ کی آیت ان کے حق میں عبارتہ النص کے طور پر دال ہے کہ انہیں اختیار حاصل ہے چاہیں روزہ رکھیں اور چاہیں تو روزہ رکھنے کے بجائے فدیہ ادا کریں۔ البتہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے مذکورہ آیت ان کے حق میں دلالت النص کے طور پر دلالت کرتی ہے کہ انہیں روزہ اور فدیہ میں اختیار ہے کیونکہ جب طاقت رکھنے والوں کو اختیار دیا گیا ہے تو جن میں طاقت نہیں بطریق اولیٰ انہیں یہ اختیار ہوگا۔

پھر جب بعد کی آیت ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ نازل ہوئی تو جن لوگوں کو ہسانی روزہ رکھنے کی طاقت ہے ان کے حق میں فدیہ کا حکم منسوخ ہو گیا روزہ رکھنے کی قدرت چاہے فی الحال ہو جیسے تندرست اور مقیم یا فی المال ہو جیسے مریض اور مسافر۔

لیکن وہ لوگ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہ فی الحال رکھتے ہیں اور نہ فی المال جیسے شیخ فانی، ان کے حق میں فدیہ کا حکم اب بھی باقی رہا۔

حاصل یہ کہ مذکورہ آیت بعض افراد کے حق میں اگلی آیت سے منسوخ ہے اور بعض افراد کے حق میں اس کا حکم اب بھی باقی ہے اور منسوخ نہیں (۳۹)۔

اس کو آپ دوسرے الفاظ میں یوں تعبیر کر سکتے ہیں کہ اگلی آیت سے اس آیت کے حکم عام میں تخصیص ہو گئی۔

مطلق کو مقید کرنا، یا عام میں تخصیص کا ہونا بعض متقدمین کی اصطلاح میں نسخ ہے جبکہ متأخرین اس کو نسخ نہیں کہتے ہیں، اس طرح عبداللہ بن عباسؓ اور دیگر حضرات جو عدم نسخ کے قائل ہیں ان کا قول ان حضرات کے قول سے متعارض نہیں ہے جو آیت کو منسوخ کہتے ہیں کیونکہ یہ اصطلاح کا فرق ہے (۴۰)۔ ولا مشاحة فی الاصطلاح۔

۲۸- باب : «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» ۱۸۵/.

۴۲۳۶ : حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَرَأَ : «فِدْيَةُ طَعَامٍ مَسَاكِينَ» . قَالَ : هِيَ مَنْسُوخَةٌ . [ر : ۱۸۴۸]

استعمال کیا گیا ہے اور طاقت کہتے ہیں ”القدرة مع المشقة والشدة“ کو یعنی مشقت اور تکلیف کے ساتھ کسی چیز پر قدرت کو طاقت کہتے ہیں تو ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ“ کا مطلب ہوا ”وَعَلَى الَّذِينَ يَصُومُونَهُ“ مع الشدة والمشقة ”وہ لوگ جو مشقت اور تکلیف کے ساتھ روزہ رکھتے ہیں آسانی کے ساتھ وہ روزہ نہیں رکھ سکتے ان کے لئے اجازت ہے کہ وہ فدیہ ادا کریں اور روزہ نہ رکھیں اور یہ شان شیخ کبیر کی ہوتی ہے اور شیخ کبیر کے لئے یہی حکم ہے کہ وہ روزہ کے بدلے میں فدیہ ادا کرے اس توجیہ کے مطابق بھی آیت فسوخ نہیں ہے (۳۶)۔

⑤ حضرت ابن عباسؓ کی قراءت روایت باب میں ذکر کی گئی ہے : ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ“ ”باب تفعل سے جمع غائب مجہول کا صیغہ ہے اس صورت میں معنی ہوں گے ”اور ان لوگوں پر جو روزہ کی وجہ سے تکلیف میں مبتلا ہو جائیں ان پر فدیہ ہے ۔“ تطویق کے معنی کسی کام کی تکلیف دینے کے آتے ہیں ۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت فسوخ نہیں ہے آیت میں ایسے یوڑھے مرد اور ایسی یوڑھی عورتوں کا ذکر ہے جو روزہ رکھنے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں ان کے لئے یہی حکم ہے کہ وہ فدیہ ادا کریں ۔

حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے کہ یہ آیت بالکلیہ فسوخ نہیں ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ ائمہ اربعہ کے یہاں فدیہ کے جو احکام بعض صورتوں میں پائے جاتے ہیں ان کی اصل یہی آیت ہے ، اگر اس آیت کو بالکل فسوخ قرار دیا جائے تو پھر قرآن میں فدیہ کی کوئی بنیاد نہیں رہے گی ، اس آیت کی تلاوت کو باقی رکھنے میں بھی یہی راز معلوم ہوتا ہے (۳۷)۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ”سنن ابی داؤد“ میں دو باب قائم کئے ہیں ایک باب ہے ”باب نسخ قوله : وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ“ اس میں انہوں نے حضرت سلمۃ بن الاکوعؓ کی روایت نقل کی ہے جو یہاں باب میں موجود ہے اور دوسرا باب انہوں نے قائم کیا ہے ”باب من قال ہی مثبتہ للشیخ والحبلی“ اور اس میں انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے (۳۸) امام ابو داؤد نے بھی یہ دو باب قائم کر کے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ مذکورہ آیت بالکلیہ فسوخ نہیں ہے ۔

صاحب تفسیر مظہری نے فرمایا کہ ابتدائے اسلام میں روزہ اور فدیہ میں اختیار تھا جو لوگ روزہ

(۳۶) مذکورہ جینوں توجیہات کے لئے دیکھیے روح المعانی ۱/۸۲-۸۳

(۳۷) فیض الباری ۳/۱۵۹-۱۶۰

(۳۸) دیکھیے سنن ابی داؤد ۲/۲۹۶ کتاب الصوم

ادا کریں گی۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مرضعہ اگر اپنے بچے کے خوف سے افطار کرے گی تو قضا کے ساتھ فدیہ بھی اسے ادا کرنا ہوگا البتہ حاملہ کے متعلق ان کا مذہب حنفیہ کے ساتھ ہے (۳۱)۔
حضرت حسن بصری کی یہ تعلیق عبد بن حمید نے موصولاً نقل کی ہے (۳۲)۔

قراءة العامة يُطَيِّقُونَهُ وَهُوَ أَكْثَرُ

سورہ بقرہ کی آیت ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطَيِّقُونَهُ فُذْبَهُ طَعَامُ مُسْكِينٍ“ میں مختلف قراءتیں ہیں۔

① مشہور اور جمہور کی قراءت ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطَيِّقُونَهُ“ ہے آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی استطاعت اور طاقت رکھتے ہیں لیکن روزہ نہیں رکھتے ان کے ذمہ فدیہ کی ادائیگی واجب ہے، ظاہر ہے یہ مذہب اب کسی کا بھی نہیں اس لئے اس قراءت کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں۔
(الف) حضرت سلمۃ بن الاکوع، حضرت عبداللہ بن عمر، جمہور کا قول یہ ہے کہ یہ آیت فسوخ ہے آگے حضرت سلمۃ کی روایت آرہی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو جو شخص چاہتا روزہ رکھ لیتا اور جو چاہتا افطار کر لیتا اور روزہ نہ رکھنے کا فدیہ ادا کرتا لیکن جب اس کے بعد والی آیت ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ نازل ہوئی تو ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطَيِّقُونَهُ“ کا حکم فسوخ ہو گیا۔

(ب) بعض حضرات کہتے ہیں کہ ”یطيقونه“ باب افعال سے ہے اور باب افعال کی ایک خاصیت سلب ماخذ ہے، یہاں پر بھی یہ خاصیت پائی جاتی ہے لہذا اس صورت میں آیت کریمہ کا مطلب یہ ہوگا کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے ان سے طاقت سلب ہو گئی ہے ایسے لوگ فدیہ ادا کریں گے (۳۳) اس توجیہ پر آیت فسوخ نہیں ہے۔

(ج) بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہاں ”لا“ نافیہ محذوف ہے بلکہ حضرت حصہؓ سے ”وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطَيِّقُونَهُ“ کی قراءت مروی ہے (۳۵)۔

(د) بعض علماء نے اس قراءت کی ایک اور نفیس توجیہ کی ہے کہ یہاں ”يطيقونه“ کا صیغہ

(۳۱) مذکورہ تفصیل مذاہب کے لئے دیکھیے الجامع لاحکام القرآن: ۱۸۰/۱

(۳۲) عمدة القاری: ۱۸۰/۱۰۳

(۳۳) البقرة: ۱۸۴

(۳۴) روح المعانی: ۸۲/۱-۸۳

(۳۵) روح المعانی: ۸۲/۱-۸۳

وقال عطاء: يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى

عطاء بن ابی رباح، ابن سیرین اور اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کو ادنیٰ درجہ کا مرض بھی لاحق ہو تو وہ افطار کر سکتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے قرآن میں ”فَتَمَّ كَأَن مِّنْكُمْ مَّرِيضًا“ مطلق ہے اس میں قید نہیں ہے کہ مرض شدید ہو اس لئے چاہے مرض شدید ہو یا خفیف، مریض کو افطار کی اجازت ہے (۲۶)۔

یہی مذہب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے، حافظ ابن حجر نے فتح الباری کے مقدمہ میں ابو حیان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ نیشاپور میں امام بخاری رحمۃ اللہ معمولی سے بیمار ہوئے تو ان کے استاذ اسحاق بن راہویہ اپنے تلامذہ کی ایک جماعت کے ساتھ ان کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے، دیکھا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ نے روزہ افطار کیا ہوا ہے اور مرض کوئی شدید نہیں ہے، اسحاق بن راہویہ نے جب اس سلسلہ میں گفتگو کی تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں عطاء بن ابی رباح کی مذکورہ تعلیق سنائی، اسحاق بن راہویہ کے پاس یہ اثر موجود نہیں تھا (۲۷)۔

عبدالرزاق نے یہ تعلیق موصولاً ذکر کی ہے (۲۸) یہی مذہب ابن سیرین کا ہے ایک مرتبہ ان کے پاس چند لوگ آئے تو انہوں نے الگی کی تکلیف کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا تھا (۲۹)۔ لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک مرض سے شدید مرض مراد ہے یا یہ کہ روزہ رکھنے سے مرض بڑھ جانے کا اندیشہ ہو (۳۰) آگے ”وَلَا يَرْزُقُكُمُ الْعُسْرُ“ میں اس طرف اشارہ موجود ہے۔

وقال الحسن و ابراهيم في المرضع والحامل....

حضرت حسن بھری اور ابراہیم نخعی اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مرضعہ یا حاملہ کو اپنی یا اپنے بچے کی جان کا خوف ہو تو وہ روزہ چھوڑ سکتی ہے البتہ بعد میں اس کی قضا کرے گی اور اس پر کفارہ نہیں ہوگا۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر انہیں اپنی جان کا خطرہ ہو تو افطار کر کے بعد میں قضا کریں گی لیکن اگر انہیں اپنے بچے کا خطرہ ہو تو قضا کے ساتھ ساتھ کفارہ کے طور پر فدیہ بھی

(۲۶) روح المعانی: ۸۱/۱

(۲۷) مقدمة فتح الباری ۶۷۳

(۲۸) عمدة القاری: ۱۰۳/۱۸

(۲۹) روح المعانی: ۸۱/۱

(۳۰) روح المعانی: ۸۱/۱

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے ، علامہ عینی لکھتے ہیں ”وكان في الجاهلية رئيسا مطاعا في كنده، وكان في الاسلام وجيها في قومه الا انه كان ممن ارتد عن الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم ثم راجع الاسلام في خلافة ابي بكر“ (۲۳)۔

حضرت سید القبر نے اپنی بہن کی ان سے شادی کرائی تھی، جنگ صفین میں یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، نہ ۳۰ھ میں حضرت علیؓ کی وفات کے چالیس دن بعد کوفہ میں ان کا انتقال ہوا، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی (۲۴)۔

۲۷- باب : قَوْلِهِ : «أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ۱۸۴/۔

وَقَالَ عَطَاءٌ : يُفْطِرُ مِنَ الْمَرَضِ كُلُّهُ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى .

وَقَالَ الْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ فِي الْمُرْضِعِ وَالْحَامِلِ : إِذَا خَافْنَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا أَوْ وَلَدِهِمَا تُفْطِرَانِ ثُمَّ تَقْضِيَانِ ، وَأَمَّا الشَّيْخُ الْكَبِيرُ إِذَا لَمْ يُطِيقِ الصَّيَّامَ ، فَقَدْ أَطْعَمَ أَنَسٌ بَعْدَ مَا كَبِرَ عَامًا أَوْ عَامَيْنِ ، كُلَّ يَوْمٍ مِسْكِينًا ، خُبْزًا وَلَحْمًا ، وَأَفْطَرَ . قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ «يُطِيقُونَهُ» وَهِيَ أَكْثَرُ .

۴۲۳۵ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا رَوْحٌ : حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَقَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ عَطَاءٍ : سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ : «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ» . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ ، هُوَ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ ، وَالْمَرْأَةُ الْكَبِيرَةُ ، لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومَا ، فَيُطْعِمَانِ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا .

”أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ“ سے مراد رمضان المبارک ہے اور یہ منصوب ہے ، فعل مقدر ”صوموا“ کی وجہ سے (۲۵)۔

(۲۳) عمدة القاری: ۱۸/۱۰۳

(۲۴) اشعث بن قیس کے حالات کے لئے دیکھیے: اعلام السلا: ۲/۳۶-۳۷، وأسد الغابة: ۱/۱۱۸، وتہذیب التہذیب: ۱/۳۵۹، و

الاصابة: ۱/۴۹ (۲۵) روح المعانی: ۱/۸۱ (۳۲۳۵) وهذا الحديث افرد به البخاري، ولم يخرج احد من اصحاب الستة

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُهُ ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ كَانَ رَمَضَانُ الْوَرِثَةَ ، وَتَرَكَ عَاشُورَاءَ ، فَكَانَ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْهُ . [ر : ۱۵۱۵]

مذکورہ چاروں روایات میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ رمضان کی فضیلت سے پہلے عاشورا، یعنی دس محرم کا روزہ لوگ رکھتے تھے ، جب رمضان آیا تو عاشورا کا روزہ ترک کر دیا گیا، عاشورا کے روزے میں اب اختیار ہے چاہے تو کوئی رکھے اور چاہے تو نہ رکھے ۔

اس بات پر تو تمام علماء کا اتفاق ہے کہ عاشورا کا روزہ اب واجب نہیں رہا لیکن اس میں اختلاف ہے کہ رمضان سے پہلے عاشورا کا روزہ فرض تھا یا مستحب، شافعیہ کی اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں لیکن ان کی مشہور روایت یہ ہے کہ عاشورا کا روزہ فرض نہیں تھا، حنفیہ کہتے ہیں کہ رمضان سے پہلے صوم عاشورا فرض تھا (۲۱)۔

احادیث سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے یہاں حدیث میں ہے ”وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه، فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما نزل رمضان، كان رمضان الفريضة، وترك عاشورا“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے صوم عاشورا فرض تھا جب رمضان کے روزوں کا حکم آیا تو صوم عاشورا ترک کر دیا گیا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الصوم“ میں بھی ایک روایت نقل کی ہے : ”صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشورا، وامر بصيامه، فلما فرض رمضان، تركه“ (۲۲) اس روایت سے بھی رمضان سے پہلے صوم عاشورا کی فرضیت معلوم ہوتی ہے ۔

اس کے متعلق دیگر مباحث ”کتاب الصوم“ میں ”باب صيام يوم عاشورا“ کے تحت گزر چکے ہیں ۔

دخل عليه الاشعث

یہاں حمیری روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس اشعث آئے ، یہ اشعث بن قیس بن معدی کرب بن معاویہ بن جبلة ہیں سنہ ۱۰ھ میں وفد بکنندہ کے ساتھ رسول اللہ

(۲۱) دیکھیے عمدة القاری: ۱۱/۱۱۸ باب صیام یوم عاشورا

(۲۲) عمدة القاری: ۱۱/۱۱۹ باب صیام یوم عاشورا

۲۶۔ باب : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» ۱۸۳/۔

آیت کریمہ کے متعلق مفسرین نے یہ بحث کی ہے کہ یہاں جو تشبیہ دی گئی ہے یہ تشبیہ نفس صیام میں ہے یا مدت صیام میں، رائج اور ظاہر یہ ہے کہ یہ تشبیہ نفس صیام میں ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ مدت اور مقدار میں تشبیہ ہے۔

ایک ماہ کے روزے جس طرح امت پر فرض کئے گئے ہیں اسی طرح یہود و نصاریٰ پر بھی فرض کئے گئے تھے یہودیوں نے عیس دن کے بجائے پورے سال میں صرف ایک دن روزہ رکھنا شروع کیا جبکہ نصاریٰ نے اس کو برہا کر پچاس دن روزہ رکھنا شروع کیا، پھر جب گرمیوں میں پچاس دن کے روزے شاق ہونے لگے تو نصاریٰ روزوں کا وقت تبدیل کر کے گرمیوں کے بجائے معتدل موسم میں روزے رکھتے تھے (۳۰)۔

۴۲۲۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ : أَخْبَرَنِي نَافِعٌ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ عَاشُورَاءُ بِصَوْمِهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ ، قَالَ : (مَنْ شَاءَ صَامَهُ ، وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْهُ) . [ر : ۱۷۹۳]

۴۲۳۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : كَانَ عَاشُورَاءُ بِصَامٍ قَبْلَ رَمَضَانَ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : (مَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ) . [ر : ۱۵۱۵]

۴۲۳۳ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : دَخَلَ عَلَيْهِ الْأَشْعَثُ وَهُوَ يَطْعُمُ ، فَقَالَ : الْيَوْمَ عَاشُورَاءُ ؟ فَقَالَ : كَانَ يُصَامُ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ رَمَضَانُ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ تَرِكَ ، فَأَذِنُ فَكُلْ .

۴۲۳۴ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ،

(۳۰) تفصیل کے لئے دیکھیے روح المعانی: ۸۰۰۷۹/۲

(۲۲۳۳) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ، رقم الحديث: ۲۲۳۳، وأخرجه مسلم فی کتاب الصیام، باب صوم يوم عاشوراء، رقم الحديث: ۱۱۲۶

① پہلا تقاض یہ ہے کہ مسلم کی روایت میں جنایت کرنے والی ربیع کی بہن ہے جبکہ بخاری کی روایت باب میں جلیٰ خود ربیع ہیں۔

② دوسرا تقاض یہ ہے کہ مسلم کی روایت میں حلف اٹھانے اور قسم کھانے والی ربیع کی والدہ

ہیں جبکہ بخاری کی روایت میں حالف حضرت انس بن النضر ہیں۔

امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ دو الگ الگ واقعات ہیں (۱۴) لہذا تقاض کا اشکال درست نہیں

علامہ عینی اور شارح مسلم ابی کا میلان بھی اسی طرف ہے (۱۵)۔

لیکن مولانا ظفر احمد عثمانی نے اعلاء السنن میں اس بات پر جزم کیا ہے کہ یہ الگ الگ واقعات

نہیں بلکہ یہ ایک ہی واقعہ ہے (۱۶)۔

دراصل امام مسلم کی مذکورہ روایت میں راوی سے وہم ہوا ہے، اصل عبارت ہے ”عن انس ان

اخته الربیع جرحت انسانا“ یعنی انس کی بہن ربیع نے ایک انسان کو زخمی کیا، غلطی سے عبارت اس

طرح ہو گئی ”عن انس ان اخته الربیع جرحت انسانا“ ربیع کی بہن نے ایک آدمی کو زخمی کیا کاتب نے

”اخته الربیع“ کو ”اخت الربیع“ بنا دیا جس کی وجہ سے تقاض پیدا ہوا (۱۷)۔ تصحیح کی طرف حافظ ابن

باتی رہا دوسرا تقاض حالف کی تعیین کے بارے میں مسلم کی روایت میں صحیح کی طرف حافظ ابن

حجر کا میلان معلوم ہوتا ہے (۱۸)۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی امام مسلم کی مذکورہ روایت ”باب القصاص بین الرجال

والنساء“ میں تعلیقا ذکر کی ہے (۱۹)۔

بہر حال ناموں کی تعیین کے سلسلے میں بسا اوقات رواۃ سے اس قسم کا وہم واقع ہو جاتا ہے

تاہم اس سے اصل حدیث کے ثبوت پر کوئی حرف نہیں آتا۔

(۱۴) وانظر شرح مسلم للنووی: ۵۹/۲

(۱۵) دیکھیے عبد القاری: ۲۰۳/۱۱ و شرح مسلم للذہبی: ۳۱۶/۳

(۱۶) دیکھیے اعلاء السنن: ۱۱۰/۱۸

(۱۷) تکملة فتح الملمم: ۲۵۵/۲

(۱۸) فتح الباری: ۲۱۵/۱۲

(۱۹) دیکھیے صحیح البخاری مع فتح الباری، الديات: ۲۱۳/۱۲

أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتُكْسَرُ نَبِيَّةُ الرَّبِّعِ؟ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا تُكْسَرُ نَبِيَّتُهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (يَا أَنَسُ، كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ). فَرَضِي الْقَوْمُ فَعَفَوْا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ). [ر: ۲۵۵۶]

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی پھوپھی بھی ربیع نے ایک لڑکی کا دانت توڑا، لوگوں نے اس لڑکی سے معافی طلب کی لیکن لڑکی والوں نے نہیں مانا، دیت پیش کی، دیت لینے سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور قصاص کا مطالبہ کیا، آپ نے قصاص کا حکم دیا اس پر ربیع کے بھائی حضرت انس بن النضر نے کہا، یا رسول اللہ! کیا میری بہن ربیع کا دانت توڑا جائے گا، نہیں، اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ معوث فرمایا ہے اس کا دانت نہیں توڑا جائے گا، انس بن النضر نے اللہ جل شانہ کے بھروسہ پر قسم کھالی جس کا مطلب یہ تھا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات پر کامل بھروسہ ہے کہ وہ دانت کے توڑنے کی نوبت نہیں لائیں گے، اور یہی ہوا لڑکی والے دیت پر راضی ہو گئے اور قصاص معاف کر دیا، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ کے کچھ بندے ایسے ہوتے ہیں کہ اگر وہ اللہ کا نام لے کر قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے“

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب القسامۃ“ میں ”ثابت بن انس“ کے طریق سے یہ روایت نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں: ”أَخْتُ الرَّبِّعِ أُمُّ حَارِثَةَ جَرَحَتْ أُنْسَانًا، فَاحْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْقِصَاصُ، الْقِصَاصُ! فَقَالَتْ أُمُّ الرَّبِّعِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْقِصْ مِنْ فَلَانَةٍ؟ وَاللَّهِ لَا يَقْتَصُّ مِنْهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! يَا أُمُّ الرَّبِّعِ! الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ، قَالَتْ: لَا وَاللَّهِ، لَا يَقْتَصُّ مِنْهَا أَبَدًا (۱۲) قَالَ: فَمَا زِلْتُ حَتَّى قِيلُوا الدِّيَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ“ (۱۳)

تعارض روایات اور اس کا حل

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث باب اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ روایت میں چند

چیزوں میں تعارض ہے -

(۱۲) واستشكل هذا الانكار منها مع ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الامر بالقصاص واجبا واعتبه بوجوه احسنها عندي انه لم

يكن اعتراضا على الحكم وانما كان على طريق التثنية بالله تعالى والتبر كل عليه (تكملة فتح الملهم: ۲/۴۵۴)

(۱۳) صحيح مسلم: ۵۹/۲، كتاب القسامۃ باب اثبات القصاص في الانسان وما في معناها

مطلب نہیں کہ اگر عورت کا قاتل مرد ہو یا غلام کا قاتل آزاد ہو تو قاتل کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ واللہ اعلم

۴۲۲۸ : حَدَّثَنَا الْحُبَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ : سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ الْقِصَاصُ وَلَمْ تَكُنْ فِيهِمُ الدِّيَّةُ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِهَذِهِ الْأُمَّةِ : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُيِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ، فَالْعَمَوُ أَنْ يَقْبَلَ الدِّيَّةُ فِي الْعَمْدِ ، فَاتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ ، أَدَاءَهُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانِهِ ، يَتَّبِعُ بِالْمَعْرُوفِ وَيُؤَدِّي بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ خَفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ، مِمَّا كُتِبَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَمَنْ نَسِيَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ، قَتَلَ بَعْدَ قَبُولِ الدِّيَّةِ . [۶۴۸۷]

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں قصاص کا حکم تھا اور دیت، نہیں تھی (جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں دیت کا حکم تھا قصاص نہیں تھا اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس امت کے لئے قصاص اور دیت دونوں کو مشروع قرار دیا قتلِ غمد میں قصاص اور دیگر اقسام قتل میں دیت) آیت کریمہ میں ”فَمَنْ عُيِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ“ کا مطلب یہ ہے کہ قتلِ غمد میں قصاص معاف کر دے اور دیت قبول کر لے (اگر مقتول کے ورثہ قصاص اور دیت دونوں کو معاف کرنا چاہیں تو دونوں معاف ہو جائیں گے)

۴۲۲۹/۴۲۳۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ : أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ ، نَفَى النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : (كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ) .

یہ روایت ٹھلی ہے ، اس سے قبل پندرہ ٹھلی روایات گزری ہیں ۔

(۴۲۳۰) : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ : سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرِ السَّهْمِيَّ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ ، عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ الرَّبِيعَ عَمَّتَهُ كَسَرَتْ ثِيَابَهُ جَارِيَةً ، فَطَلَبُوا إِلَيْهَا الْعَفْوَ فَأَبَوْا ، فَعَرَّضُوا الْأَرْضَ فَأَبَوْا ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبَوْا إِلَّا الْقِصَاصَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ

(۴۲۲۸) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ، رقم الحديث: ۴۲۲۸،

وكتاب الديات، باب من قتل قتيلًا، فهو بخير النظرين، رقم الحديث: ۶۳۸۶، وأخرجه النسائي في كتاب القصاص: ۲/

۲۳۳۵، وأخرجه النسائي في السنن الكبرى: ۲۹۵/۶، رقم الحديث: ۱۱۰۱۳

وَعُنِيَ ۱۷۸ / : تَرْكُ .

اس آیت کریمہ میں آزاد کا مقابلہ آزاد کے ساتھ اور غلام کا مقابلہ غلام کے ساتھ ہے ، اس تقابلی کا تقاضہ یہ ہے کہ اگر کوئی آزاد غلام کو قتل کر دے تو اس سے قصاص نہ لیا جائے اور یہی مذہب ہے امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کا (۸)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نفس کے بدلے میں نفس کا اعتبار ہے ، قصاص میں آزادی اور غلامی کا کوئی اعتبار نہیں ہے لہذا غلام کے بدلے میں آزاد کو قصاصاً قتل کیا جائے گا (۹)۔

جہاں تک آیت کریمہ کا تعلق ہے اس میں صرف اتنی بات بتائی گئی ہے کہ آزاد کے مقابلہ میں آزاد اور غلام کے مقابلہ میں غلام قتل کیا جائے گا اسی طرح عورت کے مقابلہ میں عورت قتل کی جائے گی ، باقی غلام کو آزاد کے مقابلہ میں قتل کیا جائے گا یا آزاد کو غلام کے مقابلہ میں قتل کیا جائے گا کہ نہیں ؟ آیت اس سے خاموش ہے ۔

ادھر سورۃ مائدہ میں تصریح ہے کہ نفس کے بدلے میں نفس ہے ، ارشاد ہے : ”وَكَبْتْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ“

اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”المسلمون تتكافأ دماءهم“ (۱۰) مسلمانوں کے خون آپس میں برابر ہیں۔

باقی مذکورہ آیت کریمہ میں حر کو حر اور عبد کو عبد کے مقابل لایا گیا ہے اس کی وجہ درحقیقت اس آیت کی شان نزول کا وہ واقعہ ہے جو حافظ ابن کثیر اور علامہ آلوسی نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ جاہلیت میں دو قبیلوں کے درمیان خونریزی اور قتل و قصاص کا سلسلہ چل رہا تھا ان میں ایک قبیلہ شان و شوکت والا تھا ، اس نے کہا کہ ہم غلام کے بدلے میں آزاد کو اور عورت کے بدلے میں مرد کو قتل کریں گے ، جب اسلام آیا تو یہ دونوں قبیلے اپنے فیصلے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اللہ جل شانہ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی جس میں کہا گیا کہ آزاد کے مقابلے میں آزاد اور غلام کے بدلے میں غلام اور عورت کے مقابلہ میں عورت قتل کی جائے گی ، غلام کے بدلے میں کسی بے گناہ آزاد کو یا عورت کے قصاص میں کسی بے گناہ مرد کو قتل کرنا درست نہیں ہے (۱۱) آیت کا یہ

(۸) دیکھئے احکام القرآن للجصاص: ۱۳۵/۱

(۹) احکام القرآن للجصاص: ۱۳۵/۱

(۱۰) احکام القرآن للجصاص: ۱۳۵/۱

(۱۱) تفسیر ابن کثیر: ۲۰۹/۱ و روح المعانی: ۳۹/۲

خلاف اولیٰ اور ناپسندیدہ ہے تو ایسی صورت میں جانب فعل کا استحباب اور سخت ہونا ثابت ہوگا اور جانب ترک کا مکروہ ہونا اور اگر جانب فعل مطلوب ہے بایں معنی کہ اس کی تاکید بھی ہے اور جانب ترک غیر مطلوب ہے بایں معنی کہ اس پر وعید بھی آئی ہے تو ایسی صورت میں جانب فعل فرض یا واجب ہوگی اور جانب ترک حرام یا مکروہ تحریمی ہوگی (۷) سعی بین الصفا والمروة کی یہی نوعیت ہے کہ جانب فعل مطلوب بال تاکید ہے اور جانب ترک ممنوع ہے اور اس پر وعید آئی ہے ۔

قَدْ يَدُ

مدینہ منورہ کی طرف سے مکہ جاتے ہوئے راستے میں ایک جگہ کا نام ہے ۔

۲۴ - باب : قَوْلِهِ : «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ» / ۱۶۵ .
يَعْنِي أَضْدَادًا ، وَاحِدَهَا نِدًّا .

۴۲۲۷ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ شَقِيقٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ :
قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَلِمَةً ، وَقُلْتُ أُخْرَى ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ
نِدًّا دَخَلَ النَّارَ) . وَقُلْتُ أَنَا : مَنْ مَاتَ وَهُوَ لَا يَدْعُو لِلَّهِ نِدًّا دَخَلَ الْجَنَّةَ . [ر : ۱۱۸۱]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”من مات وهو يدعو من دون الله نداءً دخل النار“ جو شخص اللہ جل شانہ کے علاوہ کسی اور کو پکارے گا اور اللہ کے ساتھ شرک کرے گا وہ آگ میں داخل ہوگا، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث نقل کرنے کے بعد یہ جملہ کہا ”من مات وهو لا يدعو لله ندا“ دخل الجنة“.... ”وهو لا يدعو لله ندا“ مسلمان ہونے سے کتنا یہ ہے ، مطلب یہ ہے کہ دار دوہی ہیں ایک جنت اور ایک دوزخ، شرک کرنے والوں کو دوزخ میں بھیجا جائے گا اس سے یہ بات از خود سمجھ میں آجاتی ہے کہ جو مشرک نہیں ہوں گے اور مسلمان و مومن ہوں گے وہ جنت میں جائیں گے ۔

۲۵ - باب : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ» - إِلَى قَوْلِهِ -
عَذَابُ أَلِيمٌ / ۱۷۸ .

ہوگی لیکن قائل کے بارے میں اگر یہ کہا جائے کہ جو آدمی اس فعل کو کرے گا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اس سے اباحت ثابت نہیں ہوتی، مثلاً گوئی کہ ”جو شخص عشاء کی نماز پڑھے گا اسے گناہ نہیں ہوگا۔“ اس سے عشاء کی نماز کا مباح ہونا ثابت نہیں ہوتا، مباح ہونا تب ثابت ہوگا جب کہا جائے ”جو شخص عشاء کی نماز نہیں پڑھے گا اسے کوئی گناہ نہیں ہوگا۔“

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ قرآن مجید کی آیت میں تارک سعی سے گناہ کی نفی نہیں کی گئی، سعی کرنے والے سے کہا جا رہا ہے کہ اس کے لئے کوئی گناہ نہیں ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سعی کرنے والے سے گناہ کی نفی کی کیا ضرورت ہمیشہ آئی اس کا جواب یہ دیا کہ ایک جماعت انصار کی تھی، یہ واقعہ پہلی روایت میں بیان کیا ہے، دوسری جماعت تھی قریش کی، یہ واقعہ دوسری روایت میں بیان کیا ہے، انصار کی جماعت کے لوگ منہایت کے نام پر احرام باندھتے اور صفا اور مرہہ کی سعی نہیں کرتے تھے بلکہ اس کو گناہ سمجھتے تھے جب اسلام آیا اور حاجی و معتمر کے لئے صفا اور مرہہ کے درمیان سعی کا مسئلہ ہمیشہ ہوا تو فرمایا گیا ”فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اَنْ یَّطُوفَ بِہِمَا“ اس عنوان سے انصار کو بتا دیا گیا کہ صفا اور مرہہ کے درمیان سعی میں کوئی قباحت نہیں اور ان کا زمانہ جاہلیت والا خیال کہ صفا اور مرہہ کی سعی گناہ ہے غلط ہے۔

دوسری طرف قریش کا معاملہ یہ تھا کہ وہ صفا اور مرہہ پر رکھے ہوئے بتوں کی وجہ سے سعی کرتے تھے جب اسلام نے بھی سعی کا حکم دیا تو ان کو انگلی یہ محسوس ہوئی کہ یہ تو ہماری رسم جاہلیت تھی جو ہم بتوں کے لئے کیا کرتے تھے اب تو ہم نے بت پرستی چھوڑ دی ہے تو کیا اب بھی اس رسم جاہلیت کو ہم برقرار رکھیں گے، قرآن نے ”فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اَنْ یَّطُوفَ بِہِمَا“ کی تعبیر اختیار کر کے ان سے کہا انگلی محسوس نہ کرو، بہر حال انصار اور قریش کے اس پس منظر کی بناء پر قرآن نے یہ اسلوب اختیار کیا تاہم اس سے فعل کی اباحت لازم نہیں آئی اور سعی بین الصفا والمرہہ واجب ہے۔

فائدہ

اگر کسی کام کی جانب فعل اور جانب ترک دونوں برابر ہوں تو وہ کام مباح ہوگا اگر جانب فعل مطلوب ہے اور جانب ترک غیر مطلوب تو پھر دیکھا جائے گا کہ جانب فعل کی مطلوبیت کی کیا حیثیت ہے اگر وہ مطلوب ہے بایں معنی کہ وہ اولیٰ و افضل ہے اور جانب ترک غیر مطلوب ہے بایں معنی کہ وہ

۴۲۲۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ : قُلْتُ لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السَّنِّ : أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : «إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا» . فَمَا أَرَى عَلَى أَحَدٍ شَيْئًا أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا ؟ فَقَالَتْ عَائِشَةُ : كَلَّا ، لَوْ كَانَتْ كَمَا تَقُولُ ، كَانَتْ : فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا ، إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْأَنْصَارِ ، كَانُوا يَهْلُونَ لِمَنَاءَ ، وَكَانَتْ مَنَاءُ حَدَوَّ قُدَيْدٍ ، وَكَانُوا يَتَحَرَّجُونَ أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا» . [ر : ۱۵۶۱]

۴۲۲۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ : سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، فَقَالَ : كُنَّا نَرَى أَنَّهُمَا مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ أَمْسَكْنَا عَنْهُمَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا» . [ر : ۱۵۶۵]

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ

یہ روایت کتاب الحج میں گزر چکی ہے (۲) حضرت عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے متعلق پوچھا ”إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا“ حضرت عروہ نے کہا میرا خیال ہے کہ اگر کوئی صفا اور مرہ کا طواف اور ان کے درمیان سہمی نہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے ، اس لئے کہ آیت میں فرمایا گیا ہے جس نے صفا و مرہ کا طواف کیا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے ، رفع جناح اباحت کی دلیل ہے جو چیز مباح ہوتی ہے اس کے نہ کرنے میں گناہ نہیں ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بڑا عجیب جواب دیا فرمایا ہرگز نہیں ، اگر مسئلہ اس طرح ہوتا جس طرح تم کہہ رہے ہو تو ”فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا“ فرمایا جاتا ، رفع جناح ہر جگہ دلیل اباحت نہیں۔ اگر کوئی شجر، فحل کا تارک ہو جائے اور یہ کہا جائے کہ اس ترک پر گناہ نہیں ہے تب اباحت ثابت

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ۱۴۸ .

۴۲۲۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ ، أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ، ثُمَّ صَرَفَهُ نَحْوَ الْقَيْلَةِ . [ر : ۴۰]

۱۱- باب : «وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» ۱۴۹/ .

شَطْرُهُ : تَلْقَاؤُهُ .

۴۲۲۳ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : بَيْنَا النَّاسُ فِي الصُّبْحِ بِقُبَاءٍ ، إِذْ جَاءَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ : أَنْزَلَ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ ، فَأَمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا ، فَاسْتَدَارُوا كَهَيْئَتِهِمْ ، فَتَوَجَّهُوا إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَكَانَ وَجْهُ النَّاسِ إِلَى الشَّامِ . [ر : ۳۹۵]

۲۲- باب : «وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» ۱۵۰/ .

۴۲۲۴ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ : بَيْنَمَا النَّاسُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بِقُبَاءٍ ، إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا ، وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْقِبْلَةِ : الْكَعْبَةِ . [ر : ۳۹۵]

۲۳- باب : قَوْلِهِ : «إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ ثَاكِرٌ عَلَيْهِمْ» ۱۵۸/ .

شَعَائِرُ : عَلَامَاتٌ ، وَاحِدَتُهَا شَعِيرَةٌ . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : الصَّفَرَانُ الْحَجَرُ ، وَيُقَالُ : الْحِجَارَةُ الْمُلْسُ الَّتِي لَا تُنَبِّئُ شَيْئًا ، وَالْوَاحِدَةُ صَفْوَانَةٌ ، بِمَعْنَى الصَّفَا ، وَالصَّفَا لِلْجَمِيعِ

شعائر کا مفرد شَعِيرَةٌ ہے ، ہمارے بعد ساتھی نسوں میں شَعْرٌ لکھا ہے شعرة اور شعيرة کے معنی علامت کے آتے ہیں ۔

۴۲۱۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمْ يَبْقَ مِمَّنْ صَلَّى الْفَيْلَتَيْنِ غَيْرِي .

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان صحابہ میں سے جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی تھی میرے سوا کوئی باقی نہیں رہا، مطلب یہ ہے کہ ملاحزین و انصار میں اب بصرہ میں صرف میں ہی باقی رہا باقی سب اللہ کو پیارے ہو گئے ، حضرت انسؓ کی عمر سو سال سے زائد تھی اور سن ۹۰ یا ۹۱ھ میں آپ نے وفات پائی ہے ۔

۱۸- باب : وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ .
إِلَى قَوْلِهِ : «إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ» / ۱۴۵/ .

۴۲۲۰ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : بَيْنَا النَّاسُ فِي الصُّبْحِ بِقُبَاءٍ ، جَاءَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ ، وَأُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ ، أَلَا فَاسْتَقْبِلُوهَا ، وَكَانَ وَجْهُ النَّاسِ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا بِوُجُوهِهِمْ إِلَى الْكَعْبَةِ . [ر : ۳۹۵]

۱۹- باب : «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ» - إِلَى قَوْلِهِ - فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ / ۱۴۶ ، ۱۴۷/ .

۴۲۲۱ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قُرَّةَ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ، إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا ، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ . [ر : ۳۹۵]

۲۰- باب : «وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّئُهَا فَاسْتَقْبِلُوا الْخَبَرََاتِ أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا

الحديث : ۳۲۱۹ : حدثنا علي بن عبد الله

(۳۲۱۹) أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب قد نرى تقلب وجهك في السماء ، رقم الحديث : ۳۹۱۹ ، وهذا

الحديث لم يخرجه أحد من أصحاب الستة سوى البخاري ، وأخرجه النسائي في التفسير في السنن الكبرى : ۲۹۲/۶ ، رقم الحديث :

امت پر گواہ ہوں گے کہ ان لوگوں نے سچی گواہی دی ہے ”لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ“ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا“ کا یہی مطلب ہے ۔

بعض حضرات نے اس آیت سے نبی کے حاضر ناظر ہونے پر استدلال کیا ہے لیکن استدلال کا ضعیف ہونا بالکل ظاہر ہے ، حضور اور آپ کی امت کی یہ شہادت وحی الہی کی بنیاد پر ہے ، اللہ جل شانہ نے بذریعہ وحی آپ کو اور آپ نے امت کو بتایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تبلیغ کی تھی اس بنیاد پر یہ گواہی دی جائے گی۔

اس سے اگر کوئی نبی کے حاضر ناظر ہونے پر استدلال کرتا ہے تو پھر صرف نبی کا حاضر ناظر ہونا نہیں بلکہ پوری امت کا حاضر ناظر ہونا تسلیم کرنا پڑے گا۔

۱۶- باب : قَوْلِهِ : «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَوُفُّو رَحِيمٌ» / ۱۴۳/ .

۴۲۱۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : بَيْنَا النَّاسُ يُصَلُّونَ الصُّبْحَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ ، إِذْ جَاءَ جَاءَ فَقَالَ : أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قُرْآنًا : أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا ، فَتَوَجَّهُوا إِلَى الْكَعْبَةِ . [ر : ۳۹۵]

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت سے لیکر آیت کریمہ ”وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْمَحْرَمِ“ تک کی آیات پر الگ الگ تراجم قائم کئے ہیں اور ان کے ذیل میں وہی تحویل قبلہ و فلی روایت حضرت ابن عمر، حضرت براء بن عازب اور حضرت انسؓ سے نقل کی ہے ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان سب آیات کا تعلق تحویل قبلہ سے ہے اور تمام کا شان نزول ایک ہی ہے تو قبلہ قبلہ سے متعلق تفصیلی بحث کتاب الصلاة میں ”باب ماجاء فی القبلة“ کے تحت گزر چکی ہے ۔

۵۷- باب : «وَقَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» .

يَا : «وَمَا تَعْمَلُونَ» / ۱۴۴/ .

۴۲۱۶ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : سَمِعَ زُهَيْرًا ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا ، أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ، وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قِبَلَ الْبَيْتِ ، وَأَنَّهُ صَلَّى ، أَوْ صَلَّىهَا ، صَلَاةَ الْعَصْرِ وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ صَلَّى مَعَهُ فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ وَهُمْ رَاكِعُونَ ، قَالَ : أَشْهَدُ بِاللَّهِ ، لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قِبَلَ مَكَّةَ ، فَدَارُوا كَمَا هُمْ قِبَلَ الْبَيْتِ ، وَكَانَ الَّذِي مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ قَبْلَ أَنْ تُحَوَّلَ قِبَلَ الْبَيْتِ رِجَالٌ قِيلُوا ، لَمْ نَذَرِ مَا نَقُولُ فِيهِمْ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عِبَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ» . [ر : ۴۰]

۱۵ - باب : «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» / ۱۴۳ .

۴۲۱۷ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ رَاشِدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَأَبُو أُسَامَةَ ، وَاللَّفْظُ لَجَرِيرٍ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ . وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يُدْعَى نُوحٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ يَا رَبِّ ، فَيَقُولُ : هَلْ بَلَغْتَ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقَالَ لِأُمَّتِهِ : هَلْ بَلَغْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : مَا أَتَانَا مِنْ نَذِيرٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ يَشْهَدُ لَكَ ؟ فَيَقُولُ : مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ ، فَيَشْهَدُونَ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ : «وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» . فَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» . وَالْوَسَطُ الْعَدْلُ . [ر : ۳۱۶۱]

یوسف بن راشد کے یہاں دو استاذ ہیں ، جریر اور ابواسامہ ، حدیث میں الفاظ جریر کے نقل کئے گئے ہیں جریر نے ابوصالح سے ”عن“ کے ساتھ نقل کیا ہے جبکہ ابواسامہ نے ”حدثنا ابوصالح“ کہہ کر روایت نقل کی ہے ابوصالح کا نام دگوان ہے (۵)۔

روایت میں ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم انکار کرے گی اور کہے گی کہ ہمارے پاس کوئی ڈرانے والا نہیں آیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت حضرت نوح علیہ السلام کے حق میں گواہی دے گی کہ حضرت نوح نے اپنی قوم کو اللہ کا پیغام پہنچایا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث اسی سند اور متن کے ساتھ کتاب الاعتصام اور کتاب التوحید میں تخریج کی ہے (۴)۔

اہل کتاب تورات کو عبرانی زبان میں پڑھتے تھے اور عربی زبان میں اس کی تفسیر کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نہ ان کی تصدیق کرو اور نہ ان کی تکذیب کرو کیونکہ معلوم نہیں وہ عربی میں تفسیر صحیح کرتے ہیں یا نہیں، ہو سکتا ہے غلط تفسیر کریں تو تم تصدیق کر کے غیر کلام اللہ کو کلام اللہ مان لو اور ممکن ہے وہ صحیح تفسیر کریں اور تم تکذیب کرو تو کلام اللہ کی تکذیب لازم آئے گی۔ اس لئے تم کو ”آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا“

۱۴- باب : «سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قُلُوبِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» ۱۴۲/۔

”اب بے وقوف لوگ ضرور کہیں گے کہ مسلمانوں کو کس چیز نے پھیر دیا، ان کو اس قبلہ سے (یعنی بیت المقدس سے) جس پر وہ تھے آپ فرما دیجیے کہ مشرق و مغرب سب اللہ ہی کی ملک میں ہیں وہ جسے چاہتے ہیں سیدھی راہ بتاتے ہیں۔“

سُفَهَاءُ

سُفَهَاءُ کی جمع ہے، جس کے معنی ہیں کم عقل، بے وقوف۔

مِنَ النَّاسِ سے مراد یہود ہیں کیونکہ قبلہ کی تحویل پر سب سے زیادہ انھوں نے ہنگامہ کیا تھا اور یہودیوں کا خیال تھا کہ قبلہ بیت المقدس کبھی منسوخ نہیں ہو سکتا، بعض کے نزدیک منافقین مراد ہیں، کیونکہ وہ ہمیشہ مسلمانوں پر اعتراضات کی فکر میں رہتے تھے اور بعض مفسرین اس کا مصداق مشرکین کو قرار دیتے ہیں کیونکہ قبلہ کی تبدیلی پر انھوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ بھی عجیب ہے کہ اپنے آبائی قبلہ (یعنی ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کا قبلہ بیت اللہ) چھوڑ دیا اور پھر اسی آبائی قبلہ کو دوبارہ اختیار کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عنقریب اپنے آبائی دین کو بھی اختیار کر لیں گے۔

بنیادوں پر کیوں نہیں لوٹا دیتے ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لَوْلَا حِذْثَانُ قَوْمِكِ بِالْكَفْرِ“ یعنی اگر تمہاری قوم کفر سے ابھی نچی نچی لکلی ہوئی نہ ہوتی تو میں اس کو حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر تعمیر کرا دیتا مطلب یہ ہے کہ قریش ابھی ابھی مسلمان ہوئے ہیں اور ان کا زمانہ کفر سے تعلق ابھی ختم ہوا ہے اگر کعبہ کی موجودہ تعمیر کو تبدیل کر کے حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر اس کی تعمیر کی جائے تو اس سے ان کے ذہنوں میں ٹھٹھوک و شبہات پیدا ہوں گے ۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر عائشہؓ نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے (اور یقیناً سنی ہے) تو میں سمجھتا ہوں کہ اسی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حجر یعنی حطیم کے ساتھ متصل رکنین عراقین کا استیلام ترک کر دیتے تھے ، حطیم کے ساتھ متصل عراق اور شام کی جانب کعبہ کی دیواروں کے جو کونے ہیں ان کا استیلام آپؐ نہیں کرتے تھے اس لئے کہ یہ دونوں کونے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کردہ عمارت کے کونوں کی جگہ پر نہیں تھے جبکہ دوسری جانب رکن یمانی اور حجر اسود کا استیلام کرتے تھے کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کے مطابق تھے ، حضرت ابراہیم کی تعمیر میں حطیم خانہ کعبہ میں داخل تھا قریش نے حلال مال کی کمی کی وجہ سے خانہ کعبہ کو مختصر کر کے حطیم کو خانہ کعبہ سے خارج کر دیا۔

۱۳ - باب : وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا / ۱۳۶

۴۲۱۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمرَ : أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ بَحْثِيِّ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ ، وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكْذِبُوهُمْ ، وَقُولُوا : «آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا» الْآيَةَ) .

[۶۹۲۸ ، ۷۱۰۳]

(۴۲۱۵) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قولوا آمنا باللہ وما أنزل إلینا ، رقم الحدیث : ۴۲۱۵ و کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة ، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم : لا تسالوا اهل الکتاب عن شئی ، رقم الحدیث : ۶۹۲۸ و کتاب التوحید ، باب ما يجوز من تفسیر التوراة وغیرها من کتب اللہ بالعربیة ، رقم الحدیث : ۷۱۰۳ ، وهذا الحدیث لم یخرجه احد من اصحاب الستة سوى البخاری ، وقال العینی فی العمدة : ۹۵/۱۸ ”وأخرجه النسائی فی التفسیر ایضاً عن محمد بن المثنی“

معاتبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض نساہ.... حتی اُتیَتْ اِحدى نساہ
بعض نساہ کا مصداق حضرت زینب بنت جحشؓ ہیں، اِحدى نساہ کا مصداق حضرت ام سلمہؓ
ہیں (۲)۔

۱۲- باب : قَوْلُهُ تَعَالَى : «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا
إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» / ۱۲۷ .
الْقَوَاعِدُ : أُسَاسُهُ ، وَاحِدَتُهَا قَاعِدَةٌ . «وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ» / النور : ۶۰ / : وَاحِدُهَا قَاعِدَةٌ .

قواعد بنیاد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اس وقت اس کا مفرد ”قاعِدَةٌ“ آتا ہے اور قواعد ان
عورتوں کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جو حیض وغیرہ کی وجہ سے بیٹھ گئی ہوں ، اس وقت اس کا مفرد
”قاعد“ آتا ہے جیسا کہ سورۃ نور میں ہے ”وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا“

۴۲۱۴ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ :
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ : أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوْجِ
النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (أَلَمْ تَرَيَ أَنَّ قَوْمَكَ بَنَوْا الْكُفَّةَ وَأَقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ) . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَا تُرَدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ ؟ قَالَ : (لَوْ لَا حَدَّثَانُ قَوْمَكَ
بِالْكُفْرِ) .

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : لَئِنْ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مَا أَرَى
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِغْلَامَ الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ يَلْبَانِ الْحِجَرَ إِلَّا أَنَّ الْيَمَّ لَمْ يُتِمَّ عَلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ . [ر : ۱۲۶]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ تمہاری قوم
قریش نے کعبہ کی تعمیر کی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں سے اس تعمیر کو چھوٹا کر دیا، عائشہؓ فرماتی
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس کو حضرت ابراہیم کی

۱۱- باب : قَوْلُهُ : «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» / ۱۲۵/ .

مقام ابراہیم کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں ، بعض کہتے ہیں کہ سارا حرم مقام ابراہیم ہے ، بعض کہتے ہیں کہ مشاہد حج لیکن مشور یہ ہے کہ اس سے مراد وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر فرمائی تھی اور جو آب تک موجود ہے (۱)۔

«مَثَابَةٌ» / ۱۲۵/ : بَثْوَبُونَ يَرْجِعُونَ .

”وَلَاذُجَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ“ مثابۃ کہتے ہیں : الموضع الذی یرجع الیہ مرۃ بعد اخری یعنی وہ جگہ جس کی طرف بار بار لوٹا جائے ، ثاب ، یثوب کے معنی ہیں : لوٹا ، آیت کا ترجمہ ہے ”ہم نے بیت اللہ کو لوگوں کے لئے لوٹ لوٹ کر آنے کی جگہ بنایا ہے“ ۔

۴۲۱۳ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ عُمَرُ : وَافَقْتُ اللَّهَ فِي ثَلَاثٍ ، أَوْ وَافَقَنِي رَبِّي فِي ثَلَاثٍ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ اتَّخَذْتَ مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ، وَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ ، فَلَوْ أَمَرْتَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ ، قَالَ : وَبَلَّغَنِي مُعَاذَةَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْضَ نِسَائِهِ ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِنَ ، قُلْتُ : إِنْ أَتَيْتُنَّ أَوْ لَبِئْتُنَّ اللَّهَ رَسُولَهُ ﷺ خَيْرًا مِنْكُمْ ، حَتَّى أَتَيْتُ إِحْدَى نِسَائِهِ ، قَالَتْ : يَا عُمَرُ ، أَمَا فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا يَعْظُ نِسَاءَهُ ، حَتَّى تَعْظُهُنَّ أَنْتَ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مَّسْلُمَاتٍ» . الْآيَةُ .

وَقَالَ أَبُو أَبِي مَرْيَمَ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَرْزٍ : حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ : سَمِعْتُ أَنَسًا ، عَنْ عُمَرَ . [ر : ۳۹۳]

(۱) اس کی تائید امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے : «حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ اسْتَلِمَ الرُّكْنَ فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا تَقْدِمُ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ وَقَرَأَ «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى»...» (دیکھئے صحیح مسلم ، کتاب الحج باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ۳۹۳/۱) معلوم ہوا مقام ابراہیم پورے حرم کا نام نہیں۔

بعض نے منکر اور بعض نے انتہائی ضعیف قرار دیا ہے اسی لئے اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا (۱۰۸)۔
اسی طرح استدلال میں جو دوسری حدیث انہوں نے پیش کی ہے علماء نے اس کو ضعیف قرار دیا
لذا وہ قابل استدلال اور قابل اعتبار نہیں ہے (۱۰۹)۔

حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن شریف میں فرمایا ”لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ“ جبکہ حضرت عائشہؓ
فرماتی ہیں ”ما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أباح الله تعالى لكَ مِنَ النِّسَاءِ مَا شَاءَ“ معلوم ہوا وحی
غیر متلو یعنی سنت کے ذریعہ قرآن کا وہ حکم منسوخ قرار دیا گیا (۱۱۰)۔

● چوتھی قسم ہے نسخ السنۃ بالقرآن، یہ حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے
نزدیک یہ صورت بھی جائز نہیں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ابتداء میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو کر نماز
پڑھتے تھے تو بیت المقدس کی طرف یہ توجہ سنت سے ثابت تھی، لیکن قرآن کریم نے اس کو منسوخ کر دیا
چنانچہ آیت نازل ہوئی ”قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“ اس آیت نے سنت کے حکم کو منسوخ کر دیا۔ (۱۱)

۱۰ - باب : «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ» / ۱۱۶ /

۴۲۱۲ : حَدَّثَنَا أَبُو النِّبَّانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ : حَدَّثَنَا نَافِعُ

أَبْنُ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (قَالَ اللَّهُ : كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَرَعَمَ آيِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أُعِيدَهُ
كَمَا كَانَ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لِي وَلَدٌ ، فَسُبْحَانِي أَنْ أَتَّخِذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا)

یہ آیت ان یہود و نصاریٰ اور مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو اللہ جل شانہ کے
لئے بیٹے یا بیٹی ہونے کے قائل تھے ۔

(۱۰۸) دیکھیے الکامل فی ضعف الرجال لابن عدی : ۱۸۰/۲ ، رقم الترجمۃ ۳۶۸/۶۳ نیز دیکھیے میزان الاعتدال : ۳۸۸/۱ ، رقم الترجمۃ ۱۳۳۵

(۱۰۹) دیکھیے تخریج احادیث اصول الیزدوی للحافظ قاسم ابن قطلوبغا : ۱۶۳

(۱۱۰) مذکورہ استدلال کے لئے دیکھیے اصول فخر الاسلام الیزدوی : ۱۸۲/۳ لیکن صاحب کشف الاسرار نے استدلال کو ضعیف قرار دیا ہے وہ
کہتے ہیں کہ مذکورہ آیت کے لئے بلاغ ”اَنَا احْلَلْتُ لَكَ اَزْوَاجَكِ الْاَلَامِي اَتَيْتُ اجُودَمِنْ“ والی آیت ہے لہذا یہ نسخ القرآن بالقرآن ہے ، نسخ
القرآن بالسنت کے جواز پر اس سے استدلال درست نہیں (کشف الاسرار ص : ۴/۴)

(۱۱۱) التامی : ۱۸۳

(۳۲۱۲) اخرجہ البخاری فی کتاب التفسیر ، باب : «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ» ، رقم الحديث : ۳۲۱۲ ،

والحديث من افراده ، قاله العيني في العمدة : ۹۱/۱۸ ۔

دوسرے یہ کہ ناسخ کے لئے ضروری ہے کہ وہ منسوخ کا کم از کم ہم پلہ ہو اور ظاہر ہے کہ سبت قرآن کی ہم پلہ نہیں ہے۔

تیسری بات وہ یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے ”قُلْ مَا يَكُونُ لِيْ اَنْ اُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِيْ“ (۱۰۳) اگر آپ سبت کو قرآن کے لئے ناسخ تسلیم کریں گے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے قرآن میں تبدیلی کر رہے ہیں اور اس آیت کی رو سے یہ جائز نہیں۔

اسی طرح یہ حضرات دارقطنی کی اس روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں ”کلامی لا ینسخ کلام اللہ، وکلام اللہ ینسخ کلامی، وکلام اللہ ینسخ بعضہ بعضا“ (۱۰۴)۔

اس مفہوم کی ایک اور حدیث سے بھی یہ حضرات استدلال کرتے ہیں، روایت ہے ”اذا روی لکم عنی حدیث، فأعرضوه علی کتاب اللہ تعالیٰ، فان وافق الكتاب فأقبلوه، والا فرددوه“ (۱۰۵)۔

حضرات احناف فرماتے ہیں کہ قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں فرمایا گیا ”وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ“ (۱۰۶) جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کا کوئی حکم جب آپ بیان کرتے ہیں تو آپ وہ اپنی طرف سے بیان نہیں کرتے وہ درحقیقت اللہ جل شانہ کی طرف سے وحی ہوتی ہے لہذا وحی غیر متلو کے ذریعہ قرآن کا کوئی حکم منسوخ ہو سکتا ہے۔

جہاں تک آیت کریمہ سے استدلال کی بات ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کی رو سے سبت قرآن کے لئے ناسخ اس وقت نہیں بن سکتی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کوئی تبدیلی کریں، آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ آپ اپنے اختیار سے قرآن مجید کے کسی حکم کو تبدیل نہیں کر سکتے لیکن اگر آپ پر وحی غیر متلو آتی ہے اور آپ کے اختیار کا اس میں دخل نہیں ہے تو پھر آیت کی رو سے حدیث کے ناسخ بننے میں کیا اشکال ہو سکتا ہے۔ (۱۰۷)

باقی دارقطنی کی جس روایت سے استدلال کیا گیا ہے اس روایت کو بعض حضرات نے موضوع،

(۱۰۳) یونس/۱۵

(۱۰۴) وانظر الکامل فی ضعف الرجال: ۱۸/۲

(۱۰۵) دیکھیے اصول فخر الاسلام البیرونی علی هامش الکشف: ۱۷۷/۳

(۱۰۶) النجم: ۳-۴

(۱۰۷) قال الزرکشی فی البرهان: ۳۱/۲ ”السنۃ اذا کانت بامر اللہ من طریق الوحی استخت، وان کانت باجتہاد، فلا تنسخ، حکماء ابن حبیب

التیسابوری فی تفسیرہ“

تو اس میں کوئی حرج نہیں اور نہ ہی اس پر مواخذہ ہے (۵۹)۔

① علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”وَلَقَدْ كَذَّبُوا“ میں کذب اپنے حقیقی معنوں میں نہیں ہے، یہ ”غلط“ کے معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو یہ خیال گزرا کہ ہم نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے وحی اور الہام کے ذریعہ اپنی نصرت کا یقین دلایا ہے اور وہ نصرت عنقریب آنے والی ہے، جب نصرت کی آمد میں تاخیر ہوئی اور مایوسی کی کیفیت پیدا ہونے لگی تو انہیں یہ گمان گزرا کہ جس کو ہم نے الہام اور وحی خداوندی سمجھا تھا وہ الہام اور وحی نہیں تھی، ہمارے نفوس نے ہمیں غلط باور کرایا کہ وہ الہام اور وحی ہے لہذا کذب بمعنی الغلط کی نسبت اللہ کے وعدے کی طرف نہیں ہوئی کہ اشکال ہو بلکہ انبیاء نے اپنے نفوس کی طرف یہ نسبت کی ہے (۶۰)

لیکن علامہ خطابی کی اس توجیہ پر دل مطمئن نہیں ہوتا وجہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہ کہنا کہ انہیں وحی الہی میں اشتباہ ہونے لگا اور دل کے خیال کو انہوں نے الہام خداوندی سمجھا مناسب نہیں۔

② حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے ایک بڑی نفیس توجیہ کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ نصرت خداوندی کی تاخیر کی صورت میں انبیاء کو تشویش ہوئی اور تشویش علم و یقین کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے، یہ بالکل ممکن ہے کہ ایک آدمی کو کسی چیز کے وقوع کے متعلق یقین ہو لیکن اس کے وقوع سے پہلے پہلے مختلف حالات کی بناء پر اس چیز کے وقوع کے بارے میں ذہن میں تشویش پیدا ہو جائے، ٹھیک اسی طرح انبیاء علیہم السلام کو نصرت خداوندی کے وعدے پر یقین تھا لیکن جب اس میں تاخیر ہوتی رہی اور حالات سنگین اور سخت ہوتے گئے تو ان کو تشویش اور پریشانی لاحق ہوئی اور چونکہ انبیاء کا مقام بلند اور ان کی شان ارفع ہوتی ہے اس لئے اس تشویش اور اس پریشانی کو ان کے حق میں بمنزلہ تکذیب قرار دیا گیا اور ”تَلْقِیََا لِّلْمُخَاطَبِ بِمَا لَا یَسْتَرْقُبُ“ کا اسلوب اختیار کرتے ہوئے اللہ جل شانہ نے ان سے وہ بات کہدی جو ان کے وہم و گمان میں بھی نہیں تھی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارا یہ گمان ہے کہ ہم نے تم سے وعدہ غلط کیا تھا، حالانکہ یہ گمان ان کا نہیں تھا، انہیں تو تشویش تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ پریشانی اتنی کیوں ہوئی، اس کا مطلب یہ ہے کہ تم ہمارے وعدے کو صحیح نہیں سمجھتے تھے۔

یہ بھی محبوب کے ساتھ لطف و کرم کا ایک انداز ہوتا ہے، اس کو مثال سے یوں سمجھو کہ جب کوئی باوفا محب اپنے محبوب سے وعدہ کرنے کے میں کل تم سے ملوں گا اور کل جب ملنے جائے تو اسے پریشان اور انتظار کرتے کرتے بے چین پائے تو اس سے کہے ”تم نے مجھے جھوٹا سمجھا کہ میری آمد کا

انظار کرتے کرتے پریشان ہو گئے۔ ”حالانکہ اس نے جھوٹا نہیں سمجھا تھا تاہم اس کا ذہن مشوش تھا اور محب نے اس تشویش کو اس کے حق میں بمنزلۃ تمکذیب قرار دے کر مذکورہ جملہ کہا۔

قرآن شریف میں حضرت یونس علیہ السلام کے متعلق آیا ہے ”وَضَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ“ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کا یہ گمان ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ان پر حاوی نہیں ہے، ہرگز نہیں کہہ سکتا، وہ اللہ کے پیغمبر ہیں ان کے تو حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہیں آسکتی کہ وہ اللہ کی قدرت کے دائرے سے باہر ہیں لیکن ان کے طرز عمل کی وجہ سے وہاں بھی ”تَلْقِیًا لِّلْمُخَاطَبِ بِمَا لَا يَتَرَقَّبُ“ کا اصول اور اسلوب اختیار کیا گیا (۶۱)۔

● حضرت ابن عباسؓ بھی اس قراءت کی ایک تفسیر خود ان سے امام نسائی نے نقل کی ہے جس کے بعد کسی دوسری توجیہ کی ضرورت نہیں پڑتی ہے وہ ہے ”استیئس الرسل من ایمان قومهم، وظن قومهم ان الرسل قد کذبوهم“ یعنی انبیاء اپنی قوم کے ایمان لانے سے مایوس ہو گئے اور قوم نے یہ گمان کیا کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جو نصرت کا وعدہ تھا وہ صحیح نہیں تھا (اس وقت ظنوا کی ضمیر قوم کی طرف راجع ہے اور کذبوا کی ضمیر انبیاء علیہم السلام کی طرف جبکہ پہلی توجیہات میں دونوں ضمیریں انبیاء علیہم السلام کی طرف لوٹ رہی تھیں) اور قوم کے اس طرح سمجھنے سے انبیاء کی عظمت پر کوئی حرف نہیں آتا (۶۲)۔

یہ توجیہ چونکہ خود حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اس لئے یہ سب سے راجح معلوم ہوتی ہے اور اس پر اشکال بھی نہیں رہتا۔ واللہ اعلم

حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ

اس میں تین احتمال ہیں۔

① ایک یہ کہ ”مَتَى نَصُرَ اللَّهُ“ رسول اور اہل ایمان سب نے کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”الْآنَ نَصُرَ اللَّهُ

قَرِيبٌ“

② دوسرا احتمال یہ ہے کہ اہل ایمان نے کہا ”مَتَى نَصُرَ اللَّهُ“ اور اللہ کے رسول نے فرمایا

”الْآنَ نَصُرَ اللَّهُ قَرِيبٌ“

(۶۱) مذکورہ تفصیل کے لئے دیکھیے فیض الباری: ۱۶۱/۳-۱۶۲

(۶۲) دیکھیے البدور الساری الی فیض الباری: ۱۶۲/۳

● تیسرا احتمال یہ ہے کہ دونوں نے کہا ”مَنْ نَصَرَ اللَّهَ“ بھر جب ہوش آیا تو دونوں نے کہا ”الْآنَ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبًا“

ذہب بہا ہناک

یعنی حضرت ابن عباس سورۃ یوسف کی آیت کو وہاں (سورۃ بقرہ کی آیت باب کی طرف) لے گئے کیونکہ دونوں کا مفہوم اور مصداق ایک ہے جیسا کہ گزر گیا۔

۴۱- باب : «نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ» . الْآيَةُ / ۲۲۳ .

۴۲۵۳ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ : أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَوْنٍ ، عَنْ نَافِعٍ قَالَ : كَانَ أَبُو عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ ، فَأَخَذَتْ عَلَيْهِ يَوْمًا ، فَقَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ ، حَتَّى أَتَتْهُ إِلَى مَكَانٍ قَالَ : تَذَرِي فِيمَ أُتْرِلَتْ ؟ قُلْتُ : لَا ، قَالَ : أُتْرِلَتْ فِي كَذَا وَكَذَا ، ثُمَّ مَضَى .

وَعَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ : حَدَّثَنِي أَبِي : حَدَّثَنِي أَيُّوبُ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ : «فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ» . قَالَ : بِأَيِّهَا فِي .

رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ .
۴۲۵۴ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي الْمُنْكَدِرِ : سَمِعْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَتْ الْيَهُودُ يَقُولُ : إِذَا جَامَعَهَا مِنْ وَرَائِهَا جَاءَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ ، فَتَرَكْتُ : «نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ» .

(۳۲۵۳) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب نساءکم، حرث لکم فاتوا حرثکم، رقم الحديث: ۳۲۵۳

لم أجد هذا الحديث فی الصحاح الستة سوى البخاری

(۳۲۵۴) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب نساءکم، حرث لکم فاتوا حرثکم، رقم الحديث: ۳۲۵۴، و

أخرج مسلم فی کتاب النکاح، باب جواز جماع المرأة فی قبلها من قدامها، رقم الحديث: ۱۳۳۵، وأخرج الترمذی فی

کتاب التفسیر، باب ومن سورة البقرة، رقم الحديث: ۲۹۸۲، وأخرج ابوداؤد فی کتاب النکاح، باب جامع النکاح، رقم

الحديث: ۲۱۶۳، وأخرج ابن ماجه فی ابواب النکاح، النهی عن إتيان النساء فی ادبارهن: ۱/۱۳۸، وأخرج النسائي فی

السنن الکبریٰ: ۳۰۲/۶، رقم الحديث: ۱۱۰۳۸

آیت کریمہ کا سبب نزول روایت باب میں یہ بیان کیا گیا کہ یہودی کہتے تھے، مرد جب اپنی عورت سے پیچھے کی جانب سے فرج میں جماع کرے گا تو بچہ احوال یعنی بھینگا پیدا ہوگا، اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی، آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمہاری بیویاں تمہاری کھیتی ہیں سو تم اپنے کھیت میں جس طرح چاہو آؤ۔

آیت میں ”اَنْتُمْ سِتْمٌ“ کا لفظ آیا ہے انہی کا لفظ ”اَيْنَ“ ”كَيْفَ“ اور ”مَنْ“ تینوں کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، جب ”اَيْنَ“ کے معنی میں استعمال ہو تو اس وقت ”مَنْ“ ضرور ہوگا خواہ ظاہر ہو یا محذوف یعنی ”مِنْ اَيْنَ“ (۶۳)۔

نتیجہ کے فرمایا کہ یہاں ”اَنْتُمْ“ کے معنی میں ہے یعنی ”مَنْ سِتْمٌ“ مجاہد نے فرمایا کہ ”کیف“ کے معنی میں ہے اور قتادہ اور ربیع نے فرمایا ”مَنْ اَيْنَ“ کے معنی میں ہے (۶۴)۔ بعض محققین نے ”مَنْ اَيْنَ“ کے معنی کو ترجیح دی ہے یعنی جس جہت سے تم چاہو اپنی عورتوں کے پاس آؤ، سامنے سے، پیچھے سے، اوپر سے، نیچے سے البتہ وطنی فی القبل ہونا چاہیے یہاں جنات کی تقسیم مراد ہے، مکان کی تقسیم مراد نہیں (۶۵)۔

یہودی کے ساتھ وطنی فی الدن کے سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔

① حضرت عبداللہ بن عمرؓ محمد بن کعب قرظی، سعید بن یسار، امام مالک اور امام شافعی بقول قدیم میں اباحت کے قائل ہیں (۶۶) امام مازری اور ابن العربی کا رجحان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے ابو بکر جصاص نے ”احکام القرآن“ میں لکھا ہے کہ امام مالک کا مشہور قول اباحت ہے لیکن مالکیہ نے اس قول کی تردید کی ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ امام مالک سے اباحت کا قول منقول ہے (۶۷) البتہ ابو یعلیٰ خلیلی نے ”الإرشاد“ میں امام مالک سے اس قول میں رجوع نقل کیا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں منقول ہے کہ جب ان سے اس سلسلہ میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس بارے میں کوئی صحیح حدیث وارد نہیں ہوئی ہے البتہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ یہ حلال

(۶۳) دیکھیے روح المعانی: ۱۷۷/۲ والجامع لاحکام القرآن: ۹۳/۳

(۶۴) روح المعانی: ۱۷۷/۲

(۶۵) روح المعانی: ۱۷۷/۲

(۶۶) دیکھیے تفسیر مظہری: ۲۸۰/۱ والجامع لاحکام القرآن: ۹۳/۳ وعمدة القاری: ۱۱۷/۱۸

(۶۷) دیکھیے احکام القرآن للجصاص: ۳۵۲/۱

ہو (۶۸) حاکم اور بیہقی وغیرہ نے امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کا اس مسئلہ میں مناظرہ بھی نقل کیا ہے، امام محمدؒ فرماتے تھے کہ موضع حث میں وطی کرنا جائز ہے، موضع فرث (کندگی) میں وطی جائز نہیں ہے، اس پر امام شافعیؒ نے امام محمدؒ سے پوچھا کہ یہ بتائیں اگر آدمی اپنی بیوی سے اس کی ران میں وطی کرے تو جائز ہے؟ امام محمدؒ نے فرمایا ”ہاں“ یہ جائز ہے “تب امام شافعیؒ نے فرمایا ”فَكَيْفَ تَحْتَجُّ بِمَا لَا تَقُولُ بِهِ“ کیونکہ ران وغیرہ بھی موضع حث نہیں ہے (۶۹)۔

لیکن یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم تھا بعد میں انہوں نے اس کی حرمت کی تصریح کی ہے اور شافعیہ کا مذہب تحریم کا ہے (۷۰)۔

⑤ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور جمہور امت بیوی کے ساتھ وطی فی الدبر کو حرام کہتے ہیں کیونکہ وہ موضوع حث نہیں ہے (۷۱)۔

ابن خزیمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَيِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ“ (۷۲)

اسی طرح عمرو بن شعیب کی روایت ہے ”ہی اللوطیۃ الصغری، یعنی وطی النساء فی ادبارہن“ (۷۳) امام طحاوی، امام محمد اور ابن ابی شیبہ نے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا ”لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ وَطَى امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا“ (۷۴)۔

حضرت ابن عمرؓ کی طرف اباحت کی نسبت بھی مشکوک ہے، امام طحاوی نے روایت نقل کی ہے کہ ابن عمرؓ سے وطی فی الدبر کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا ”أَوْ يَفْعَلُهُ مُسْلِمٌ؟“ کیا مسلمان اس طرح کر سکتا ہے، اس لئے ان کی طرف جواز کے قول کی نسبت ٹھیک نہیں ہے (۷۵)۔

(۶۸) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸ و تفسیر مظہری: ۲۸۰/۱-۲۸۱ و روح المعانی: ۱۷۸/۲

(۶۹) روح المعانی: ۱۷۸/۲ و تفسیر مظہری: ۲۸۱/۱

(۷۰) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸

(۷۱) تفسیر مظہری: ۲۸۰/۱

(۷۲) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸

(۷۳) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸-۱۱۸

(۷۴) عمدة القاری: ۱۱۸/۱۸ نیز اس سلسلہ میں مزید روایات کے لئے دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۲۶۲/۱-۲۶۳ و شرح معانی الآثار: ۲۲۲/۲

۲۳ باب وطی النساء فی ادبارہن

(۷۵) دیکھیے شرح معانی الآثار للطحاوی: ۲۲۲/۲ کتاب النکاح، باب وطی النساء فی ادبارہن

علامہ ابن القیم نے زاد المعاد میں تصریح کی ہے کہ سلف سے جہاں جہاں ”اتیان فی الدبر“ کا جواز منقول ہے اس سے ”اتیان فی القبل من جهة الدبر“ مراد ہے، بعض راویوں نے یہ مفہوم اچھی طرح نہیں سمجھا اور ”اتیان فی نفس الدبر“ مراد لے کر اس فعل شنیع کے جواز کا قول ذکر کر دیا (۷۶) یہی حق و صواب ہے اور یہی مقتضائے عقل و شرع ہے اور اس کے خلاف سمجھنا اور کہنا تجاوز عن الحد ہے۔

اسماعیلی نے یحییٰ بن ابی زائد کے طریق سے سفیان کی روایت نقل کی ہے باریک مدبرۃ فی فرجہا من وراءها یہاں من وراءہا کے ساتھ فی فرجہا کی تصریح ہے۔ (۱)
اسی طرح صحیح مسلم میں ہے اذا اتى الرجل امراته من دبرها فی قبلها (۲) اور ایک روایت کے الفاظ میں اذا أتیت المرأة من دبرها فی قبلها ثم حملت (۳) حاملہ ہو جانا جب ہی ممکن ہے جب وطی فی القبل ہو اس سے جماع من وراء سے وطی فی القبل مراد ہوگی
یأتیہا فی

یہاں باب میں دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں، فی حرف جار کا ذکر ہے لیکن مجرور کا ذکر نہیں۔

ابن جریر نے تفسیر میں انقلاب کے طریق سے یہ روایت نقل کی ہے اس میں مجرور کا ذکر کیا ہے ”یأتیہا فی الدبر“ (۷۷)۔

حمیدی نے ”الجمع بین الصحیحین“ میں ”یأتیہا فی الفرج“ کے الفاظ نقل کئے ہیں (۷۸)۔
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مجرور ذکر نہیں کیا، عام طور سے امام کو جب کسی لفظ کے متعلق اشکال ہوتا ہے تو وہ وہاں بیاض چھوڑ دیا کرتے ہیں کہ بعد میں جب اطمینان ہوگا تو دیکھیں گے تاہم بسا اوقات وہ بیاض بیاض ہی رہ جاتا ہے یہاں پر ایسا ہی ہوا (۷۹)۔

(۷۶) دیکھیے فیض الباری: ۱۶۳/۴

(۱) دیکھیے فتح الباری: کتاب التفسیر: ۱۹۲/۸

(۲) الصحیح لمسلم: ۳۶۳/۱

(۳) الصحیح لمسلم: ۳۶۳/۱

(۷۷) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸

(۷۸) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸

(۷۹) عمدة القاری: ۱۱۶/۱۸

۴۲ - باب : «وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنْفِقْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ» / ۲۳۲ /
 ۴۲۵۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ : حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ رَاشِدٍ :
 حَدَّثَنَا الْحَسَنُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ : كَانَتْ لِي أُخْتُ تُحْطَبُ إِلَيَّ .
 وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ الْحَسَنِ : حَدَّثَنِي مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ .
 حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا يُونُسُ ، عَنْ الْحَسَنِ : أَنَّ أُخْتَ مَعْقِلٍ
 ابْنِ يَسَارٍ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا ، فَتَرَكَهَا حَتَّى انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَحَطَبَهَا ، فَأَلَى مَعْقِلٌ ، فَتَرَكَتْ : «فَلَا
 تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ» . [۴۸۳۷ ، ۵۰۲۰ ، ۵۰۲۱]

اس آیت سے امام ترمذی، ابن جریر طبری اور قاضی ابن عربی وغیرہ نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ معاملہ نکاح میں عورتوں کا اعتبار نہیں بلکہ یہ اولیاء کے سپرد ہے، ورنہ اگر عورتوں کا اعتبار ہوتا تو پھر حضرت معقل بن یسار اپنی بہن کو نکاح سے کیوں روکتے اور ان کے اس روکنے پر ”فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ“ کیوں نازل ہوتا (۱)۔

لیکن جو حضرات نکاح بعبارة النساء کے معتبر ہونے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ آیت تو ہماری دلیل ہے کیونکہ حضرت معقل بن یسار نے نکاح بعبارة النساء پر نصیحت کی اور اپنی بہن کو نکاح سے روکا تو حق تعالیٰ نے اس پر نکیر فرمائی جس سے معلوم ہوا کہ عورتیں از خود نکاح کر سکتی ہیں (۲)۔

۴۳ - باب : «وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» / ۲۳۴ /
 «يَتَفَوَّنَ» / ۲۳۷ / : يَهْبَنُ .

(۳۲۵۵) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب واذا طلقتم النساء فلينفقن اجلهن فلا تعضلوهن، رقم الحديث:

۳۲۵۵ وايضا في كتاب النكاح، باب من قال لا نكاح الا بولي: ۲/ ۷۷۰ وكتاب الطلاق، باب وبمولتهن احق بردهن في العدة و

كيف يراجع المرأة: ۲/ ۸۰۲، وايضا في كتاب الطلاق، باب وبمولتهن احق بردهن في العدة: ۲/ ۸۰۳، واخرجه الترمذی

في كتاب التفسير، باب ومن سورة البقرة، رقم الحديث: ۲۹۸۱، واخرجه ابو داود في كتاب النكاح، باب في العضل، رقم

الحديث: ۲۰۸۷، واخرجه النسائي في السنن الكبرى: ۳۰۲/ ۶، رقم الحديث: ۱۱۰۴۱

(۱) دیکھیے جامع البیان فی تفسیر القرآن: ۲/ ۳۰۰-۲۹۹ و سنن ترمذی: ۵/ ۲۱۶-۲۱۶ کتاب تفسیر القرآن

(۲) دیکھیے التفسیر المظهر: ۳۱۶-۳۱۶

٤٢٥٦ : حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ إِسْطَاطِمَ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ، عَنْ حَبِيبٍ ، عَنْ أَبِي
 أَبِي مَالِكَةَ : قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ : قُلْتُ لِعُمَانَ بْنِ عَفَّانَ : «وَالَّذِينَ يَتُوقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ» .
 قَالَ : قَدْ نَسَخْتُهَا الْآيَةُ الْأُخْرَى ، فَلِمَ تَكْتُبُهَا ؟ أَوْ : تَدْعُهَا ؟ قَالَ : يَا أَبْنِ أَخِي لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا
 مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ . [٤٢٦٢]

٤٢٥٧ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : حَدَّثَنَا رَوْحُ : حَدَّثَنَا شَيْلٌ ، عَنْ أَبِي أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ :
 «وَالَّذِينَ يَتُوقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ» . قَالَ : كَانَتْ هَذِهِ الْعِدَّةُ ، تَعْتَدُ عِنْدَ أَهْلِ زَوْجِهَا
 وَاجِبٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَالَّذِينَ يَتُوقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ
 غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ» . قَالَ : جَعَلَ
 اللَّهُ لَهَا تَمَامَ السَّنَةِ سَبْعَةَ أَشْهُرٍ وَعِشْرِينَ لَيْلَةً وَصِيَّةً ، إِنْ شَاءَتْ سَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ
 خَرَجَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» . فَالْعِدَّةُ كَمَا هِيَ
 وَاجِبٌ عَلَيْهَا . زَعَمَ ذَلِكَ عَنْ مُجَاهِدٍ .

وَقَالَ عَطَاءُ : قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عِدَّتَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا ، فَتَعْتَدُ حَيْثُ شَاءَتْ ،
 وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «غَيْرَ إِخْرَاجٍ» . قَالَ عَطَاءُ : إِنْ شَاءَتْ أَعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَتَتْ فِي
 وَصِيَّتِهَا . وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ» . قَالَ عَطَاءُ :
 ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاثُ ، فَسَخَّ السُّكْنَى ، فَتَعْتَدُ حَيْثُ شَاءَتْ ، وَلَا سُكْنَى لَهَا .

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ ، عَنْ أَبِي أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : بِهَذَا .
 وَعَنْ أَبِي أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عِدَّتَهَا فِي
 أَهْلِهَا ، فَتَعْتَدُ حَيْثُ شَاءَتْ ، لِقَوْلِ اللَّهِ : «غَيْرَ إِخْرَاجٍ» . نَحْوُهُ . [٥٠٢٩]

(٣٢٥٦) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب 'والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً' ، رقم الحديث : ٣٢٥٦ ،

وأيضاً في كتاب التفسير ، باب 'والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً' ، رقم الحديث : ٣٢٦٢ ، قال العيني في عمدة القاري :

الحديث من أفراد : ١٢١/١٨

(٣٢٥٤) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب 'والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً' ، رقم الحديث : ٣٢٥٤ ، و

كتاب الطلاق ، باب 'والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً' ، رقم الحديث : ٥٠٢٩ ، لم أجده في ماسوي البخاري ، وقول عطاء

عن ابن عباس أخرجه أبو داود في كتاب الطلاق ، باب من رأى التحول ، رقم الحديث : ٢٣٠١

يَعْفُونَ، يَهْبَنَ

یعنی ”وَأَنْ طَلَقْتُمُوهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُمْ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُمْ فَرِيضَةً، فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ“ اس آیت میں ”يعفون“ بمعنی ”بھین“ ہے یعنی سب کرنا۔

مُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجَاكِ عِدَّتْ

موتی عنما زوجا (بیوہ) کی عدت چار ماہ دس دن ہے عدت گزرنے سے پہلے نہ وہ نکاح کر سکتی ہے نہ نکاح کی بات چیت کر سکتی ہے نہ خوشبو استعمال کرے گی نہ بناؤ سنگار کرے گی نہ رنگین کپڑے پہنے گی اسباب زنت کا استعمال اس کے لیے ممنوع ہے، یہی حکم مطلقہ بانہ کا بھی ہے جب رجوع کا حق شوہر کے لیے نہ ہو (۴)۔

بیت زوج میں رہنا مطلقہ بانہ کے لیے بھی ضروری ہے اور بیوہ کے لیے بھی واجب ہے لیکن یہ وجوب من حیث الاحداد (سوک سے) ہے اس لیے نہیں کہ اس کے لیے سکنی لازم ہے، سکنی تو آیت میراث سے ساقط ہو گیا البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے یہاں معمولی ضرورت کے لیے بھی لکنا جائز ہے۔ اگر شوہر کی وفات چاند رات میں ہو تو عدت کے مہینے چاند کے حساب سے پورے کیے جائیں گے خواہ چاند اٹھیں کا ہو یا ہمیں کا لیکن اگر وفات چاند رات کے بعد ہو تو سب مہینے بیس بیس دن کے حساب سے پورے کیے جائیں گے اس صورت میں ۴ ماہ کے ۱۲۰ ایک بیس دن ہوں گے اور مزید دس دن ملائے سے عدت کے کل دن ایک سو تیس ہو جائیں گے۔

حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سُلَيْمَانَ

یہاں دو آیتیں ہیں ایک ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“ یہ آیت تربص ہے اور نارخ ہے اور قرآنی ترتیب میں مقدم ہے۔ دوسری آیت ہے ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ“ یہ آیت الحول ہے، منسوخ ہے اور ترتیب قرآنی میں موخر واقع ہوئی ہے۔

ابن زبیرؓ کو یہ اشکال ہوا کہ آیت وصیت جب منسوخ ہے تو اسی کو قرآن مجید میں کیوں لکھا گیا ہے

(۴) بدائع الصنائع: ۲۰۹۰۲۰۸/۳، البحر الرائق: ۱۶۲/۳، اللباب: ۸۵/۳، الدر المختار: ۸۴/۲، وإعانة الطالبین للسید البکری: ۳۳/۳، والمفتی: ۲۹۱/۳، الفقه الاسلامی وادلتہ: ۶۵۳/۴، البز مطلق، حنفی کے نزدیک گھر سے نہ دن کو نکل سکتی ہے نہ رات کو جبکہ بیوہ اپنے حوائج کے لیے صرف دن کو نکل سکتی ہے رات کو نہیں

تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ اس آیت کا حکم مسوخ ہوا ہے تلاوت مسوخ نہیں ہوئی اس لیے اس کو باقی رکھا گیا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو باقی رکھا ہے تو ہم پر آپ کی اتباع لازم ہے اس لیے میں اس میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا۔

ربا یہ سوال کہ آیت الحول کا حکم جب آیت التربص سے مسوخ ہو گیا تو تلاوت کو برقرار رکھنے سے کیا فائدہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایک تو تلاوت کا ثواب ملے گا دوسرے آپ کی اتباع اور پیروی کا ثواب ہوگا کہ جس طرح آپ نے اس کو مصحف میں برقرار رکھا ہم نے بھی آپ کی اتباع میں ایسا ہی کیا۔

آیت کے متعلق ایک اشکال اور اس کا جواب

اس کے بعد یہ سوال ہوتا ہے کہ جب آیت الحول مسوخ ہے تو اس کو مقدم ہونا چاہیے اور آیت تربص اس کے لیے ناخ ہے تو اس کو مؤخر ہونا چاہیے چونکہ مسوخ ہمیشہ مقدم ہوتا ہے اور ناخ مؤخر لیکن یہاں قرآن کریم کی ترتیب میں آیت تربص جو ناخ ہے وہ مقدم واقع ہوئی ہے اور آیت الحول مسوخ آیت قرآن کریم میں بعد میں مذکور ہے۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ ایک ترتیب نزول ہے اس میں تو یہی ہوتا ہے کہ مسوخ آیت مقدم ہوتی ہے اور ناخ مؤخر ہوتی ہے اس کے خلاف، مقصور نہیں لہذا نزول آیات کی ترتیب میں یقیناً آیت الحول کا نزول پہلے ہے اور آیت تربص کا نزول بعد میں ہے لیکن ایک ترتیب وہ ہے جو اس وقت قرآن مجید کی آیات میں موجود ہے یہ ترتیب لوح محفوظ کی ترتیب کے مطابق ہے اور یہ ترتیب توقیفی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ترتیب آیات اسی طرح منقول ہے اس میں تبدیلی کا کسی کو حق نہیں اس ترتیب توقیفی میں آیت تربص جو ناخ ہے مقدم ہے اور آیت الحول جو مسوخ ہے مؤخر ہے (اگرچہ عام طور پر اس توقیفی ترتیب میں بھی مسوخ مقدم اور ناخ مؤخر ہوتا ہے لیکن یہاں ایسا نہیں) لہذا موجودہ ترتیب آیات کے توقیفی ہونے کی بنا پر نیز مطابق لوح محفوظ ہونے کی بنا پر ہم اس کے پابند ہیں کہ ناخ کو پہلے اور مسوخ کو بعد میں برقرار رکھیں۔ (۵)

یہاں ترتیب دیکھ کر مجاہد اور عطاء نے یہ دعویٰ کیا کہ آیت الحول جو مؤخر ہے مسوخ نہیں چونکہ مسوخ آیت تو ناخ آیت سے پہلے ہوا کرتی ہے جب کہ ترتیب نزول میں تو واقعی یہی ہوتا ہے لیکن تلاوت کی

ترتیب میں یہ ضروری نہیں، موجودہ ترتیب آیات جو تلاوت کے وقت ملحوظ رہتی ہے توقیفی ہے اس میں رائے اور قیاس کا دخل نہیں اس لیے جمہور اس پر متفق ہیں کہ آیت الحول منسوخ ہے اور آیت تربص اس کے لیے ناسخ ہے، پہلے عورت بیوگی کی عدت ایک سال گزارا کرتی تھی، زمانہ جاہلیت کا طریقہ یہی تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر اس کو حاصل ہوئی، نیز آیت الحول کے ذریعہ ازواج کے لیے حکم آگیا کہ موت کے آثار ظاہر ہونے کے وقت اگر وہ بیویاں پھوڑ کر فوت ہو رہے ہوں تو ان کے لیے ایک سال کے نفقہ اور سکنی کی وصیت کریں اس لیے پہلے اسلام میں عدت کی مدت ایک سال تھی اس کے بعد آیت تربص نازل ہوئی اور بجائے سال کے چار مہینے اور دس دن کو عدت مقرر کیا گیا۔

مجاہد اور عطاء نے ابن عباسؓ سے اس کے خلاف نقل کیا ہے، کہ آیت الحول منسوخ نہیں، وصیت کا حکم آیت الحول میں چار ماہ دس دن کی عدت کے مقرر ہونے کے بعد آیا ہے، پھر زوجات کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ چاہیں تو اس وصیت سے استفادہ کریں یا ان کی مرضی استفادہ کرنے کی نہ ہو آہ کریں، اب یہ سمجھیے کہ یہاں تین چیزیں ہیں:

① متوفی عنہا زوجہا کے لیے چار ماہ دس دن کی عدت کا واجب ہونا۔

② متوفی عنہا زوجہا کی سکونت کا بیت زوج میں لازم ہونا۔

③ ازواج پر وصیت کا واجب ہونا۔

امام بخاریؒ نے ایک قول مجاہد کا نقل کیا اور ایک قول عطاء کا اور یہ دونوں حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد ہیں تو گویا انھوں نے ابن عباسؓ کی اسے ہمیشہ کی ہے، حضرت مجاہد نے یہ کہا ہے کہ ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَّهُنَّ مِنْ حِجَّتِهِمْ“ کا چار ماہ دس دن کی عدت سے کوئی تعلق نہیں، آیت الحول کے نازل ہونے کے بعد چار ماہ دس دن کی عدت اسی طرح واجب ہے جس طرح پہلے واجب تھی، آیت الحول میں ازواج کو اسی کا پابند کیا گیا ہے کہ وہ زوجات کے لیے مزید سات ماہ اور بیس دن کی وصیت کریں، متاع اور سکنی کے لیے تاکہ سال پورا ہو جائے اور زوجات کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ اس وصیت کے مطابق بیت زوج میں رہنا پسند کریں تو رہیں اور اگر رہنا پسند نہ کریں تو نہ رہیں۔

عطاء کہتے ہیں کہ ”وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ“ والی آیت الحول میں امور ثلاثہ میں سے امر ثانی کو منسوخ کیا گیا ہے اور عورت کے لیے بیت زوج میں عدت گزارنا ضروری نہیں رہا، عطاء کہتے ہیں کہ نہ چار ماہ دس دن کی عدت میں شوہر کے گھر میں رہنا ضروری ہے اور نہ مدت وصیت میں بیت زوج میں سکونت اختیار کرنا ضروری ہے، عطاء کے نزدیک چار ماہ دس دن کی عدت کا حکم اپنی جگہ باقی ہے آیت الحول کے نازل ہونے سے

سکونت فی بیت الزوج کا وجوب ختم ہو گیا، نہ مدت عدت ۴ ماہ دس دن میں یہ وجوب باقی رہا نہ مدت وصیت ۷ ماہ ۲۰ دن میں۔

مجاہد نے مدت وصیت میں تو عورت کے اختیار کا ذکر کیا ہے لیکن عدت کی مدت یعنی چار ماہ دس دن کے بارے میں مجاہد نے سکوت کیا ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ مجاہد کے نزدیک بھی جس طرح مدت وصیت میں عورت کے لیے بیت زوج میں سکونت واجب نہیں اسی طرح عدت کی مدت چار ماہ دس دن میں بھی سکونت فی بیت الزوج واجب نہیں اگرچہ انھوں نے اس کا ذکر نہیں کیا اس لیے کہ جب مدت وصیت میں جو بڑی مدت ہے سکونت فی بیت الزوج ضروری نہیں تو مدت عدت چار ماہ دس دن میں جو کہ چھوٹی مدت ہے یہ سکونت ضروری نہ ہوگی لہذا اگر یہ مان لیا جائے کہ مجاہد بھی سکونت فی بیت الزوج کو نہ مدت وصیت میں ضروری سمجھتے ہیں نہ مدت عدت میں تو پھر عطاء اور مجاہد میں اختلاف باقی نہیں رہتا۔

تنبیہ

یہاں پر لامع الدراری میں غلطی واقع ہوئی ہے اس میں مجاہد کا قول اس کے برعکس نقل کیا گیا ہے کہ وہ مدت عدت چار ماہ دس دن میں تنخیر کے قائل ہیں اور مدت وصیت کے بارے میں انھوں نے سکوت کیا ہے (۶) جبکہ حقیقت اس کے خلاف ہے کیونکہ انھوں نے عورت کے اختیار کا ذکر مدت وصیت کے سلسلے میں کیا ہے اور مدت عدت چار ماہ دس دن کے سلسلے میں سکوت کیا ہے۔

اس کے بعد عطاء نے فرمایا ہے کہ آیت میراث کے نزول کے بعد عورت کے لیے بیت زوج میں رہنے کا اختیار ختم ہو گیا، نہ وہ چار ماہ دس دن مدت عدت میں وہاں رہ سکتی ہے اور نہ مدت وصیت سات ماہ بیس دن میں وہاں رہ سکتی ہے، اگر رہے گی تو کرایہ دینا ہوگا میراث اس کو مل گئی، پیسے اس کے پاس ہیں تو رہنا چاہتی ہے تو کرایہ دے بلکہ آیت میراث کے بعد تو یہ وصیت بھی جائز نہیں کیونکہ آیت میراث نے آیت الحول کو منسوخ کر دیا، آیت تربص سے وہ منسوخ نہیں ہوتی تھی کیونکہ آیت تربص نزول میں مقدم تھی اور آیت الحول منخر تھی مگر آیت میراث اس سے بھی موخر ہے لہذا وہ آیت الحول کے لیے ناخ ہے۔ اس سمیرے مسئلے میں بھی کہ آیت الحول آیت میراث سے منسوخ ہو گئی عطاء اور مجاہد کا اختلاف نہیں دونوں اس نسخ کے قائل ہیں۔

اس تفصیل سے منہوم ہوا کہ مجاہد اور عطاء کے بیان میں ابن عباسؓ کا مذہب بیان کرنے میں اختلاف نہیں ہے لیکن ابن عباسؓ کی روایات میں اختلاف واقع ہوا ہے بعض روایات سے عدم نسخ معلوم ہوتا ہے جیسا کہ امام بخاری نے نقل کیا ہے اور اس کی تفصیل آپ کے سامنے پیش کی گئی اور بعض روایات سے نسخ معلوم ہوتا ہے، علامہ سیوطیؒ نے درمشور میں فرمایا ہے اخرج ابو داؤد والنسائی والبیہقی من طریق عکرمۃ عن ابن عباس فی قوله ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَّأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ“ قال نسخ الله ذلك بآية الميراث بما فرض الله لهن من الربع والثمن ونسخ أجل الحول بان جعل أجلها أربعة أشهر وعشراً۔ (۷)

اس طرح کی روایات سے ابن عباسؓ کی رائے جمہور کے موافق معلوم ہو رہی ہے کہ وہ عدت الحول کو..
”أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“ کی آیت سے منسوخ مانتے ہیں۔

متوفیٰ عنہا زوجہ کے نفقہ اور سکنی کا حکم

احناف کے نزدیک متوفیٰ عنہا زوجہ (بیوہ) کے لیے نہ نفقہ ہے نہ سکنی ہے، حاملہ ہو یا غیر حاملہ چونکہ زوج کے انتقال کے بعد اس کے اموال ورثہ کو مقبول ہو گئے لہذا ورثہ کے مال سے نہ نفقہ ادا کیا جائے گا نہ سکنی۔ (۸)

علامہ نوویؒ کے مطابق شوافع کے یہاں نفقہ تو واجب نہیں خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ البتہ سکنی کے لیے نوویؒ فرماتے ہیں والأصح عندنا وجوب السکنی (۹) گویا دوسری روایت میں ان کے یہاں اس کے لیے سکنی نہیں ہے۔

حنابلہ کے یہاں اگر وہ غیر حاملہ ہے تو نہ نفقہ ہے نہ سکنی اور اگر حاملہ ہو تو دو روایتیں ہیں ایک روایت میں حاملہ کے لیے بھی نفقہ اور سکنی نہیں اور دوسری روایت میں حاملہ کے لیے نفقہ اور سکنی ہے کذا قال المؤلف (۱۰)

مالکیہ کے نزدیک متوفیٰ عنہا زوجہ کے لیے نفقہ نہیں حاملہ ہو یا غیر حاملہ البتہ سکنی اس صورت میں

(۷) دیکھیے درمشور: ۳۰۹/۱ و تعلیقات لامع الدراری: ۲۶/۹

(۸) ہدایۃ الصنائع: ۲۱۱/۳ و اوجز المسائل: ۱۸۵/۱۰

(۹) المصباح لمسلم مع شرحہ الکامل للنیوی: ۲۸۳/۱

(۱۰) اوجز المسائل: ۱۸۵/۱۰ والمفتی فی فقہ الامام احمد، کتاب النفقات: ۳۱۱/۳۔ والمفتی شرح المئدة للنقلی: ۳۳۳، باب نفقة

الممات، والانصاف فی معرفة الراجع من الخلاف للمرداوی: ۳۶۸/۹-۳۶۹

ہے جب گھر زوج کی ملکیت ہو یا کرایہ کا ہو اور شوہر نے وفات سے قبل کرایہ ادا کر دیا ہو ورنہ نہیں کذا قال الباجی (۱۱)

حدثنا اسحق قال حدثنا روح

اس حدیث میں آیت التریض کو نقل کرنے کے بعد کہا ہے ”قال كانت هذه العدة تعتد عند اهل زوجها واجب“ اس سے عدت وفات چار ماہ دس دن مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ آیت الحول کے نزول کے بعد اس عدت میں کوئی تبدیلی نہیں آئی، یہ عدت آیت الحول کے بعد بھی اسی طرح واجب ہے جیسے پہلے تھی البتہ آیت الحول میں ازواج کو وصیت کا حکم دیا گیا ہے اور عورتوں کو وصیت کے مطابق عمل کرنے اور عمل نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔

آگے پھر کہا ہے ”فالعدة كما هي واجب عليها“ یہاں بھی وہی چار ماہ دس دن کی عدت کا وجوب مراد ہے۔

زعم ذلك عن مجاهد

یعنی ابن ابی نجیح نے مجاہد سے اسی طرح نقل کیا ہے، آگے عطاء کا قول مذکور ہے جس کی تشریح ہو چکی ہے آگے پھر ”وعن محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابی نجیح، عن مجاهد: بهذا“ سے مجاہد کا وہی مذکورہ قول دوسری سند سے بیان کیا ہے پھر ”عن ابن ابی نجیح، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: نسخت هذه الآية عدتها في اهلها فتعتد حيث شاءت“ سے ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت الحول سے آیت التریض منسوخ ہو گئی لیکن عدت منسوخ نہیں ہوئی کیونکہ وہ تو خود ”فتعد حيث شاءت“ میں عدت گزارنے کا ذکر کر رہے ہیں البتہ بیت زوج کا لزوم ختم ہو گیا اس لیے جہاں چاہے وہ عدت گزارے۔

٤٢٥٨ : حَدَّثَنَا حَبِيبٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

سِيرِينَ قَالَ : جَلَسْتُ إِلَى مَجْلِسٍ فِيهِ عَظَمَاءُ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَفِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى ، فَذَكَرْتُ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ فِي شَأْنِ سُبَيْمَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : وَلَكِنْ عَمَّهُ كَانَ لَا يَقُولُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : إِنِّي بَلَّغْتُ عَلَى رَجُلٍ فِي جَانِبِ الْكُوفَةِ ، وَرَفَعَ

(۱۱) اوجز المسالك: ۱۸۵/۱۰، الفقه الاسلامي وادلته: ۶۵۹/۴، والشرح الصغير للدردير: ۶۸۶/۲، باب العدة، والمنتهى شرح موطا للباجی:

صَوْنُهُ ، قَالَ : ثُمَّ خَرَجْتُ فَلَقِيتُ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ ، أَوْ مَالِكَ بْنَ عَوْفٍ ، قُلْتُ : كَيْفَ كَانَ قَوْلُ
أَبْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا وَهِيَ حَامِلٌ ؟ فَقَالَ : قَالَ أَبْنُ مَسْعُودٍ : أَتَجْعَلُونَ عَلَيْهَا التَّغْلِيطُ ،
وَلَا تَجْعَلُونَ لَهَا الرُّخْصَةَ ؟ أَنْزَلَتْ سُورَةُ النَّسَاءِ الْفُضْرَى بَعْدَ الطُّوْلِ .

وَقَالَ أَيُّوبُ ، عَنْ مُحَمَّدٍ : لَقِيتُ أَبَا عَطِيَّةَ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ . [۴۶۲۶ مکرر]

حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ میں کوفہ میں ایک مجلس میں بیٹھا جس میں انصار کے بڑے لوگ
بیٹھے تھے ، ان میں عبدالرحمان بن ابی لیلی بھی تھے تو میں نے سبیعہ بنت الحارث کے متعلق عبداللہ بن عبثہ
کی حدیث نقل کی۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ سبیعہ بنت الحارث کا شوہر انتقال کر گیا اور یہ حاملہ تھیں ، ابھی چار ماہ
وہ دن گزرنے نہیں پائے تھے کہ یہ حمل سے فارغ ہو گئیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہو کر اپنی عدت کے متعلق دریافت کیا ، آپ نے فرمایا کہ وضع حمل سے عدت ختم ہو گئی۔

یہ حدیث سن کر عبدالرحمان بن ابی لیلی نے کہا تم عبداللہ بن عبثہ بن مسعود کے حوالہ سے حدیث
نقل کر رہے ہو حالانکہ ان کے چچا حضرت عبداللہ بن مسعود تو اس بات کے قائل نہیں ہیں (کیونکہ حضرت عبداللہ
بن مسعود اجدد الاہلین کے قائل تھے (۵) عبدالرحمان بن ابی لیلی کا مطلب یہ ہے کہ عبداللہ بن عبثہ حضرت عبداللہ
بن مسعود کے بھتیجے بھی ہیں اور شاگرد بھی ہیں وہ اپنے استاذ کے خلاف کیسے کہہ سکتے ہیں ، عبدالرحمان بن ابی
لیلی نے ابن سیرین کی حدیث کی سند پر ایک طرح سے اپنی بے اطمینانی کا اظہار کیا۔

اس پر ابن سیرین نے فرمایا اگر میں نے ایک ایسے شخص پر جھوٹ بولا جو شہر کوفہ میں موجود ہے تب
تو میں بڑا دلیر ہوں ، مطلب یہ ہے کہ عبداللہ بن عبثہ کوفہ میں موجود ہیں اور ان کے حوالہ سے حدیث بیان
کر رہا ہوں تو میں ان پر جھوٹ اور ان کی طرف حدیث کی غلط نسبت کیسے کر سکتا ہوں ۔

فلقیۃ مالک بن عامر أو مالک بن عوف

حضرت ابن سیرین اس مجلس سے اٹھ گئے ، فرماتے ہیں ، پھر میں مالک بن عامر سے ملا ، یہاں راوی
کو مالک بن عامر اور مالک بن عوف کے بارے میں شک ہے صحیح مالک بن عامر ہے ، جیسا کہ آگے ایوب کی

(۵) ابن ابی لیلی نے حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہی مذہب بتایا ہے کہ وہ اجدد الاہلین کے قائل تھے لیکن یہ درست نہیں جیسا کہ آگے کہا ہے
اور یہ بھی ممکن ہے کہ ابتداء میں اجدد الاہلین کے وہ قائل ہوں اور بعد میں جمہور کا مسلک اختیار کر لیا ہو ۔

تعلق میں تصریح ہے۔

چونکہ مالک بن عامر بھی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگرد ہیں اس لئے مزید اطمینان حاصل کرنے کے لئے ابن سیرین نے ان سے پوچھا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اس عورت کے متعلق کیا قول ہے جس کے شوہر کا انتقال ہو جائے اور وہ حاملہ ہو، مالک بن عامر نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا قول نقل کیا ”اتَجْعَلُونَّ عَلَيْهَا التَّغْلِيظَ... وَلَا تَجْعَلُونَّ لَهَا الرِّخْصَةَ“ یعنی تم اس بیوہ پر سختی تو کرتے ہو (کہ مدت حمل اگر چار ماہ دس دن سے بڑھ جائے تب بھی عورت کے لئے یہ حکم ہے کہ وضع حمل سے پہلے اس کی عدت پوری نہیں ہوگی چاہے مدت حمل نو ماہ تک طویل ہو جائے) اور اس کو رخصت نہیں دیتے ہو (کہ اگر وضع حمل چار ماہ دس دن سے کم عرصہ میں ہو جائے تو اب وضع حمل سے اس کی عدت کو مکمل نہیں مانتے)

مطلب یہ ہے کہ وضع حمل کی مدت طویل ہونے کی صورت میں عورت کو انتظار کا حکم تم دیتے ہو تو وضع حمل کی مختصر ہونے کی صورت میں اسے تخفیف کا حق بھی ملنا چاہیئے، پھر فرمایا سورہ لساء قصریٰ یعنی سورہ طلاق سورہ طولیٰ یعنی سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی ہے مطلب یہ ہے کہ سورہ طلاق کی آیت ”وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ“ بعد میں نازل ہوئی ہے اس آیت نے سورہ بقرہ کی آیت ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“ میں تخصیص کر دی ہے، سورہ بقرہ کی آیت کا حکم اب صرف غیر حاملہ کے لئے ہے اب تین صورتیں نکلیں گی۔

① ایک صورت یہ ہے کہ عورت متوفی عنناز و جنا ہو اور حاملہ نہ ہو، اس کی عدت چار ماہ دس دن

ہے۔

② دوسری شکل یہ ہے کہ عورت حاملہ ہو، مطلقہ ہو اور متوفی عنناز و جنا نہ ہو، اس کی عدت وضع

حمل ہے۔

③ اور تیسری صورت یہ ہے کہ عورت متوفی عنناز و جنا ہو اور حاملہ بھی ہو اس میں اختلاف ہے کہ

اس کی عدت ابعدا الاجلین ہے یا وضع حمل ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے ”تعتد بابعد الاجلین“ (۶) ابن ابی لیلیٰ نے یہی قول حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی طرف بھی منسوب کیا ہے لیکن یہ نسبت صحیح نہیں ہے، جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اس کی عدت وضع حمل ہے (۷) مالک بن عامر نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے بھی یہی نقل کیا ہے۔

۴۴ - باب : «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ» / ۲۳۸.

۴۲۵۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عُبَيْدَةَ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ .
 حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ : حَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ،
 عَنْ عُبَيْدَةَ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ : (جَسُونَا عَنْ صَلَاةِ
 الْوُسْطَى حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ ، مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَيُؤْنِسُهُمْ ، أَوْ : أَجْوَأَهُمْ - شَكَّ بَحْثِيُّ - نَارًا) .
 [ر : ۲۷۷۳]

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو روایت پیش کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک ”صلاة وسطی“ سے مراد صلاة عصر ہے ۔
 آیت کریمہ میں صلاة وسطی کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں ، حافظ شرف الدین دمیاطی نے اس بارے میں ایک مستقل رسالہ ”كشف الغطاء عن الصلاة الوسطی“ کے نام سے لکھا ہے (۸)۔

صلاة وسطی کے متعلق علماء کے اقوال

- ① حضرت انسؓ ، حضرت جابرؓ ، عکرمہؓ اور مجاہد وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ صلاة وسطی سے صلاة فجر مراد ہے ، امام مالک اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے ۔
- ② حضرت عائشہؓ ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت ابو سعیدؓ سے منقول ہے کہ اس سے ظہر کی نماز مراد ہے ، امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت بھی یہی ہے ۔
- ③ حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ اس سے مغرب کی نماز مراد ہے ۔
- ④ حضرت معاذ بن جبل اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ اس سے تمام نمازیں مراد ہیں یہ حضرات کہتے ہیں ”حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ“ میں فرائض اور نوافل سب شامل ہیں ”وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى“ کہہ کر فرائض پنج وقتہ کی تاکید کردی ہے ، علامہ ابن عبد البر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے ۔
- ⑤ ابن حبیب مالکی اور ابوشامہ کی رائے ہے کہ اس سے نماز جمعہ مراد ہے ۔
- ⑥ ابن التین اور علامہ قرطبی نے نقل کیا ہے کہ اس سے عشاء کی نماز مراد ہے ۔

- ۷۔ بعض نے کہا اس سے صبح اور عصر کی نمازیں مراد ہیں۔
- ۸۔ بعض کا خیال ہے کہ اس سے صبح اور عشاء کی نمازیں مراد ہیں۔
- ۹۔ علم الدین سخاوی اور تقی الدین آخنائی فرماتے ہیں کہ اس سے صلاۃ وتر مراد ہے۔
- ۱۰۔ بعض کہتے ہیں کہ صلاۃ الجوف مراد ہے۔
- ۱۱۔ بعضوں نے صلاۃ عید الانحی مراد لیا ہے۔
- ۱۲۔ بعض حضرات نے چاشت کی نماز مراد لی ہے۔
- ۱۳۔ سعید بن جبیر اور امام الحرمین کی رائے یہ ہے کہ اس سے لاعلیٰ التعمین پانچ نمازوں میں سے کوئی ایک مراد ہے۔
- ۱۴۔ بعضوں نے اس سے تہجد کی نماز مراد لی ہے۔
- ۱۵۔ لیکن اکثر حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس سے نماز عصر مراد ہے، یہی قول حنفیہ اور حنابلہ کا ہے (۹) امام ترمذی فرماتے ہیں ”ہو قول اکثر علماء الصحابة“ (۱۰)
- ماوردی کہتے ہیں ”ہو قول جمهور التابعین“ (۱۱) اور علامہ ابن عبدالبر نے کہا ”ہو قول اکثر اہل الاثر“ (۱۲)۔
- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے چنانچہ امام نے آگے سورۃ رحمان کی تفسیر میں اس کی تصریح کر دی ہے، فرماتے ہیں ”فِيهَا فَارَكُهُمْ وَتَخْلُ وَرَمَانٌ“ قال بعضهم: ليس الرمان والنخل بالفاكهة، واما العرب فانها تعدهما فاكهة، كقوله عز وجل: حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ، فامرهم بالمحافظة على كل الصلوات، ثم اعاد العصر، تشديداً لها، كما اعيد النخل والرمان“ (۱۳)۔
- حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ صلاۃ وسطیٰ ائم سابقہ پر پیش کی گئی تھی، انہوں نے اس کو ضائع کر دیا، اس لئے اس امت کو خصوصی طور پر اس کی محافظت کی تاکید کی گئی ہے، امام مسلم کی روایت کے مطابق اس پر دوبارہ اجر ملتا ہے۔
- شاہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ امام شافعی نے صلاۃ وسطیٰ کی تفسیر صلاۃ فجر سے کی ہے، شاید اس لئے

(۹) مذکورہ پندرہ اقوال کے لئے دیکھیے فتح الباری: ۱۹۶/۸

(۱۰) دیکھیے سنن ترمذی ابواب الصلاۃ، باب ما جاء في الصلاۃ الوسطیٰ: ۳۳۲/۱

(۱۱) فتح الباری: ۱۹۶/۸

(۱۲) فتح الباری: ۱۹۶/۸

(۱۳) صحیح بخاری مع فتح الباری: ۶۲۰/۸

کہ اس آیت کا آخری حصہ ہے ”وَقَوْمُوا لِلّٰہِ قَانِتِیْنَ“ اور چونکہ ان کے یہاں قنوت فجر ہی میں ہوتا ہے اس لئے انہوں نے آیت کے اس آخری حصے کو اس بات پر قرینہ بنایا کہ صلاہ و سلی کا مصداق صلاہ فجر ہے (۱۳)۔

۴۵ - باب : «وَقَوْمُوا لِلّٰہِ قَانِتِیْنَ» / ۲۳۸ / : مُطِيعِیْنَ .

۴۲۶۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ شَبِيلٍ ، عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ : كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ ، يُكَلِّمُ أَحَدُنَا أَخَاهُ فِي حَاجَتِهِ ، حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقَوْمُوا لِلّٰہِ قَانِتِیْنَ» . فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ . [ر : ۱۱۴۲]

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قانتین کی تفسیر مطیعین سے کی ہے یہ تفسیر حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے (۱۵)۔

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کمال طاعت یہ ہے کہ انسان ہر ایسی چیز سے رک جائے جو قرب و حضور میں حائل ہو اور کلام بھی چونکہ حضور میں مغل ہوتا ہے اس لئے آیت کریمہ سے کلام فی الصلاۃ کی ممانعت مستفاد ہوتی ہے ، اسی نکتے کے پیش نظر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے وہ روایت ذکر کی ہے جس میں کلام فی الصلاۃ سے منع کیا گیا ہے (۱۶) یہ روایت کتاب الصلاہ میں ”باب ما ینہی عن الکلام فی الصلاۃ“ کے تحت گزر چکی ہے (۱۷)۔

۴۶ - باب : فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ» / ۲۳۹ / .

وَقَالَ ابْنُ جَبْرِ : «كُرْسِيُّهُ» / ۲۵۵ / : عِلْمُهُ . يُقَالُ : «نَسِطُهُ» / ۲۴۷ / : زِيَادَةُ وَفَضْلًا . «أَفْرِغْ» / ۲۵۰ / : أَنْزِلْ . «وَلَا يُوْودُهُ» / ۲۵۵ / : لَا يُثْقِلُهُ . آدَتِي أَثْقَانِي ، وَالْأَدُّ وَالْأَيْدُ الْقُوَّةُ . السَّئَةُ : نُعَاسٌ . «لَمْ يَسْسَنَهُ» / ۲۵۹ / : لَمْ يَتَغَيَّرْ . «وَبِئْسَ» / ۲۵۸ / : ذَهَبَتْ حُجَّتُهُ . «خَاوِيَةٌ»

(۱۳) فیض الباری: ۱۶۵/۳

(۱۵) عمدة القاری: ۱۲۵/۱۸

(۱۶) لامع الدراری: ۳۰/۹

(۱۷) صحیح بخاری، کتاب الصلاۃ: ۱۶۰/۱۰

۲۵۹/ : لَا أُنِيسَ فِيهَا . «عُرُوشَهَا» / ۲۵۹/ : أُنِيسُهَا . «نُشِيرُهَا» / ۲۵۹/ : نُخْرِجُهَا . «إِعْصَارُ»
 ۲۶۶/ : رِيحٌ عَاصِفٌ تُهْبُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ ، كَعَمُودٍ فِيهِ نَارٌ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «صَلْدَا» / ۲۶۴/ : لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ .
 وَقَالَ عِكْرِمَةُ : «وَابِلٌ» / ۲۶۴/ و / ۲۶۵/ : مَطَرٌ شَدِيدٌ . الطَّلُّ : التَّدْي ، وَهَذَا مَثَلُ
 عَمَلِ الْمُؤْمِنِ . «بَسْطَةُ» / ۲۵۹/ : يَتَغَيَّرُ .

قال ابن جبير: كرسية: علمه

یعنی سورہ بقرہ کی آیت ”وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ“ میں کرسی سے مراد علم ہے ۔
 قسطلانی فرماتے ہیں ”فیہ اشارۃ الی اندلاکرسى فی الحقیقۃ ولا قاعد، وانما هو مجاز عن علمه“ (۱۸)۔
 علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ عام طور سے عالم دین کرسی پر بیٹھ کر علم کی نشر و اشاعت
 کرتا ہے، تو کرسی ایک طرح علم کا محل ہے اور محل یوں کریں حال مراد لیا ہے (۱۹)۔
 اور دوسری مناسبت انہوں نے یہ بیان کی کہ جس طرح کرسی پر صاحب کرسی اعتماد کر کے بیٹھتا ہے
 اسی طرح عالم اپنے علم پر اعتماد کر کے مسائل بیان کرتا ہے، تو اعتماد علم اور کرسی دونوں میں قدر مشترک
 ہے اس مناسبت کی بناء پر کرسی کہہ کر علم مراد لیا ہے (۲۰)۔

یقال: بِسْطَةٌ: زیادة وفضلاً

سورہ بقرہ کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے ”إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ“ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ
 فرمایا یہاں بسطۃ کے معنی فضیلت اور زیادتی کے ہیں۔

أَفْرِغُ: انزل

یعنی آیت کریمہ ”وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا“ میں افرغ انزل کے
 معنی میں ہے ۔

وَلَا يُؤْذِيهِ لَّا يُثْقَلُ

یعنی آیت الکرسی میں ”وَلَا يُؤْذِيهِ حِفْظُهُمَا“ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کو آسمان اور زمین کی حفاظت گراں اور بھاری معلوم نہیں ہوتی، ”آد، یؤود (بر وزن قال یقول) کے معنی یو جھل کرنے اور تھکا دینے کے آتے ہیں۔

لَمْ يَتَسَنَّهْ: لَمْ يَتَغَيَّرْ

”فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ“ فرمایا بتسن کے معنی متغیر ہونے اور تبدیل ہو جانے کے ہیں۔

خَاوِيَةً: لَا اَنِيْسَ فِيهَا

”اَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا“ خاویہ کے معنی ہیں جہاں کوئی مونس اور غمخوار نہ ہو، خالی ہو

عُرُوشِهَا: اُنْبِيَتْهُمَا

”اَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا“ عروش کے معنی ہیں چھتیں، بنیادیں

نُنْشِرُهَا: نُخْرِجُهَا

”وَانْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا“ اس میں نشر ”نخرج“ کے معنی میں ہے یعنی ہڈیوں کی طرف دیکھیے کہ ہم انہیں کس طرح ابھار کر اور نکال کر جوڑ دیتے ہیں۔

اِعْصَارًا: رِيحٌ عَاصِفٌ تَهْبُ مِنَ الْاَرْضِ اِلَى السَّمَاءِ، كَعَمُوْدٍ فَيَدْنُو

”وَلَوْ ذُرِّيَةٌ ضَعُفَاءُ، فَاصَابَهَا اِعْصَارًا“ اعصار کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ایسی تیز ہوا جو زمین سے آسمان کی طرف چلتی ہے، ستون کی طرح، جس میں آگ ہو۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: صَلْدًا: لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ

”كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَاصَابَهُ وَاَيْلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا“ یعنی ”جیسے ایک چکنا پتھر جس پر کچھ مٹی

پڑی ہو، پھر اس پر زور کی بارش پڑ جائے پس اس کو صاف کر کے رکھ دے “ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ صلدا کے معنی ہیں جس پر کچھ بھی نہ ہو، بالکل صاف ہو، وابل کے معنی بیان کرتے ہوئے حضرت عکرمہؓ نے کہا مطر شدید، شدید بارش۔

الطَّلُ: الندی

”فَإِنْ لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ“ طل کے معنی ہیں: ہلکی بارش، شبنم

وهذا مثل عمل المؤمن

یعنی قرآن شریف کی اس آیت میں مومن کے عمل کی ایک مثال بیان کی گئی ہے، پوری آیت ہے ”وَسَلِّ الَّذِينَ يُتَّقُونَ آمُوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَنِيَّتِنَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضَعْفَيْنِ فَإِنْ لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ“

یعنی جو لوگ اپنے مال اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کی غرض سے خرچ کرتے ہیں کہ اپنے نفسوں میں (اعمال) شاقہ برداشت کرنے کے لئے) پختگی پیدا کریں، ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی باغ کسی ٹیلے پر واقع ہو اور اس پر زور کی بارش پڑی ہو، پھر وہ دوگنا اور دوچند پھل لایا ہو اور اگر ایسی زور کی بارش بھی نہ پڑے تو (زمین) اور موقع اچھا اور موافق ہونے کی وجہ سے) ہلکی پھوار (اور خفیف بارش) بھی اس کے لئے کافی ہے۔

اس آیت میں مومن کے عمل کو ایک مثال سے واضح کیا ہے مقصد یہ ہے کہ اخلاص کے ساتھ مومن زیادہ نہ بھی خرچ کر سکے اور تھوڑا خرچ کرے تب بھی اس کو اجر دوچند اور زیادہ ملے گا۔

۴۲۶۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاةِ الْخَوْفِ ، قَالَ : يَتَقَدَّمُ الْإِمَامُ وَطَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ ، فَيُصَلِّي بِهِمُ الْإِمَامُ رُكْعَةً ، وَتَكُونُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ لَمْ يُصَلُّوا ، فَإِذَا صَلَّى الَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً اسْتَأْخَرُوا مَكَانَ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا ، وَلَا يُسَلِّمُونَ ، وَيَتَقَدَّمُ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا فَيُصَلُّونَ مَعَهُ رُكْعَةً ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ الْإِمَامُ وَقَدْ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ ، فَيَقُومُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ فَيُصَلُّونَ لِأَنْفُسِهِمْ رُكْعَةً بَعْدَ أَنْ يَنْصَرِفَ الْإِمَامُ ، فَيَكُونُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ قَدْ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ ، فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ ، صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا ، مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ

أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا .

قَالَ مَالِكٌ : قَالَ نَافِعٌ : لَا أَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

[ر : ۹۰۰]

۴۷ - باب : «وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا» / ۲۴۰/ .

۴۲۶۲ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ : حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ الْأَسْوَدِ ، وَبِزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ .

قَالَا : حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ : قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : قُلْتُ لِعُمَانَ :

هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ : «وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا - إِلَى قَوْلِهِ - غَيْرَ إِخْرَاجٍ» .

قَدْ نَسَخَهَا الْآيَةُ الْأُخْرَى ، فَلِمَ تَكْتُبُهَا ؟ قَالَ : نَدَعُهَا يَا ابْنَ أَخِي ، لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ

قَالَ حُمَيْدٌ : أَوْ نَحْوَ هَذَا . [ر : ۴۲۵۶]

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ اس آیت پر ترجمہ تو قائم ہو چکا ہے ، امام بخاری نے دوبارہ ترجمہ کیوں قائم

کیا؟ کہا جانے گا پہلا ترجمہ آیت ناسخہ پر تھا اور یہاں آیت منسوخہ پر، لہذا تکرار نہیں

۴۸ - باب : «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْبِي الْمَوْتَى» / ۲۶۰/ .

«فَصَرَّهْنَّ» / ۲۶۰/ : قَطَّعْنَهُنَّ .

۴۲۶۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ،

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَسَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (نَحْنُ أَحَقُّ

بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ : «رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْبِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ

لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي») . [ر : ۳۱۹۲]

جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض صحابہ نے کہا ”شک ابراہیم، ولم يشك نبينا“ تو حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے انہیں کہا ”نحن احق بالشك من ابراهيم“

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اشکال کیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کس طرح شک کیا

حالانکہ وہ اللہ کے جلیل القدر پیغمبر تھے؟

پھر خود ہی جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ“ کا مطلب یہ ہے کہ شک تو ہمیں ہونا چاہیئے تھا لیکن ہمیں شک نہیں ہوا لہذا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بطریق اولیٰ شک نہیں ہوا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء ہیں، آپ نے مذکورہ جملہ تواضعاً فرمایا (۲۱)۔

- اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب اللہ جل شانہ کی صفتِ احیاء میں شک نہیں تھا تو پھر آپ نے اللہ جل شانہ سے سوال کیوں کیا؟ ”رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى“
- ① بعض حضرات نے کہا کہ اللہ جل شانہ کی صفتِ احیاء میں اور احیاء پر قادر ہونے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہرگز کوئی شک نہیں تھا بلکہ احیاء کی کیفیت دیکھنے کا شوق تھا کہ اللہ کس طرح زندگی عطاء کرتا ہے، اس کیفیت کا مشاہدہ کرنا چاہتے تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا (۲۲)۔
- ② بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو علمِ حصولی حاصل تھا اور وہ ایمان کے لئے کافی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام چاہتے تھے کہ علمِ حضوری حاصل ہو جائے (۲۳)۔
- ③ بعضوں نے کہا کہ حضرت ابراہیم کو علمِ یقین حاصل تھا، وہ عین الیقین چاہتے تھے (۲۴)۔

۴۹ - باب : قَوْلِهِ : «أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ»

إِلَى قَوْلِهِ : «لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ» / ۲۶۶ /

۴۲۶۴ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يُحَدِّثُ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ . وَسَمِعْتُ أَخَاهُ أَبَا بَكْرٍ بْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يُحَدِّثُ ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ : فِيمَ تَرَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ : «أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ» ؟ قَالُوا : اللَّهُ أَعْلَمُ ، فَغَضِبَ عُمَرُ ، فَقَالَ : قُولُوا : نَعْلَمُ أَوْ لَا نَعْلَمُ ،

(۲۱) شرح الکرمانی: ۳۳/۱۵

(۲۲) شرح الکرمانی: ۳۳/۱۵ و فیض الباری: ۱۶۵/۳-۱۶۶ تفسیر القرطبی: ۲۹۱/۳

(۲۳) قال الامام الرازی فی تفسیر الکبیر: و علی قول المتکلمین: العلم الاستدلالی مما یطرق الیه الشبهات والشکوک فطلب علما ضروریا یستقر القلب معہ استقرار الایتناء لجدوثن من الشکوک والشبهات: ۳۱/۴

(۲۴) تفسیر القرطبی: ۲۹۹/۳

فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ عُمَرُ : يَا ابْنَ أَخِي قُلْ وَلَا تَخْفِرْ نَفْسَكَ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ضُرِبَتْ مَثَلًا لِعَمَلِي ، قَالَ عُمَرُ : أَيُّ عَمَلٍ ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لِعَمَلِي ، قَالَ عُمَرُ : لِرَجُلٍ غَنِيٍّ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ لَهُ الشَّيْطَانَ ، فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي حَتَّى أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ .

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک دن حضرات صحابہؓ سے پوچھا کہ ”أَيُّوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ“ یہ آیت کس سلسلہ میں نازل ہوئی ہے؟ صحابہؓ نے کہا ”واللہ اعلم“ حضرت عمرؓ اس پر ناراض ہوئے اور ان سے کہا کہ تم ”نعلم“ یا ”لا تعلم“ کہو یعنی بتاؤ کہ ہمیں معلوم ہے یا اقرار کرو کہ ہمیں معلوم نہیں ہے ، حضرت ابن عباسؓ نے کہا میرے دل میں اس کے متعلق کچھ ہے ، حضرت عمرؓ نے کہا تم کہو اور (اپنی کم عمری کی وجہ سے) اپنے آپ کو حقیر نہ سمجھو ، حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ اس میں کسی عمل کی مثال بیان کی گئی ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کون سے عمل کی؟ حضرت ابن عباسؓ نے عمل کی تعیین نہیں کی اور کہا ”کسی عمل کی“ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود تفسیر بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس میں ایک مالدار آدمی کی مثال بیان کی گئی ہے جو اللہ جل شانہ کی اطاعت اور عبادت کرتا تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف شیطان کو بھیج دیا تو وہ مٹا ہوں میں لگ گیا حتیٰ کہ اس کے نیک اعمال کو غرق کر دیا۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے سوال کے جواب میں صحابہؓ نے ”واللہ اعلم“ کہا تو حضرت عمرؓ اس پر ناراض ہوئے حالانکہ صحابہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں ”اللہ ورسولہ اعلم“ کہا کرتے تھے اور آپؐ اس پر ناراض نہیں ہوتے تھے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کو متوجہ کرنے کے لئے سوال کرتے تھے ، جب وہ جواب میں ”اللہ ورسولہ اعلم“ کہتے تو گویا متوجہ ہو چکے ہوتے صحابہؓ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس طرح کا سوال امتحان کے لئے نہیں ہوتا تھا اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم معلم بن کر آئے تھے اور حضرات صحابہؓ آپؐ سے علم سیکھا کرتے تھے تو صحابہؓ کو متوجہ کرنے کی غرض سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہؓ سے سوال کرتے تو وہ جواب میں ”اللہ ورسولہ اعلم“ کہتے۔

لیکن یہاں معاملہ اس طرح کا نہیں ، یہاں حضرت عمرؓ خود معلوم کرنا چاہتے ہیں اور یہ دیکھنا مقصود ہے کہ صحابہؓ کو اس سلسلے میں علم ہے یا نہیں اس لئے ایسے موقع پر ”واللہ اعلم“ کہنا سوال کے مطابق نہیں

یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ ناراض ہوئے (۲۵)۔

فعمل بالمعاصی حتی اغرق اعمالہ

بعض حضرات نے کہا کہ اس سے معتزلہ کی تائید ہوتی ہے کہ ایک آدمی نے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا اور اس کے تمام نیک اعمال جط ہو گئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اغراق احباط کو مستلزم نہیں ہے، یہاں اغراق اعمال سے اعمالِ صالحہ کی قلت مراد ہو سکتی ہے، نیز معاصی سے کفر و شرک بھی مراد ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ کفر و شرک کے بعد اعمالِ صالحہ کا کوئی اخروی فائدہ نہیں ہے (۲۶)۔

۵۰۔ باب : «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا» / ۲۷۳۔

يُقَالُ : أَلْحَفَ عَلَيَّ ، وَأَلَحَّ عَلَيَّ ، وَأَحْفَانِي بِالسَّأَلَةِ . «فِيحْفِكُمْ» / محمد : ۳۷ / : يُجْهَدُ كُمْ .
 ۴۲۶۵ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي شَرِيكُ بْنُ أَبِي نَمِيرَ :
 أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَّارٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَا : سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 يَقُولُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ التَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ ، وَلَا اللَّقْمَةُ وَلَا اللَّقْمَتَانِ ،
 إِنَّمَا الْمُسْكِينُ الَّذِي يَتَعَفَّفُ . وَأَقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ) . يَعْنِي قَوْلَهُ : «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا» .

[ر : ۱۴۰۶]

پوری آیت ہے ”لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ
 الْجَاهِلُ أُنْيَاءً مِنَ التَّعَفُّفِ، تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا“ -

یعنی صدقات میں اصل حق ان حاجت مندوں کا ہے جو مقید ہو گئے ہوں اللہ کی راہ میں (یعنی دین کی خدمت میں) وہ لوگ (طلب معاش کے لئے) زمین میں چلنے پھرنے کی طاقت نہیں رکھتے، سوال سے بچنے کے سبب ناواقف انہیں مالدار خیال کرتا ہے تم ان کے چہروں سے پہچان سکتے ہو (کہ فقر و فاقہ سے ان کے چہرے اور جسم میں کمزوری کے آثار نظر آتے ہیں) وہ لوگوں سے لپٹ کر مانگتے نہیں پھرتے (یعنی دوسرے سے مانگتے ہی نہیں ہیں کیونکہ جو لوگ مانگنے کے عادی ہیں وہ عموماً لپٹ کر ہی مانگتے ہیں)

یقال: أَلْحَفَ عَلَيَّ، وَأَلَحَّ عَلَيَّ، أَحْفَانِي بِالمسألة
مقصود یہ ہے کہ أَلْحَفَ عَلَيَّ، أَلَحَّ عَلَيَّ اور أَحْفَانِي بِالمسألة ایک ہی معنی کے لئے آتے ہیں یعنی
اصرار کرنا۔

فَيُحْفِكُمْ: يُجْهِدُكُمْ

اس سے سورۃ محمد کی آیت ”وَلَا يَسْأَلُكُم مَّا تَدْعُونَ“ اِنْ يَسْأَلُكُمْ مَّا، فَيُحْفِكُمْ تَبْخُلُوْا “ کی طرف
اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نہیں مانگے گا تم سے تمہارا مال، اگر مانگے تم سے وہ مال اور تم کو مشقت میں ڈال دے
تو تم بخل کرنے لگو گے، اس میں ”يُحْفِكُمْ“ کے معنی ”يُجْهِدُكُمْ“ سے کئے ہیں ای یُجْهِدُكُمْ فی
السؤال بِالْإِلْحَاج

حدثنا ابن ابی مریم.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسکین وہ
نہیں ہے جو سوال کرنے پر ایک یا دو کھجور یا ایک دو لقمے لیکر لوٹ جاتا ہے اور اس کو واپس کرنے کے لئے
اتنا ہی کافی ہوتا ہے، مسکین تو وہ ہے جو حاجت کے باوجود سوال سے بچتا رہے، اگر تم چاہو تو قرآن کی یہ
آیت پڑھ لو ”لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا“ مطلب یہ ہے کہ صدقات اور خیرات کے مستحق دراصل وہ لوگ
نہیں ہیں جو در بدر پھر کر مانگتے رہتے ہیں بلکہ اصل مسکین اور صدقات کے حقدار وہ لوگ ہیں جو محتاج ہونے
کے باوجود سوال نہیں کرتے ہیں، بھکاریوں کا طریقہ چٹ کر مانگنے کا ہوتا ہے اس لئے سوال نہ کرنے کا ذکر
چٹ کر نہ مانگنے سے کیا ہے۔

۵۱ - باب : «وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا» ۲۷۵/.

المَسُّ : الْجُنُونُ.

۴۲۶۶ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا
مُسْلِمٌ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ
الْبَقَرَةِ فِي الرِّبَا ، قَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ ، ثُمَّ حَرَّمَ التَّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ . [ر : ۴۴۷]

المَسُّ : الْجُنُونُ

آیت کریمہ میں ہے ”لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ“ فرماتے ہیں، اس

میں ”مس“ بمعنی جنون ہے۔

اس باب سے لیکر ”وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ“ تک ساری کی ساری آیات حرمتِ ربا کے سلسلے میں نازل ہوئی ہیں اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ہر آیت کے ذیل میں ایک ہی حدیث حرمتِ ربا کی نقل کی ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب ربا کے بارے میں سورۃ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پڑھ کر لوگوں کو سنایا اور پھر شراب کی تجارت کو حرام قرار دیدیا۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ ربا کی حرمت کے متعلق نازل ہونے والی یہ آیات تو بالکل آخر میں نازل ہوئی ہیں جبکہ شراب کی حرمت غزوہ احد کے بعد نازل ہو گئی تھی اور اسی وقت اس کی تجارت بھی ممنوع قرار دی گئی تھی پھر یہ کیا بات ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیاتِ ربا کے نزول کے بعد حرمتِ ربا کا اعلان فرمایا تو تجارتِ خمر کی حرمت کا اعلان بھی فرمایا، اس وقت اس کا کیا موقع تھا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حرمتِ ربا کے اعلان کے ساتھ شراب کی تجارت کی حرمت کا اعلان اس کی قباحت، شاعت اور شدت حرمت کو ظاہر کرنے کے لئے کیا چونکہ شدت حرمت و قباحت میں دونوں ایک جیسے یا قریب قریب ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت مجمع میں آپ نے کچھ ایسے لوگ محسوس کئے ہوں جن کو تجارتِ خمر کی حرمت کا علم نہ ہو اس لئے آپ نے اس کا اعادہ اور تکرار فرمایا (۲۷)۔

۵۲ - باب : «يَمْحَقُ اللَّهُ الرَّبَا» / ۲۷۶ : بُذِهُ .

۴۲۶۷ : حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ خَالِدٍ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ : سَمِعْتُ أَبَا الضُّحَى يُحَدِّثُ عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ : لَمَّا أُنْزِلَتِ الْآيَاتُ الْآخِرَةُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَلَاهُمْ فِي الْمَسْجِدِ ، فَحَرَّمَ التَّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ .

[ر : ۴۴۷]

۵۳ - باب : «فَأَذِنُوا بِحَرْبٍ» / ۲۷۹ : فَأَعْلَمُوا .

۴۲۶۸ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ مَنصُورٍ ، عَنْ أَبِي

الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَمَّا أُنْزِلَتْ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، قَرَأَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ، وَحَرَّمَ التَّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ . [ر : ۴۴۷]

۵۴ - باب :

«وَإِنْ كَانَ فِئُو عُسْرٍ فَمِنْ ظَرْفٍ إِلَى مَيْسَرٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» / ۲۸۰ / .
 ۴۲۶۹ : وَقَالَ لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَمَّا أُنْزِلَتْ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَهُنَّ عَلَيْنَا ، ثُمَّ حَرَّمَ التَّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ . [ر : ۴۴۷]

اسماعیلی نے اعتراض کیا ہے کہ روایت باب اور ترجمہ الباب کی آیت میں کوئی مناسبت نہیں ہے کیونکہ آیت کا تعلق تو قرض سے ہے اور روایت ربا اور تجارت خمر کی حرمت سے متعلق ہے ، اس لئے آیات ربا میں اس آیت کا ذکر بے موقع ہے (۲۸)۔

ہم اس کا جواب دے چکے ہیں کہ مذکورہ آیت بھی آیات ربا کے ساتھ نازل ہوئی ہے اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مناسبت سے اس کو یہاں ذکر کیا۔

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ باب کی روایت سے مناسبت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”مناسبتہ بالروایۃ الواردة فیہ من حیث ان المأمور بہ هو الانظار والتصدق ، فكيف بمن يأخذ زيادة على أصل ماله“ (۲۹) یعنی آیت باب میں مدیون کو مہلت دینے ، اس پر صدقہ کرنے اور قرض معاف کرنے کا حکم اور ترغیب دی گئی ہے تو جب اصل راس المال کے متعلق یہ حکم ہے تو اس سے زیادہ ربا کے طور پر لینے کی کیسے اجازت دی جاسکتی ہے ۔ حضرت گنگوہیؒ کی اس توجیہ کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ آیت سے ربا کی حرمت اگرچہ عبارتہ النص کے طور پر ثابت نہیں ہوتی تاہم دلالت النص کے طور پر اس آیت سے ربا کی حرمت ثابت ہوتی ہے اس لئے آیت باب کا ذکر یہاں بے موقع نہیں ہے ۔

۵۵ - باب : «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» / ۲۸۱ / .

۴۲۷۰ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَاصِمٍ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : آخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ آيَةُ الرَّبَا .

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ روایت باب میں آیت ربا کو آخری آیت نزول کے اعتبار سے قرار دیا اور ابن جریر طبری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا کہ آخری آیت ”وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ“ ہے اور یہ آیت ربا نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ”أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا“ سے لیکر ”وَاتَّقُوا يَوْمًا“ تک کی تمام آیات ربا کے سلسلے میں ایک ساتھ اتری ہیں، حضرت ابن عباسؓ نے روایت بخاری میں ابتدائی آیات کا ذکر کر دیا اور ابن جریر طبری کی روایت میں انہوں نے آخری آیات کا ذکر کر دیا (۲۰)۔

ایک اور تعارض حضرت براء بن عازبؓ کی روایت سے ہے جس میں ہے کہ آخری آیت کلالہ ہے اور ابن عباسؓ ”وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ“ کو آخری آیت فرما رہے ہیں۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا کہ دونوں حضرات نے اپنے اپنے علم کے مطابق فرمایا (۲۱)۔ بعضوں نے جواب دیا کہ میراث کے بارے میں آخری آیت، آیت کلالہ ہے اور حضرت براء بن عازبؓ کی روایت میں اسی اعتبار سے اس کو آخری آیت کہا ہے جبکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں آیت ربا کو عام آیات کے اعتبار سے آخری آیت کہا ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے (۲۲)۔

۵۶- باب : «وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» / ۲۸۴/ .

۴۲۷۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا الثُّفَيْلِيُّ : حَدَّثَنَا مِسْكِينٌ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ ، عَنْ مَرْوَانَ الْأَصْفَرِ ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَهُوَ ابْنُ عُمَرَ : أَنَّهَا قَدْ نُسِخَتْ : «وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ» . الْآيَةُ . [۴۲۷۲]

اس آیت میں ہے کہ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے چاہے تم اس کو ظاہر کرو یا تم اس کو چھپاؤ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ تمہارا محاسب کرے گا پھر اس کے بعد جس کی چاہے مغفرت کر دے اور جس کو چاہے عذاب دے۔

(۲۰) فتح الباری: ۲۰۵/۸

(۲۱) شرح الکرمانی: ۳۶-۳۷/۱۶

(۲۲) شرح الکرمانی: ۳۶-۳۷/۱۶ وفتح الباری: ۲۰۵/۸

جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہؓ بہت پریشان ہوئے کہ غیر اختیاری وساوس اور خیالات پر اگر گرفت ہوگی تو پھر کون نجات پا سکتا ہے، صحابہؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنی پریشانی کا ذکر کیا آپؐ نے فرمایا کہ یہ اللہ کا حکم ہے اور تم ”سَجَعْنَا وَأَطَعْنَا“ کو (۲۲)۔

اس کے ایک سال بعد آیت کریمہ ”لَا يَجْزِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا“ نازل ہوئی چنانچہ اس نے پہلی آیت کو منسوخ کر دیا جیسا کہ روایت باب میں تصریح ہے۔

لیکن امام مازنی نے اس پر اشکال کیا ہے کہ نسخ ماننے کی ضرورت تب ہوگی جب جمع بین الآيتين ممکن نہ ہو جبکہ یہاں دونوں کو جمع کیا جاسکتا ہے اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ ”وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ.....“ میں ان خیالات پر گرفت کا ذکر ہے جو اختیاری ہوتے ہیں اور ”لَا يَجْزِيكَ اللَّهُ.....“ میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ غیر اختیاری خیالات پر کوئی گرفت نہیں ہے (۲۳)۔

لیکن امام مازنی کا یہ اشکال خود محل نظر ہے اس لئے کہ اگر پہلی آیت میں صرف اختیاری خیالات و وساوس پر گرفت کا ذکر ہے تو پھر صحابہؓ کو اس پر پریشان نہیں ہونا چاہیئے تھا اور اگر وہ پریشان ہوئے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بتا دیتے کہ محاسبہ کا ذکر اختیاری خیالات پر ہے غیر اختیاری خیالات پر نہیں۔ لہذا یہی کہا جائے گا کہ پہلی آیت میں اختیاری اور غیر اختیاری ہر قسم کے خیالات پر گرفت کا ذکر تھا اور دوسری آیات میں یہ فرمایا گیا کہ غیر اختیاری خیالات پر کوئی گرفت نہیں ہوگی، صرف اختیاری خیالات پر گرفت ہوگی اور یہ گرفت بھی اس وقت ہے جب ان خیالات کو آدمی سوچے اور اس کے ساتھ ساتھ پھر ان کے مطابق زبان سے بھی اظہار شروع کر دے باقی اگر ایسے ہی دل میں کوئی بات آئی اور اس کا اظہار نہیں کیا اور اس سلسلہ میں زیادہ سوچ بچار سے کام نہیں لیا تو اس کے اوپر کوئی مواخذہ اور گرفت نہیں ہوگی (۲۵)۔

حدثنا محمد:

یہاں محمد غیر منسوب ہے، والد کا نام مذکور نہیں، حافظ ابن حجر نے فتح الباری (۲۰۶/۸) میں ان کی تعین میں عین قول ذکر کیے ہیں، کلاباوی کا قول ہے کہ اس سے محمد بن یحییٰ دہلی مراد ہیں، حاکم فرماتے ہیں

(۲۳) فتح الباری: ۲۰۶/۸ والد المنشور فی التفسیر بالمأثور: ۲۳۰/۱ و تفسیر ابن کثیر: ۳۳۸/۱ و تفسیر کبیر: ۱۲۵/۶

(۲۴) امام مازنی کا یہ قول تو نہیں بل کا البتہ کئی دوسرے مفسرین نے اس آیت کو غیر منسوخ تسلیم کیا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے التفسیر المعنیر:

کہ اس سے محمد بن ابراہیم یوشنجی مراد ہیں اور ابو نعیم کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے محمد بن ادریس
ابو حاتم رازی مراد ہیں۔

”محمد“ کے شیخ نفیلی ہیں، ان کا نام عبد اللہ بن محمد بن علی ہے اور ابو جعفر ان کی کنیت ہے،
امام ابوداؤد ان کے بارے میں فرماتے ہیں ”مارأيت أحفظ من النفيلي“

امام نسائی فرماتے ہیں ”ثقة“

دارقطنی فرماتے ہیں ”ثقة مأمون محتجج بہ“

ان کی وفات سن ۲۳۴ ہجری میں ہوئی، امام مسلم کے علاوہ باقی حضرات نے ان سے روایات نقل کی
ہیں اور بخاری میں ان کی صرف یہی ایک روایت ہے (۱)

نفیلی کے شیخ مسکین بن بکر خرائی ہیں، یہ سفیان ثوری، شعب بن الحجاج اور مالک بن انس وغیرہ سے
روایات نقل کرتے ہیں اور ان کی روایات امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد، امام نسائی نے نقل کی ہیں
بخاری میں ان کی صرف یہی ایک روایت ہے۔

امام احمد ان کے بارے میں فرماتے ہیں ”لابأس به ولكن في حديثه خطأ“

یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: ”لابأس به“

امام ابو حاتم فرماتے ہیں: ”لابأس به، كان صالح الحديث، يحفظ الحديث“

ان کی وفات سن ۱۹۸ ہجری میں ہوئی۔ (۲)

۵۷ - باب : « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ » / ۲۸۵ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « إِضْرَا » / ۲۸۶ : عَهْدًا . وَيُقَالُ : « غَفَرْنَاكَ » / ۲۸۵ : مَغْفِرَتَكَ .

« فَاغْفِرْ لَنَا » / ۲۸۶ .

(۱) (مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے تہذیب الکمال: ۸۸/۱۶ - ۹۲ وفتح الباری: ۸/۲۰۶)

(۲) (ان کے حالات کے لیے دیکھیے تہذیب الکمال: ۲۸۳/۲۶ - ۳۸۶، الجرح والتعديل: ۸/الترجمة

۱۵۲۱ و سیر اعلام النبلاء: ۲۰۹/۹ - وميزان الاعتدال: ۴/الترجمة: ۸۴۶۹)

۴۲۷۲ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ : أَخْبَرَنَا رَوْحٌ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ ، عَنْ مَرْوَانَ الْأَصْفَرِ ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : أَحْسِبُهُ أَبْنَى عُمَرَ : «إِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ» . قَالَ : نَسَخْتَهَا الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا . [ر : ۴۲۷۱]

وقال ابن عباس: إَصْرًا: عَهْدًا

اشارہ ہے ”رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا“ کی طرف کہ اس میں ”اصر“ کے معنی عہد و پیمان کے ہیں اور عہد و پیمان سے مراد ایسا حکم ہے جس کو بجالانے اور اس پر عمل کرنے کی طاقت نہ ہو یعنی اے ہمارے رب! ہم پر ایسا عہد نہ رکھ جس کو پورا کرنے کی ہم میں طاقت نہ ہو، علامہ زمخشری نے ”اصر“ کا ترجمہ ”بوجھ“ سے کیا ہے (۳۶) اور یہی اس کے حاصل معنی ہیں لیکن چونکہ عہد کی پابندی بھی ایک بوجھ ہے اور گراں معلوم ہوتی ہے اس لئے ”اصر“ کی تفسیر عہد سے کر دی۔

(۳۲۷۲) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب، وان تبدوا ما فی أنفسکم او تخفوه یحاسبکم بہ اللہ، رقم الحدیث: ۳۲۷۱ وایضاً فی کتاب التفسیر، باب، آمن الرسول بما أنزل الیہ من ربہ، رقم الحدیث: ۳۲۷۲، وهذا الحدیث لم یخرجه أحد من اصحاب الستة سوى البخاری (۳۶) ریکھے تفسیر کشاف: ۲۹۲/۱

۵۸ - باب : تَفْسِیرُ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ .

تَقَاةٌ وَتَقِيَّةٌ وَاحِدَةٌ . «صِرٌّ» / ۱۱۷ / : بَرْدٌ . «شَفَا حُفْرَةً» / ۱۰۳ / : مِثْلُ شَفَا الرِّكْبَةِ ، وَهُوَ حَرْفُهَا . «تَبَوَّأُ» / ۱۲۱ / : تَتَّخِذُ مُعَسَّكراً . الْمُسُومُ : الَّذِي لَهُ سِيْمَاءٌ بِعَلَامَةٍ أَوْ بِصُوفَةٍ أَوْ بِمَا كَانَ . «رَبِّيُّونَ» / ۱۴۶ / : الْجُمُوعُ ، وَاحِدُهَا رَبِيٌّ . «تَحْسُونَهُمْ» / ۱۵۲ / : تَسْتَأْصِلُونَهُمْ قَتْلًا . «غَزَاهُ» / ۱۵۶ / : وَاحِدُهَا غَازٍ . «سَنَكْتُبُ» / ۱۸۱ / : سَنَحْفَظُ . «نَزَّلَاهُ» / ۱۹۸ / : نَوَاتَا ، وَيُخَوِّزُ : وَمُنْزَلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، كَقَوْلِكَ : أَنْزَلْتُهُ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «وَالْخَيْلُ الْمُسَوَّمَةُ» / ۱۴ / : الْمُطَهَّمَةُ الْحَسَنِ .
وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى : الرَّاعِيَةُ : الْمُسَوَّمَةُ .
وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : «وَحَصُورًا» / ۳۹ / : لَا يَأْتِي النِّسَاءَ .
وَقَالَ عِكْرِمَةُ : «مِنْ فَوْرِهِمْ» / ۱۲۵ / : مِنْ غَضَبِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ : النُّطْفَةُ تَخْرُجُ مَيِّتَةً ، وَيُخْرِجُ مِنْهَا الْحَيَّ . «الْإِنْكَارُ» / ۴۱ / : أَوَّلُ الْفَجْرِ ، وَ «الْعَشِيِّ» / ۴۶ / : مِثْلُ الشَّمْسِ - أَرَاهُ - إِلَى أَنْ تَغْرُبَ .

سورة آل عمران

تَقَاةٌ وَتَقِيَّةٌ وَاحِدَةٌ

«لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ يَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً» وَيَحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ -

”مسلمان ایمان والوں کو چھوڑ کر کافروں کو دوست نہ بنائیں جو شخص ایسا کرے گا اس کو اللہ سے کوئی تعلق نہیں، مگر ایسی صورت میں (ظاہری دوستی کی اجازت ہے) کہ تم اس سے کسی قسم کا (قوی) اندیشہ رکھتے ہو (ہاں دفع ضرر کی حاجت ہے) اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے اور خدا ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔“

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تقاة اور تقیة دونوں کے معنی ایک ہیں، یہ دونوں باب ضرب سے مصدر ہیں، تَقَى، يَتَقَى، تُقَاةٌ وَتَقِيَّةٌ وَتَقَوًى اصل میں وقی ہے، لیکن واو کو تا سے تبدیل کر دیا گیا ہے، تاحروف اصلہ میں سے نہیں ہے (۲۷)

صِرَ: بُرْد

”مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ“
 ”دنیا کی زندگی میں کافروں کے خرچ کرنے کی مثال اس ہوا کی مانند ہے جس میں تیز سردی (پالا) ہو، وہ ایسی قوم کی کھیتی کو لگ جائے جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہو پس وہ ہوا اس کھیتی کو برباد کر ڈالے“ (اسی طرح ان کافروں کا خرچ کرنا آخرت میں سب ضائع ہے)

شَفَا حُفْرَةً: مَثَلُ شَفَا الرِّكِيَّةِ وَهُوَ حَرْفُهَا
 ”وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا“ ”اور تم لوگ آگ کے گڑھے کے کنارے پر تھے پس اللہ نے اس سے تمہیں نجات دی“ اس میں ”شفا حفرۃ“ کے معنی ہیں ”گڑھے کا کنارہ“ جیسے ”شفا الرکیۃ“ کے معنی ہیں کنویں کا کنارہ، رکیۃ کنویں کو کہتے ہیں۔

تُبَوِّئُ: تَتَّخِذُ مَعْسَكَرًا

”وَإِذْ عَدَوْتُ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ“ اور جب آپ اپنے گھر سے صبح کے وقت نکلے مسلمانوں کو قتال کے لئے مورچے پر ٹھکانہ دے رہے تھے۔

تُبَوِّئُ کا ترجمہ امام نے ”تتخذ معسکرا“ سے کیا ہے، معسکر لشکر کو کہتے ہیں یعنی جب ان کو آپ مورچوں اور صف قتال کے اندر متعین اور مقرر فرما رہے تھے، یہ الوبییدہ کی تفسیر ہے ورنہ دوسرے حضرات کہتے ہیں ”تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ“ (۲۸) ای تنزل المؤمنین مقاعد للقتال

الْمُسَوَّمُ: الَّذِي لَهُ سَيْمًا بِلَعَلَامَةٍ أَوْ بِصُوفَةٍ أَوْ بِمَا كَانَ
 ”زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ...“

امام بخاری فرماتے ہیں کہ مسموم اس چیز کو کہتے ہیں جس کا کوئی نشان ہو کوئی علامت لگا کر یا اون لگا کر یا کوئی بھی دوسری چیز لگا کر، سَمَّ کے معنی ہیں: نشان لگانا، مَسَمَّ باب تفعیل سے اسم مفعول کا صیغہ ہے بمعنی نشان زدہ، آیت کریمہ میں ”الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ“ سے نشان زدہ گھوڑے مراد ہیں یعنی عمدہ اور بہترین گھوڑے کیونکہ عمدہ گھوڑوں پر عرب نشان امتیاز لگاتے تھے، چنانچہ مجاہد نے ”الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ“ کی تفسیر کی ہے ”الْمُطَهَّمَةِ الْحَسَنِ“ یعنی مکمل عمدہ گھوڑے، الْمُطَهَّمَةِ باب تفعیل سے صیغہ اسم مفعول ہے طَهَّمَ کے معنی ہیں مکمل ہونا، پر گوشت ہونا۔

مجاہد کی یہ تعلیق عبد بن مسعود نے موصولاً ذکر کی ہے (۳۹)۔

رَبِّئُونِ: الْجَمِيعُ، واحداً ربِّي

”وَكَايْنِ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں ”رَبِّئُونِ“ جمع ہے اور اس کا مفرد ”رَبِّي“ ہے ربی منسوب ہے رب کی طرف، عالم کو کہتے ہیں کہ وہ بھی اللہ کی طرف منسوب ہوتا ہے اور اللہ کی طرف لوگوں کو دعوت دیتا ہے۔

بعض حضرات نے ”ربون“ کی تفسیر کی ہے ”الَّذِينَ يُرَبُّونَ بِالْعِلْمِ“ علم کے ذریعہ جو دوسروں کی تربیت کرتے ہیں، ابتداءً آسان آسان مسائل بتاتے ہیں اور آخر میں صلاحیت پیدا ہونے کے بعد دقیق اور مشکل مسائل سمجھاتے ہیں یا پہلے جزئیات سے متعارف کرتے ہیں اور اس کے بعد کلیات کی تعلیم دیا کرتے ہیں (۴۰)۔

تَحْسُونَهُمْ: تَسْتَأْصِلُونَهُمْ قَتْلًا

”وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ“ امام بخاری فرماتے ہیں کہ آیت میں ”تَحْسُونَهُمْ“ کے معنی قتل کر کے جڑ سے اکھاڑنے کے ہیں تو ترجمہ ہوگا ”اور اللہ نے تم سے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا جب تم ان کافروں کو اللہ کے حکم سے قتل کر کے جڑ سے ختم کر رہے تھے“

عَزَّ: واحداً غَاظَ

”وَقَالُوا لَا خَوْفُ مِنْهُمْ إِذَا صَبَرُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا عِزًّا“ لَوْ كَانُوا عِزًّا عِزًّا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا“

”اور وہ (مناقرین) کہتے ہیں اپنے بھائیوں کی سبب جب کہ وہ لوگ کسی زمین میں سفر کرتے ہیں (اور وہاں اتفاقاً مر جاتے ہیں) یا وہ لوگ کہیں جہاد میں جاتے ہیں (اور اس میں قتل ہو جاتے ہیں تو یہ مناقرین کہتے ہیں) کہ اگر یہ لوگ ہمارے پاس رہتے تو نہ مرتے اور نہ مارے جاتے۔“

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا آیت کریمہ میں ”غَزَا“ ”غَزَا“ کی جمع ہے غازی غزا اور جہاد کرنے والے کو کہتے ہیں۔

سَنَكْتُبُ: سَنَحْفَظُ

”لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ، وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ، سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا“

آیت کریمہ میں ”سنکتب“ کے معنی ہیں ”سنحفظ“ ہم محفوظ کر لیتے ہیں۔

نَزَلًا: ثَوَابًا، وَيَجُوزُ: وَمَنْزِلٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ كَقَوْلِكَ: أَنْزَلْتُهُ

”لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَهِمَ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزَلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْكَافِرِينَ“

لیکن جو لوگ اپنے رب سے ڈریں ان کے لئے باغات ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے، یہ اللہ کی طرف سے ممانی ہوگی اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ بہتر ہے نیک لوگوں کے لئے۔“

امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت میں ”نزلًا“ کے معنی ”ثوابا“ کے ہیں یعنی یہ اللہ کی طرف سے بدلہ ہوگا اور یہ بھی ممکن ہے کہ ”نزلًا“ کے معنی ”منزل“ سے کئے جائیں منزل باب افعال سے صیغہ اسم مفعول ہے، وہ چیز جو ضیافت کے طور پر ممان کو پیش کی جائے، کہتے ہیں ”انزلتہ“ میں نے اس کو ممان ٹھہرایا، اس کے سامنے ضیافت کے طور پر کچھ پیش کیا، اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا

”یہ باغات اللہ کی طرف سے بطور ضیافت مومنین کو پیش کئے جائیں گے“

وقال ابن جبیر: وَحَصُورًا: لَا يَأْتِي النِّسَاءَ

”إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِصِدْقٍ مُّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيَدًّا وَأَحْصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ“

حضرت سعید بن جبیر نے ”حصورًا“ کی تفسیر کی ہے ”وہ شخص جو عورتوں کے پاس نہ آئے“

لیکن یہاں اس کے معنی نامرد کے نہیں ہیں، یہ دراصل باب سمع سے صیغہ مبالغہ ہے حَصَرَ، حَصْرًا: رک

جاننا، بند ہونا، ”حصور“ سے ایسا شخص مراد ہے جو اپنی شہوات پر قابو رکھنے والا اور اپنے نفس کو ضبط میں رکھنے والا ہو یہاں بھی مراد ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام طاقت، قوت اور شہوت رکھنے کے باوجود اپنے نفس کے ضبط پر قادر تھے اور عورتوں کے پاس نہیں آتے تھے (۴۱)۔

وقال عكرمة: مِنْ فَوْرِهِمْ: من غضبهم يوم بدر
 ”بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَٰذَا“ ”یعنی اگر تم ثابت قدم رہو گے اور تقویٰ اختیار
 کرو گے اور وہ لوگ تم پر غصہ سے حملہ کر دیں گے“ عکرمہ نے ”فور“ کی تفسیر غضب سے کی ہے، بعض
 حضرات نے اس کی تفسیر کی ہے ”بلا تاخیر، فوراً“ عکرمہ کی اس تعلیق کو طبری نے موصولاً نقل کیا ہے (۱)

الإِبْكَارُ: أَوَّلُ الْفَجْرِ: وَالْعِشِيُّ: مِثْلُ الشَّمْسِ أَرَاهُ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ
 ”وَادْكُورَكَ كَيْبَرًا وَسَبَّحَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”إِبْكَار“ سے
 مراد فجر کا ابتدائی حصہ ہے اور ”عشی“ سے میرے خیال میں زوالِ شمس سے لیکر غروبِ شمس تک کا درمیانی
 وقت مراد ہے۔

۵۹ - باب : « مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » /۷ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ. «وَأُخْرُ مُشَابِهَاتُ» ٤١/: يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا ،
كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ» /البقرة: ٢٦/. وَكَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: «وَيَجْعَلُ
الرُّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ» /يونس: ١٠٠/. وَكَقَوْلِهِ: «وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى
وَأَنَاءَهُمْ تَقْوَاهُمْ» /محمد: ١٧٠/. «زَيْعٌ» شَكٌّ.. «آتِغَاءَ الْفِتْنَةِ» الْمُشْتَبَاهَاتِ.. «وَالرَّاسِخُونَ
فِي الْعِلْمِ» يَعْلَمُونَ «يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ» ٤١/.

(٣١) قال الراغب في المفردات: ١٢٠ فالحضور الذي لا يأتي - من العناء وامان العفة - والاجتهاد في ازالة الشهوة والثاني اظهر في الآية

لأن بذلك يستحق المَحْمَدَة

(١) عمدة القاري: ١٨/١٣٦

۴۲۷۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التُّسْتَرِيُّ ، عَنْ أَبِي أَبِي مَلِكَةَ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ : «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ» . قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (فَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ . فَاحْذَرُوهُمْ) .

آیات محکمات اور آیات متشابہات سے کیا مراد ہے ، اس سلسلہ میں مختلف اقوال ہیں۔

- ① بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ محکم اس آیت کو کہتے ہیں جو ناخ ہوتی ہے اور متشابہات اس آیت کو کہتے ہیں جو منسوخ ہوتی ہے (۴۲)۔
- ② بعض حضرات نے فرمایا کہ محکم وہ آیت ہے جس میں ایک وجہ اور ایک معنی کا احتمال ہوتا ہے اور متشابہ وہ آیت کہلاتی ہے جس میں معانی متعددہ اور وجوہ مختلفہ کا احتمال ہوتا ہے (۴۳)۔
- ③ بعض حضرات نے کہا کہ محکم اسے کہتے ہیں جس کا مفہوم اور معنی واضح ہو اور متشابہ اسے کہتے ہیں جس کا مفہوم اور معنی غیر واضح ہو (۴۴)۔
- ④ بعضوں نے کہا کہ محکم اسے کہتے ہیں جس کے معنی ہر وہ شخص سمجھ سکے جو عربی زبان اور اس کے قواعد سے واقف ہو اور متشابہ اسے کہتے ہیں جس کے معنی اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی دوسرا نہ سمجھ سکے (۴۵)۔
- ⑤ امام رازی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لفظ اپنے معنی کے اندر یا تو غیر کا احتمال رکھے گا یا نہیں اگر غیر کا احتمال نہیں رکھتا تو نص کہلاتا ہے اور اگر غیر کا احتمال رکھتا ہے تو کوئی ایک جانب رائج ہوگی یا نہیں ، اگر رائج ہو تو اس کو ظاہر کہتے ہیں ، جانب مرجوح کو ”موول“ کہتے ہیں اور اگر کوئی رائج نہ ہو بلکہ دونوں جانب مساوی اور برابر ہوں تو دونوں معنوں کی طرف ایک ساتھ نسبت کے اعتبار سے وہ لفظ مشترک کہلائے گا اور کسی ایک معنی کی طرف متعین طور پر نسبت کرنے کے اعتبار سے لفظ مجمل کہلائے گا تو اس تقسیم کے اعتبار سے لفظ یا نص ہوگا یا ظاہر ہوگا یا موول ہوگا یا مشترک ہوگا یا مجمل ہوگا ، ان اقسام میں نص اور ظاہر کو محکم کہتے

(۴۲) روح المعانی: ۸۲/۳ و تفسیر البغوی: ۲۷۹/۱

(۴۳) معالم التنزیل: ۲۷۹/۱

(۴۴) فتح الباری: ۲۱۰/۸

(۴۵) الجامع لاحکام القرآن: ۱۰۹/۳ و معالم التنزیل: ۲۷۹/۱

ہیں اور مؤول اور مجمل کو مشابہہ کہتے ہیں (۳۶)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں کسی کو یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ قرآن شریف کی مذکورہ آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں آیات حکمت اور آیات مشابہات دونوں قسم کی آیات ہیں لیکن قرآن کی ایک دوسری آیت میں ہے ”يَكْتُبُ الْحِكْمَةَ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ“ (۳۷) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی ساری آیات حکمت ہیں ایک اور آیت میں ہے ”كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَلًا تَفْصِيْرُهُمْ جُلُوْدُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ“ (۳۸) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی تمام آیات مشابہہ ہیں۔

اس کا حل یہ ہے کہ دوسری آیت میں ”الْحِكْمَةُ آيَاتُهُ“ سے فصاحت و بلاغت کا احکام و اطلاق اور کلام کا جلال مراد ہے، حکم کے اصطلاحی معنی یہاں مراد نہیں ہیں اور تیسری آیت میں ”كِتَابًا مُتَشَابِهًا“ سے مراد یہ ہے کہ قرآن مجید کی تمام آیات ایک دوسرے کے مضمون کی مصدق ہوتی ہیں اور ان میں کوئی تضاد نہیں ہوتا، مشابہہ بالمعنی الاصطلاحی یہاں مراد نہیں ہے (۳۹)۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ”واخر متشابہات“ کی تفسیر کی ہے ”يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا“ یہ تفسیر بے محل ہے اس لئے کہ یہاں متشابہات سے مراد ایسی آیات ہیں جن کا مضمون واضح نہیں ہوتا اور ان میں وجہ کثیرہ کا احتمال ہوتا ہے یہ ”يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا“ کی تفسیر ”كِتَابًا مُتَشَابِهًا“ میں منطبق ہوتی ہے۔ اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تین آیتیں پیش کی ہیں ان میں ہر آیت کا مضمون دوسری آیت کے مضمون کی تصدیق کرتا ہے۔

پہلی آیت ہے ”وَمَا يُضِلُّهُ إِلَّا الْفَاسِقِينَ“ اس سے معلوم ہوا کہ ضلال اور گمراہی فاسقین کا حصہ

ہے۔

دوسری آیت ہے ”وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ“ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ کفر اور شرک کی گندگی ان لوگوں پر مسلط کی جاتی ہے جو عقل سے کام نہیں لیتے اور عقل سے وہی لوگ کام لیتے نہیں ہیں جو فاسق ہوتے ہیں، اس آیت سے پہلی آیت کے مضمون کی تصدیق ہوتی ہے۔

تیسری آیت ہے ”وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَانَهُمْ تَقْوَاهُمْ“ اس آیت سے بھی پہلی دو آیات

کے مضمون کی تائید ہوتی ہے کہ ان میں یاسقین اور گمراہوں کا تذکرہ تھا اور اس آیت میں فرمایا گیا کہ جو لوگ ہدایت اختیار کرتے ہیں اور صراطِ مستقیم پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں ہدایت نصیب فرماتے ہیں اور جو لوگ اس کی کوشش نہیں کرتے وہ گمراہ اور فاسق ہوتے ہیں، اس طرح پہلی دو آیات میں جو بات بیان کی گئی ہے اسی کو اس آیت میں ایک دوسرے پیرایہ میں بیان کیا۔

إِبْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ: الْمُشْتَبِهَات

”إِبْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ“ کے معنی بیان کئے ہیں ابْتِغَاءُ الْمُشْتَبِهَات یعنی جو لوگ مشتبہات کے درپے ہوتے ہیں اور ان میں غور و فکر کرنے میں مشغول ہوتے ہیں چونکہ ان کی یہ مشغولی فتنے کا سبب بنتی ہے اس لئے مشتبہات میں غور و خوض کو إِبْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ کہا گیا ہے۔

مشتبہات کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک قسم وہ ہے جس کے اندر غور و خوض سے معنی کا حصول ممکن ہوتا ہے جیسے تقدیم ماحقہ التاخیر ہو جس کی وجہ سے معنی کا سمجھنا مشکل ہو رہا ہو یا روابط کلام محذوف ہوں تو اس طرح کے مشتبہات میں غور و فکر کرنے سے معنی کلام سمجھ میں آجاتے ہیں اس لئے اس قسم کے مشتبہات میں غور و فکر کرنا ممنوع نہیں ہے۔

دوسری قسم وہ ہے جس میں غور و فکر کرنے سے معنی کلام کا سمجھنا ممکن نہ ہو ان کے اندر غور و فکر کرنے سے منع کیا گیا ہے (۵۰)۔

وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ: يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ وَيَقُولُونَ آمَنَابِهِ

آیت ہے ”فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَابِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ“۔

اس آیت میں ”وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ“ کے واو میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ واو عاطفہ ہے یا مستانفہ، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مجاہد سے مذکورہ تفسیر نقل کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واو عاطفہ ہے اور ”الرَّاسِخُونَ“ کا عطف لفظ ”اللہ“ پر ہو رہا ہے اور مطلب یہ ہے کہ اللہ بھی متشابہات کے معنی جانتے ہیں اور راسخین فی العلم بھی جانتے ہیں۔

لیکن اکثر حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ واو مستانہ ہے اور ان متشابہات کے معنی فقط اللہ تعالیٰ جانتے ہیں اور راہنیں فی العلم نہیں جانتے لیکن نہ جانتے کے باوجود کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے ہیں اور اس میں غور و فکر کرنے سے چونکہ منع کیا گیا ہے اس لئے باز رہتے ہیں اور اس طرح تعمیل حکم بجا لاکر ثواب حاصل کرتے ہیں (۵۱)۔

۶۰- باب : «وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» ۳۶/۔

۴۲۷۴ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ بِمَسِّهِ حِينَ يُوَلَّدُ ، فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ ، إِلَّا مَرِيَمَ وَابْنَهَا . ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَأَقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ : «وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» . [ر : ۳۱۱۲]

فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ الْأَمْرِيْمَ وَابْنَهَا

یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ، فرماتے ہیں کہ جب کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو شیطان اسے چھوتا ہے جس کی وجہ سے وہ جلاتا ہے لیکن حضرت مریم اور ان کے صاحبزادے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس سے مستثنیٰ ہیں ، ان کو پیدائش کے بعد شیطان نے نہیں چھوا۔

یہ روایت کتاب احادیث، الانبیاء میں بھی گزری ہے ، وہاں بھی تقریباً ایسی الفاظ ہیں (۵۳) البتہ کتاب بدء الخلق میں اس روایت کے الفاظ مختلف ہیں ، وہاں الفاظ ہیں ”کل بنی آدم یطعن الشیطان فی جنبہ یا صبعہ حین یولد غیر عیسیٰ بن مریم“ (۵۳) اس میں صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے حضرت مریم کا ذکر نہیں ہے۔

(۵۱) فتح الباری : ۲۱۰/۸

(۴۲۷۴) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب : «مَدَّ آيَاتُ مُحْكَمَاتِ» ، رقم الحديث : ۴۲۷۴ ، وأخرجه مسلم فی کتاب العلم ، باب النهی عن اتباع متشابه القرآن ، رقم الحديث : ۲۶۶۵ ، وأخرجه ابو داؤد فی کتاب السنة ، باب النهی عن الجدال واتباع المتشابه من القرآن ، وأخرجه الترمذی فی کتاب التفسیر ، باب ومن سورة آل عمران ، رقم الحديث : ۲۹۹۶ (۵۲) چنانچہ وہاں حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”ما من بنی آدم مولود الا یمسہ الشیطان حین یولد فیسئل صارخا من مس الشیطان غیر مریم وبنہا“ صحیح البخاری مع فتح الباری : ۳۶۹/۶ : کتاب احادیث الانبیاء ، باب قول اللہ : «وَإِذْ قَالَ اللَّهُ : وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرِيَمَ»۔۔۔ رقم الحديث : ۳۳۳۱ (۵۳) صحیح البخاری مع فتح الباری ، کتاب بدء الخلق ، باب صفة ابليس وجنوده ، رقم الحديث : ۳۳۳۶

بعض حضرات نے کہا کہ اصل میں ذکر تو دونوں کا ہے لیکن کتاب بدء الخلق میں راوی نے صرف ایک کا ذکر کر دیا ہے، شاید دونوں کا ذکر راوی کو یاد نہیں رہا (۵۳) یہاں ”مس“ کا ذکر ہے تو ”مس“ سے مریم اور حضرت عیسیٰ دونوں مستثنیٰ ہیں لیکن ”طعن“ سے صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام مستثنیٰ ہیں (۵۵)

چند اشکالات اور ان کے جوابات

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شیطان بچے کی ولادت کے وقت اس کو یہ چوکا کیوں لگاتا ہے؟ اس سلسلہ میں کہا جاسکتا ہے کہ یہ شیطان کی طرف سے تہیہ ہوتی ہے کہ خیال رکھیے میں آپ کا دشمن ہوں لہذا ہوشیار رہو، ادھر شریعت نے حکم دیا ہے کہ بچہ پیدا ہو تو اس کے ایک کان میں اذان اور دوسرے کان میں تکبیر کو اور اسے یہ بتا دو کہ اگر شیطان کے ضرر سے محفوظ رہنا چاہتے ہو تو اللہ اور رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری کو لازم پکڑنا، پھر وہ تمہارا کوئی نقصان نہیں کر سکے گا۔

علامہ زمخشری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کی صحت میں توقف کیا اور کہا کہ یہ روایت صحیح اسی وقت مانی جاسکتی ہے جب اس کے حقیقی معنی مراد نہ ہوں چنانچہ انہوں نے مجازی معنی بیان کرتے ہوئے کہا کہ حدیث میں ”مس شیطان“ سے انسان کے گمراہ کرنے کی کوشش مراد ہے، پیدائش کے وقت شیطان جب یہ کوشش کرتا ہے تو بچہ رونے لگتا ہے کیونکہ بچہ اس وقت شیطانی وساوس سے مانوس نہیں ہوتا حالانکہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس میں گمراہی قبول کرنے کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی نہ عقیدے کے اعتبار سے نہ قول و عمل کے اعتبار سے۔

علامہ زمخشری کے نزدیک حقیقی معنی اس لئے مراد نہیں لئے جاسکتے کہ شیطان کو اگر انسان پر اس طرح قدرت حاصل ہو کہ وہ اس کو چوکے لگائے، اس کا قاضی پھر یہ ہے کہ سارے انسان چیخ اٹھتے لیکن اس طرح نہیں ہے (۵۶)۔

لیکن علامہ زمخشری کا یہ اعتراض فضول ہے اس لئے کہ روایت میں یہ تصریح موجود ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے اس وقت شیطان چوکا مارتا ہے اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ شیطان پوری عمر انسان کے چوکے لگاتا رہے اور یہ مشاہدہ ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو روتا ہے (۵۷)۔

(۵۳) فتح الباری: ۳۶۰/۶ کتاب احادیث الانبیاء باب قول اللہ: واذکر فی الكتاب مریم۔۔۔

(۵۵) فتح الباری: ۳۶۰/۶ کتاب احادیث الانبیاء باب قول اللہ: واذکر فی الكتاب مریم۔۔۔

(۵۶) دیکھیے تفسیر کشاف: ۳۵۶/۱ (۵۷) فتح الباری: ۲۱۲/۸ وروح المعانی: ۱۳۴/۳

اس روایت پر ایک اشکال اور ہو سکتا ہے کہ ”مس شیطان“ سے حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم علیہما السلام کو مستثنیٰ قرار دیا کیونکہ حضرت مریم کی والدہ نے دعا کی تھی ”وَإِنِّي أُعِزُّهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ اس دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان کو مستثنیٰ کر دیا، سوال یہ ہے کہ یہ دعا تو حضرت مریم کی والدہ نے حضرت مریم کی پیدائش کے بعد کی ہے، اس لئے وقت ولادت ”مس شیطان“ سے حضرت مریم کے بچنے کو آپ کی والدہ کی دعا کا اثر کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ممکن ہے کہ ولادت سے پہلے یا ولادت کے وقت آپ کی والدہ نے دعا کی ہو اور اللہ تعالیٰ نے دعا قبول کر کے حضرت مریم کو ”مس شیطان“ سے بچالیا (۵۸)۔

ایک اشکال اور ہوتا ہے کہ اس روایت سے حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت لازم آتی ہے جبکہ آپ افضل الخلائق ہیں۔

① اس کا جواب علامہ طیبی اور علامہ آلوسی نے یہ دیا ہے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کی طرح آپؐ بھی اس ”مس شیطان“ سے مستثنیٰ ہیں اگرچہ یہاں ذکر صرف دو کا کیا گیا ہے (۵۹)۔

② اور دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ اس روایت سے حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کی صرف جزئی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور جزئی فضیلت سے کلی فضیلت متاثر نہیں ہوتی (۶۰)۔

③ اور قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح تمام انبیاء کی یہ خصوصیت رہی ہے کہ شیطان نے ان کی ولادت کے وقت مس اور طعن نہیں کیا۔

پھر ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب تمام انبیاء علیہم السلام میں یہ وصف مشترک ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مریم اور ابن مریم کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کس وجہ سے کیا؟

اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ حضرت مریم اور ابن مریم کے بارے میں یہود نے بہت سی افواہیں پھیلائی تھیں، ان کے تقدس اور بزرگی کو انہوں نے پامال کرنے کی کوشش کی تھی اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ ان کا ذکر کیا اور یہ بتایا کہ یہ تو ابتدائے ولادت سے تعریف شیطان سے مستثنیٰ قرار دیئے گئے ہیں تو بعد کی زندگی میں یہ اغواء شیطانی کا کیسے شکار ہو سکتے ہیں اور منکرات سے تعلق رکھنے والی وہ باتیں کیسے درست ہو سکتی ہیں جو یہود ان مقدس اور پاکیزہ نفوس کے بارے میں کہتے ہیں۔

(۵۸) روح المعانی: ۱۳۸/۳

(۵۹) روح المعانی: ۱۳۸/۳

(۶۰) روح المعانی: ۱۳۸/۳

۶۱ - باب : «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ» /۷۷/ :
لَا خَيْرَ .

«الیم» /۷۷/ : مؤلمٌ مٌوجعٌ ، مِنْ الأَلَمِ ، وَهُوَ فِي مَوْضِعِ مَفْعُولٍ .

۴۲۷۵ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ حَلَفَ بِمِمْ صَبْرٍ ، لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٍ ، لَيْتَ اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ) . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ : «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ» . إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . قَالَ : فَدَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَبَسٍ وَقَالَ : مَا يُحَدِّثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ قُلْنَا : كَذًا وَكَذًا ، قَالَ : فِي أَنْزَلَتْ ، كَانَتْ لِي بَثْرٌ فِي أَرْضِ ابْنِ عَمٍّ لِي ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (بَيْتُكَ أَوْ يَمِينُهُ) . فَقُلْتُ : إِذَا يَحْلِفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ ، يَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٍ ، وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ ، لَيْتَ اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ) . [ر : ۲۲۲۹]

۴۲۷۶ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ ، هُوَ ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ : سَمِعَ هُشَيْمًا : أَخْبَرَنَا الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَجُلًا أَقَامَ سِلْعَةً فِي السُّوقِ ، فَحَلَفَ فِيهَا : لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا مَا لَمْ يُعْطَهُ ، لِيُوقِعَ فِيهَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَتَرَكْتُ : «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا» . إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . [ر : ۱۹۸۲]

۴۲۷۷ : حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ نَصْرِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِكَةَ : أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا تَخْرُجَانِ فِي بَيْتٍ ، أَوْ فِي الْحُجْرَةِ ، فَخَرَجَتْ إِحْدَاهُمَا وَقَدْ أَتَفَذَ بِإِشْفَى فِي كَفِّهَا ، فَادَّعَتْ عَلَى الْأُخْرَى ، فَرَفَعَ أَمْرُهُمَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ ، لَذَهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ) . ذَكَرُوهَا بِاللَّهِ ، وَاقْرَءُوا عَلَيْهَا : «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ» . فَذَكَرُوهَا فَأَعْتَرَفَتْ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ) . [ر : ۲۳۷۹]

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ فرماتے ہیں ”الیم“ کے معنی دردناک کے ہیں ، یہ ”الم“ سے مشتق ہے اور ”مفعول“ کے وزن پر ہے ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کے متعلق دو واقعات شان نزول کے طور پر نقل کئے ہیں پہلے اشعث بن قیس کا واقعہ نقل کیا اور دوسرا واقعہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے ایک آدمی کا نقل کیا جس کا نام روایت میں نہیں ہے ، یہ دونوں واقعات ایک دوسرے سے مختلف ہیں اور یہ بات آپ نے اصول تفسیر میں پڑھ لی ہے کہ ایک آیت کی شان نزول میں مختلف واقعات ہو سکتے ہیں۔

ان امرأتین کانتا تخیران فی بیت

یعنی دو عورتیں ایک گھر میں موزے اور جوتیاں سیا کرتی تھیں ”وَقَدْ اُنْفَذَ بِاِشْفَاۗیْ فِی کَفْهَآ فَاَدْعَتْ عَلٰی الْاٰخَرٰی“ بِاِشْفَاۗیْ بغیر توبین کے بھی پڑھا گیا ہے اِشْفَاۗیْ : جوتی کا ٹٹھنے میں اور موزے وغیرہ سینے میں جو سوئی استعمال ہوتی ہے وہ اشفا ہے ، ان کے اس عمل کے دوران ایک کے ہاتھ کی سوئی آر پار ہو گئی تو اس نے دوسری پر دعویٰ کیا کہ اس نے میرے ہاتھ کو زخمی کیا ہے۔

قضیہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس لیجا گیا تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں کو محض ان کے دعویٰ سے اگر مدعی اور مطلوب دلا دیا جائے تو پھر تو لوگوں کا خون اور ان کے اموال ختم اور برباد ہو جائیں گے ، اس ارشاد مبارک کو نقل کرنے سے حضرت ابن عباسؓ کا مطلب یہ تھا کہ شریعت نے تنازعات اور مقدمات حل کرنے کے لئے مستقل اصول اور یا قاعدہ ضوابط مقرر کئے ہیں کہ مدعی گواہ پیش کرے گا اور اگر اس کے پاس گواہ نہیں ہیں تو پھر مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی ، محض دعویٰ سے مدعی کے حق میں فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ آنے والی دو عورتوں میں مدعیہ کے پاس اگر گواہ نہیں ہے تو مدعا علیہا سے یمین کا مطالبہ متعین ہے اور چونکہ مدعیہ کے پاس گواہ نہیں تھے اس لئے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مدعا علیہا کو اللہ کی یاد دلاؤ اور قرآن کی یہ آیت پڑھ کر سناؤ (تاکہ کہیں جھوٹی قسم نہ کھالے) ”اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْکُرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَآٰیٰمَانِهِمْ.....“ چنانچہ لوگوں نے اس عورت کو نصیحت کی اور خوف خدا یاد دلایا تو اس نے اپنے جرم کا اعتراف کر لیا ، حضرت ابن عباسؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا کہ یمین مدعی علیہ پر ہے۔

۶۲ - باب : «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَوْ لَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ» / ۶۴ .

سَوَاءٍ : قَصْدٌ .

۴۲۷۸ : حَدَّثَنِي اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسٰی ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ مَعْمَرٍ . وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ :

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ
 قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو عَبَّاسٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو سُهَيْبٍ مِنْ فِيهِ إِلَى فِي قَالَ : انْطَلَقْتُ فِي الْمَدَّةِ
 الَّتِي كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : فَبَيْنَا أَنَا بِالشَّامِ ، إِذْ جِيءَ بِكِتَابٍ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ
 إِلَى هِرَقْلَ ، قَالَ : وَكَانَ رَحْبَةً الْكَلْبِيِّ جَاءَ بِهِ ، فَدَفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِي ، فَدَفَعَهُ عَظِيمٌ بَصْرِي
 إِلَى هِرَقْلَ ، قَالَ : فَقَالَ هِرَقْلُ : هَلْ هَؤُلَاءِ أَحَدٌ مِنْ قَوْمِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ؟
 فَقَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : فَدُعِيتُ فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، فَدَخَلْنَا عَلَى هِرَقْلَ ، فَاجْلَسْنَا بَيْنَ يَدَيْهِ ،
 فَقَالَ : أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا مِنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ؟ فَقَالَ أَبُو سُهَيْبٍ : قُلْتُ : أَنَا ،
 فَاجْلَسُونِي بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَاجْلِسُوا أَصْحَابِي خَلْفِي ، ثُمَّ دَعَا لِتَرْجُمَانِي ، فَقَالَ : قُلْ لَهُمْ إِنِّي سَائِلُ
 هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ، فَإِنْ كَذَّبَنِي فَكَذِّبُوهُ ، قَالَ أَبُو سُهَيْبٍ : وَآيَمَ اللَّهُ ،
 لَوْلَا أَنْ يُؤْذِرُوا عَلَيَّ الْكَذِبَ لَكَذَّبْتُ ، ثُمَّ قَالَ لِتَرْجُمَانِي : سَلُّهُ كَيْفَ حَسَبُهُ فَيَكُفُّمْ ؟ قَالَ :
 قُلْتُ : هُوَ فِينَا ذُو حَسَبٍ ، قَالَ : فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ، قَالَ :
 فَهَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ ؟ قُلْتُ : لَا ، قَالَ : أَتَبِعُهُ أَشْرَافُ النَّاسِ
 أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ ؟ قَالَ : قُلْتُ : بَلْ ضَعَفَاؤُهُمْ ، قَالَ : يَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ ؟ قَالَ : قُلْتُ :
 لَا بَلْ يَزِيدُونَ ، قَالَ : هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ سَخَطَةٌ لَهُ ؟ قَالَ : قُلْتُ :
 لَا ، قَالَ : فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ ؟ قَالَ : قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ ؟ قَالَ :
 قُلْتُ : نَكُونُ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سِجَالًا ، يُصِيبُ مِنَّا وَنُصِيبُ مِنْهُ ، قَالَ : فَهَلْ يَغْدِرُ ؟ قَالَ :
 قُلْتُ : لَا ، وَنَحْنُ مِنْهُ فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ لَا نَدْرِي مَا هُوَ صَانِعٌ فِيهَا ، قَالَ : وَاللَّهِ مَا أَمَكَّنِي مِنْ
 كَلِمَةٍ أُدْخِلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ ، قَالَ : فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ ؟ قُلْتُ : لَا ، ثُمَّ قَالَ :
 لِتَرْجُمَانِي : قُلْ لَهُ : إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ حَسَبِهِ فَيَكُفُّكُمْ ، فَرَعَمْتَ أَنَّهُ فَيَكُفُّ ذُو حَسَبٍ ، وَكَذَلِكَ
 الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي أَحْسَابِ قَوْمِهَا ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مَلِكٌ ، فَرَعَمْتَ أَنْ لَا ، فَقُلْتُ :
 لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ ، قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مَلِكَ آبَائِهِ ، وَسَأَلْتُكَ عَنْ أَتْبَاعِهِ : أَضَعَفَاؤُهُمْ
 أَمْ أَشْرَافُهُمْ ، فَقُلْتُ : بَلْ ضَعَفَاؤُهُمْ ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ ، وَسَأَلْتُكَ : هَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَهُ بِالْكَذِبِ
 قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ ، فَرَعَمْتَ أَنْ لَا ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدْعَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ ، ثُمَّ

يَذْهَبَ فَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ ، وَسَأَلْتُكَ : هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ سَخَطَةٌ لَهُ ، فَرَعَمْتُ أَنْ لَا ، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ إِذَا خَالَطَ بِشَاشَةَ الْقُلُوبِ ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ ، فَرَعَمْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ ، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَمُوتَ ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ ، فَرَعَمْتُ أَنَّكُمْ قَاتَلْتُمُوهُ ، فَتَكُونُ الْحَرْبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ سِجَالًا ، بَيِّنَاتٌ مِنْكُمْ وَتَقَالُونَ مِنْهُ ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْتَلَى ، ثُمَّ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ لَا يَغْدِرُ ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ ، فَرَعَمْتُ أَنْ لَا ، فَقُلْتُ : لَوْ كَانَ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ ، قُلْتُ رَجُلٌ أَنْتُمْ يَقُولُونَ قَبْلَهُ ، قَالَ : ثُمَّ قَالَ : بِمَ يَا مُرُكُمُ ؟ قَالَ : قُلْتُ : يَا مُرْنَا بِالصَّلَاةِ ، وَالزَّكَاةِ ، وَالصَّلَاةِ ، وَالْعَقَابِ ، قَالَ : إِنْ يَكُ مَا تَقُولُ فِيهِ حَقًّا فَإِنَّهُ نَبِيٌّ ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ ، وَلَمْ أَكُ أَظْنَهُ مِنْكُمْ ، وَلَوْ أَنِّي أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَا خَيْبَتُ لِقَاءَهُ ، وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَعَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ ، وَلَيُبَلِّغَنَّ مَلَكُهُ مَا تَحْتَ قَدَمَيَّ ، قَالَ : ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَهُ ، فَأَذَا فِيهِ : (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ، أَمَّا بَعْدُ : فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ ، أَسْلِمُ تَسْلِمًا ، وَأَسْلِمُ بِوَيْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرَبِيِّينَ ، وَ : «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ - إِلَى قَوْلِهِ - أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» .

فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ ، أَرْفَعَتِ الْأَصْوَاتُ عِنْدَهُ وَكَثُرَ اللَّفْظُ ، وَأَمَرَ بَنَاتُ فَاخْرَجَنَا ، قَالَ : فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي حِينَ خَرَجْنَا : لَقَدْ أَمَرَ أَمْرًا أَيْنَ أَبِي كَبِشَةَ ، إِنَّهُ لَيَخَافُهُ مَلِكُ نَبِيِّ الْأَصْفَرِ ، فَمَا زِلْتُ مُوقِنًا بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَيُظْهِرُ حَتَّى أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ .

قَالَ الزُّهْرِيُّ : فَدَعَا هِرَقْلَ عَظِمَاءَ الرُّومِ ، فَجَمَعَهُمْ فِي دَارِهِ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الرُّومِ ، هَلْ لَكُمْ فِي الْفَلَاحِ وَالرُّشْدِ آخِرَ الْأَبَدِ ، وَأَنْ يَثْبِتَ لَكُمْ مُلْكُكُمْ ؟ قَالَ : فَحَاصُوا حِيصَةً حُمُرُ الْوَحْشِ إِلَى الْأَبْوَابِ ، فَوَجَدُوهَا قَدْ عُلِّقَتْ ، فَقَالَ : عَلَيَّ بِهِمْ ، فَدَعَا بِهِمْ فَقَالَ : إِنِّي إِنَّمَا اخْتَبَرْتُ شِدَّتَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ ، فَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكُمْ الَّذِي أُخْبِيتُ ، فَسَجَلُوا لَهُ وَرَضُوا عَنْهُ .

[ر : ٧]

٦٣ - باب : «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - إِلَى - بِهْ عَلَيْهِمْ» / ٩٢ .

٤٢٧٩ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ :

أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ أَنْصَارِيٍّ بِالْمَدِينَةِ نُحْلًا ، وَكَانَ أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُحَاءُ ، وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ ، فَلَمَّا أُنْزِلَتْ : «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» . قَامَ أَبُو طَلْحَةَ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» . وَإِنَّ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بَيْرُحَاءُ ، وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ ، أَرْجُو بِرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ ، فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (بَخْ) ، ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ ، ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ ، وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ ، وَإِنِّي أَرَى أَنَّ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ) . قَالَ أَبُو طَلْحَةَ : أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَفَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِيهِ وَبَنِي عَمِّهِ .

قال عبد الله بن يوسف وروح بن عبادة : (ذلك مال رابع) .

حدثني يحيى بن يحيى قال : قرأت على مالك : (مال رابع) .

حدثنا محمد بن عبد الله : حدثنا الأنصاري قال : حدثني أبي ، عن ثمامة ، عن أنس رضي الله عنه قال : فجعلها لحسان وأبي ، وأنا أقرب إليه ، ولم يجعل لي منها شيئاً . [ر : ۱۳۹۲]

بَخْ، ذلك مال رابع

”بہت خوب یہ مال تو نفع والا ہے“ بَخْ اسم فعل ہے، مسرت اور تحسین کے موقع پر استعمال کرتے ہیں، بعض روایات میں ”رابع“ کے بجائے ”رابع“ ہے یعنی مال تو آنے جانے والی چیز ہے، اگر آخرت کے لئے ذخیرہ بنالیا جائے تو قیمتی بات ہے (۶۱)۔

حدثني يحيى بن يحيى

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت کتاب الوکالۃ میں پوری نقل کی ہے (۶۲)۔

حدثني محمد بن عبد الله

یہ روایت امام بخاری نے کتاب الوقف میں ”باب اذا وقف او اوصی لاقارب“ کے تحت نقل کی ہے (۶۳)۔

(۶۱) عمدة القاری: ۱۸/۱۳۹

(۶۲) صحیح البخاری مع فتح الباری، کتاب الوکالۃ، باب اذا قال الرجل لوکیلہ: ۳/۳۹۳، رقم الحدیث ۲۳۱۸

(۶۳) دیکھیے صحیح البخاری مع فتح الباری، کتاب الوصایا: ۵/۳۶۹، امام بخاری نے وہاں تعلیقا ذکر کی ہیں۔

۶۴ - باب : «قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» / ۹۳ .

۴۲۸۰ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَأَمْرَأَةٍ قَدْ زَنِيَا ، فَقَالَ لَهُمْ : (كَيْفَ تَفْعَلُونَ بِمَنْ زَنَى مِنْكُمْ) . قَالُوا : نُحْمِئُهُمَا وَنَضْرِبُهُمَا ، فَقَالَ : (لَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ الرَّجْمَ) . فَقَالُوا : لَا نَجِدُ فِيهَا شَيْئًا ، فَقَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : كَذَبْتُمْ ، فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، فَوَضَعَ يَدْرَاسَهَا الَّذِي يُدْرَسُهَا مِنْهُمْ كَفَّهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ ، فَطَفِقَ يَقْرَأُ مَا دُونَ يَدِهِ وَمَا وَرَاءَهَا ، وَلَا يَقْرَأُ آيَةَ الرَّجْمِ ، فَتَرَاعَ يَدُهُ عَنْ آيَةِ الرَّجْمِ فَقَالَ : مَا هَذِهِ ؟ فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ قَالُوا : هِيَ آيَةُ الرَّجْمِ ، فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَجِمَا قَرِيبًا مِنْ حَيْثُ مَوْضِعُ الْجَنَائِزِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ ، فَرَأَيْتُ صَاحِبَهَا يَخْنَأُ عَلَيْهَا ، يَقِيهَا الْحِجَارَةَ . [ر : ۱۲۶۴]

فَرَأَيْتُ صَاحِبَهَا يَخْنَأُ (۶۴) عَلَيْهَا يَقِيهَا الْحِجَارَةَ

میں نے اس یہودی کو دیکھا کہ وہ اپنی محبوبہ کو پتھر سے بچانے کے لئے اپنی آڑ میں لینا تھا لیکن آخر میں انجام یہی نکلا کہ جب اس میں سکت باقی نہ رہی تو وہ بھی مرا اور یہودیہ بھی مر گئی۔

۶۵ - باب : «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» / ۱۱۰ .

۴۲۸۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ مَيْسَرَةَ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» . قَالَ : خَيْرَ النَّاسِ لِلنَّاسِ ، نَأْتُونَ فِي السَّلَاسِلِ فِي أَعْنَاقِهِمْ ، حَتَّى يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ .

یہ بھی احتمال ہے کہ ”کنتم خیر امتہ“ سے صرف حضرات صحابہ مراد ہوں اور یہ بھی احتمال ہے کہ پوری امت مراد ہو (۶۵) اگر صحابہ مراد ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ صحابہ بقیہ امت میں سب سے بہتر ہیں اور اگر پوری امت اس کی مخاطب ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ دیگر امتوں کے مقابلہ میں امت محمدیہ سب سے بہتر ہے اور ظاہر اور رائج یہی ہے کہ صرف صحابہ کرام کو مخاطب قرار نہ دیا جائے بلکہ پوری امت کو اس کا مخاطب قرار دیا

جائے (۶۶) -

روایت میں ہے کہ بہترین لوگ لوگوں کے لئے وہ ہیں جو ان کو بیڑوں میں قید کر کے لاتے ہیں یہاں تک کہ وہ اسلام میں داخل ہو جاتے ہیں ، مطلب یہ ہے کہ امت محمدیہ کی خیر امت ہونے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ اس امت کے مجاہدین کفار کو میدان جنگ سے قید کر کے لے آتے ہیں اور اس طرح ان مجاہدین کی قید میں بہت سارے کافر قیدی اسلام لے آتے ہیں اور ابدی سعادت کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”گزشتہ رکوع کے شروع میں فرمایا تھا ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ“ درمیان میں اسی کے مناسب کچھ اوامرو نواہی اور وعدہ و وعید آگئی ، یہاں سے پھر اسی اول مضمون کی تکمیل کی جاتی ہے یعنی اے مسلمانو! خدا تعالیٰ نے تم کو تمام امتوں میں بہترین امت قرار دیا ہے ، اس کے علم ازلی میں پہلے سے یہ مقدر ہو چکا تھا جس کی خبر بعض انبیائے سابقین کو بھی دیدی گئی تھی کہ جس طرح بی آخر الزماں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں سے افضل ہونگے ، آپ کی امت بھی جملہ امم و اقوام پر گوئے سبقت لے جائیں گی ، کیونکہ اس کو سب سے اشرف و اکرم پیغمبر نصیب ہوگا ، آدم و اکمل شریعت ملے گی ، علوم و معارف کے دروازے اس پر کھول دیے جائیں گے ، ایمان و عمل و تقویٰ کی تمام شاخیں اس کی محنت اور قربانیوں سے سرسبز و شاداب ہوں گی ، وہ کسی خاص قوم و نسب یا مخصوص ملک و الفلیم میں محصور نہ ہوگی بلکہ اس کا دائرہ عمل سارے عالم کو اور انسانی زندگی کے تمام شعبوں کو محیط ہوگا ، گویا اس کا وجود ہی اس لیے ہوگا کہ دوسروں کی خیر خواہی کرے اور جہاں تک ممکن ہو انہیں جنت کے دروازوں پر لاکھڑا کر دے ”اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ“ میں اسی طرف اشارہ ہے۔

تنبیہ:

اس سورت کے نویں رکوع میں ”وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ.....“ سے نبی کریمؐ کی امامت و جامعیت کبریٰ کا بیان ہوا تھا۔ دسویں رکوع میں ”إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ.....“ سے اس امت کے قبلہ کی برتری دکھلائی گئی۔ گیارہویں رکوع میں ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا.....“ سے اس امت کی کتاب و شریعت کی مضبوطی کا اظہار فرمایا ، اب یہاں بارہویں رکوع کے آغاز سے خود امت مرحومہ کی فضیلت و عظمت کا اعلان کیا جا رہا ہے۔

”منکر“ (برے کاموں) میں کفر، شرک، بدعات، رسومِ قبیحہ، فسق و فجور اور ہر قسم کی بداخلاقی اور نامقول باتیں شامل ہیں، ان سے روکنا بھی کئی طرح ہوگا۔ کبھی زبان سے، کبھی ہاتھ سے، کبھی قلم سے، کبھی تلوار سے، غرض ہر قسم کا جہاد اس میں داخل ہو گیا، یہ صفت جس قدر عموم و اہتمام سے امتِ محمدیہ میں پائی گئی پہلی امتوں میں اس کی نظیر نہیں ملتی“

اور حضرت تھانوی رحمہ اللہ بیان القرآن ۱/۲۷۷ پر لکھتے ہیں:

(كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ) ”تم لوگ اچھی جماعت ہو کہ وہ جماعت (عام) لوگوں کے (نفع ہدایت پہنچانے کے) لیے ظاہر کی گئی ہے..... تم لوگ (بمقتضائے شریعت زیادہ اہتمام کے ساتھ) نیک کاموں کو بتلاتے ہو اور بری باتوں سے روکتے ہو.....“

یہ خطاب تمام امتِ محمدیہ کو عام ہے جیسا ”کمالین“ میں حضرت علی کی روایت مرفوعاً بسند احمد بن حنبلؒ منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت خیر الامم ہے، پھر ان میں سے صحابہؓ اول و اشرف مخاطبین ہیں، اور ”امرا المعروف و نہی عن المنکر“ میں جو زیادہ اہتمام کی قید نکال دی گئی، مراد اس سے ”امرو نہی بالید“ ہے جو اعلیٰ درجہ اس کا ہے، یہ درجہ اس امت میں اور ائم سے دو وجہ سے زیادہ ہے، اولاً..... جہاد کا مشروع ہونا، جس سے دفع کفر و دفع فساد مقصود ہے، ثانیاً..... بوجہ عموم دعوتِ محمدیہؐ اس کا سب اقوام کے لیے عام ہونا، جیسا ”لِلنَّاسِ“ میں ”عام“ کا لفظ دیا گیا ہے، بخلاف شرائع سابقہ کے کہ بعض میں جہاد نہ تھا اور بعض میں بوجہ خصوص بخت انبیاء سابقین کے سب اقوام کے لیے عام نہ تھا اور ظاہر ہے کہ زیادہ عمل سے زیادہ اجر ہے بلکہ صرف وجہ ثانی بھی کافی ہے پس یہ بھی مجملہ اسبابِ خیریت اس امت کے ہوا“

۶۶ - باب : «إِذْ هَمَّتْ طَافِثَتَانِ مِنْكُمُ أَنْ تَفْشَلَا» / ۱۲۲ .

۴۲۸۲ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : قَالَ عَمْرُو : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : «إِذْ هَمَّتْ طَافِثَتَانِ مِنْكُمُ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا» . قَالَ : نَحْنُ الطَّافِثَتَانِ : بَنُو حَارِثَةَ وَبَنُو سَلَمَةَ ، وَمَا نُحِبُّ - وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً : وَمَا بَسُرُنِي - أَنَّهُمَا لَمْ تُنْزَلَا ، لِقَوْلِ اللَّهِ : «وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا» . [ر : ۳۸۲۵]

۶۷ - باب : «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» / ۱۲۸ .

۴۲۸۳ : حَدَّثَنَا جِبَّانُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ :

حَدَّثَنِي سَالِمٌ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنَ الْفَجْرِ يَقُولُ: (اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا). بَعْدَ مَا يَقُولُ: (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ). فَأَنْزَلَ اللَّهُ: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ - إِلَى قَوْلِهِ - فَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ».

رواه إسحاق بن راشد، عن الزُّهْرِيِّ. [ر: ۳۸۴۲]

۴۲۸۴: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ، أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ، قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ، فَرَبَّمَا قَالَ: إِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ: (اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، وَاجْعَلْهَا سِينِينَ كَسِينِي يَوْسُفَ). يَنْهَرُ بِذَلِكَ، وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ: (اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا). لِأَحْبَائِهِ مِنَ الْعَرَبِ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ». الْآيَةُ. [ر: ۹۶۱]

اس آیت کے مختلف شان نزول بیان کئے گئے ہیں۔

① ایک تو یہ بیان کیا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان بن امیہ اور سہیل بن عمرو کے لئے بدعا فرمائی تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی (۶۷)۔

② ایک یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپؐ نے ولید بن ولید، سلمہ بن ہشام، عیاش بن ابی ربیعہ وغیرہ کے لئے بدعا فرمائی تھی اور ساتھ ہی کہا تھا ”اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (۶۸)۔

③ بعض حضرات نے کہا کہ جنگ احد میں عبد اللہ بن قیس کے پشمر مارنے سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر زخم آیا تھا، اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”کیف یفلح قوم شجّوا نبیہم“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (۶۹)۔

④ امام زہری، امام طحاوی اور حافظ ابن حجر وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ رعل اور ذکوان کے قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی (۷۰)۔

(۶۷) تفسیر ابن کثیر: ۳۰۲/۱

(۶۸) جیسا کہ روایت اب میں ہے

(۶۹) فتح الباری: ۲۲۴/۸ و تفسیر ابن کثیر: ۳۰۴/۱ و معالم التنزیل: ۲۵۰/۱

(۷۰) فتح الباری: ۲۲۴/۸

لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان تمام واقعات کے ہمیش آنے کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ہے کسی نے شانِ نزول میں ایک واقعہ ذکر کر دیا اور کسی نے دوسرا واقعہ (۷۱) اور یہ بات آپ کو بتائی دی گئی ہے کہ ایک آیت کے نزول کا سبب مختلف واقعات بن سکتے ہیں۔

۶۸ - باب : «وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ» / ۱۵۳ :

وَهُوَ ثَانِيْتُ أَخْرِكُمْ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «إِخْدَى الْحُسَيْنَيْنِ» / التوبة : ۵۲ / : فَتَحًا وَشَهَادَةً .

۴۲۸۵ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ

ابْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الرَّجَالِ يَوْمَ أُحُدٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ ،

وَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ مَبِينٌ ، فَذَلِكَ : إِذْ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ فِي أَخْرَاهُمْ ، وَلَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرُ اثْنَيْنِ عَشَرَ

رَجُلًا . [ر : ۲۸۷۴]

پوری آیت ہے «إِذْ تَصْعِدُونَ وَلَا تُلَوُّونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا بَيْنَكُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ» وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں ”اُخْرَاكُمْ“ ”اُخْرِكُمْ“ کی تانیث ہے۔

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی نے اس پر اشکال کیا ہے کہ ”اُخْرَى“ ”اُخْرَى“ کی تانیث نہیں ہے ، ”اُخْرَى“ کی تانیث تو ”اُخْرَى“ آتی ہے (۷۲) علامہ عینی نے فرمایا کہ امام بخاری نے اس میں ابو عبیدہ کی اتباع کی ہے اور ابو عبیدہ سے اس میں دھول ہوا ہے (۷۳)۔

لیکن علامہ قسطلانی وغیرہ حضرات نے فرمایا کہ امام بخاری کی نظر اس سلسلہ میں زیادہ دقیق ہے ، وجہ اس کی یہ ہے کہ ”اُخْرَى“ (خاء کے کسرہ کے ساتھ) تاخیر کے لئے آتا ہے اور ”اُخْرَى“ (خاء کے فتح کے ساتھ) مغایرت کے لئے آتا ہے اور آیت کریمہ میں تاخیر بیان کرنا مقصود ہے ، مغایرت کا بیان مقصود نہیں اس لئے امام بخاری نے اس کو ”اُخْرَى“ (بکسر الخاء) کی تانیث قرار دیا اور ”اُخْرَى“ کو ”اُخْرَى“ کے موث کے طور پر استعمال کرنا لغت کے اندر موجود ہے بلکہ یہی اس کے اصلی معنی ہیں (۷۴)۔

(۷۱) فتح الباری : ۲۲۶/۸

(۷۲) فتح الباری : ۲۲۶/۸ و عمدة القاری : ۱۵۱/۱۸

(۷۳) عمدة القاری : ۱۵۱/۱۸ (۷۴) الہدی الساری : ۲۳۰/۸

وقال ابن عباس: أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ: فَتَحًا أَوْ شَهَادَةً

یعنی تم ہمارے ساتھ دو بھائیوں میں سے ایک کا انتظار کرتے رہو یا تو ہم کو فتح ہوگی یا شہادت ہوگی۔
 ”احدی الحسینین“ کا یہ کلمہ سورۃ آل عمران میں نہیں ہے بلکہ سورۃ براءت میں ہے ”قُلْ هَلْ جَزَاءُ لِي إِذَا مَا
 آتَاكَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّنْ الَّذِي آتَاكَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّنْ ذَلِكَ أَمْ لَا يَدْرِي لَكَ أَجْرٌ إِلَّا يَخْلَعُ بِالنَّارِ“ امام بخاری نے اس کو یہاں کس مناسبت سے ذکر کیا؟ علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ
 اس کو یہاں ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس کو سورۃ توبہ میں ذکر کرنا چاہیے تھا (۷۵)۔

بعض حضرات نے کہا کہ ”احدی الحسینین“ میں ایک بھائی غزوہ احد میں حاصل ہوئی تھی یعنی
 شہادت اور یہاں چونکہ ایواب غزوہ احد کے متعلق چل رہے ہیں اس مناسبت سے اس کا ذکر کیا ہے (۷۶)۔
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ امام نے ”آخری“ کی مناسبت سے اس کو ذکر کیا ہو کہ جیسے ”آخری“
 ”آخر“ کی تانیث مطلقاً تاخیر کے معنی میں مستعمل ہے اسی طرح ”حُسنی“ ”احسن“ کی تانیث، مذکورہ
 آیت میں مطلقاً حسن کے معنی میں مستعمل ہے (۷۷)۔

۶۹ - باب : «أَمَنَةُ نَعَّاسًا» / ۱۵۴ /

۴۲۸۶ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبُو يَعْقُوبَ : حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ :
 حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ قَتَادَةَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ : أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ : غَشِيَنَا النَّعَّاسُ وَنَحْنُ فِي مَصَافِنَا
 يَوْمَ أُحُدٍ ، قَالَ : فَجَعَلَ سَنِي يَسْقُطُ مِنْ يَدَيَّ وَأَخَذَهُ ، وَيَسْقُطُ وَأَخَذَهُ . [ر : ۳۸۴۱]
 ۷۰ - باب : الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ
 وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ / ۱۷۲ /

الْقَرْحُ : الْجَرَّاحُ ، اسْتَجَابُوا : أَجَابُوا ، يَسْتَجِيبُ : يُجِيبُ .

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”اسْتَجَابُوا“ کی تفسیر ”اَجَابُوا“ کے ساتھ کی ہے یہ بتانے کے لئے کہ
 یہاں ”سین“ طلب کے لئے نہیں ہے۔

۷۱- باب : «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ» . الْآيَةُ / ۱۷۳ .

۴۲۸۷/۴۲۸۸ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : أَرَاهُ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ . عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «حَسَبْنَا اللَّهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» . قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ ، وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ ﷺ حِينَ قَالُوا : «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسَبْنَا اللَّهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» .

(۴۲۸۸) : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ آخِرَ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ : حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

یعنی ”حَسَبْنَا اللَّهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ یہ کلمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس وقت کہا تھا جس وقت ان کو آگ میں ڈالا گیا تھا فرشتے آئے اور کہا ہم آپ کی مدد اور نصرت کریں؟ تو ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ”حَسَبْنَا اللَّهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمہ اس وقت کہا تھا جب یوسفیان اور اس کے ساتھیوں نے احد سے واپس ہوتے ہوئے کہا تھا کہ اب مقابلہ اگلے سال ہوگا تو آئندہ سال وقت مقررہ پر آپ بدر تک گئے اور یہ کلمہ پڑھا۔

علماء نے کہا ہے کہ ”حَسَبْنَا اللَّهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ شہداء اور مضائق کے وقت نہایت مجرب ہے (۷۸)

۷۲- باب : «وَلَا يَخْسِينَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» . / ۱۸۰ /

سَيُطَوَّقُونَ : كَقَوْلِكَ طَوَّقْتَهُ بِطَوَّقٍ .

۴۲۸۹ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ : سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، هُوَ ابْنُ

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
 (مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مِثْلَ لَهُ مَالُهُ شُجَاعًا أَمْرَعُ ، لَهُ زَيْبَتَانِ ، يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
 بِأَخْذٍ يَلْهَزِمَتِيهِ - يَعْنِي بِشِدْقِيهِ - يَقُولُ : أَنَا مَالِكٌ أَنَا كُنْتُكَ) . ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ : « وَلَا يَحْسَبَنَّ
 الَّذِينَ يَبْنِيْنَ بَنِيَّاتٍ لِّمَالِهِمْ أَتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » . إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . [ر : ۱۳۳۸]

سَيَطَوَّؤْنَ " وہ لوگ طوق پہنائے جائیں گے " کہتے ہیں طوقہ بطوق، میں نے اس کو طوق
 پہنایا، میں نے اس کی گردن میں طوق کا ہار پہنایا۔

۷۳ - باب :

« وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا » ۱۸۶ / .
 ۴۲۹۰ : حَدَّثَنَا أَبُو النِّبَّانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ :
 أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ ، عَلَى قَطِيفَةٍ
 فَدَكِيَّةٍ ، وَأَرْدَفَ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَرَاءَهُ ، يَعُودُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْجِ ،
 قَبْلَ وَقْعِهِ بَدْرٍ . قَالَ : حَتَّى مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلُولٍ ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ، فَإِذَا فِي الْمَجْلِسِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدَةُ الْأَوْثَانِ ، وَالْيَهُودِ
 وَالْمُسْلِمِينَ ، وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ ، فَلَمَّا غَشِيَتِ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ ، خَمَرَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَنْفَهُ بِرِدَائِهِ ، ثُمَّ قَالَ : لَا تَغْبِرُوا عَلَيْنَا ، فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمْ ثُمَّ وَقَفَ ،
 فَتَرَلَّ فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَفَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي آئِنُ سَلُولٍ : أَيُّهَا الْمَرْءُ ، إِنَّهُ
 لَا أَحْسَنَ مِمَّا نَقُولُ إِنْ كَانَ حَقًّا ، فَلَا تُؤْذِنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا ، أَرْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ ، فَمَنْ جَاءَكَ
 فَأَقْصُصْ عَلَيْهِ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَغْشَتَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا ، فَإِنَّا
 نَحِبُ ذَلِكَ . فَاسْتَبَ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى كَادُوا يَنْتَابِرُونَ ، فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ
 يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا ، ثُمَّ رَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ دَابَّتَهُ ، فَسَارَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ ،
 فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : (يَا سَعْدُ ، أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ - يُرِيدُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي - قَالَ :
 كَذًا وَكَذًا) . قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَغْفُ عَنْهُ ، وَأَصْفَحْ عَنْهُ ، فَوَالَّذِي أَنْزَلَ
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ ، لَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ وَلَقَدْ أَصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحْرَةِ عَلَى

أَنْ يَتَوَجَّهَ فَبِعَصْبِهِ بِالْعَصَابَةِ ، فَلَمَّا آتَى اللَّهَ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ شَرَقَ بِذَلِكَ ،
فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ . فَعَمَّا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ يَغْفُونَ عَنْ
الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلِي الْكِتَابِ كَمَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ ، وَيَضْبِرُونَ عَلَى الْأَذَى ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَلَتَسْمَعُنَّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا» . الْآيَةُ ، وَقَالَ اللَّهُ :
«وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» .
إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَأَوَّلُ الْعَفْوَ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ ، حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا غَرَا
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَدْرًا ، فَقَتَلَ اللَّهُ بِهِ صَنَادِيدَ كُفَّارِ قُرَيْشٍ ، قَالَ ابْنُ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ ابْنُ سُلَيْمٍ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ وَعَبْدَةَ الْأَوْثَانِ : هَذَا أَمْرٌ قَدْ تَوَجَّهَ ، فَبَايَعُوا الرَّسُولَ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَسْلَمُوا .
[ر : ۲۸۲۵]

حضرت اسامہ بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گدھے پر قدک کے بنے ہوئے ایک کپڑے کو رکھنے کے بعد اس پر سوار ہوئے ، حضرت اسامہ کو پیچھے بٹھایا اور بنو حارث بن خزرج میں حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لئے تشریف لے جانے لگے ، یہ جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے ، راستہ میں ایک مجلس سے گزرے جس میں عبد اللہ بن ابی بن سلول ، مسلمان اور مشرکین مختلف قسم کے لوگ جمع تھے ، اس مجلس میں حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ بھی تھے ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کا غبار مجلس پر چھانے لگا تو عبد اللہ بن ابی نے اپنی ناک کو چادر سے چھپایا اور کہنے لگا ”گرد نہ اڑاؤ“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام کر کے سواری سے اترے اور اہل مجلس کو دعوتِ اسلام دی ، اس پر عبد اللہ بن ابی کہنے لگا ”آپ کوئی زیادہ اچھی بات نہیں کہہ رہے ہیں ، اگرچہ وہ حق ہو لیکن اس کے ذریعہ ہمیں تکلیف نہ پہنچائیں آپ گھر بیٹھیں جو آپ کے پاس وہاں آئے اس کے سامنے بیان کریں۔“

اس پر حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ نے فرمایا ”کیوں نہیں ، یا رسول اللہ! آپ ہماری مجلسوں میں یہ کلام ضرور سنایا کریں ہمیں یہ کلام اچھا لگتا ہے“ اس کے بعد مسلمان ، مشرکین اور یہود ایک دوسرے کو برا بھلا کہنے لگے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب کو خاموش کر کے حضرت سعد بن عبادہ کے پاس گئے اور عبد اللہ بن ابی کی شکایت کی ، حضرت سعد نے کہا ، اس کو معاف کر دیجیے دراصل آپ کی آمد سے قبل اہل مدینہ نے عبد اللہ بن ابی کو تاج پہنانے اور اس کے سر پر عمامہ باندھنے پر اتفاق کر لیا تھا (کہ یہ ہمارا سردار ہوگا)

لیکن جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیئے ہوئے حق کے ذریعہ اس کو سرداری سے محروم کر دیا تو وہ چڑ گیا ہے اور اسی وجہ سے آپ کے ساتھ اس قسم کی گفتگو کی، چنانچہ آپ نے اس کو معاف کر دیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ مشرکین اور اہل کتاب سے درگزر کیا کرتے تھے اور ان کی تکالیف پر صبر کیا کرتے تھے کیونکہ اللہ جل شانہ کا آپ کو یہی حکم تھا.... یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے جہاد کی اجازت دیدی، اجازت جہاد کے بعد جب غزوہ بدر میں قریش کے بڑے بڑے سردار مارے گئے تو عبد اللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں نے کہا کہ اسلام کا یہ معاملہ تو اب غالب ہو کر ہی رہے گا اس لئے ان لوگوں نے بیعت کی اور ظاہری طور پر اسلام میں داخل ہو گئے۔ اس روایت میں چند الفاظ ہیں، ذرا ان کو دیکھ لو

قَطِيفَةٌ فَذَكِيَّةٌ

قَطِيفَةٌ مونے کپڑے کو کہتے ہیں اور فَذَكِيَّةٌ: فَدک کی طرف منسوب ہے یعنی مقام فَدک کا مونٹا کپڑا، مکمل

فَلَمَّا غَشِيَتْ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ

”عجاجة غبار کو کہتے ہیں یعنی جب مجلس پر سواری سے اٹھنے والا غبار چھا گیا

خَمَّرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَنْفٍ بِرِثَانِهِ

یعنی عبد اللہ بن ابی نے اپنی ناک اپنی چادر سے ڈھانپ لی، خَمَّرَ کے معنی ڈھانپنے کے آتے ہیں۔

لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ

اس میں ”لا“ نافیہ ہے، لا نافیہ کی خبر محذوف ہے لَا أَحْسَنَ کائن مِمَّا تَقُولُ۔

بعضوں نے کہا ”احسن“ خبر ہے اور مرفوع ہے اور ”لا“ کا اسم محذوف ہے یعنی ”لا شئی احسن مِمَّا تَقُولُ“ اور کئی مفسرین کی روایت میں ”احسن“ اسم تفضیل کا صیغہ نہیں ہے بلکہ باب افعال سے مضارع واحد متکلم کا صیغہ ہے ”لَا أَحْسَنَ“ اور ایک روایت میں ”لَا أَحْسَنَ“ ہے اس میں ”لا“ نافیہ نہیں ہے، بلکہ ”احسن“ اسم تفضیل پر لام تاکید ہے اور معنی ہیں ”لَا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا أَنْ تَقْعُدَ فِي يَتِّكَ وَلَا تَأْتِنَا“ یعنی اس سے بہتر یہ ہے کہ آپ اپنے گھر میں بیٹھیں اور ہمارے پاس نہ آئیں (۷۹)۔

ولقد اصطلح اهل هذه البحيرة على ان يتوجوه فيعصوه بالعصاة

بُحَيْرَة (بفتح الباء وكسر الحاء او بضم الباء وفتح الحاء المهملة) مدینہ منورہ کا نام ہے (۸۰)۔ تَوَجَّحْ، تَوَجَّحْ کے معنی ہیں: تاج پہنانا، یعنی مدینہ والوں نے اتفاق کر لیا تھا کہ اس کو تاج پہنائیں گے اور اس کے سر پر سرداری کا عمامہ باندھیں گے۔

فَبَايَعُوا الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَسْلَمُوا

اس سے ظاہری اسلام مراد ہے کہ ان لوگوں نے حالات دیکھ کر ظاہری طور پر اسلام قبول کر لیا۔

۷۴ - باب : «لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا» / ۱۸۸/

۴۲۹۱ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ ،

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ عَلَى عَهْدِ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، كَانَ إِذَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْغَزْوِ تَخَلَّفُوا عَنْهُ ، وَفَرَحُوا بِمَقْعَدِهِمْ

خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَإِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْتَدُوا إِلَيْهِ وَحَلَفُوا ، وَأَحْبُوا أَنْ يُحْمَدُوا

بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ، فَتَرَكْتُ : «لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا» .

الآيَةُ .

۴۲۹۲ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ ، عَنْ

ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ : أَنَّ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّ مَرْوَانَ قَالَ لِبَوَّابِهِ : أَذْهَبَ يَا رَافِعُ إِلَى ابْنِ

عَبَّاسٍ فَقِيلَ : لَيْتَن كَانَ كُلُّ امْرِئٍ فَرِحَ بِمَا أُوْفِيَ ، وَأَحَبَّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ ، مُعَذِّبًا لِنَعْدَبِينَ

أُجْمَعُونَ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَمَا لَكُمْ وَلِهَذِهِ ، إِنَّمَا دَعَا النَّبِيُّ ﷺ يَهُودَ فَسَأَلَهُمْ عَنْ شَيْءٍ

فَكْتَمُوهُ إِيَّاهُ ، وَأَخْبَرُوهُ بِغَيْرِهِ ، فَأَرَوْهُ أَنَّ قَدْرَ اسْتَحْمِدُوا إِلَيْهِ بِمَا أَخْبَرُوهُ عَنْهُ فِيمَا سَأَلَهُمْ ،

(۸۰) اهل هذا البحيرة: في رواية الحموي "البحيرة" بالتصغير، وهذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد، والمراد به هنا المدينة المنورة، ونقل

ياقوت: ان البحر من اسماء المدينة المنورة (فتح الباری: ۲۲۲/۸) ومجمع البلدان: ۳۳۶/۱

(۳۲۹۱) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا، رقم الحديث: ۳۲۹۱، و

أخرجه مسلم فی أوائل کتاب صفات المنافقين وأحكامهم، رقم الحديث: ۲۴۴۶

(۳۲۹۲) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا، رقم الحديث: ۳۲۹۲، و

أخرجه مسلم فی کتاب صفات المنافقين وأحكامهم، رقم الحديث: ۲۴۴۸، وأخرجه الترمذی فی کتاب التفسیر، باب ومن

سورة آل عمران، رقم الحديث: ۳۰۱۳

وَقَرِحُوا بِمَا آتَوْا مِنْ كِتَابِنَاهُمْ ، ثُمَّ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ - كَذَلِكَ ، حَتَّىٰ قَوْلِهِ - يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا .

تَابِعُهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ .

حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ : أَخْبَرَنَا الْحَجَّاجُ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ : أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ ، عَنْ

حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ : أَنَّ مَرْوَانَ : بِهَذَا

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کے سبب نزول میں دو واقعات ذکر کئے ہیں۔

پہلا واقعہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ منافقین حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں شرکت نہیں کرتے تھے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوات سے واپس تشریف لے آتے تو یہ لوگ آپ کی خدمت میں آکر اعذار پیش کرتے اور قسمیں کھاتے کہ ہم تو معذور تھے اور جی چاہتا تھا کہ ہم آپ کے ساتھ شرکت کریں لیکن عذر کی بناء پر شرکت نہ کر سکے تو ایک طرف تو جماد میں نہ جانے کی ان کو خوشی ہوتی اور دوسری طرف اپنی تعریف کے متوقع ہوتے تھے اس بات پر کہ وہ صرف عذر کی وجہ سے رہ گئے تھے حالانکہ وہ معذور نہیں تھے ، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

دوسرا واقعہ علقمہ بن وقاص کی روایت میں ہے کہ مروان بن الحکم نے حضرت ابن عباسؓ کے پاس آدمی بھیجا اور دریافت کیا کہ آیت کریمہ میں ہے ”وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا“ یعنی عمل کے بغیر یہ چاہنا کہ ہماری تعریف کی جائے عذاب کا سبب بنے گا تو ہر وہ آدمی جو چاہتا ہو کہ جو عمل اس نے نہیں کیا اس پر بھی اس کی تعریف کی جائے معذب ہوگا تو پھر ہم سب معذب ہوں گے (کیونکہ ہم سب کی یہی حالت ہے) حضرت ابن عباسؓ نے جواب میں فرمایا کہ تمہارا اس آیت سے کیا تعلق؟ پھر اس آیت کا سبب نزول بیان کرتے ہوئے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو بلایا اور ان سے کوئی بات دریافت کی یہودیوں نے اصل بات تو بتائی نہیں اور دوسری بات بیان کر دی ، ساتھ ان کی یہ خواہش ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال کے جواب میں جو بات انہوں نے بتائی اس پر ان کی تعریف کی جائے ، تو ایک طرف تو اصل اور حق بات کے کتمان پر خوش تھے اور دوسری طرف چاہتے تھے کہ ان کی تعریف بھی ہو اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی ”يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا“

امام بخاری نے یہ دونوں واقعات اس آیت کے سبب نزول میں بیان کئے ہیں اور یہ بات آپ جانتے

ہیں کہ سبب نزول میں مختلف واقعات پیش آسکتے ہیں۔

۷۵ - باب :

«إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ» / ۱۹۰/ .

۴۲۹۳ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي شَرِيكُ

أَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ ، عَنْ كُرَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ ، فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ ، فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ قَعَدَ ، فَظَنَرُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ : «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ» . ثُمَّ قَامَ فَتَوَضَّأَ وَاسْتَنَّ ، فَصَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً ، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٌ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ . [ر : ۱۱۷]

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے آگے سورۃ النساء تک مختلف ابواب کے تحت وہی ایک حدیث لیتے البیت والی ذکر کی ہے بیت کا واقعہ فتح مکہ کے بعد کا ہے جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خالہ ام المومنین حضرت میمونہ کے ہاں گئے اور وہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کے معمولات دیکھے ، ان میں ایک معمول یہ بیان کیا کہ آپ نے جاگنے کے بعد آسمان کی طرف نظر اٹھائی اور سورۃ آل عمران کی آیت ”إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ...“ سے لیکر سورۃ کے ختم تک گیارہ آیات تلاوت کیں ، یہاں روایت میں دس آیات کا ذکر آیا ہے تو گویا یہاں روایت میں کسر کو حذف کر دیا گیا ہے ۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی رات کو بیدار ہو تو اتباع سنت میں یہ آیات پڑھ لینی چاہئیں ۔

۷۶ - باب : «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ» / ۱۹۱/ .

۴۲۹۴ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ،

عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ ، عَنْ كُرَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ ، فَقُلْتُ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَطَرِحَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَادَةٌ ، فَتَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي طَوْلِهَا ، فَجَعَلَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْآيَاتِ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ آلِ عِمْرَانَ حَتَّى خَتَمَ ، ثُمَّ أَتَى شَيْئًا مُعَلَّقًا ، فَأَخَذَهُ فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي ، فَقُمْتُ فَصَنَنْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ جِئْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِي ، ثُمَّ أَخَذَ بَأُذُنِي فَجَعَلَ يَفْتِلُهَا ،

ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ . [ر : ١١٧]

٧٧ - باب : «رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ» / ١٩٢ .
 ٤٢٩٥ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ مَخْرَمَةَ ابْنِ سُلَيْمَانَ ، عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَهِيَ خَالَتُهُ ، قَالَ : فَأَضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ ، وَأَضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا ، فَتَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَصَفَ اللَّيْلُ ، أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ ، أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا ، فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي ، فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي ، وَأَخَذَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ أَضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ ، فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ . [ر : ١١٧]

٧٨ - باب : «رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ» / ١٩٣ . الْآيَةُ .

٤٢٩٦ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ مَخْرَمَةَ ابْنِ سُلَيْمَانَ ، عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَهِيَ خَالَتُهُ ، قَالَ : فَأَضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ ، وَأَضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا ، فَتَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ ، أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ ، أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ، اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَجَلَسَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا ، فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي ، وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ أَضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ ، فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ . [ر : ١١٧]

۷۹ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ النَّسَاءِ .

قال ابن عباس : «يَسْتَكْبِرُ» / ۱۷۲ / : يَسْتَكْبِرُ . قَوَامًا : قِيَامُكُمْ مِنْ مَعَاشِكُمْ
«لَهُنَّ سَبِيلًا» / ۱۵ / : بَعِي الرِّجَمِ لِلنِّيبِ وَالْجِلْدِ لِلْبِكْرِ .
وقال غيره : «مَثْنَى وَثُلَاثَ» / ۳ / : بَعِي اثْنَتَيْنِ وَثُلَاثًا وَأَرْبَعًا ، وَلَا تُجَاوِزُ الْعَرَبُ رُبَاعَ

سورة النساء

قال ابن عباس : يَسْتَكْبِرُ : يَسْتَكْبِرُ

”لَنْ يَسْتَكْبِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ عَنْ عِبَادَتِي وَيَسْتَكْبِرْ
فَسَيَحْشُرُهُمُ إِلَيَّ جَمِيعًا“

حضرت ابن عباسؓ نے يَسْتَكْبِرُ کی تفسیر يستکبر سے کی ہے اس صورت میں آیت کریمہ میں
”يستکبر يستکف“ کے لئے عطف تفسیری ہوگا، استکاف کے اصل معنی عار سمجھنے اور حقیر سمجھ کر ناک
بھوں چلھانے کے آتے ہیں۔

قَوَامًا : قِيَامُكُمْ مِنْ مَعَاشِكُمْ

”وَلَا تَوْنُوا السَّفَهَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا“ حضرت ابن عباسؓ کی دو قرأتیں
ہیں، ایک قراءت ”قَوَامًا“ ہے جسے ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے (۱) اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے
یہاں یہی روایت نقل کی ہے اور دوسری قراءت ”قیاما“ ہے جسے امام طبری نے نقل کیا ہے (۲) ”قَوَامًا“
کی تفسیر امام بخاری نے کی ہے ”قِيَامُكُمْ مِنْ مَعَاشِكُمْ“ یعنی وہ چیزیں جن کے ذریعہ معیشت اور زندگی کا قیام
ہوتا ہے۔

(۱) فتح الباری: ۲۳۶/۸

(۲) فتح الباری: ۲۳۶/۸

لَهُنَّ سَبِيلًا: یعنی الرجم للثیب والجلد للبکر
 ”وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي
 الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يُجْعَلَ لَهُنَّ سَبِيلًا“
 ابتدائے اسلام میں زنا کرنے والی عورتوں کو سزا کے طور پر حبس فی البیوت کا حکم تھا لیکن یہ حکم
 پھر منسوخ ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے دوسرا راستہ بتایا کہ عیب کو رجم کیا جائے اور باکرہ کو کوڑے لگائے جائیں گے۔

وقال غیرہ: مَثْنِي وَثُلَاثٌ وَرُبَاعٌ يَعْنِي اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثًا وَارْبَعًا، وَلَا تَجَاوِزُ الْعَرَبُ رُبَاعًا
 غیرہ کی ضمیر حضرت ابن عباسؓ کی طرف لوٹ رہی ہے اور یہ تفسیر ابو عبیدہ نے مجاز القرآن میں کی
 ہے (۳) اشکال ہوتا ہے کہ ”مَثْنِي وَثُلَاثٌ“ کے معنی میں تو تکرار ہوتا ہے، انہوں نے تفسیر میں اس تکرار
 کا ذکر نہیں کیا، اس کے جواب میں یا تو کہا جائے کہ بربنائے شہرت انہوں نے تکرار کو ذکر نہیں کیا اور یہ بھی
 ممکن ہے کہ ان کے نزدیک اس کے معنی میں تکرار نہ ہو اور تیسری بات یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہاں تکرار
 مقصود نہیں اس لئے اس کا ذکر نہیں کیا (۴)۔

اس کے بعد امام نے فرمایا کہ یہ عدد ”رُبَاعٌ“ تک استعمال کیا جاتا ہے، اس سے آگے خُمُس
 اور مَخْمَسٌ وغیرہ استعمال نہیں کرتے ہیں، لیکن اس سلسلہ میں نحاۃ کا اختلاف ہے کوفین کہتے ہیں کہ
 اس میں قیاس کا دخل ہے اور ”رُبَاعٌ“ سے آگے بھی عُشْرٌ، مَعْشَرٌ تک استعمال کیا جاسکتا ہے جبکہ بصریین
 کہتے ہیں کہ اس میں قیاس کا دخل نہیں ہے، اہل عرب سے رباع تک استعمال مقول ہے اس لئے صرف
 یہیں تک استعمال کیا جائے گا، اس سے آگے نہیں (۵) راجع قول بصریین ہی کا ہے اور امام نے اسی کی تائید
 کی ہے۔

ان سب میں دو لغت ہیں فعال اور مفعول، کہتے ہیں کہ: أَحَادٌ، مَوْحَدٌ، ثَنَاءٌ، مَثْنِي، ثُلَاثٌ، مَثْلَثٌ۔
 ابوالاسحاق ثعلبی نے ایک تیسری لغت بھی نقل کی ہے فَعْلٌ، أَحَدٌ، ثَنِيٌّ، ثُلَثٌ، ”عمر“ اور ”زفر“ کی طرح (۶)
 ترکیب میں یہ غیر منصرف ہیں، عدل اور وصف دو سبب ان میں پائے جاتے ہیں۔

(۳) فتح الباری: ۲۳۸/۸ وعملۃ القاری: ۱۶۲/۱۸

(۴) عملۃ القاری: ۱۶۲/۱۸

(۵) فتح الباری: ۲۳۸/۸ وعملۃ القاری: ۱۶۴/۱۸

(۶) دیکھئے الجامع لاحکام القرآن: ۱۵/۵

آیت کریمہ سے ایک غلط استدلال اور اس کا جواب

قرآن شریف کی اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے بعض اہل ظاہر اور خوارج نے کہا کہ اس آیت سے نو عورتوں کے ساتھ نکاح کا جواز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس میں واد جمع کے لئے ہے تو دو اور تین پانچ اور پانچ اور چار نو ہوئے، اپنی اس بھونڈی بات کی تائید انہوں نے اس سے بھی کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نو شادیاں کی تھیں۔

بعض اہل ظاہر اس سے بھی آگے بڑھے اور کہا کہ آیت سے اٹھارہ عورتوں کے ساتھ نکاح کا جواز معلوم ہوتا ہے کیونکہ ثنی، ثلاث اور رباع کے معنی میں تکرار ہے تو دو، چار۔ تین تین، چھ۔ چار چار، آٹھ۔ اس طرح چار، چھ اور آٹھ اٹھارہ بنے (۷)۔

لیکن ان حضرات کا یہ استدلال جمالت پر مبنی ہے، سنت اور اجماع امت کے خلاف ہے، صحابہؓ تابعین اور تبع تابعین میں کسی سے بھی چار سے زیادہ عورتوں کے ساتھ نکاح ثابت نہیں ہے۔ امام مالک نے موطا میں، امام نسائی اور امام دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت نقل کی ہے کہ غیلان بن امیہ ثقفی اسلام لائے تو ان کے پاس دس عورتیں تھیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ”اختر منهن اربعاً“ وفارق سائرهن “ (۸) دس میں چار کو اختیار کرو باقی کو چھوڑ دو۔

اسی طرح حارث بن قیس نے اسلام قبول کیا تو ان کے پاس آٹھ عورتیں تھیں، انہوں نے آپؐ کے سامنے ذکر کیا تو آپؐ نے فرمایا ”اختر منهن اربعاً“ (۹)

باقی رہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نو نکاح کرنا تو یہ آپؐ کی خصوصیات میں سے تھا۔ (۱۰)

پھر دوسری بات یہ ہے کہ اگر قرآن نو یا اٹھارہ عورتوں سے نکاح کی اجازت دیتا تو ”تسع“ یا ”ثمان عشرہ“ کا لفظ استعمال کرتا کہ اس میں اختصار تھا جو اسلوب قرآن کے عین مطابق ہوتا لیکن قرآن نے یہ لفظ استعمال نہیں کیا جس سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن کا مقصود وہ نہیں جو یہ جاہل سمجھے ہیں۔

ان حضرات نے واد جمع کے معنی میں لیا ہے لیکن واد جمع کے لئے نہیں ہے، علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں اس آیت کے تحت لکھا ہے کہ واد یہاں موضع بدل میں استعمال ہوا ہے اور آیت کریمہ کا مطلب

(۷) الجامع لاحکام القرآن: ۱۷/۵

(۸) الجامع لاحکام القرآن: ۱۷/۵ و تفسیر ابن کثیر: ۲۵۰/۱

(۹) الجامع لاحکام القرآن: ۱۷/۵ و تفسیر ابن کثیر: ۲۵۱/۱

(۱۰) تفسیر ابن کثیر: ۲۵۰/۱ و الجامع لاحکام القرآن: ۱۷/۵

ہے ”انکحوا ثلاثا بدلا من مشی“ وربع بدلا من ثلاث“ یعنی دو کے بجائے تین سے نکاح کر سکتے ہو تین سے بجائے چار سے نکاح کر سکتے ہو (۱۱)۔

اور حضرت زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہاں ”واو“ ”او“ کے معنی میں ہے یعنی یا دو سے نکاح کرو یا تین سے یا چار سے۔

بعض اہل ظاہر اور خوارج نے شی، ثلاث اور رباع کے معنی مکرر لے کر اٹھارہ عورتوں کے جواز پر جو استدلال کیا ہے وہ بھی درست نہیں ایک تو اس لئے کہ جیسا کہ کہا گیا کہ واو جمع کے لئے نہیں، دوسرے اس لئے کہ یہ خطاب توزیع اور تقسیم کے طور پر ہے اور اس خطاب کے مخاطبین بھی متعدد ہیں اور ایسی صورت میں قاعدہ یہ ہونا ہے کہ خطاب توزیع کے بعد جو عدد آتا ہے وہ بھی مؤردا مراد ہوتا ہے، قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر مظہری میں اس قاعدہ کو مثال سے یوں واضح کیا کہ مثلا کوئی شخص کسی جماعت سے کہے ”خذوا من هذه الدارهم مشی“ تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہر آدمی دو دو درہم اٹھائے، یہ مطلب اس کا ہرگز نہیں ہوگا کہ ہر آدمی چار درہم اٹھائے (۱۲) مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمۃ اللہ نے شرح وقلیہ کی شرح اور حاشیہ میں اس قاعدہ پر بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے (۱۳)۔

۸۰۔ باب : «وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْبَتَامَى» ۱/۳۔

۴۲۹۸/۴۲۹۷ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَجُلًا كَانَتْ لَهُ يَتِيمَةٌ فَتَكَحَّهَا ، وَكَانَ لَهَا عَذْقٌ ، وَكَانَ يُمَسِّكُهَا عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مِنْ نَفْسِهِ شَيْءٌ ، فَتَزَلَّتْ فِيهِ : «وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْبَتَامَى» . أَخْبِيَهُ قَالَ : كَانَتْ شَرِيكَتُهُ فِي ذَلِكَ الْعَذْقِ وَفِي مَالِهِ .

(۴۲۹۸) : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ : أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْبَتَامَى» . فَقَالَتْ : يَا ابْنَ أَخِي ، هَذِهِ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجَرٍ وَلَيْكَا ، تَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ ، وَيُعْجِبُهُ مَالُهَا وَجَمَالُهَا ، فَيُرِيدُ وَلَيْكَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بِغَيْرِ أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا ، فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيهَا غَيْرُهُ ، فَهَوَا عَنْ أَنْ يَنْكِحُوهَنَّ إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ وَيَبْلُغُوا لَهُنَّ

أَعْلَى سِتْرَيْنِ فِي الصَّدَاقِ ، فَأَمَرُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ . قَالَ عُرْوَةُ :
 قَالَتْ عَائِشَةُ : وَإِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَيَسْتَفْتُونَكَ
 فِي النِّسَاءِ» . قَالَتْ عَائِشَةُ : وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى : «وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» . رَغْبَةُ
 أَحَدِكُمْ عَنْ يَتِيمَتِهِ ، حِينَ تَكُونُ قَلِيلَةَ الْمَالِ وَالْجَمَالِ ، قَالَتْ : فَهِيَ - أَنْ يَنْكِحُوا - عَمَّنْ
 رَغِبُوا فِي مَالِهِ وَجَمَالِهِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ ، مِنْ أَجْلِ رَغَبَتِهِمْ عَنْهُمْ إِذَا كُنَّ قَلِيلَاتِ
 الْمَالِ وَالْجَمَالِ . [ر : ۲۳۶۲]

بعض رافضی کہتے ہیں کہ ”وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا“ شرط ہے اور ”فَانْكِحُوا“ جزاء ہے اور شرط و
 جزاء کے درمیان کوئی ربط نہیں ہے ، ایک تہائی قرآن مجید اس شرط جزاء کے درمیان میں سے غائب کیا گیا
 ہے اس لئے عبارت میں ربط نہیں رہا حالانکہ وہ ضروری ہے ۔
 یہاں باب کی دونوں روایات میں اس آیت کا سبب نزول بیان کیا گیا ہے اور اس سے شرط و جزاء کے
 درمیان ربط اور آیت کریمہ کا مطلب سمجھ میں آجاتا ہے ۔

پہلی روایت حضرت عائشہؓ سے ہے فرماتی ہیں کہ ایک شخص کے پاس یتیم لڑکی تھی ، اس لڑکی کا ایک
 باغ تھا ، اس شخص نے (جو اس لڑکی کا ولی تھا) اس لڑکی سے صرف اس باغ کی وجہ سے شادی کر لی حالانکہ
 دل میں اس سے کوئی تعلق اور اس کے ساتھ کوئی محبت نہیں تھی تو اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی
 ”وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا“ آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت میں جب تمہیں دل سے تعلق نہ ہو
 اور یتیم لڑکی سے محبت نہ ہو اور تمہیں خوف ہو کہ ان کے بارے میں تم انصاف نہیں کر سکو گے تو دوسری
 حلال عورتوں سے نکاح کرو جو تمہیں پسند ہوں ۔

أَحْسِبُهُ : قَالَ : كَانَتْ شَرِيكَتَهُ فِي ذَلِكَ الْعَدَقِ وَفِي مَالِهِ

ہشام کہتے ہیں میرا خیال ہے حضرت عروہ نے کہا کہ اس باغ میں اور اس شخص (ولی) کے مال میں وہ
 یتیم لڑکی اس کے ساتھ شریک تھی ”أَحْسِبُهُ“ کے قائل ، ابن جریج کے شاگرد ہشام بن یوسف ہیں اور
 ”قال“ کی ضمیر حضرت عروہ کی طرف راجع ہے ، علامہ عینی نے فرمایا کہ ”أَحْسِبُهُ“ کے قائل ہشام بن عروہ
 بھی ہو سکتے ہیں (۱۴) اور قال کی ضمیر اسی طرح حضرت عروہ کی طرف راجع ہے ۔

عَذَقُ (عین کے فتح کے ساتھ) کھجور کا درخت، باغ، جمع اعذق آتی ہے اور عَذَقُ (عین کے کسرہ کے ساتھ) انگور کے پچھے اور کھجور کے خوشہ کو کہتے ہیں (۱۵)۔

دوسری روایت بھی حضرت عائشہؓ سے ہے، حضرت عروہ نے ان سے قرآن کی مذکورہ آیت کے متعلق دریافت کیا تو فرمانے لگیں، یہ آیت ایسی یتیم لڑکی کے بارے میں ہے جو اپنے ولی کی پرورش میں ہو اور اس کے مال میں شریک ہو، ولی کو اس لڑکی کا مال اور جمال پسند ہو لیکن ولی میں انصاف کئے بغیر اس سے نکاح کرنا چاہتا ہو تو ایسے لوگوں کو ان یتیم لڑکیوں کے ساتھ نکاح سے منع کیا گیا ہے، ہاں اگر انصاف کر سکتے ہوں اور مرہور ادا کر سکتے ہوں تو پھر اجازت ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت نازل فرمائی وہ ہے ”وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ، قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ، وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فَيَ يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ مَخْرُجٌ لَهُنَّ، وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوُلْدِ وَأَنْ تَقُومُوا إِلَيْهِمْ بِالْقِسْطِ“ (النساء: ۱۲۷)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس دوسری آیت میں ”وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ“ سے مراد یہ ہے کہ جب یتیم لڑکی کے پاس مال اور جمال کم ہو تو ایسی صورت میں تم ان کے ساتھ نکاح کرنے سے اعراض کرتے ہو لہذا اگر وہ لڑکیاں کثرت مال اور کثرت جمال والی ہوں تو ان کے ساتھ نکاح اسی صورت میں کر سکتے ہو جب ان کے ساتھ انصاف کر سکو، یہ حکم اس لئے ہے کہ مال اور جمال نہ ہونے کی صورت میں لوگ ان کے ساتھ نکاح سے اعراض کرتے ہیں۔

اس دوسری روایت میں ہے ”قالت عائشة: وقول الله في آية أخرى: وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ“ اس پر یہ اشکال ذہن میں آتا ہے کہ ”وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ“ کی آیت ”وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ“ والی آیت ہی میں ہے کسی دوسری آیت میں نہیں تو پھر اس کو ”فی آية أخرى“ کیسے کہہ دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ”وَتَرْغَبُونَ“ کو ”فی آية أخرى“ ”وَيَسْتَفْتُونَكَ“ کے اعتبار سے نہیں کہا بلکہ ”وَأِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْطَرُوا“ کے اعتبار سے کہا ہے۔

امام بخاری کی روایت میں سقوط ہو گیا ہے، اس لئے یہ اشکال ہوتا ہے، امام مسلم نے یہ روایت نقل کی ہے، اس سے یہ اشکال نہیں ہوتا، اس کے الفاظ ہیں ”قالت عائشة: والذي ذكر الله: إِنَّهُ يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ...“ الآية الاولى التي قال الله فيها: ”وَأِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْطَرُوا فِي الْيَتَامَىٰ، فَانْكِحُوا مَا طَابَ

لَكُمْ“ قالت: وقول الله عز وجل في الآية الاخرة ”وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوا نِسَاءَهُمْ“ (۱۶)
 ”فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ میں ”ما“ استعمال کیا گیا ہے جو عام طور سے غیر ذوی العقول
 کے لئے استعمال ہوتا ہے جبکہ عورتیں ذوی العقول ہیں، اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔
 ① علامہ قرطبی نے فرمایا کہ ”ما“ اور ”من“ دونوں ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔
 ”وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا“ یہاں ”ما“ ”مَنْ“ کے معنی میں ہے، ایک دوسری جگہ ہے ”فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ
 عَلَى بَطْنِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ عَلَى رِجْلَيْنِ“ اس میں ”من“ ”ما“ کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے (۱۷)۔
 ② بعض حضرات نے کہا کہ نقصان عقل کی وجہ سے عورتوں کو غیر ذوی العقول کا درجہ دے کر ”ما“
 استعمال کیا گیا ہے (۱۸)۔

③ ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ ”ما“ سے یہاں عقد نکاح مراد ہے ای: فانكحو انكاحا طيبا“ (۱۹)
 پہلا جواب راجح معلوم ہوتا ہے۔

۸۱- باب : «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ
 أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا» /۶/ .
 «وَبِدَارًا» /۶/ : مَبَادَرَةٌ . «أَعْتَدْنَا» /۱۸/ : أَعْدَدْنَا ، أَفْعَلْنَا مِنَ الْعَتَادِ .

۴۲۹۹ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ : حَدَّثَنَا هِشَامُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» .
 أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي وَائِلِ بْنِ النُّعْمِ إِذَا كَانَ فَقِيرًا : أَنَّهُ يَأْكُلُ مِنْهُ مَكَانَ قِيَامِهِ عَلَيْهِ بِمَعْرُوفٍ . [ر : ۲۰۹۸]

وَبِدَارًا: مبادرة

آیت میں ہے ”وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ سِرًّا وَعَدْوًا“ یعنی ان یتامی کے اموال میں نہ تو تم اسراف کرو اور
 نہ ہی اس اندیشہ سے جلدی جلدی کھاؤ کہ یہ بڑے ہو جاویں گے تو پھر ان کے حوالہ کرنا پڑے گا، بدار باب
 مقابلہ کا مصدر ہے۔

(۱۶) دیکھیے صحیح مسلم: ۲/۳۲۰ کتاب التفسیر

(۱۷) دیکھیے الجامع لاحکام القرآن للقرطبی: ۱۲/۵ و معالم السنن: ۳۹۱/۱

(۱۸) دیکھیے تفسیر الکبیر: ۱۷۲/۹

(۱۹) الجامع لاحکام القرآن: ۱۳/۵

اعْتَدْنَا: اَعَدَدْنَا، افعَلنا من العتاد

آیت میں ہے ”اَوَلَيْكَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا“ فرماتے ہیں ”اعددنا“ اور ”اعتدنا“ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اعتدنا، عتید سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں الشئ المعَد: وہ شئی جو تیار کی گئی ہو، اعتدنا باب افعال سے ہے اور اس کا مادہ عتاد ہے۔

یتیم کے مال کا حکم

ولی یتیم اگر مالدار ہے تو اس کو یتیم کے مال میں کچھ لینے کی اجازت نہیں ہے اور اگر ولی یتیم فقیر ہے تو وہ لے سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں مختلف اقوال ہیں۔

① جمہور کا قول یہ ہے کہ ولی یتیم اگر محتاج اور فقیر ہے تو وہ بقدر ضرورت یتیم کے مال میں سے لے سکتا ہے، حضرت حسن بصری، عطاء ابن ابی رباح اور مکحول کا یہی مذہب ہے (۲۰)۔

حنفیہ سے مختلف اقوال منقول ہیں ان کے ہاں بھی ایک قول یہ ہے (۲۱) امام نووی نے شرح مسلم میں اسی کو امام شافعی کا مذہب قرار دیا ہے (۲۲)۔

ان حضرات کی دلیل ایک تو یہ آیت ہے ”وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“ یعنی ولی یتیم اگر محتاج و فقیر ہے تو وہ مال یتیم سے بقدر ضرورت لے سکتا ہے۔

دوسری عمرو بن شعیب کے طریق سے امام ابو داؤد، امام نسائی اور ابن ماجہ نے روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا میں فقیر ہوں، یتیم کا مال میرے پاس ہے میں اس سے کھا سکتا ہوں؟ تو آپ نے فرمایا ”كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ وَلَا مُتَأَنِّلٍ“ (۲۳)۔

② دوسرا قول یہ ہے کہ ولی یتیم، یتیم کے پاس مال سے بقدر ضرورت قرض کے طور پر لے سکتا ہے لیکن مالدار ہونے کے بعد وہ مال واپس کر دے گا، یہ قول حضرت عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن جبیر اور شعبی سے منقول ہے (۲۴) اور علامہ طحاوی نے امام ابو حنفیہ کا بھی یہی مذہب نقل کیا ہے (۲۵)۔

(۲۰) احکام القرآن للجصاص: ۲/۶۳ باب اکل ولی الیتیم من ماله

(۲۱) دیکھیے تفسیر مظہری: ۱۷/۳

(۲۲) دیکھیے شرح مسلم للنووی: ۲/۳۲۰ کتاب التفسیر

(۲۳) تفسیر مظہری: ۱۷/۳ وقال ابن الاثیر فی النہایة: ۱/۲۲ غیر متائل: غیر جامع، يقال: مال مؤنث ای مجموع، ذو أصل، وأثلة الشئ: أصله

(۲۴) احکام القرآن للجصاص: ۲/۶۳

(۲۵) احکام القرآن للجصاص: ۲/۶۵

● تیسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً ولی ، مال یتیم میں سے نہیں لے سکتا نہ قرض کے طور پر نہ بغیر قرض کے ، البکر جصاص نے احکام القرآن میں حنفیہ کا یہی مذہب نقل کیا ہے (۳۶)۔
اس صورت میں سوال ہوگا کہ ”وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“ کا پھر کیا مطلب ہے؟ تو اس میں دو قول ہیں۔

مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ ہو گئی ہے ، اس کے لئے ناخ سورة النساء کی دوسری آیت ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ“ (۲۴)۔

دوسرا قول حضرت ابن عباسؓ کا ہے اور البکر جصاص نے احکام القرآن میں اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے ، وہ فرماتے ہیں ”وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“ میں مال یتیم کھانے کی اجازت نہیں دی گئی ہے بلکہ اپنے مال کو ٹھیک اور معتدل طریقہ سے استعمال کرنے کی تعلیم دی گئی ہے ، آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر ولی یتیم فقیر ہو تو ولی اپنے مال کو معروف طریقہ سے اس طرح استعمال میں لائے کہ یتیم کے مال کی طرف اس کو حاجت نہ پڑے (۲۸)۔

۸۲- باب : «وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ» / ۸ . الآية .

۴۳۰۰ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حُمَيْدٍ : أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ» . قَالَ : هِيَ مُحْكَمَةٌ ، وَلَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ .
تَابَعَهُ سَعِيدٌ ، عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ . [ر : ۲۶۰۸]

تقسیم ترکات کے وقت قرابت دار اور مساکین آجائیں تو ان کو کچھ دے دینے کا حکم دیا گیا ہے ، اس میں اختلاف ہے کہ یہ آیت محکم ہے یا منسوخ ہو چکی ہے ، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ محکم ہے ، جب ترکات کی تقسیم ہو تو اصل اصحاب حصص تو وہ ہیں جو شرعی حیثیت سے وارث بنتے ہیں لیکن اگر وہاں چند دوسرے قرابت دار اور یتامی موجود ہوں تو ان کو بھی اس میں سے کچھ دیدینا چاہیئے۔

(۲۶) احکام القرآن للجصاص: ۶۵/۲ علامہ ظفر احمد عثمانی نے احکام القرآن (ج ۲ ص ۱۲۰) میں اسی کو احکام کا مسلک قرار دیا ہے۔

(۲۷) الجامع لاحکام القرآن: ۳۲/۵

(۲۸) احکام القرآن للجصاص: ۶۵/۲

سعید بن المسیب، قاسم بن محمد، عکرمہ اور ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت، آیت المیراث سے منسوخ ہو چکی ہے (۲۹) آیت کے حکم کو اگر ندب اور استحباب پر محمول کیا جائے کہ ان میں جو بالغ ہیں وہ اپنے حصوں میں سے اور اگر سب بالغ ہوں تو آپس کی رضامندی سے ترکے میں کچھ دیدیا کریں تو منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

۸۳ - باب : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» ۱۱/

۴۳۰۱ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ : أَخْبَرَنِي

أَبْنُ مُنْكَدِيرٍ ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : عَادَنِي النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ فِي بَيْتِي سَلَمَةَ مَاشِيَيْنِ ، فَوَجَدَنِي النَّبِيُّ ﷺ لَا أَعْقِلُ ، فَذَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ ثُمَّ رَشَّ عَلَيَّ فَأَقْبَتُ ، فَقُلْتُ : مَا تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ فِي مَالِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَتَزَلْتُ : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» . [ر : ۱۹۱]

یہ روایت امام مسلم نے بھی نقل کی ہے (۳۰) اس میں ہے کہ ”يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ....“ کا نزول حضرت جابرؓ کے قصہ میں ہوا ہے ، حافظ شرف الدین دمیاطی نے فرمایا کہ یہ وہم ہے اس لئے کہ شعبہ اور سفیان ثوری کی روایت میں ہے کہ حضرت جابرؓ کے قصہ میں آیت ”يَسْتَفْتُونَكَ“ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكُلَالَةِ“ نازل ہوئی ہے ، آیت المیراث حضرت جابرؓ کے قصہ میں نہیں بلکہ حضرت سعد بن ربیع کی لڑکیوں کے بارے میں نازل ہوئی ، جب حضرت سعد بن ربیع جنگ احد میں شہید ہوئے تو ان کی اہلیہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا ، یا رسول اللہ! سعد بن ربیع کا بھائی چاہتا ہے کہ سارے مال پر قبضہ کر لے ، اگر اس نے سارے مال پر قبضہ کر لیا تو ان بچوں کی شادی بغیر مال کے مشکل ہوگی ، اس پر آیت ”يُوصِيكُمُ اللَّهُ“ نازل ہوئی ، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے (۳۱) اس لئے حافظ دمیاطی نے آیت المیراث کے ساتھ حضرت جابرؓ کے قصہ کے بیان کو وہم قرار دیا۔

لیکن حافظ ابن حجرؒ نے حافظ دمیاطی کے اس روایت کے وہم کہنے کو غلط قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابن جریرؒ اس روایت کے ذکر میں منفرد نہیں ہیں بلکہ ترمذی اور حاکم نے عمرو بن ابی قیسؒ سے اس کی متابعت نقل کی ہے اور اسما علیؒ نے ، عبد بن حمیدؒ سے اور ترمذی نے سفیان بن عیینہؒ سے بھی اس مضموم کی

روایت نقل کی ہے (۳۲) خود آگے کتاب الفرائض میں امام بخاریؒ نے اس آیت پر باب قائم کیا ہے اور سفیان بن عیینہ کے طریق سے روایت نقل کی ہے کہ آیت المیراث حضرت جابرؓ کے قصہ میں نازل ہوئی ہے (۳۳)

بہر حال روایات دونوں طرف ہیں، امام بخاریؒ کی تائید میں بھی روایات ہیں اور حافظ دمیاطیؒ کی تائید میں بھی روایات موجود ہیں، روایات میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ حضرت جابرؓ کے قصہ میں آیت المیراث کے نازل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس آیت کے آخر میں ”وَإِنْ كَانَ زَكَاةً يُؤْتَىٰ كَلَالَةً“ وارد ہوا ہے اس حصہ کا تعلق حضرت جابرؓ کے قصے سے ہے اور آیت کریمہ کا ابتدائی حصہ حضرت سعد بن الربیع کی لڑکیوں کے بارے میں نازل ہوا، آیت کا ابتدائی حصہ حضرت جابرؓ کے بارے میں کسی طرح نازل نہیں ہو سکتا کیونکہ ابتدائی حصہ میں ایسے لوگوں کے متعلق احکام میراث بیان کیے گئے ہیں جن کی اولاد ہو اور حضرت جابرؓ کے قصہ میں بعض طرق میں وارد ہوا ہے ”انما یورثی کلالۃ“ میراث وارث کلالہ ہے، کلالہ کہتے ہیں جس کا نہ والد ہو نہ ولد ہو اور حضرت جابرؓ کے اس وقت والد اور ولد دونوں نہیں تھے اس لئے آیت کا آخری حصہ ہی ان کے قصہ سے متعلق ہو سکتا ہے تو آیت الکلالہ تو حضرت جابرؓ کے قصہ میں نازل ہوئی ہی ہے جیسا کہ حافظ دمیاطیؒ فرماتے ہیں اور آیت المیراث کا آخری حصہ بھی حضرت جابرؓ کے قصہ میں نازل ہوا (۳۴)۔

۸۴ - باب : «وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ» ۱۲/۱

۴۳۰۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ، عَنْ وَرْقَاءَ ، عَنْ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ الْمَالُ لِلْوَلَدِ ، وَكَانَتِ الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ ، فَسَخَّ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ مَا أَحَبَّ ، فَجَعَلَ لِلذَّكَرِ مِثْلَ الْأُنثِيَيْنِ ، وَجَعَلَ لِلْأَبَوَيْنِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِثْمَا السُّدُسَ وَالثُلُثَ ، وَجَعَلَ لِلْمَرْأَةِ الثُّمْنَ وَالرُّبْعَ ، وَلِلزَّوْجِ الشَّطْرَ وَالرُّبْعَ . [ر : ۲۵۹۶]

یہ حدیث اسی سند کے ساتھ کتاب الوصایا میں گزر چکی ہے (۲۵) اور اسی سند کے ساتھ آگے کتاب الفرائض میں آرہی ہے (۳۶) اس طرح یہ حدیث بخاریؒ میں تین مقامات پر ایک ہی سند اور متن کے ساتھ مذکور ہے۔

(۳۲) فتح الباری: ۸/۳۳۳ (۳۳) فتح الباری: ۸/۲۳۳

(۳۴) فتح الباری: ۱۲/۳ کتاب الفرائض باب قول اللہ تعالیٰ ”یوصیکم اللہ“

(۳۵) دیکھیے صحیح بخاری، کتاب الوصایا باب لا وصیۃ لوارث: ۱/۳۸۴

(۳۶) صحیح البخاری مع فتح الباری، کتاب الفرائض، باب میراث الزوج مع الولد وغیرہ: ۱۲/۲۳ رقم الحدیث: ۶۶۳۹

۸۵- باب : «لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ»
/۱۹/. الآية .

وَيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «لَا تَعْضُلُوهُنَّ لَا تَقْهَرُوهُنَّ» . «حُوبًا» /۲/ : إِيْمًا . «تَعُولُوا» /۳/ :
تَمِيلُوا . «نَحْلَةً» /۴/ : النَّحْلَةُ الْمَهْرُ .

۴۳۰۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ : حَدَّثَنَا سَبَّاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ ، عَنْ
عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ الشَّيْبَانِيُّ : وَذَكَرَهُ أَبُو الْحَسَنِ السَّوَّائِيُّ ، وَلَا أَظُنُّهُ ذَكَرَهُ إِلَّا
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا
بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ» . قَالَ : كَانُوا إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ كَانَ أَوْلِيَاؤُهُ أَحَقَّ بِأَمْوَالِهِ ، إِنْ شَاءَ
بَعْضُهُمْ تَرَوَّجَهَا ، وَإِنْ شَاؤُوا زَوَّجُوهَا ، وَإِنْ شَاؤُوا لَمْ يُزَوِّجُوهَا ، فَهُمْ أَحَقُّ بِهَا مِنْ أَهْلِهَا ،
فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ذَلِكَ . [۶۵۴۹]

عورتوں کے ساتھ یہ جبر دو طرح سے تھا ایک یہ کہ عورت کی مرضی کے بغیر خود اپنے ساتھ شادی
کر لیتے تھے ، دوسرے یہ کہ اگر ان کی رائے ہوتی کہ اس کی کہیں بھی شادی نہ ہو تو اسے روک کر رکھتے اور کسی
سے اس کی شادی نہ ہونے دیتے ، اسلام نے اس جبر اور زیادتی کو ختم کیا ، سند میں عکرمہ کے شاگرد شیبانی نے
دوسندیں بیان کی ہیں ایک ”عکرمہ عن ابن عباس“ بغیر شک کے اور دوسری ”ابوالحسن السَّوَّائِيُّ عن ابن
عباس“ شک کے ساتھ ہے ۔

۸۶- باب : «وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ
فَأَتَوْهُمْ نَصِيحُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا» /۳۳/ .

وَقَالَ مَعْمَرٌ : أَوْلِيَاءُ مَوَالِي ، وَأَوْلِيَاءُ وَرَثَةٍ . عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ : هُوَ مَوْلَى الْيَمِينِ ، وَهُوَ
الْحَلِيفُ ، وَالْمَوْلَى أَيْضًا ابْنُ أُمِّ ، وَالْمَوْلَى الْمُتَّعَمُّ الْمُغْتَنَّى ، وَالْمَوْلَى الْمُغْتَنَّى ، وَالْمَوْلَى الْمَلِيكُ ، وَالْمَوْلَى

(۴۳۰۳) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب لا یحل لکم ان ترثوا النساء کرہاً ، رقم الحدیث : ۴۳۰۳ ، وایضاً

فی کتاب الاکراه ، باب من الاکراه ، رقم الحدیث : ۶۵۴۹ ، وأخرجه ابوداؤد فی کتاب النکاح ، باب قوله تعالی : لا یحل لکم ان

ترثوا النساء کرہاً ، رقم الحدیث : ۲۰۸۹

مَوَالِیِّ فِي الدِّينِ .

۴۳۰۴ : حَدَّثَنِي الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ إِدْرِيسَ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ» . قَالَ : وَرَثَةُ . «وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ» : كَانَ الْمُهَاجِرُونَ لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ بَرِثُ الْمُهَاجِرِ الْأَنْصَارِيِّ دُونَ ذَوِي رَحِمِهِ ، لِلْأُخُوَّةِ الَّتِي آخَى النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَهُمْ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ : «وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ» . نَسِخَتْ . ثُمَّ قَالَ : «وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ» : مِنَ النَّصْرِ وَالرَّفَادَةِ وَالنَّصِيحَةِ ، وَقَدْ ذَهَبَ الْمِيرَاثُ ، وَيُوصِي لَهُ .

سَمِعَ أَبُو أُسَامَةَ إِدْرِيسَ ، وَتَمَعُ إِدْرِيسُ طَلْحَةَ . [ر: ۲۱۷۰]

یہ روایت اسی سند اور متن کے ساتھ کتاب الکفالة میں گزر چکی ہے (۲۴) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ ”وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ“ ناسخ ہے اور اس میں ”موالی“ سے ورثہ مراد نہیں اور آیت ”وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَاتَوْهُمُ نَصَبُهُمْ“ نسخ ہے ، پھر اس کی وضاحت فرمائی کہ جب مہاجرین مدینہ منورہ آئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار میں مواخات اور بھائی چارہ کرادیا تھا، اس کا اثر یہ ہوا تھا کہ جب کوئی انصاری انتقال کر جاتا تو اس کا وارث مہاجر ہوا کرتا تھا رشتہ دار نہیں ہوتا تھا، بعد میں آیت ”وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ“ نازل ہوئی تو فیصلہ ہو گیا کہ اب وہ مہاجر وارث نہیں ہوا کرے گا بلکہ رشتہ دار وارث ہوں گے۔

لیکن صرف میراث کا حکم نسخ ہوا، باقی حلیف کے ساتھ عہد و پیمان نصرت، عطایا، معاونت وغیرہ نسخ نہیں، آج بھی اگر کوئی کسی کے ساتھ مواخات، امداد و خیر خواہی کا معاہدہ کرے تو یہ درست ہے لیکن میراث ختم ہو گئی البتہ ثلث میں وصیت کی جاسکتی ہے، روایت کے آخر میں ”وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ: مِنَ النَّصْرِ وَالرَّفَادَةِ، وَالنَّصِيحَةِ، وَقَدْ ذَهَبَ الْمِيرَاثُ، وَيُوصِي لَهُ“ سے یہی مراد ہے۔

سمع ابواسامة ادريس، وسمع ادريس طلحة
اوپر سند میں عمدہ تھا، یہاں امام بخاری نے تحدیث کی صراحت کر دی۔

٨٧- باب : «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ» /٤٠/ .

بِعَنِي زِنَةَ ذَرَّةٍ .

٤٣٠٥ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ ، عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ أَنَسًا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (نَعَمْ ، هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ بِالظَّهِيرَةِ ، ضَوْءٌ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ) . قَالُوا : لَا ، قَالَ : (وَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، ضَوْءٌ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ) . قَالُوا : لَا ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا ، إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَذُنٌ مُؤَدَّنٌ : تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنْ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ . حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ ، بَرٌّ أَوْ فَاجِرٌ ، وَغَيْرَاتُ أَهْلِ الْكِتَابِ ، يُدْعَى الْيَهُودُ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيرًا ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : كَذَبْتُمْ ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ ، فَمَاذَا تَبْغُونَ ؟ فَقَالُوا : عَطِشْنَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا ، فَيُسَارُ : أَلَا تَرِدُونَ ؟ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ ، كَأَنَّهُمَا سَرَابٌ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، فَيَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ . ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى فَيُقَالُ لَهُمْ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : كَذَبْتُمْ ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَاذَا تَبْغُونَ ؟ فَكَذَلِكَ مِثْلَ الْأَوَّلِ . حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ ، مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ ، أَنَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا ، فَيُقَالُ : مَاذَا تَنْتَظِرُونَ ، تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، قَالُوا : فَارَقْنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَفْقَرٍ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نُصَاحِبْهُمْ ، وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : لَا نَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا . مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا .

[٤٦٣٥ ، ٧٠٠١]

(٣٣٠٥) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: إن الله لا يظلم مثقال ذرة، رقم الحديث: ٣٣٠٥، وإيضاً في

كتاب التفسير، باب: يوم يكشف عن ساق، رقم الحديث: ٣٦٣٥، وإيضاً في كتاب التوحيد، باب: وجوه يومئذ ناضرة إلى

ربها ناضرة، رقم الحديث: ٤٠٠١، وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب: معرفة طريق رؤية، رقم الحديث: ١٨٣.

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت یہاں ذکر کی ہے لیکن ترجمۃ الباب کی آیت سے اس کی مطابقت بظاہر سمجھ میں نہیں آتی اس لئے کہ روایت میں ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ“ کے مفہوم کی کوئی بات نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث یہاں مختصراً ذکر فرمائی ہے ، آگے کتاب التوحید میں یہ حدیث تفصیلاً مذکور ہے ، وہاں اس حدیث کے آخر میں ہے ”اذهبوا فمن وجدتم فی قلبه مثقال ذرة من ایمان فأخرجوه، فیخرجون من عرفوا، وقال ابو سعید: فان لم تصدقونی فأقروا، إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ....“ (۳۸) کتاب التوحید کی یہ روایت اس ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت رکھتی ہے اور امام بخاری کی یہ عادت ہے کہ وہ احادیث پر اخفی کو ترجیح دیتے ہیں، ایماء اور اشارہ کو زیادہ استعمال کرتے ہیں اس لئے کتاب التوحید کی روایت سے مذکورہ ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت کی طرف اشارہ کر دیا۔

محمد بن عبد العزیز

اس حدیث میں امام بخاریؒ کے شیخ ”محمد بن عبد العزیز“ ہیں یہ ابن الواسطی سے مشہور ہیں اور ان کی کنیت ”ابو عبد اللہ الرضی“ ہے ، امام ابو زرعة نے ان کے متعلق فرمایا ”لیس بقوی“ (۲۹) ابو حاتم نے فرمایا ”هو الو الضعف ما هو“ (۳۰) لیکن عیسیٰ نے ان کی توثیق کی ہے (۳۱) یعقوب بن سفیان نے کہا ”کان حافظاً“ (۳۲) اور ابن حبان نے کتاب ”الثقات“ میں ان کا ذکر کیا ہے (۳۳) امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی ان سے روایات لی ہیں (۳۴) امام بخاری نے ان سے دو حدیثیں نقل کی ہیں ، ایک حدیث باب اور دوسری حدیث کتاب الاعتصام میں ان سے نقل کی ہے (۳۵) امام کے نزدیک یہ ثقہ اور معتبر ہیں۔

غُبرَات اهل الكتاب

غُبرَات ”غُبَر“ کی جمع ہے اور ”غُبَر“ غابر کی جمع ہے ، غابر کے معنی ہیں باقی (۳۶) غُبرَات اهل

(۳۸) صحیح البخاری، کتاب التوحید، باب قول اللہ: وجوه یوشذنا ضرة الى ربها ناظرہ: ۱۱۰۵/۲

(۳۹) الجرح والتعديل: ۸: الترجمۃ ۲۹ ونهذیب الکمال: ۱۲/۲۶: الترجمۃ: ۵۴۱۹

(۳۰) نهذیب الکمال: ۱۲/۲۶

(۳۱) عمدة القاری: ۱۸/۱۶۲

(۳۲) المعرفة والتاریخ: ۲/۳۳۶

(۳۳) دیکھیے کتاب الثقات: ۹/۸۱

(۳۴) نهذیب الکمال: ۱۳/۲۶

(۳۵) عمدة القاری: ۱۸/۱۶۲

(۳۶) عمدة القاری: ۱۸/۱۶۲

الكتاب یعنی اہل کتاب کے باقی لوگ

قالوا: فارقنا الناس فی الدنيا علی أفرما کنا الیهم ولم نصاحبهم ونحن ننتظر ربنا الذی کنا نعبد،

فیقول: اناریکم، فیقولون: لانشرک باللہ شیئا مرتین او ثلاثا

”یعنی مشرکین کے جہنم میں جانے کے بعد اللہ جل شانہ مسلمانوں کی طرف متوجہ ہوں گے اور ان سے فرمائیں گے کہ تم کس بات کے منظر ہو؟ تو وہ جواب میں کہیں گے کہ جب ہم دنیا میں ان مشرکین کے بہت محتاج تھے تو اس وقت ہم ان سے جدا رہے اور ان کی صحبت اختیار نہیں کی (تو آج ہم ان لوگوں کی معیت کیسے اختیار کر سکتے ہیں) ہم تو آج اپنے رب کے منظر ہیں جس کی ہم عبادت کرتے تھے، حق تعالیٰ شانہ فرمائیں گے میں تمہارا رب ہوں، اس وقت اللہ تعالیٰ کی تجلی کا رب اس طرح ہوگا کہ یہ پہچان نہ سکیں گے اور اس کے جواب میں وہ کہیں گے ہم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتے ہیں.... لیکن جب حق تعالیٰ کی معرفت ان کو حاصل ہو جائے گی اور حق تعالیٰ فرمائیں گے ”میں تمہارا رب ہوں“ تو کہیں گے ”انت ربنا“ تو ہمارا رب ہے۔

۸۸۔۔ باب: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا» / ۴۱/ .
المُخْتَالِ وَالْمُخْتَالُ وَاحِدٌ «نَطْمِسُ وُجُوهًا» / ۴۷/ : نُسَوِّيَهَا حَتَّى نَعُودَ كَأَفْقَائِهِمْ ، طَمَسَ
الْكِتَابَ مَحَاهُ . «سَمِيرًا» / ۱۵۵/ : وَقُودًا .

۴۳۰۶ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ،
عَنْ عُبَيْدَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ . قَالَ يَحْيَى : بَعْضُ الْحَدِيثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ ، قَالَ : قَالَ لِي
النَّبِيُّ ﷺ : (اقْرَأْ عَلَيَّ) . قُلْتُ : أَقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ ؟ قَالَ : (فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ
مِنْ غَيْرِي) . فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ سُورَةَ النَّسَاءِ ، حَتَّى بَلَغْتُ : «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا
بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا» . قَالَ : (أَمْسِكْ) . فَإِذَا عَيْنَاهُ نَذِرَانِ .

[۴۷۶۲ ، ۴۷۶۳ ، ۴۷۶۸ ، ۴۷۶۹]

(۳۳۰۶) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب 'فکیف اذا جئنا من کل امة بشہید و جئنا بک علی ہؤلاء شہیدا'،
رقم الحدیث: ۳۳۰۶، وایضاً فی فضائل القرآن، باب من احب ان یسمع القرآن من غیرہ، رقم الحدیث: ۳۶۶۲، وایضاً فیہ،
باب قول المقرئ للقرائی، رقم الحدیث: ۳۶۶۳، وایضاً فیہ، باب البکاء عند قراءۃ القرآن، رقم الحدیث: ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، و
اخرجه مسلم فی کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب نفل استماع القرآن، رقم الحدیث: ۸۰۰، واخرجه الترمذی فی
ابواب التفسیر، باب ومن سورۃ النساء: ۱۳۲/۲، واخرجه ابوداؤد فی کتاب العلم، باب فی القصص، رقم الحدیث: ۳۶۶۸

الْمُحْتَالَ وَالْخَتَالُ وَاحِدٌ

سورۃ نساء کی آیت میں ہے ”إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا“ بے شک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے ہیں تکبر کرنے والے اور سبخی کرنے والے کو، امام بخاری رحمہ اللہ نے مختال اور ختال کو واحد کہا ہے حالانکہ ختال ختل سے ہے جس کے معنی فریب دینے والے کے ہیں اور مختال خيلَاء سے ہے جس کے معنی تکبر کے آتے ہیں اس لئے دونوں کو ایک کہنا درست نہیں ہے (۴۷)۔

اصلی کی روایت میں ہے ”المختال والخال واحد“ (۴۸) اس پر اشکال نہیں ہوگا کیونکہ خال کے معنی بھی تکبر کے آتے ہیں۔

”وَجَنَانِكَ عَلَى هَوْلَاءِ شَهِيدًا“ هَوْلَاءِ کا اشارہ امت محمدیہ کی طرف ہے یعنی آپ کو آپ کی امت پر احوال بتانے والا اور گواہ بنا کر لائیں گے یا اشارہ انبیاء سابقین کی طرف ہے یعنی آپ ان انبیاء کی صداقت پر گواہی دیں گے جب کہ ان کی امتیں ان کی تکذیب کریں گی یا اشارہ کفار کی طرف ہے جو اس سے پہلے مذکور ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ آپ ان کفار کی بد اعمالی پر گواہ ہوں گے جس سے ان کی خرابی اور برائی خوب اچھی طرح ظاہر ہوگی (۴۹)۔

نَطْمَسَ وَجُوهًا: نَسَوِيهَا حَتَّى تَعُودَ كَأَفْئَاهِهِمْ، طَمَسَ الْكِتَابَ: مَحَاهُ
 ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمَسَ وَجُوهًا“
 وجوہا کے معنی ہیں ہم چہروں کو برابر کر دیں گے یہاں تک کہ وہ چہرے پچھلے حصہ کی طرح ہموار ہو جائیں گے، ناک، آنکھ وغیرہ کا کوئی اثر باقی نہیں رہے گا، کہتے ہیں: طَمَسَ الْكِتَابَ: لکھے ہوئے کو مٹا دیا۔
 علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”آیات سابقہ میں یہود کی ضلالت اور مختلف قبائح کا ذکر فرما کر اب ان کو بطور خطاب ایمان اور تصدیق قرآن کا حکم کیا جاتا ہے اور اس کی مخالفت سے ڈرایا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ اے اہل کتاب ایمان لاؤ قرآن پر جس کے احکام مصدق اور موافق ہیں توریت کے، ایمان لاؤ اس سے پہلے کہ مٹا ڈالیں ہم تمہارے چہروں کے نشانات یعنی آنکھ ناک وغیرہ، مطلب یہ کہ تمہاری صورتیں بدل دی جائیں، پھر الٹ

(۴۷) عمدة القاری: ۱۸/۱۷۳ وفتح الباری: ۸/۲۵۰

(۴۸) عمدة القاری: ۱۸/۱۷۳ وفتح الباری: ۸/۲۵۰

(۴۹) ماخوذ از تفسیر عثمانی: ۱۱۰

دیں تمہارے چہروں کو پیٹھ کی طرف یعنی چہرہ کو مٹھوس اور ہموار کر کے پیچھے کی طرف اور گدی کو آگے کی طرف کر دیں یا ہفتہ کے دن والوں کی طرح تم کو مسخ کر کے جانور بنا دیں“

روایت باب یحیی القطان نے سفیان سے ، سفیان نے سلیمان اعمش سے اور سلیمان اعمش نے ابراہیم نخعی سے نقل کی ہے ، سلیمان اعمش نے اس حدیث کا کچھ حصہ براہ راست ابراہیم سے نقل کیا ہے ، اور کچھ حصہ عمرو بن مرد کے واسطے سے ابراہیم سے نقل کیا ہے یہاں تک کہ اس کی تصریح کردی اور فضائل القرآن میں ”باب البکاء عند قراءة القرآن“ کے تحت خود سلیمان اعمش نے اس کی تصریح کی ہے ، چنانچہ وہاں ہے ”قال الاعمش: وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن ابراهيم (۵۰)“

۸۹ - باب : «وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ» / ۴۳ / .
«صَعِيدًا» / ۴۳ / : وَجْهَ الْأَرْضِ .

وَقَالَ جَابِرٌ : كَانَتْ الطَّوَاعِثُ الَّتِي يَتَحَاكَمُونَ إِلَيْهَا : فِي جُهِنَّةٍ وَاحِدَةٍ ، وَفِي أَسْلَمَ وَاحِدَةٍ ، وَفِي كُلِّ حَيٍّ وَاحِدَةٍ ، كَهَآنَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ .
وَقَالَ عُمَرُ : أَلْجَبْتُ السَّحَرُ ، وَالطَّاعُوتُ الشَّيْطَانُ .

وَقَالَ عِكْرِمَةُ : أَلْجَبْتُ لِسَانَ الْجَبَشَةِ شَيْطَانًا ، وَالطَّاعُوتُ الْكَاهِنُ .

وَقَالَ جَابِرٌ : كَانَتْ الطَّوَاعِثُ

طواغیت، ”طاغوت“ کی جمع ہے جس کا اطلاق بت پر بھی ہوتا ہے اور کاہن پر بھی ہوتا ہے ، شیطان کو بھی طاغوت کہتے ہیں ، سورۃ نساء میں ہے ”يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ“ اس میں طاغوت سے کاہن مراد ہے ، یہاں اس کی تفسیر کی ہے قبیلہ جہینہ ، قبیلہ اسلم اور اسی طرح ہر قبیلہ میں ایک ایک کاہن ہوتا تھا لوگ ان کے پاس اپنے فیصلے لے جاتے تھے ، اور سورۃ نساء کی آیت ۵۱ میں ہے ”الَّذِينَ يُؤْتُونَ نَاصِيئَاتِ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَبْتِ وَالطَّاغُوتِ“ حضرت عکرمہ فرماتے ہیں ”جبت“ حبشی زبان میں شیطان کو کہتے ہیں اور ”طاغوت“ کاہن کو کہا جاتا ہے ۔

۴۳۰۷ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

(۵۰) عمدة القاری: ۱۸/۱۷۳

(۴۳۰۸) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : واطيعوا الله واطيعوا الرسول ، رقم الحديث : ۴۳۰۸ ،
واخرجه مسلم فی کتاب الامارة ، باب وجوب طاعة الامر ، رقم الحديث : ۱۸۳۳ ، واخرجه الترمذی فی کتاب الجهاد ، باب ما جاء فی الرجل یبعث وحده سرية ، واخرجه ابو داود فی کتاب الجهاد ، باب فی الطاعة ، رقم الحديث : ۲۶۲۳ ، واخرجه النسائی فی السنن الکبری ، کتاب التفسیر ، رقم الحديث : ۱۱۱۰۵ ، وفی کتاب فضائل القرآن ، رقم الحديث : ۸۰۶۸ .

عَنْهَا قَالَتْ : هَلَكْتَ قِلَادَةٌ لِأَسْمَاءَ ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ فِي طَلَبِهَا رَجُلًا ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ ، وَلَبَسُوا عَلَى وُضُوئِهِمْ ، وَلَمْ يَجِدُوا مَاءً ، فَصَلُّوا وَهُمْ عَلَى غَيْرِ وُضُوئِهِمْ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ، بَعْثِي : آيَةَ التَّبَعْمِ .

[ر : ۳۲۷]

تیمم کی آیت دو جگہ ہے ، ایک سورۃ نساء میں اور ایک سورۃ المائدہ میں ، امام بخاری نے دونوں مقامات پر حضرت عائشہؓ کے ہار گم ہونے کا قصہ ذکر کیا ہے ۔

قاضی ابن العربی نے کہا کہ حضرت عائشہؓ کا قصہ دونوں آیات میں سے کسی ایک ہی آیت کا سبب نزول بن سکتا ہے یا سورۃ نساء کی آیت کا یا سورۃ المائدہ کی آیت کا ، لیکن چونکہ دونوں میں تیمم کا تذکرہ ہے اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں بھی تیمم کا ذکر ہے اس لئے حضرت عائشہؓ کے قصہ میں احتمال یہ بھی ہے کہ سورۃ نساء سے متعلق ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ سورۃ المائدہ سے اس کا تعلق ہو اس لئے امام بخاری نے دونوں آیات کے تحت قصہ عائشہؓ نقل فرمایا ۔

پھر قاضی ابن العربی نے اپنا فیصلہ پیش کرتے ہوئے کہا کہ حضرت عائشہؓ کے قصہ کا تعلق سورۃ المائدہ کی آیت سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ سورۃ المائدہ کی آیت میں ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ“ کی تفسیر زید بن اسلم وغیرہ مفسرین مدینہ نے ”اذا قمتم من النوم“ سے کی ہے اور نوم سے بیدار ہونے کا واقعہ حضرت عائشہؓ کی حدیث میں وارد ہوا ہے جو اس بات کی علامت ہے کہ اس موقع پر سورۃ المائدہ کی آیت نازل ہوئی (۵۱) ۔

لیکن جو بات قاضی ابن العربی نے اجتہاد سے فرمائی ہے ، امام بخاری نے آگے سورۃ المائدہ کی تفسیر میں اس کی تصریح کی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے واقعہ میں سورۃ المائدہ کی آیت نازل ہوئی ہے (۵۲) لہذا امام بخاریؒ کے نزدیک بھی قصہ عائشہؓ کا تعلق سورۃ المائدہ سے متعین ہے ، باقی یہ کہ یہاں سورۃ نساء کی آیت میں اس روایت کی تخریج کیوں کی گئی ہے ؟ اس کا جواب واضح ہے کہ امام بخاری معمولی مناسبت کی بناء پر روایات ذکر کرتے ہیں اور چونکہ روایت عائشہؓ میں تیمم کا ذکر ہے اس لئے امام بخاری نے اس کی یہاں بھی تخریج کر دی ۔

فائدہ

پانی پر قدرت نہ ہو تو مٹی سے بذریعہ تیمم طہارت حاصل کرنے کا حکم ہے چونکہ مٹی پاک ہے اور

(۵۱) صحیح البخاری: ۶۶۳/۲

(۵۲) دیکھیے صحیح البخاری مع فتح الباری: ۲۶۲/۸ رقم الحدیث: ۳۶۰۸

بعض چیزوں کے لئے پانی کی طرح مٹھر بھی ہے مثلاً تلوار، آئینہ وغیرہ نیز چہرے اور ہاتھوں پر مٹی ملنے میں تیزل اور عاجزی بھی خوب ہے جو گناہوں سے معافی مانگنے کی بہترین صورت ہے تو جب مٹی ظاہری اور باطنی دونوں طرح کی نجاست کو زائل کرتی ہے تو اس لئے معذوری کے وقت اس کو پانی کی جگہ استعمال کرنے کا حکم ہوا اس کے علاوہ تیمم میں آسانی اور سہولت کو ملحوظ رکھا گیا ہے اس لئے پانی کی جگہ ایسی چیز ہونی چاہیئے جس کی دستیابی پانی سے بھی آسان ہو اور زمین میں یہ صفت موجود ہے (۵۳)۔

۹۰- باب : قَوْلُهُ : «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» / ۵۹/ .

۴۳۰۸ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ : أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِي جَرِيرٍ ، عَنْ يَعْلَى بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» . قَالَ : نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ بْنِ قَيْسٍ بْنِ عَدِيٍّ ، إِذْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَرِيَّةٍ .

اس آیت میں ہے کہ اللہ، رسول اور اولی الامر کی اطاعت کرو، اولی الامر سے کون لوگ مراد ہیں اس میں مختلف اقوال ہیں، علامہ عینی نے گیارہ اقوال ذکر کئے ہیں (۵۳) لیکن پانچ قول زیادہ تر علماء نے اختیار کئے ہیں۔

① مجاہد سے منقول ہے کہ اس سے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین مراد ہیں (۵۵)۔

② ابن گشیان فرماتے ہیں کہ اس سے عقلمند اصحاب الرائے لوگ مراد ہیں (۵۶)۔

③ مقاتل، کلبی اور میران بن میمون نے فرمایا کہ اس سے سرایا کے امراء مراد ہیں (۵۷) قاضی ابن العربی نے احکام القرآن میں میران بن میمون کا یہ قول نقل کیا، پھر فرمایا کہ یہی امام بخاری کے نزدیک مختار ہے (۵۸) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو روایت نقل کی ہے اس میں ہے کہ مذکورہ آیت حضرت عبد اللہ بن حذافہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جن کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ کا امیر بنا کر بھیجا

(۵۳) ماخوذ از تفسیر عثمانی : ۱۱۱

(۵۴) عمدة القاری: ۱۸/۱۶۶

(۵۵) عمدة القاری: ۱۸/۱۶۶ و تفسیر القرطبی: ۵/۲۵۹ و فتح الباری: ۸/۲۵۳

(۵۶) عمدة القاری: ۱۸/۱۶۶ و تفسیر القرطبی: ۵/۲۶۰

(۵۷) تفسیر القرطبی: ۵/۲۶۰

(۵۸) احکام القرآن لابن العربی: ۱/۳۵۱

تھا (اس کی تفصیل کتاب المغازی میں گزر چکی) غالباً اسی بات کو علامت قرار دے کر قاضی ابن العربی نے فرمایا کہ امام بخاریؒ کے نزدیک ”اولی الامر“ سے اصحاب سرایا مراد ہیں۔

❶ ابوالعالیہ اور جابر بن عبد اللہ وغیرہ نے فرمایا کہ اس سے علماء اور فقہاء مراد ہیں، امام مالکؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے کہ اس سے اہل قرآن اور اہل علم مراد ہیں (۵۹)۔

❷ مشہور قول یہ ہے کہ اس سے امراء مراد ہیں، امام شافعیؒ نے اسی کو رائج قرار دیا (۶۰) امام نوویؒ نے بھی اسی کی طرف میلان ظاہر کیا ہے اور علامہ قرطبیؒ نے اس کو اصح فرمایا، امراء سے حکومت و مملکت کے حکام بھی مراد ہو سکتے ہیں اور جماعت و ادارے کے امیر بھی مراد ہو سکتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”ذوی الامر“ سے اس کی تشریح فرما کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، علامہ قرطبیؒ نے ان آخری دو اقوال کو صحیح تر قرار دیا یعنی اس سے امراء اور علماء مراد ہیں (۶۱)۔ واللہ اعلم

فائدہ

بعض علماء نے اس آیت سے اصولی اربعہ کی حجیت پر استدلال کیا ہے، فرماتے ہیں کہ ”أَطِيعُوا اللَّهَ“ سے کتاب اللہ کی طرف اشارہ ہے، ”أَطِيعُوا الرَّسُولَ“ سے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے اور ”اولی الامر“ سے مجتہدین کے اجتہاد کی طرف اشارہ ہے اور آگے ”فَلَنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ“ سے قیاس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، یعنی اگر کسی چیز میں تنازع اور اختلاف واقع ہو جائے اور پتہ نہ چل سکے کہ اس کا حکم شرعی کیا ہے تو کتاب اللہ اور سنت رسول سے جو احکام ملتے ہیں ان پر قیاس کرو (۶۲)۔

۹۱ - باب : «فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ» ۶۵/۔

۴۳۰۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ قَالَ : خَاصَمَ الزُّبَيْرُ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فِي شَرِيعٍ مِنَ الْحَرَّةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَسْقِ يَا زُبَيْرُ ، ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ) . فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ ، فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ : (أَسْقِ يَا زُبَيْرُ ، ثُمَّ أَخْبِسِ الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ ، ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ

(۵۹) تفسیر القرطبی: ۵/۲۵۹

(۶۰) فتح الباری: ۸/۲۵۳

(۶۱) تفسیر القرطبی: ۵/۲۶۰

(۶۲) تفسیر کبیر: ۱۰/۱۳۸، و فیض الباری: ۳/۱۶۵-۱۶۶

إِلَى جَارِكَ) . وَأَسْتَوْعَى النَّبِيُّ ﷺ لِلزُّبَيْرِ حَقَّهُ فِي صَرِيحِ الْحُكْمِ ، حِينَ أَحْفَظَهُ الْأَنْصَارِيُّ ،
كَانَ أَشَارَ عَلَيْهِمَا بِأَمْرِ لَهُمَا فِيهِ سَعَةٌ . قَالَ الزُّبَيْرُ : فَمَا أَحْسِبُ هَذِهِ الْآيَاتِ إِلَّا نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ :
«فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ» . [ر : ۲۲۳۱]

روایت میں ہے کہ حضرت زبیرؓ کا ایک انصاری سے مقام حرۃ کے ایک نالے کے بارے میں نزاع ہو گیا کہ اس سے کون اپنے باغ کو پہلے پانی دینے کا حق رکھتا ہے ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ” زبیر! تم اپنے باغ کو پہلے سیراب کرو اور پھر اپنے پڑوسی کی طرف پانی کو چھوڑ دیا کرو ، اس پر انصاری نے کہا یہ فیصلہ آپ نے ان کے حق میں کیا (اس لئے کہ وہ آپ کے پھوپھو بھی زاد بھائی ہیں) یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا ، اور آپ نے فرمایا ” زبیر! تم اپنا باغ سیراب کرو ، پھر پانی کو مینڈھ تک پہنچنے تک روکے رکھو ، اس کے بعد پڑوسی کی طرف پانی کو چھوڑو “ اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کا حق صریح حکم کے ساتھ ان کو پورا دیدیا جب انصاری نے آپ کو ناراض کیا۔

حضرت زبیرؓ نے فرمایا کہ میرا خیال ہے ” فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ “ کی آیت اسی سلسلے میں نازل ہوئی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاً تو گنجائش پر نظر کرتے ہوئے وسعت کی طرف اشارہ کیا تھا اور اس میں انصاری کی رعایت کا پہلو موجود تھا لیکن جب انصاری نے آپ کو ناراض کیا تو پھر آپ نے اپنا پورا حق وصول کرنے کے لئے حضرت زبیرؓ کو فرمایا ، اس سے فائدہ یہ ہوا کہ نمر کے قریب کا حق معلوم ہوا کہ وہ کہاں تک پانی لینے کا استحقاق رکھتا ہے ۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ قانون ، قاعدہ اور انصاف کے عین مطابق تھا اس لئے کہ اعلیٰ النمر کے قریب کا حق مقدم ہوتا ہے ، اس کے بعد ” الاقرب فالاقرب “ کی ترتیب سے اگلوں کو استحقاق حاصل ہوگا لیکن انصاری نے اس فیصلہ کو اقرباء پروری پر محمول کرتے ہوئے اشکال کیا۔

” رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ “ سے کون مراد ہے ؟

یہ انصاری کون تھا ، اس کا نام معلوم نہ ہو سکا ؟ غالباً حضرت زبیرؓ اور دوسرے راویوں نے پردہ پوشی کی ہے اور نام ظاہر نہیں ہونے دیا ، واؤدی نے کہا یہ شخص منافق تھا ، اگرچہ اس پر یہاں انصاری کا اطلاق کیا گیا ہے ، تاہم صرف انصاری کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ منافق نہ ہو کیونکہ خاندان انصار میں بھی کئی لوگ تھے جنہوں نے نفاق اختیار کر رکھا تھا (۳) ۔

لیکن داؤدی کے قول پر صحیح بخاری کی کتاب الصلح کی روایت سے اشکال ہوتا ہے، وہاں ہے ”انہ من الانصار قد شہد بدراً“ (۶۴) اور جو شخص ”شہد بدراً“ کا مصداق ہوگا وہ منافق ہرگز نہیں ہو سکتا، اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص مسلمان تھا، منافق نہیں تھا، واحدی نے ”اسباب النزول“ میں لکھا ہے کہ یہ شخص حضرت حاطب بن ابی بلتعہ تھے۔

حضرت حاطب ماجر تھے، انصاری نہیں تھے تاہم معنی لغوی کے اعتبار سے ان پر انصاری کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

ابن بکوال نے ”مُبہمات“ میں لکھا کہ یہ شخص حضرت ثابت بن قیس بن شماس تھے اور بعضوں نے کہا ثعلبہ بن حاطب تھے (۶۵) بہر حال جو بھی ہو تاہم اس موقع پر انہوں نے ایک نامناسب جملہ کہا اور بشریت سے مغلوب ہو کر ایک سنگین غلطی کی اور یہ بات اپنی جگہ بے غبار ہے کہ بشری غلطیوں سے بدری صحابہ بھی منزہ نہیں ہیں، تاہم اللہ جل شانہ ان کی غلطیوں کو معاف فرمائیں گے۔

شَرِيعٌ مِنَ الْحَرَّةِ:

شَرِيعٌ: پانی بننے کے راستے اور نالے کو کہتے ہیں، حرّة: مدینہ منورہ کے قریب اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں سیاہ پتھر ہیں۔ حتیٰ يرجع الی الجَدْر.... جَدْر (جیم کے فتح اور دال کے سکون کے ساتھ) دیوار اور منڈیر کو کہتے ہیں۔

یہ حدیث کتاب المساقاة میں گزر چکی ہے (۶۶)۔

فائدہ

حضرت حکیم الامت مولانا تھانویؒ نے فرمایا کہ بظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص دوسرے قانون کو باطل سمجھنے کے باوجود اس کی طرف رجوع کریگا وہ مسلمان نہیں یا اگر کوئی شرعی فیصلے کو برحق سمجھنے کے باوجود دل میں ٹنگی محسوس کرتا ہے تو وہ بھی مسلمان نہیں ہونا چاہیئے حالانکہ ٹنگی پر انسان کا اختیار نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حکیم، عدم حرج اور تسلیم کے ۲ درجے ہیں۔ ① اعتقاد سے ② زبان سے ③

(۶۴) عمدۃ القاری، کتاب المساقاة، باب سکر الانہار: ۱۲/۲۰۰

(۶۵) عمدۃ القاری، کتاب المساقاة، باب سکر الانہار: ۱۲/۲۰۰ و فیہ..... ولكن أجباب الداؤدی بعد أن جزم أنه كان منافقاً بأنه وقع منه ذلك قبل

شہودہ بدراً، لا انتفاء للنفاق ممن شہد بدراً

(۶۶) صحیح البخاری مع عمدۃ القاری، کتاب المساقاة، باب سکر الانہار: ۱۲/۲۰۰

عمل سے ، پہلے مرتبہ کا نام ایمان ہے اگر وہ موجود نہ تو عند اللہ کفر ہے ، دوسرا مرتبہ اقرار کا ہے اگر وہ نہ ہو تو عند الناس کفر ہے اور تیسرا مرتبہ تقویٰ اور اصلاح کا ہے وہ اگر نہ ہو تو فسق پایا جائے گا ، طبعی نگلی معاف ہے ، اور آیت میں اس قرینے سے کہ منافقین کا ذکر ہے پہلا مرتبہ (یعنی دل میں تصدیق و ایمان کا نہ ہونا) مراد ہے ، لہذا کوئی اشکال نہیں (۶۷)۔

۹۲- باب : «فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ» / ۶۹/ .

۴۳۱۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (مَا مِنْ نَبِيٍّ بَمَرَضٍ إِلَّا خَبَرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) . وَكَانَ فِي شُكْوَاهُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ ، أَخَذَتْهُ بُحَّةٌ شَدِيدَةٌ ، فَسَمِعَتْهُ يَقُولُ : (مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ) . فَعَلِمْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ . [ر : ۴۱۷۱]

بُحَّة (باء کے ضمہ اور حاء کی تشدید کے ساتھ) آواز میں بھاری پن اور غلق کی خشونت اور خشکی کو کہتے ہیں آیت کریمہ میں ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے درجے سے ان حضرات کے درجات عالیہ میں جا کر ان کی زیارت اور وہاں کی برکات سے مشرف ہونگے (۶۸)۔

۹۳- باب : «وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ» . الْآيَةِ / ۷۵/ .

۴۳۱۱/۴۳۱۲ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ قَالَ : كُنْتُ أَنَا وَأُمِّي مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ . (۴۳۱۲) : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ تَلَا : «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ» . قَالَ : كُنْتُ أَنَا وَأُمِّي مِمَّنْ عَدَرَ اللَّهُ . [ر : ۱۲۹۱]

وَيَذْكُرُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ : «خَصِرَتْ» / ۹۰/ : ضَاقَتْ . «تَلَوْا» / ۱۳۵/ : أَلَسْتُمْكُمْ

بِالشَّهَادَةِ .

وَقَالَ غَيْرُهُ: الْمُرَاغَمُ الْمُهَاجِرُ، رَاغَمْتُ: هَاجَرْتُ قَوْمِي. «مَوْقُوتًا» /۱۰۳/: مَوْقُوتًا وَقَتُهُ عَلَيْهِمْ.

ویذکر عن ابن عباس: حَصِرَتْ: ضَاقَتْ

اشارہ ہے سورۃ نساء کی آیت کی طرف ”الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَبِئَاتٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَفْتَلُوا قَوْمَهُمْ“ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ کے معنی ہیں ان کے دل تنگ ہوئے۔

تَلَوْا: أَلَسَّيْتُمْكُم بِالشَّهَادَةِ

”وَلَنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا“ یعنی تم زبان کو موڑ کر جھوٹی شہادت بیان کرو یا اعراض کرو تو اللہ تمہارے کاموں سے واقف ہے۔

وَقَالَ غَيْرُهُ: الْمُرَاغَمُ: الْمُهَاجِرُ، رَاغَمْتُ: هَاجَرْتُ قَوْمِي

غیرہ کی ضمیر حضرت ابن عباسؓ کی طرف راجع ہے، اشارہ ہے آیت کریمہ ”وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاغَمًا كَثِيرًا“ کی طرف الودعیدہ نے کہا مراغم کے معنی مہاجر یعنی ہجرت کے مقام آتے ہیں، کہتے ہیں، رَاغَمْتُ قَوْمِي: میں نے اپنی قوم کو چھوڑا۔

مَوْقُوتًا: مَوْقُوتًا وَقَتُهُ عَلَيْهِمْ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا“ بے شک نماز مسلمانوں پر فرض ہے، مقررہ وقتوں میں۔

فرماتے ہیں مَوْقُوتًا بمعنی مَوْقُوتًا ہے یعنی مقررہ، وَقْتُتْ از ضرب اور وَقْتُتْ از تفعیل کے معنی ہیں وقت مقرر کرنا، وَقْتُتْ: اِی وَقْتُتْ اللہ علی المؤمنین اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر نماز کا وقت مقرر کر دیا ہے۔

۹۴ - باب : «فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَاهُمْ بِمَا كَسَبُوا» /۸۸/.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَدَّدَهُمْ: فِتْنَةً: جَمَاعَةً.

۴۳۱۱: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : «فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ . رَجَعَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَحَدٍ ، وَكَانَ النَّاسُ فِيهِمْ فِرْقَتَيْنِ : فَرِيقٌ يَقُولُ : أَقْتُلْهُمْ ، وَفَرِيقٌ يَقُولُ : لَا ، فَتَرَكْتُ : «فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ» .

وَقَالَ : (إِنَّهَا طَيْبَةٌ تَنْبِي الْخَبَثَ ، كَمَا تَنْبِي النَّارُ خَبَثَ الْفِضَّةِ) . [ر : ۱۷۸۵]

حضرت ابن عباسؓ نے ارکس کی تفسیر کی ہے بَدَّد سے بَدَّد، تبدیدا: متفرق کرنا، قتادہ نے

تفسیر کی املکھم حضرت ابن عباسؓ کی تعلیق طبری نے موصولاً نقل کی ہے (۶۹)۔

۹۵- باب : «وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ» /۸۳/ : أَفْشَوْهُ .

«يَسْتَخْرِجُونَهُ» /۸۳/ : يَسْتَخْرِجُونَهُ . «حَسِيًّا» /۸۶/ : كَافِيًّا . «إِلَّا إِنَانَا» /۲۱۷/ :

يعني المَوَاتَ ، حَجَرًا أَوْ مَدَرًا ، وَمَا أَشْبَهَهُ . «مَرِيدًا» /۱۱۷/ : مُتَمَرِّدًا . «فَلْيَسْتَكُنَّ» /۱۱۹/ :

بَنَكُهُ قَطْعُهُ . «قِيلًا» /۱۲۲/ : وَقَوْلًا وَاحِدٌ . «طَبِيعًا» /۱۵۶/ : خَمَمٌ .

«وَأَنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ الْإِنَانَا» انانہ کی جمع ہے ، عورت کو کہتے ہیں ، انانہ سے لات ، عُرْمی

اور مَنَاہ وغیرہ کے بت مراد ہیں جن کو مشرکین ”بنات اللہ“ کہتے تھے ، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تفسیر ”موات“ سے کی ہے یعنی بے جان اشیاء ، پتھر مٹی اور اس جیسی دوسری بے روح اشیاء ، قرآن نے ان بتوں پر انانہ کا اطلاق کیا کیونکہ وہ بت بے جان اور بے روح اشیاء سے بنائے جاتے تھے ۔

اسی آیت میں آگے ہے «وَأَنْ يَدْعُونَ الشَّيْطَانَ مَرِيدًا» مرید کے معنی ہے سرکش یہ صفت مشبہ

کا صیغہ ہے از نصر و کرم : سرکش ہونا۔

«فَلْيَسْتَكُنَّ» بَنَكُهُ قَطْعُهُ

آیت کریمہ میں ہے «فَلْيَسْتَكُنَّ أَذَانَ الْأَنْعَامِ» فرماتے ہیں بتک کے معنی ہیں : کاٹنا، ٹکڑے کرنا

«وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا» قیل اور قول دونوں کے معنی ایک ہیں ، دونوں مصدر ہیں۔

۹۶- باب : «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ» /۹۳/ .

۴۳۱۴ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ بْنُ النَّعْمَانِ قَالَ :

سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ : آيَةٌ اخْتَلَفَ فِيهَا أَهْلُ الْكُوفَةِ ، فَرَحَلْتُ فِيهَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا ، فَقَالَ : نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ» . هِيَ آخِرُ مَا نَزَلَ ، وَمَا نَسَخَهَا شَيْءٌ . [ر : ۳۶۴۲]

کیا قاتل ہمیشہ جہنم میں ہوگا؟

یہاں دو بحثیں ہیں، پہلی بحث یہ ہے کہ اگر کسی مومن نے دوسرے مومن کو عمداً قتل کر دیا تو وہ مُخَلَّدٌ فی النار ہوگا یا نہیں، محترکہ اور خوارج کے نزدیک وہ مُخَلَّدٌ فی النار ہوگا اور اہل السنت و الجماعت کے نزدیک وہ مُخَلَّدٌ فی النار نہیں ہوگا بلکہ اپنے مہلک کی سزا پانے کے بعد جہنم سے نکلے گا (۷۰)۔

اہل السنت و الجماعت کے مذہب پر آیت باب سے اشکال ہوتا ہے کہ اس میں ”خالد فیہا“ فرمایا گیا ہے جس سے اس کا مُخَلَّدٌ فی النار ہونا معلوم ہوتا ہے، اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

① بعضوں نے کہا کہ یہ سزا اس شخص کے لئے ہے جو قتل مومن کو جائز اور حلال سمجھتا ہو اور ظاہر ہے کہ ایسا آدمی مومن ہو نہیں سکتا اس لئے اس کی یہ سزا مقرر کی گئی ہے (۷۱)۔

② بعض حضرات نے کہا کہ ”خالد فیہا“ سے مکث طویل مراد ہے اور ”خلد“ تابید کے علاوہ مکث طویل کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں ”لَا تُخَلَّدَنَّ فَلَائِذَا فِي السَّجْنِ“ میں فلاں کو جیل میں ہمیشہ کے لئے قید کر دوں گا حالانکہ جیل کے لئے دوام نہیں ہے، مراد اس سے مکث طویل ہوتا ہے (۷۲)۔

③ اور بعض علماء نے کہا کہ ”خالد فیہا“ تعلقاً کہا گیا ہے یعنی جزاء تو اس کی یہی ہونی چاہیئے کہ وہ ہمیشہ جہنم میں رہے کہ یہ جرم اتنا بڑا ہے لیکن اللہ جل شانہ ایمان کی بدولت اس کو نکال لیں گے (۷۳)۔

④ اور حضرت تھانویؒ نے ”جَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا“ کا ترجمہ کیا ہے اس کی اصلی سزا تو جہنم ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ کو اس میں رہتا لیکن اللہ کا فضل ہے کہ یہ اصلی سزا جاری نہ ہوگی بلکہ ایمان کی برکت سے آخر نجات ہو جائے گی، تفسیر عثمانی میں بھی یہ جواب مذکور ہے (۷۴)۔

کیا قاتل کی توبہ قبول ہوگی؟

دوسری بحث یہ ہے کہ اس کی توبہ قبول ہوگی یا نہیں؟ اس میں اہل علم کا اختلاف ہے، حضرت

(۷۰) احکام القرآن للشیخ طہر احمد عثمانی: ۳۲۶/۲ و تفسیر مظہری: ۱۹۶/۳

(۷۱) تفسیر القرطبی: ۲۳۳/۵

(۷۲) تفسیر القرطبی: ۲۳۳/۵

(۷۳) تفسیر روح المعانی: ۱۶۰/۱

(۷۴) بیان القرآن: ۱۳۶/۲ و تفسیر عثمانی: ۱۲۲

ابن عباسؓ سے ایک روایت مروی ہے کہ اس کی توبہ قبول نہیں ہوگی، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عمر اور حضرت ابوہریرہؓ سے بھی یہ قول مروی ہے (۷۵)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی توبہ قبول ہوگی، یہ بھی حضرت ابن عباسؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی ہے، علامہ قرطبیؒ نے اسی کو اہل سنت کا صحیح مذہب قرار دیا ہے (۷۶) علامہ عینیؒ فرماتے ہیں ”وَأَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى صِحَّةِ تَوْبَةِ الْقَاتِلِ عَمْدًا“ (۷۷)۔

سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم سے ابتداء سے پہلے جب اس کے بارے میں پوچھا جاتا ہے مثلاً کوئی شخص کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کروں تو کیا ہوگا تو وہ کہتے ہیں کہ توبہ قبول نہیں ہوگی اور ان کا مقصد اس شخص کو اس ارادے سے باز رکھنا ہوتا ہے لیکن جب کوئی آدمی مبتلا ہو جائے اور قتل کر لے تو پھر قاتل سے کہتے ہیں کہ توبہ کرو (۷۸)۔

قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ نے تفسیر مظہریؒ میں اہل علم کے مذکورہ دونوں اقوال میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ ”ان قتل العمد جناية على حق العبد وجناية على حق الله تعالى، فقولهم: لا توبة له، معناه لا توبة له في حق العبد، وفيه القصاص لا محالة، إما في الدنيا أو في الآخرة.... وأما قول العلماء بقبول التوبة فمعناه تفيد التوبة لاستدراك حق الله تعالى....“ (۷۹)۔

ابو عبد اللہ مؤصلیؒ نے اپنی کتاب ”الناسخ والنسخ“ میں لکھا ہے کہ بہت سے علماء نے سورۃ نساء کی اس آیت کو منسوخ قرار دیا ہے، بعضوں نے اس کے لئے ناسخ سورۃ فرقان کی یہ آیت قرار دی ”يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا، إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا....“ اس سے پہلے شرک، زنا اور قتل کا ذکر کیا گیا ہے کہ ان جرائم کے مرتکبین کے لئے دائمی عذاب ہے پھر فرمایا ”إِلَّا مَنْ تَابَ“ مگر جو توبہ کر لے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس آیت نے سورۃ نساء کی آیت کو منسوخ کر دیا۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ سورۃ النساء کی آیت کو آیت ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ“ (۸۰) نے منسوخ کیا ہے

(۷۵) عمدة القاری: ۱۸/۱۸۲ و تفسیر القرطبی: ۵/۳۳۲

(۷۶) تفسیر القرطبی: ۵/۳۳۳

(۷۷) عمدة القاری: ۱۸/۱۸۳

(۷۸) تفسیر البغوی: ۱/۳۹۵

(۷۹) دیکھیے تفسیر المظہری: ۳/۱۹۶

(۸۰) عمدة القاری: ۱۸/۱۸۲-۱۸۳

لیکن حضرت ابن عباسؓ نے روایتِ باب میں فرمایا کہ سورۃ نساء کی آیت کو کسی نے بھی منسوخ نہیں کیا، حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کو تعلیظ و تشدید پر محمول کرنا ہی مناسب ہوگا ”لإجماع المسلمين على صحة توبة القاتل عمداً“ واللہ اعلم

۹۷۔ باب : «وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا» / ۹۴۔

السَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَاحِدٌ.

۴۳۱۵ : حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا» . قَالَ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ رَجُلٌ فِي غَنِيمَةٍ لَهُ فَلَحِقَهُ الْمُسْلِمُونَ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَتَلُوهُ وَأَخَذُوا غَنِيمَتَهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ : «تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» : تِلْكَ الْغَنِيمَةُ . قَالَ : قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ : السَّلَامَ .

۹۸۔ باب : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ... وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» / ۹۵۔

۴۳۱۶ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : حَدَّثَنِي سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ السَّاعِدِيُّ : أَنَّهُ رَأَى مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ فِي الْمَسْجِدِ ، فَأَقْلَتْ حَتَّى جَلَسَتْ إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَخْبَرَنَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمْلَى عَلَيْهِ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» . فَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ يُبَلِّغُهَا عَلِيَّ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ لَوْ اسْتَطِيعَ الْجِهَادُ لَجَاهَدْتُ . وَكَانَ أَعْمَى ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، وَفَخِذَهُ عَلَى فَخِذِي ، فَتَقَلَّتْ عَلَيَّ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تُرَضَّ نَحْيِي ، ثُمَّ سُرِّي عَنْهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ» . [ر : ۲۶۷۷]

۴۳۱۷/۴۳۱۸ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» . دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْدًا

(۳۳۱۵) اخرجہ البخاری فی کتاب التفسیر، باب ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمناً، رقم الحديث:

۳۳۱۵، و اخرجہ مسلم فيه ايضاً، رقم الحديث: ۳۰۲۵، و اخرجہ الترمذی فی کتاب التفسیر، باب ومن سورة النساء، رقم

الحديث: ۳۰۳۳، و اخرجہ ابوداؤد فی الحروف و القراءات، رقم الحديث: ۳۹۶۳، و اخرجہ النسائی فی السنن الكبرى،

کتاب التفسیر رقم الحديث: ۱۱۱۱۶، و کتاب السير، رقم الحديث: ۸۵۹۰

فَكْتَبَهَا ، فَجَاءَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَشَكَا ضَرَارَتَهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ» .
 (۴۳۱۸) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ :
 لَمَّا نَزَلَتْ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَذْعُوا فَلَانًا) . فَجَاءَهُ وَمَعَهُ
 الدَّوَاةُ وَاللُّوْحُ ، أَوْ الْكِتَفُ ، فَقَالَ : (اَكْتُبْ) : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ» . وَخَلَفَ النَّبِيُّ ﷺ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا ضَرِيرٌ ، فَتَزَلَّتْ
 مَكَانَهَا : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» .
 [ر : ۲۶۷۶]

۴۳۱۹ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ (ح) .
 وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ : أَنَّ مِقْسَمًا
 مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَخْبَرَهُ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» : عَنْ بَدْرِ ، وَالْحَارِثُ بْنُ بَدْرِ . [ر : ۳۷۳۸]

باب کی پہلی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن ثابتؓ سے آیت
 لِكُلِّ مَلَأٍ «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» ابھی آپؐ یہ آیت لکھوا رہے تھے
 کہ حضرت عبد اللہ بن ام مکتومؓ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! اگر میں جہاد
 کر سکتا تو ضرور کرتا“ حضرت ابن ام مکتومؓ نابینا تھے تو اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ میں چند الفاظ اور نازل
 فرمادیئے یعنی ”غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ“ جس کا مطلب یہ ہے کہ قاعدین سے غیر معذور لوگ مراد ہیں جو طاقت اور
 استطاعت کے باوجود جہاد میں شرکت نہیں کرتے ، جو معذور ہوں وہ مستثنیٰ ہیں ۔

یہاں ایک معمولی سا ایصال ہو سکتا ہے کہ پہلی اور دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دوبارہ صرف
 ”غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ“ کی قید نازل ہوئی اور تیسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری آیت دوبارہ نازل ہوئی ہے ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اصلاً وبالذات دوبارہ صرف قید نازل ہوئی ہے ، اب راوی نے گاہے تو اصل پر
 نظر کرتے ہوئے صرف قید کو ذکر فرمایا اور گاہے سیاق آیت کی رعایت کرتے ہوئے پوری آیت مع القید
 تلاوت فرمائی کہ ادب کا تقاضہ بھی یہی ہے ۔

اور یہ بھی احتمال ہے کہ دوبارہ پوری آیت مع القید نازل ہوئی ہو تو کبھی راوی نے بیان واقعہ کے

طور پر پوری آیت مع القید تلاوت کردی جیسا کہ یہاں تیسری روایت میں ہے اور کبھی صرف قید کو ذکر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ باقی آیت تو پہلے ہی نازل ہو چکی تھی دوبارہ اس قید کے لئے اس کو نازل کیا گیا ہے جیسا کہ پہلی اور دوسری روایت میں ہے۔ واللہ اعلم

فائدہ

باب کی پہلی روایت کی سند میں ایک لطیفہ تو یہ ہے کہ اس میں صالح بن کیسان، امام زہری سے روایت کر رہے ہیں، صالح بن کیسان، زہری سے بڑے ہیں تو یہ ”روایۃ الکناہر عن الأصاغر“ ہے (۸۱)۔ دوسرا لطیفہ یہ ہے کہ اس میں صحابی تابعی سے روایت کر رہے ہیں کیونکہ اس میں سہل بن سعد مروان بن الحکم سے نقل کر رہے ہیں اور سہل صحابی ہیں جبکہ مروان کے بارے میں مشہور یہ ہے کہ وہ تابعی ہیں (۸۲)۔

۹۹ - باب : إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا، / ۹۷ / الآية .

۴۳۲۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّيُّ : حَدَّثَنَا حَبِوَةُ وَغَيْرُهُ قَالَا : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبُو الْأَسْوَدِ قَالَ : قُطِعَ عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ بَغْتُ ، فَأَكْتَبْتُ فِيهِ ، فَلَقِيتُ عِكْرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَتَنَانِي عَنْ ذَلِكَ أَشَدَّ النَّهْيِ ، ثُمَّ قَالَ : أَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ : أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا مَعَ الْمُشْرِكِينَ ، يُكْثِرُونَ سَوَادَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،

(۸۱) امام زہری کی پیدائش ابن سعد نے طبقات (ج ۹ ص ۱۷۲) میں سن ۵۵ھ لکھی ہے اور ان کی وفات علامہ مزنی نے تہذیب الکمال (ج ۳ ص ۳۲۱) میں سن ۱۲۳ھ لکھی ہے صالح بن کیسان کی وفات حافط نے تقریب التہذیب (۲۵۳ رقم الترمذی ۲۸۸۴) میں اور خزرجی نے خلاصۃ التہذیب (ص ۱۷۱) میں سن ۱۲۰ھ کے بعد لکھی ہے سن ولادت کا علم نہیں، لیکن عمر میں زہری سے بڑے ہیں، یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ”صالح بن کیسان کبیر سنان الزہری“ علامہ مزنی نے تہذیب الکمال (ج ۳ ص ۸۲-۸۱) میں امام احمد اور علی بن مدینی سے بھی اس مضمون کے اقوال نقل کئے ہیں۔

(۸۲) عمدة القاری: ۱۸/ ۱۸۹

(۴۳۲۰) اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب، ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم، رقم الحديث:

۴۳۲۰، وايضا في كتاب الفتن، باب من كره ان يكثر سواد الفتن والظلم، رقم الحديث: ۶۶۶۳، وخرجه النسائي في السنن

الكبرى، رقم الحديث: ۱۱۱۱۹

يَأْتِي السَّهْمُ فَيُرْمَى بِهِ ، فَيُصِيبُ أَحَدَهُمْ فَيَقْتُلُهُ ، أَوْ يُضْرِبُ فَيَقْتُلُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ» . الْآيَةُ .
رَوَاهُ اللَّيْثُ ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ . [۶۶۷۴]

”حدیثاً حیوۃ وغیرہ“ غیرہ سے عبد اللہ بن لہیعہ مراد ہیں ، ابن لہیعہ کی روایت طبرانی اور ابن ابی حاتم نے تخریج کی ہے (۸۳) عبد اللہ بن لہیعہ چونکہ متکلم فیہ اور ضعیف ہیں اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے نام کی تصریح نہیں کی۔

محمد بن عبد الرحمن ابوالاسود فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کا لشکر متعین کیا گیا جس میں میرا نام بھی شامل تھا، اس دوران میری ملاقات حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام حضرت عکرمہ سے ہوئی تو انہوں نے بڑی سختی کے ساتھ لشکر میں جانے سے مجھے منع کیا، پھر حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بتایا کہ مسلمانوں میں سے کچھ لوگ مشرکین کے ساتھ رہتے تھے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مشرکین کی جماعت بڑھاتے تھے ، جنگ کے دوران تیر آکر ان مسلمانوں میں سے کسی کو لگ جاتا اور وہ مرجاتا یا تلوار چلانے سے کوئی قتل ہو جاتا، اس پر اللہ جل شانہ نے مذکورہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔

یہ واقعہ جنگ بدر میں پیش آیا تھا، مکہ میں مقیم بعض مسلمانوں کو مشرکین اپنے ساتھ مسلمانوں کے خلاف جنگ کے لئے زبردستی لائے تھے جن میں بعض مارے گئے ، اس طرح مسلمان مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے ، حضرت عکرمہ نے ابوالاسود کو لشکر میں جانے سے منع کرتے ہوئے یہ واقعہ اس موقع پر سنایا کیونکہ مذکورہ لشکر حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی طرف سے اہل شام کے خلاف جنگ کے لئے ترتیب دیا گیا تھا (۸۳) اور ظاہر ہے اس میں دونوں طرف سے مسلمان تھے اور مسلمانوں کی تلوار مسلمانوں پر اٹھتی ، اس مناسبت سے عکرمہ نے مذکورہ واقعہ سنایا اور ابوالاسود کو لشکر میں جانے سے منع کیا۔

۱۰۰ - باب : «إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا» . ۹۸/

۴۳۲۱ : حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ ، عَنْ أَبِي يُونُسَ . عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ» . قَالَ : كَانَتْ أُمِّي مِمَّنْ عَذَّرَ اللَّهُ . [ر : ۱۲۹۱]

١٠١- باب : قَوْلِهِ : «فَاُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا» /٩٩/ .
 ٤٣٢٢ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعْمٍ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ بَحْيٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّيُ الْعِشَاءَ إِذْ قَالَ : (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) . ثُمَّ قَالَ قَبْلَ
 أَنْ يَسْجُدَ : (اللَّهُمَّ نَجِّ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ ، اللَّهُمَّ نَجِّ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، اللَّهُمَّ نَجِّ الْوَلِيدَ
 ابْنَ الْوَلِيدِ ، اللَّهُمَّ نَجِّ الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، اللَّهُمَّ
 اجْعَلْهَا سَيْنَ كَسْبِي يُوسُفَ) . [ر : ٩٦١]

١٠٢- باب : «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا
 أَسْلِحَتَكُمْ» /١٠٢/ .

٤٣٢٣ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ : أَخْبَرَنَا حَجَّاجٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ :
 أَخْبَرَنِي يَعْلَى ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ
 مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى» . قَالَ : عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ كَانَ جَرِيحًا .
 ١٠٣- باب : «وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ
 فِي يَتَامَى النِّسَاءِ» /١٢٧/ .

٤٣٢٤ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ،
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : «وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ - إِلَى قَوْلِهِ - وَتَرْغَبُونَ
 أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» . قَالَتْ : هُوَ الرَّجُلُ تَكُونُ عِنْدَهُ النِّسَاءُ ، هُوَ وَلَيْهَا وَوَارِثُهَا ، فَأَشْرَكَتُهُ فِي مَالِهِ
 حَتَّى فِي الْعَدَقِ ، فَبَرَّغَبُ أَنْ يَنْكِحَهَا وَيَكْرَهُ أَنْ يَرْوِجَهَا رَجُلًا ، فَبَشْرَكَتُهُ فِي مَالِهِ بِمَا شَرَكَتُهُ ،
 فَيَبْغُضُهَا ، فَتَرَكْتُ هَذِهِ الْآيَةَ . [ر : ٢٣٦٢]

١٠٤- باب : «وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا» /١٢٨/ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «شِقَاقٌ» /٣٥/ : تَفَاسَدَ . «وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ» /١٢٨/ :

(٣٣٢٣) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب ، «ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان

تضعوا» رقم الحديث : ٣٣٢٣ ، ولم يخرج احد من اصحاب الستة سوى البخاري ، واخرجه النسائي في السنن الكبرى ، رقم

الحديث : ١١١٢١

هَوَاهُ فِي الشَّيْءِ يَخْرِصُ عَلَيْهِ . «كَالْمَلَقَةِ» / ۱۲۹ : لَا هِيَ أَيْمٌ ، وَلَا ذَاتُ زَوْجٍ . «نُشُورًا» : بُغْضًا .

جب کسی آدمی کو کسی چیز کی خواہش ہوتی ہے اور وہ اس پر ٹوٹ پڑتا ہے تو اس حرص اور خواہش کو شح کہتے ہیں (۸۵)۔

۴۳۲۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : «وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا ، أَوْ إِعْرَاضًا» . قَالَتْ : الرَّجُلُ تَكُونُ عِنْدَهُ الْمَرْأَةُ لَيْسَ بِمُسْتَكْبِرٍ مِنْهَا ، يُرِيدُ أَنْ يُفَارِقَهَا ، فَتَقُولُ : أَجْعَلُكَ مِنْ شَأْنِي فِي حِلْيَةٍ ، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ذَلِكَ . [ر : ۲۳۱۸]

ایک ایسی عورت جس میں شوہر کو کسی قسم کی رغبت نہ ہو، شوہر چاہتا ہو کہ اس سے علیحدگی اور جدائی اختیار کر لے لیکن بیوی نے کہا کہ مجھے اپنی زوجیت میں رکھو اور میرے حقوق معاف ہیں، مذکورہ آیت اس سلسلہ میں نازل ہوئی ہے۔

اگر بیوی اپنی باری اور دیگر حقوق کو ساقط کر دے تو وہ حقوق ساقط ہو جائیں گے لیکن اگر بعد میں عورت رجوع کر لے تو پھر شوہر کو حقوق ادا کرنے پڑیں گے لیکن ماضی کے نہیں، مستقبل میں اسے حقوق کی ادائیگی کا اہتمام کرنا ہوگا۔

یہ روایت کتاب الصلح میں گزر چکی ہے۔

۱۰۵ - باب : «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» / ۱۴۵ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَسْفَلَ النَّارِ» . «نَفَقَاءُ» / الْأَنْعَامُ : ۳۵ : سَرَبًا .

۴۳۲۶ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ ، عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ : سَمِعْنَا فِي حَلْفَةِ عَبْدِ اللَّهِ ، فَجَاءَ حَدِيثُهُ حَتَّى قَامَ عَلَيْنَا فَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : لَقَدْ أُنْزِلَ التَّفَاقُّ عَلَى قَوْمٍ خَيْرٌ مِنْكُمْ ، قَالَ الْأَسْوَدُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ

(۸۵) قال الراغب في المفردات : ۲۵ "الشح بخل مع حرص وذلك فيما كان عادة"

(۳۳۲۶) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار، رقم الحديث: ۳۳۲۶

ولم يخرج احد من اصحاب الستة سوى البخاری

فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ . فَبَسَّمَ عَبْدُ اللَّهِ ، وَجَلَسَ حُذَيْفَةُ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَفَرَّقَ أَصْحَابُهُ ، فَرَمَانِي بِالْحَصَا ، فَأَتَيْتُهُ ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ : عَجِبْتُ مِنْ ضَجِيجِهِ ، وَقَدْ عَرَفَ مَا قُلْتُ ، لَقَدْ أُنْزِلَ النُّفَاقُ عَلَى قَوْمٍ كَانُوا خَيْرًا مِنْكُمْ ثُمَّ تَابُوا ، فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ .

نَفَقًا: سرِبا

سورۃ انعام کی آیت ”فَاِنْ اسْتَطَعْتَ اَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا“ میں نفق کی تفسیر سرب سے کی ہے ، سرب سرگ کو کہتے ہیں ، یہ تفسیر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ”اِنَّ الْمُنَافِقِينَ“ کی مناسبت سے بیان کی ہے کہ منافق کا لفظ بھی ”نفق“ سے ماخوذ ہے چونکہ منافق بھی زیر زمین اپنی ساری کوششیں اسلام کے خلاف جاری رکھتا ہے اور جس طرف سرگ تحفظ کے لئے بنائی جاتی ہے اسی طرح منافق بھی اپنی حفاظت اور بچاؤ کے لئے راستے بنا کر رکھتا ہے (۸۶) اس کی پوری تفصیل کشف الباری، باب علامۃ الایمان کے تحت گزر چکی ہے ۔

روایت میں حضرت اسود بن یزید فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی مجلس میں حاضر تھے کہ حضرت حذیفہؓ اُکر کھڑے ہوئے اور سلام کر کے فرمانے لگے کہ نفاق ایسی قوم پر نازل کیا گیا جو تم سے بہتر تھی، مطلب یہ تھا کہ صحابہؓ کے دور میں لوگ منافق تھے جبکہ وہ خیر القرون کا دور تھا اس لئے کسی آدمی کو اترا نا نہیں چاہیئے اور فخر نہیں کرنا چاہیئے ۔

اس پر اسود بن یزید نے کہ ”سبحان اللہ“ (آپ عجیب بات بیان فرما رہے ہیں) اللہ تو فرماتے ہیں ”اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ“ (اور آپ کہتے ہیں کہ ہم سے بہتر لوگ منافق تھے) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جو یہ مجلس تھے انہوں نے صرف ہنس فرمایا۔

حضرت حذیفہؓ اپنی بات کہہ کر مسجد کے ایک گوشہ میں جا کر بیٹھ گئے ، اسود بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی مجلس برخاست ہونے کے بعد حضرت حذیفہؓ نے مجھے بلانے کے لئے میری طرف ایک کنکری پھینکی، میں ان کے پاس آیا تو فرمایا عبداللہ بن مسعودؓ کے ہنسنے پر مجھے بڑا تعجب ہوا حالانکہ وہ میری مراد سمجھ چکے تھے ، پھر اپنی بات کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ تم سے بہتر لوگوں پر نفاق نازل ہو چکا تھا، پھر اللہ نے انہیں توبہ کی توفیق دی اور ان کی توبہ قبول فرمائی۔

اور اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ کئی لوگ ایسے بھی رہے جو بغیر توبہ ہی کے مر گئے جیسے عبداللہ بن ابی وغیرہ

مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”لقد انزل النفاق علی قوم خیر منکم“ میں قوم سے صحابہ کرام ہمارا ہیں اور نفاق سے نفاق عملی مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ صحابہ کرام تم سے بہتر تھے لیکن اس کے باوجود بعض صحابہ نفاقِ عملی میں مبتلا ہوئے اور پھر توبہ کی، اس لئے تم لوگوں کو اترا نا نہیں چاہیے کہ عبد اللہ بن مسعود جیسے بڑے فقیہ و عالم سے پڑھ رہے ہیں، اسود حضرت حذیفہ کی بات صحیح طرح سمجھ نہ سکے وہ یہ سمجھے کہ حضرت حذیفہ نے ہمیں متفق کہہ دیا اس لئے تعجب کا اظہار کرتے ہوئے ”سبحان اللہ“ کہا، حضرت عبد اللہ بن مسعود نے جب دیکھا کہ اسود نے حضرت حذیفہ کے کلام کا دوسرا مطلب سمجھا تو مسکرا دیئے حضرت حذیفہ کو آپ کے مسکرانے پر تعجب ہوا کیونکہ آپ ”توان کی مراد صحیح سمجھ گئے تھے (۸۷)۔ آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ“ حضرت ابن عباس نے اس کی تشریح ”اسفل النار“ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ آیت میں ”مِن“ اسم تفضیل کے صلہ میں مستعمل نہیں بلکہ یہ بیان یہ ہے لہذا کسی کو یہ وہم نہیں ہونا چاہیے کہ ”درک اسفل“ آگ سے خارج کسی مقام کا نام ہے بلکہ اس سے آگ کا نچلا حصہ مراد ہے۔

حضرت ابن عباس کی تعلیق ابن ابی حاتم نے موصولاً نقل کی ہے (۸۸)۔

۱۰۶ - باب : وَإِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ ، ۱۶۳/ .

۴۳۲۷ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي الْأَعْمَشُ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا بَنَيْتُ لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى) . [ر : ۳۲۳۱]

۴۳۲۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيَّانٍ : حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ : حَدَّثَنَا هِلَالٌ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَنْ قَالَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ، فَقَدْ كَذَبَ) . [ر : ۳۲۳۴]

ایک مطلب تو یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بارے میں حضرت یونس علیہ السلام کے مقابلے میں بہتر اور افضل ہونے کا دعویٰ کرے تو وہ جھوٹا ہے ، اللہ کے نبی سے غیر نبی افضل نہیں ہو سکتا، چاہے وہ نبی انبیاء کی جماعت میں کتنے ہی چھوٹے درجے کا کیوں نہ ہو، حضرت یونس علیہ السلام کی تخصیص اس لئے کی کہ ان کے

ساتھ بطن حوت کا واقعہ پیش آیا ہے، اس کو سامنے رکھ کر کوئی کہنے لگے کہ میری تو ساری زندگی عبادت و اطاعت میں گزری ہے اس لئے میں بہتر ہوں تو ایسا شخص جھوٹا ہوگا۔

اور دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوں، اس صورت میں آپ کے ارشاد کا مطلب یہ ہوگا کہ کوئی شخص مجھے، یونس علیہ السلام سے بہتر کہے تو وہ غلط ہے (۸۹)

اس صورت میں اشکال ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو بالاتفاق تمام انبیاء سے افضل ہیں تو پھر ایسے شخص کے قول کو غلط کیوں کہایا۔

① اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ آپؐ نے تواضعاً اور هضاً للنفس فرمایا ہے (۹۰)۔

② دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس وقت کا ہے جب آپؐ کو دیگر انبیاء کے مقابلہ میں اپنی فضیلت کا علم حاصل نہیں ہوا تھا (۹۱)۔

③ تیسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس سے نفس نبوت میں فضیلت کی نفی مراد ہے کیونکہ نفس نبوت میں تمام انبیاء برابر ہیں (۹۲)۔

④ اور چوتھا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے مقصود ایسی فضیلت کی نفی ہے جس سے حضرت یونس علیہ السلام کی تحقیر و تنقیص کا شبہ پیدا ہونے لگے (۹۳)۔

۱۰۷ - باب : «بَسَفْتُونَكَ قُلُ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمَرُوا هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ، ۱۷۶/.

وَالْكَلَالَةُ : مَنْ لَمْ يَرِثْهُ أَبٌ أَوْ ابْنٌ ، وَهُوَ مَصْدَرٌ ، مِنْ تَكَلَّلَ النَّسَبُ .

۴۳۲۹ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : آخِرُ سُورَةٍ نَزَلَتْ : «بَرَاءَةٌ» . وَآخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ : «بَسَفْتُونَكَ قُلُ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي

الْكَلَالَةِ» . [ر : ۴۱۰۶]

(۸۹) فتح الباری: کتاب احادیث الانبیاء، باب "وان یونس لمن المرسلین" ۳۵۱/۶

(۹۰) عمدة القاری: ۱۸/۹۳

(۹۱) فتح الباری: کتاب احادیث الانبیاء: ۳۵۲/۶

(۹۲) فتح القدیر للشوکانی: ۱/۲۶۹

(۹۳) فتح الباری: ۳۵۲/۶۔ کتاب احادیث الانبیاء

کلالہ کی تفسیر

کلالہ کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے، اور چار قول مشہور ہیں۔

① ایک قول یہ ہے کہ کلالہ اس میت کے مال موروث کو کہتے ہیں جس میت کا ولد اور والد نہ ہو۔

② دوسرا قول یہ ہے کہ کلالہ اسم مصدر ہے اور اس میت کی وراثت کو کہتے ہیں جس کا ولد اور والد

نہ ہو۔

③ تیسرا قول یہ ہے کہ کلالہ ان وارثوں کا نام ہے جن میں کوئی ولد اور والد نہ ہو اس صورت میں

میت کے بھائی کلالہ ہوں گے۔

④ چوتھا قول یہ ہے کہ کلالہ اس میت کا نام ہے جس کا کوئی بیٹا اور باپ زندہ موجود نہ ہو مگر جمہور

کا قول ہے۔

لیکن قرآن اور حدیث میں کلالہ کا اطلاق میت پر بھی ہوا ہے اور وارث پر بھی، آیت باب میں اور

آیت میراث ”وَإِنْ كَانَ زَوْجٌ مِنْكُمْ يُوْرَثُ كَلَالَةً“ میں کلالہ کا اطلاق میت پر ہوا ہے اور حضرت جابرؓ کی حدیث ”انما يرثي كلالة“ میں کلالہ سے وارث مراد ہے۔

اس لئے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کلالہ کا لفظ ایک خاص حالت میں میت اور وارث دونوں کے لئے

استعمال ہوتا ہے اور وہ خاص حالت ولد اور والد کا نہ ہونا ہے (۹۳)

دوسری بحث یہ ہے کہ لفظ کلالہ لغوی اعتبار سے کیا ہے اور کس سے مشتق ہے؟ امام بخاری رحمۃ اللہ

علیہ نے یہاں ابو عبیدہ کا قول نقل کیا ہے کہ کلالہ مصدر ہے تَكَالَلَّ کا، تَكَالَلَّ النِّسْبُ کا ترجمہ علامہ عینی نے

کیا ہے ”تَطَرَّفَ“ (۹۵) سے یعنی طرف میں ہونا (جیسا کہ ابن العم ہے کہ وہ عمود نسب میں نہیں پڑتا بلکہ

طرف میں ہوتا ہے لیکن کلالہ کی صورت میں وہ والد اور ولد کی طرف کو لے لیتا ہے) یعنی کلالہ کی صورت میں

اصول اور فروع کی میراث کا حصہ اطراف میں واقع رشتہ داروں کو ملتا ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کلالہ ”اکلیل“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی تاج کے آتے ہیں جیسے تاج نے سر کا

احاطہ کیا ہوتا ہے ایسا ہی کلالہ اس میت کو گھیرے ہوئے ہوتا ہے (۹۶)۔

اور بعض کہتے ہیں کہ کلالہ ”تکلال“ کے معنی میں ہے اور کلال کے معنی ہیں تھک جانا (۹۷) جو

(۹۳) مذکورہ قسموں کی تفصیل کے لئے دیکھیے، تکلمۃ فتح الملہم: ۲/۱۹۰-۲۰۱ و شرح مسلم للنووی: ۲/۳۵

(۹۵) عمدة القاری: ۱۸/۱۹۵

(۹۶) شرح مسلم للنووی: ۲/۳۵ (۹۷) فیض الباری: ۳/۱۶۷

ضعف پر دلالت کرتا ہے ، باپ بیٹے والی قرابت کے سوا قرابت کو ککالہ کہا گیا اس لئے کہ وہ قرابت باپ بیٹے کی قرابت کی نسبت سے کمزور ہے ۔

ککالہ کو یہاں مصدر آکما، علامہ عینی نے اس پر اشکال کیا اور کہا باب تفعّل کا مصدر یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ یہ اس وزن پر نہیں ہے اس لئے یہ مصدر نہیں بلکہ اسم مصدر ہے (۹۸) ۔

آیت باب سے بعض شیعوں نے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ ککالہ وہ ہے جس کا ولد نہ ہو اگرچہ اس کا والد ہو کیونکہ آیت میں صرف ولد کی نفی ہے **إِنَّمَا هُوَ إِفْكٌ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ”

لیکن یہ استدلال درست نہیں ہے ، آیت کریمہ میں والد کی نفی اس لئے نہیں کی گئی ہے کہ اہل عرب کے ہاں ککالہ کے معنی معروف تھے کہ جس کا ولد اور والد دونوں نہ ہوں اس لئے نفی الوالد کی تصریح قرآن نے نہیں کی (۹۹) ۔

اور علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آیت کریمہ میں ”ولد“ سے ولادت من جانب اعلیٰ اور من جانب اسفل دونوں مراد ہیں ”لیس له ولداً ولادة فی الطرفین من اعلیٰ واسفل“ ولادت جانب اعلیٰ کی نفی سے والد اور ولادت جانب اسفل کی نفی سے ولد کی نفی مراد ہے ”وہو معنی قول الصحابة وعامة الفقهاء: ان الکلالۃ من لیس له ولد ولا والد“ (۱۰۰) واللہ اعلم

(۹۸) عمدة القاری: ۱۸/۱۹۵

(۹۹) شرح مسلم للنووی: ۲/۳۵ وتکملة فتح الملهم: ۲/۳۱

(۱۰۰) معالم السنن: ۳/۱۶۲-۱۶۱

۱۰۸ - باب : تفسیر سورۃ المائدۃ .

«حُرْمٌ» / ۱/ : وَاجِدُهَا حَرَامٌ . «فِيمَا نَقَضِهِمْ» / ۱۳/ : بِنَقْضِهِمْ . «الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ» / ۲۱/ :
 جَعَلَ اللَّهُ . «تَبَوَّءَ» / ۲۹/ : نَحْمِلَ . «دَائِرَةٌ» / ۵۲/ : دَوْلَةٌ .
 رَقَالَ غَيْرُهُ : الْإِغْرَاءُ التَّسْلِيْطُ . «أَجُورُهُنَّ» / ۵/ : مُهُورُهُنَّ .
 قَالَ سُبْحَانَ : مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَشَدُّ عَلَىَّ مِنْ . «لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ»
 وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» / ۶۸/ .
 «مَنْ أَحْبَبَهَا» / ۳۲/ : يَغْنِي مَنْ حَرَّمَ قَتْلَهَا إِلَّا بِحَقٍّ ، حَبِى النَّاسُ مِنْهُ جَمِيعًا . «شُرْعَةٌ»
 وَمِنْهَا جَاءَ / ۴۸/ : سَبِيلًا وَسَنَةً .
 الْمُهَيِّجُ : الْأَمِينُ ، الْقُرْآنُ أَمِينٌ عَلَى كُلِّ كِتَابٍ قَبْلَهُ .

سورة المائدة

حُرْمٌ : واحداً حراماً
 «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ» "تمھارے تمام چوپائے
 مویشی حلال کر دیے گئے مگر وہ جانور جن کی حرمت تمھارے سامنے بیان کی جانے لگی (وہ تمھارے لیے حلال نہیں)
 مگر احرام کی حالت میں شکار کو حلال نہ جانو۔
 امام بخاری فرماتے ہیں کہ حرم کا واحد حرام ہے بمعنی محرم

فِيمَا نَقَضِهِمْ : فَبِنَقْضِهِمْ
 «فِيمَا نَقَضِهِمْ يَتَأَقُّهُمْ لَعْنَاهُمْ» وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً "امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ "فِيمَا
 نَقَضِهِمْ" میں "ما" زائد ہے۔

الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ

”ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ“ (موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے قوم) اس پاک زمین (ملک شام) میں داخل ہو جاؤ جو اللہ نے تمہارے لیے لکھ دی ہے یعنی آیت میں کتب اللہ بمعنی جعل اللہ ہے یعنی اللہ نے مقرر کر دیا ہے۔

تَبَوُّؤُ: تَحْمِيلُ

”إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوَءَ بِأَيْمِي وَإِيْمِكَ“ اس میں ”تَبَوُّؤُ“ کی تفسیر ”تَحْمِيلُ“ سے کی ہے (۲) یہ تفسیر البوعبیدہ نے کی ہے۔

دَائِرَةُ: دَوْلَةٌ

”يَقُولُونَ نَحْنُ أَنْ تَصِيبَنَا دَائِرَةٌ“ دائرہ کی تفسیر ”دَوْلَةٌ“ سے کی ہے جس کے معنی گردش، انقلاب اور مصیبت کے ہیں، یہ منافقین کا قول ہے جو کفار کے پاس جا کر ان سے اپنی دوستی کا اظہار کرتے تھے اور جب کوئی ان کو اس حرکت پر ملامت کرتا تو کہتے کہ ہمیں اندیشہ ہے کہ کوئی مصیبت نہ ہمیں آئے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کامیابی اور غلبہ کوئی یقینی نہیں، ممکن ہے حالات میں انقلاب آجائے اور مسلمان مغلوب ہو جائیں تو اس وقت کفار ہمیں مخالف سمجھ کر قتل کر دیں گے اور اس اندیشہ کی وجہ سے ہم کافروں سے رابطہ رکھنے کے لئے ان کے پاس جاتے ہیں۔

وقال غيره: الْأَغْرَاءُ: التَّسْلِيْطُ

”فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ“ ”پس ہم نے ان کے درمیان دشمنی اور کینہ ڈال دیا جو قیامت تک ان میں رہے گا“۔

اس آیت میں لفظ اغرینا کی تفسیر کی گئی ہے کہ اغراء بمعنی تسلیط ہے، یعنی ہم نے نصرانیوں کے باہم دشمنی اور کینہ کو قیامت تک کے لیے مسلط کر دیا، یہ تفسیر باللازم ہے، اکثر مفسرین اغرینا کی تفسیر ”الْقِيَمَةَ“ سے کرتے ہیں اور یہی واضح ہے کہ دوسری جگہ سورہ مائدہ آیت ۶۳ میں ارشاد الہی ہے وَالْقِيَمَةُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ۔

(۲) یعنی ان تبوء مہنا نیست بمعنی جعل الشی و طنا کما فی قولہ ”تبوء الدار والایمان“ بل بمعنی الحمل والنکۃ فی تعبیرہ بلفظہ دون لفظ آخر معافیہ معنی الحمل اشارۃ الی انہا جترام ہذہ الکبرۃ یفحم فیہا فکانہ سحاط بہا لراحاطۃ المكان بالمتمكن... (وانظر لامع الدراری: ۹۱/۹-۹۰)

قال سفیان: ما فی القرآن آیة اشدّ علیّ۔۔۔

حضرت سفیان ثوری نے فرمایا کہ قرآن مجید کی کوئی بھی آیت میرے لئے اس قدر گراں اور شاق نہیں ہے جیسی یہ آیت ہے ”لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ“ حضرت سفیان ثوری کو یہ آیت شاق اس لئے معلوم ہوئی کہ اس میں تورات، انجیل اور قرآن سب پر عمل کا مطالبہ کیا گیا ہے (۴)۔

مَنْ أَحْيَاهَا يَعْنِي مَنْ حَرَّمَ قَتْلَهَا إِلَّا بِحَقِّ حَيِّ النَّاسِ مِنْهُ جَمِيعًا

”وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَانَتْ أَحْيَاءَ النَّاسِ جَمِيعًا“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء کی تفسیر تحریم قتل سے اس لئے کی کہ احیاء فی الواقع اور فی الحقیقت اللہ جل شانہ کی صفت ہے، غیر اللہ کو زندہ کرنے والا نہیں کہا جاسکتا اس لئے آیت کریمہ میں احیاء مجازی معنی میں مستعمل ہے اور مجازی معنی تحریم کے ہیں یعنی جس نے قتل نفس کو حرام قرار دیا گویا کہ اس نے تمام لوگوں کو اس تحریم قتل کی وجہ سے زندہ رکھا، مطلب یہ ہے کہ قتل نفس کو حرام سمجھنے والا درحقیقت تمام لوگوں کی حیات کا سبب بنتا ہے ورنہ کوئی کسی ایک آدمی کو قتل کرے گا، مقتول کے آدمی اس کے بدلے میں دو کو قتل کر دیں گے، پھر وہ بدلہ میں چار کو قتل کریں گے اس طرح قتل کا دائرہ وسیع ہوتا چلا جائے گا۔

شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا: سَبِيلًا وَسُنَّةً

”وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا لَكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا“ شرعہ ن تفسیر ”سُنَّة“ اور منہاج کی تفسیر ”سَبِيل“ ہے، یہ لف و لشر غیر مرتب ہے، کتاب الایمان میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

الْمُهَيِّمِينَ: الْأَمِينُ، القرآن آمین علی کل کتاب قبلہ

”وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ“ اس میں ”مُهَيِّمِينَ“ کی تفسیر ”امین“ سے کی ہے یہ ”مُهَيِّمِينَ“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی حفظ کرنے کے آتے ہیں، قرآن مجید کو ”مہیمین“ کہا گیا اس لئے کہ یہ ساری کتبِ سماویہ کے مضامین کا امین اور محافظ ہے۔

(۴) وسبب نزول هذه الآية ما رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: جاء مالك بن النخعي وجماعة من الأجازة فقالوا: يا محمد، أليس ترعنا أنك على ملة إبراهيم، وتؤمن بما في التوراة، وتشهد أنها حق؟ قال: بلى، ولكنكم كنتم منها ما أمرتم به، فأنابوا أمما أحد ثم مو، قالوا: انما نتمسك بما في أيدينا من الهدى والحق ولا نؤمن بك ولا بما جنته، فأنزل الله هذه الآية..... "قل يا أهل الكتاب لستم على شيء" (عمدة القاري: ۱۸/۱۹۶)

۱۰۹ - باب : «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» / ۳/

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مَخْمَصَةٌ» / ۳/ : مَجَاعَةٌ .

”فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ“ ”پس جو شخص بھوک کی شدت میں مجبور ہو جائے بشرطیکہ گناہ کی طرف میلان نہ ہو“ اس آیت میں مَخْمَصَةٌ بمعنی مَجَاعَةٌ ہے یعنی سخت بھوک ۔

۴۳۰ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ قَيْسٍ ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ : قَالَتِ الْيَهُودُ لِعُمَرَ : إِنَّكُمْ تَقْرَوْنَ آيَةً ، لَوْ نَزَلَتْ فِيْنَا لَاتَّخَذْنَاهَا عِيدًا . فَقَالَ عُمَرُ : إِنِّي لَا أَعْلَمُ حَيْثُ أُنْزِلَتْ ، وَإِنِّي أُنْزِلْتُ ، وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أُنْزِلَتْ : يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَإِنَّا وَاللَّهِ بِعَرَفَةَ .

قَالَ سُفْيَانُ : وَأَشْكُ كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَمْ لَا : «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» . [ر : ۴۵]

یہ روایت کتاب الایمان میں گزر چکی ہے (۱۰) یہاں ہے کہ یہودیوں نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا اور کتاب الایمان کی روایت میں ہے کہ یہودیوں میں سے ایک آدمی نے سوال کیا، یہ آدمی کعب بن احبار تھا جیسا کہ مسند نے اپنی مسند میں، طبری نے اپنی تفسیر میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں بیان کیا ہے (۱۱) کعب بن احبار نے کہا کہ یہ آیت اگر ہمارے ہاں نازل ہوتی تو ہم اس کے یوم نزول کو یوم العید بنا لیتے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ جل شانہ نے اس امت کو بہت بڑا اعزاز دیا اور اس پر اپنے خاص انعام کا ذکر کیا، ایک تو یہ کہ تمہارے دین کو کامل کر دیا گیا تو دین اسلام کے کمال کی بشارت دی، دوسرے اتمام نعمت کا تذکرہ فرمایا کہ تم پر ہم نے اپنی نعمت کو مکمل کر دیا اور تمہارے یہ کہ آخر میں کہہ دیا ”وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا“ تمام ادیانِ سماویہ میں دین اسلام کو تمہارے لئے اللہ نے منتخب فرمایا۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے وہ دن بھی معلوم ہے، جگہ بھی معلوم ہے، جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی تھی یعنی عرفہ کا دن تھا اور آپ عرفات کے میدان میں تھے، کتاب الایمان کی روایت میں جمعہ کے دن کی بھی تصریح ہے۔

اسحاق کی روایت میں ہے ”وَكَلَّاهُمَا بِحَمْدِ اللَّهِ لَنَا عِيدٌ“ (۱۲) یعنی جمعہ اور عرفہ دونوں دن

(۱۰) دیکھیے صحیح البخاری کتاب الایمان باب زیادة الایمان ونقصانه رقم الحدیث: ۳۵

(۱۱) دیکھیے فتح الباری: ۱/ ۱۰۵ باب زیادة الایمان ونقصانه

(۱۲) فتح الباری: ۱/ ۱۰۵ کتاب الایمان باب زیادة الایمان ونقصانه

ہمارے لئے عید ہیں اور طبری کی روایت میں ہے ”وہمالنا عیدان“ (۱۲) مگر یہاں سوال یہ ہے کہ یوم الجمعة تو واقعی ہفتے کی عید ہے تاہم عرفہ کے دن کو کیسے عید کہہ دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ یوم النحر درحقیقت یوم العید ہوتا ہے اور چونکہ وہ یوم عرفہ سے متصل ہے اور شئی کے قریب کو اس شئی کا حکم بسا اوقات دیدیا جاتا ہے اس لئے یوم عرفہ کو عید کہا (۱۳) اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حج کرنے والوں کی اصل عید تو یوم عرفہ ہی ہے کیونکہ اسی دن حج کا رکن اعظم وقوف عرفہ ادا کیا جاتا ہے۔

وَأَشْكُتُ كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَم لَا

سفیان ثوری نے یہاں فرمایا کہ مجھے اس میں شک ہے کہ وہ یوم عرفہ یوم الجمعة تھا یا نہیں، حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بخاری کی مذکورہ روایت نقل کرنے کے بعد سفیان ثوری کا یہ جملہ نقل کیا اور اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ سفیان ثوری کو اگر شک اس میں ہے کہ ان کے شیخ نے روایت میں ”یوم الجمعة“ کا ذکر کیا ہے یا نہیں تو یہ ان کے تقویٰ اور ورع پر دال ہے کہ انہوں نے بتا دیا کہ مجھے اپنے شیخ سے یہ بات صحیح یاد نہیں کہ انہوں نے یوم الجمعة کا ذکر کیا تھا یا نہیں۔

لیکن اگر ان کو شک اس بات میں ہے کہ نفس الامر اور حقیقت میں یوم عرفہ یوم الجمعة میں واقع ہوا تھا یا نہیں؟ تو میں نہیں سمجھتا کہ سفیان ثوری جیسے محدث کو اس جیسے واضح اور متفق علیہ مسئلہ میں شک ہو کیونکہ اصحاب مغازی اس بات پر متفق ہیں کہ یوم الجمعة کو یوم عرفہ اس سال واقع ہوا تھا، اس سلسلہ میں روایات تواتر کے ساتھ ثابت ہیں (۱۵) اس لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ سفیان ثوری کو اس میں شک نہیں تھا کہ یوم عرفہ یوم الجمعة کو واقع ہوا تھا، شک اس میں تھا کہ ان کے شیخ نے روایت بیان کرتے وقت یوم الجمعة کا ذکر کیا تھا یا نہیں۔

ماحب خیر جاری نے یوم الجمعة کو یوم عرفہ کے وقوع میں سفیان ثوری کے شک کی توجیہ بیان کی ہے کہ مشہور یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہیر کے دن بارہ ربیع الاول کو ہوئی تو اگر یوم عرفہ جمعہ کے دن واقع ہو تو پھر کسی صورت میں ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ کو ہیر کا دن نہیں پڑتا، ذی الحجہ، محرم اور صفر کو خواہ ہمیں دن مانے جائیں یا انتیس انتیس کے یا بعض تیس اور بعض انتیس کے، اس لئے سفیان

(۱۲) فتح الباری: ۱۰۵/۱ کتاب الایمان باب زیادة الایمان ونقصانه

(۱۳) واتخذوا یوم عرفہ عیداً لانلیلۃ العید۔ (فتح الباری: ۱۰۵/۱)

(۱۵) دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۱۳/۲ سورۃ المائدہ

ثوری کو شک ہے کہ یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا یا نہیں (۱۶)۔

لیکن جیسا کہ ہم نے ذکر کیا جمعہ کے دن یوم عرفہ کے وقوع میں کسی کا بھی اختلاف نہیں اور اس سلسلہ میں روایات متواتر ہیں باقی یہ بات ہم نے کتاب المغازی میں تحقیق کے ساتھ بیان کر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات یکم ربیع الاول ۱۱ھ کو ہوئی، آپ کی وفات کا پیر کے دن بارہ ربیع الاول کا جو قول مشہور ہے وہ تحقیقی نہیں ہے (۱۷)۔ واللہ اعلم

۱۱۰- باب : قَوْلِهِ : «لَقَدْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا» ۶/ .

تَيَمَّمُوا : نَعَمَدُوا . «آمِينَ» ۲/ : عَامِدِينَ ، أَمَمْتُ وَتَيَمَّمْتُ وَاحِدٌ .

آیت مذکورہ میں ”تَيَمَّمُوا“ بمعنی ”تَعَمَدُوا“ ہے یعنی تم قصد کرو، تم ارادہ کرو، اسی طرح ایک دوسری آیت میں ہے ”.... وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ“ اس میں ”آمِينَ“ بمعنی ”عامدین“ ہے یعنی قصد کرنے والے، ارادہ کرنے والے، أَمَمْتُ اور تَيَمَّمْتُ دونوں کے معنی ایک ہیں، یعنی قصد کرنا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَمَسْتُمْ» /النساء: ۴۳/ و /المائدة: ۶/ وَ «تَمَسَّوْهُنَّ» /البقرة: ۲۳۶ ، ۲۳۷/

و /الأحزاب: ۴۹/ وَ «الَّتَيْنِ دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ» /النساء: ۲۳/ وَالْإِفْضَاءُ : التَّكَاحُ .

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قرآن مجید کے مذکورہ بالا چاروں الفاظ کے معنی نکاح یعنی وطی کے ہیں ”لَمَسْتُمْ“ اس آیت میں واقع ہے ”إِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ“ اور ”تَمَسَّوْهُنَّ“ سورۃ بقرہ کی آیت میں ہے ”وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ“ اور ”الَّتَيْنِ دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ“ سورۃ نساء میں ہے ”وَرَبَّائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ“ اور ”أَفْضَى“ بھی سورۃ نساء میں ہے ”وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ“

۴۳۳۲/۴۳۳۱ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ،

عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَتْ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ ، أَوْ بِذَاتِ الْجَنَبِثِ ، انْقَطَعَ عِقْدِي لِي ، فَأَقَامَ رَسُولُ

اللَّهُ ﷺ عَلَى الْغِيَاثِ ، وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ ، وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ ، فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالُوا : أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ ، أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِالنَّاسِ ، وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ ؟ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاضِعُ رَأْسُهُ عَلَى فَخْذِي قَدْ نَامَ ، فَقَالَ : حَبَسَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ ، وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَعَاتَبَنِي أَبُو بَكْرٍ ، وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ، وَجَعَلَ يَطْمُنِّي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي ، وَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَوُّكِ إِلَّا مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى فَخْذِي ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التِّيمُّمِ ، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ : مَا هِيَ يَا أَوْلَى بَرَكَاتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ . قَالَتْ : فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَإِذَا الْعِقْدُ تَحْتَهُ .

(٤٣٣٢) : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي وَهَبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُو : أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : سَقَطَتْ قِلَادَةٌ لِي بِالْيَدِ ، وَنَحْنُ دَاخِلُونَ الْمَدِينَةَ ، فَأَنَاحَ النَّبِيُّ ﷺ وَنَزَلَ ، فَتَنَى رَأْسَهُ فِي حَجَرِي رَاقِدًا ، أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَكَزَنِي لَكْزَةً شَدِيدَةً ، وَقَالَ : حَبَسَتْ النَّاسُ فِي قِلَادَةٍ ، فِي الْمَوْتِ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَقَدْ أَوْجَعَنِي ، ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَيْقَظَ ، وَحَضَرَتِ الصُّبْحُ ، فَالْتَمِسَ الْمَاءَ فَلَمْ يَوْجَدْ ، فَتَرَلْتُ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ» . الْآيَةَ . فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ : لَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ لِلنَّاسِ فِيكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ ، مَا أَنْتُمْ إِلَّا بِرَكَّةٍ لَكُمْ . (ر : ٣٢٧)

١١١ - باب : «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» / ٢٤ / .

٤٣٣٣ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ مُخَارِقٍ ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ : سَمِعْتُ أَبَانَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : شَهِدْتُ مِنَ الْقِدَادِ (ح) . وَحَدَّثَنِي حَمْدَانُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ : حَدَّثَنَا الْأَشْجَعِيُّ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ مُخَارِقٍ ، عَنْ طَارِقٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ الْقِدَادُ يَوْمَ بَدْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا لَا نَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» . وَلَكِنْ أَمُضِ وَنَحْنُ مَعَكَ . فَكَأَنَّهُ سُرِّي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

وَرَوَاهُ وَكَيْعٌ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ مُخَارِقٍ ، عَنْ طَارِقٍ : أَنَّ الْقِدَادَ قَالَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ .

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی ہیں ایک تحویل سے پہلے اور ایک تحویل کے بعد، تحویل سے پہلے کی سند کے الفاظ امام بخاریؒ مغازی میں ہمیش کر چکے ہیں دوسری سند تحویل کے بعد ہے اس کے الفاظ امام بخاریؒ یہاں ہمیش کر رہے ہیں، حَمْدَان بن عمر کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے، ان کا نام احمد بن عمر مجشیری ہے اور حَمْدَان سے مشہور ہیں، علامہ مڑنی ان کے متعلق فرماتے ہیں ”رَوَى عَنْهُ الْبُخَارِيُّ مَقْرُونًا بِغَيْرِهِ“ یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تنہا ان سے روایت نہیں کی ہے بلکہ دوسرے راوی کے ساتھ ملا کر ان سے روایت لی ہے جیسا کہ یہاں پر ہے۔

خطیب بغدادی نے ان کے بارے میں فرمایا ”ثِقَّة“

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ”صدوق من الحادية عشرة“

ہا کی وفات سن ۲۵۸ ہجری میں ہوئی (۱۸)۔

رواہ وکیع عن سفیان۔۔۔

یہ تعلق ہے، دارقطنی نے اس کو موصولاً نقل کیا ہے (۱۹)۔

۱۱۲ - باب : «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا

أَوْ يُصَلَّبُوا - إِلَى قَوْلِهِ - أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ» ۳۳/ .

الْمُحَارَبَةُ لِلَّهِ الْكُفْرُ بِهِ .

یہاں یہ سمجھنا ہے کہ محاربہ آیا کفار ہی کی طرف سے ہوتا ہے یا اہل ایمان کی طرف سے بھی محاربہ مقصود ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں صاف صاف کہا ہے ”الْمُحَارَبَةُ لِلَّهِ الْكُفْرُ بِهِ“ ان کی رائے یہ ہے کہ محاربہ صرف کفار کی طرف سے ہوتا ہے، اسی طرح آگے کتاب المرتدین والمجاہدین کے تحت عریشین کا واقعہ نقل کیا ہے اس سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں محاربہ کفار ہی کی طرف سے ہوتا ہے، وہاں امام بخاری نے مجاہدین کے ساتھ ”من أهل الكفر والردة“ کے الفاظ بھی بڑھائے ہیں۔

(۱۸) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے عمدة القاری: ۲۰۲/۱۸، وتقریب التہذیب: ۸۳، رقم الترجمہ: ۸۳، وتہذیب الکمال: ۳۱۵-۳۱۴/۱۔

(۱۹) عمدة القاری: ۲۰۳/۱۸۔

لیکن جمہور کا مسلک یہ ہے کہ محارب کافر بھی ہو سکتا ہے اور موحد بھی (۲۰)۔

محاربین کی سزا

پھر اس میں اختلاف ہے کہ محاربین کی سزا کیا ہوگی؟ قرآن مجید کی اس آیت میں چار امور بیان کئے گئے ہیں تفصیل تفصیل، قطع ایڈی وارجل من خلاف اور نفی من الارض امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے ان چاروں سزائوں میں سے وہ محاربین کو جو سزا دینا چاہے دے سکتا ہے (۲۱)۔

لیکن دوسرے فقہاء کے یہاں اس میں تفصیل ہے اور مختلف صورتوں کے لئے مختلف احکام ہیں۔
 ① اگر محارب نے مال لیا ہے اور قتل نہیں کیا تو اس کے ہاتھ پاؤں من خلاف قطع کئے جائیں گے لیکن یہ اس وقت ہے جب مال بقدر نصاب ہو، حفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس صورت میں یہی حکم ہے (۲۲)۔

② اگر محارب نے مال نہیں لیا البتہ قتل کیا ہے تو ایسی صورت میں اس کو حدًا قتل کیا جائے گا، لہذا اویائے مقتول اگر معاف بھی کر دیں تب بھی قتل کیا جائے گا، اس صورت کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے، سب کے نزدیک وہ حدًا قتل کیا جائے گا (۲۳)۔

③ اگر محارب نے قتل بھی کیا ہے اور مال بھی لیا ہے تو اس صورت میں حفیہ کے نزدیک امام کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ہاتھ پاؤں من خلاف کاٹ کر قتل کر دے یا سولی پر لٹکا دے یا تینوں کو جمع کر دے کہ ہاتھ پاؤں بھی کاٹے، قتل بھی کر دے اور سولی پر بھی لٹکا دے یا صرف قتل کر دے یا صرف سولی پر لٹکا دے۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس صورت میں اس کو قتل کر کے سولی پر لٹکایا جائے گا اس کے ہاتھ پاؤں نہیں کاٹے جائیں گے (۲۴)۔

④ چوتھی صورت یہ ہے کہ محارب نے نہ قتل کیا اور نہ مال لیا صرف لوگوں کو ڈرایا اس صورت میں حفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کو تعزیر کے بعد قید کر دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے، ایسی توبہ جس کے آثار اس کے چہرے سے ظاہر ہوں۔

(۲۰) فیض الباری: ۱۶۶/۳

(۲۱) تکملة فتح الملہم: ۳۱۲/۲

(۲۲) دیکھیے تکملة فتح الملہم: ۳۱۲/۲ و مغنی المحتاج: ۱۸۲/۳ و المغنی لابن قدامة: ۳۱۳/۱۰

(۲۳) تکملة فتح الملہم: ۳۱۲/۲ و مغنی المحتاج: ۱۸۲/۳ و المغنی لابن قدامة: ۳۱۳/۱۰ و الدرر: ۳۹۵-۳۹۳/۳

(۲۴) تکملة فتح الملہم: ۳۱۲/۲ و مغنی المحتاج: ۱۸۲/۳ و المغنی لابن قدامة: ۳۱۳/۱۰

حبابہ کے نزدیک اس صورت میں اس کو تمام شہروں سے بھگایا جائے گا، کسی شہر میں اس کو ٹھکانہ نہیں دیا جائے گا (۳۵) کیونکہ آیت کریمہ میں ”أَوْ يُنْفَوْنَ مِنَ الْأَرْضِ“ ہے جمہور علماء نفی من الارض کی تفسیر جس اور قید سے کرتے ہیں (۳۶)۔

فائدہ

اکثر مفسرین نے ”وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا“ سے رہزنی اور ذکیت مراد لی ہے مگر الفاظ کو عموم پر رکھا جائے تو مضمون زیادہ وسیع ہو جاتا ہے جو شان نزول، احادیث میں بیان ہوئی ہے وہ بھی اس کو مقتضی ہے کہ الفاظ کو ان کے عموم پر رکھا جائے جن میں کفار کے حملے، ارتداد کا فتنہ، رہزنی، ذکیت، ناحق قتل و نسب، مجرمانہ سازشیں، مغویانہ پروپیگنڈہ سب داخل ہو سکتے ہیں اور یہ مذکورہ سزائیں گرفتاری سے قبل توبہ کرنے سے معاف ہو جاتی ہیں مگر حقوق العباد کہ ان کے معاف کرنے کا حق صاحب مال یا ولی مقتول کو حاصل ہے اور اس حد کے سوا باقی حدود مثلًا حد زنا، شرب خمر، سرقہ، قذف، توبہ سے مطلقاً ساقط نہیں ہوتیں (۳۷)۔

۴۳۴: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوْنٍ قَالَ: حَدَّثَنِي سَلْمَانَ أَبُو رَجَاءٍ مَوْلَى أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ: أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا خَلْفَ عُمَرَ ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَذَكَرُوا وَذَكَرُوا، فَقَالُوا وَقَالُوا: قَدْ أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ، فَالْتَفَتَ إِلَى أَبِي قِلَابَةَ، وَهُوَ خَلْفَ ظَهْرِهِ: فَقَالَ: مَا تَقُولُ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ، أَوْ قَالَ: مَا تَقُولُ يَا أَبَا قِلَابَةَ؟ قُلْتُ: مَا عَلِمْتُ نَسْأًا حَلَّ قَتْلَهَا فِي الْإِسْلَامِ، إِلَّا رَجُلٌ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ، أَوْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ، أَوْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ. فَقَالَ عُبَيْدُ: حَدَّثَنَا أَنَسٌ بِكَذَا وَكَذَا؟

(۳۵) ایضاً

(۳۶) واما نفی من الارض، فقد فسرہ الجمهور بالحبس، لان النفی عن وجه الارض غیر ممکن، والی بلدة: آخری استقرار بالغیر، فتعین ان یکون المراد الحبس، لان المحبوس منقطع عن الدنيا، ولذا قال صالح بن عبد القلوس، حين حبسه:

خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها
فلسنا من الاموات فيها ولا الاحياء
اذا جاءنا نا السجان يوما لحاجة
عجبنا وقلنا: جاء هذا من الدنيا

(وانظر غرائب القرآن للنیسابوری، بهامش ابن جریر: ۱۲۶/۶ واعلاء السنن: ۱۱/۲۳ و احکام القرآن للجصاص: ۲/۳۱۴-۳۰۶ والجامع

لاحکام القرآن: ۶/۱۵۳-۱۵۱)

(۳۷) تفسیر عثمانی: ۱۵۰

قُلْتُ : إِبْنِي حَدَّثَ أَنَسٌ ، قَالَ : قَدِيمٌ قَوْمٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَكَلَّمُوهُ ، فَقَالُوا : قَدِ اسْتَوْخَمْنَاهُ هَذِهِ الْأَرْضَ ، فَقَالَ : (هَذِهِ نَعَمْ لَنَا نَخْرُجُ ، فَأَخْرَجُوا فِيهَا ، فَأَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا) . فَأَخْرَجُوا فِيهَا ، فَشَرِبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا ، وَاسْتَصَحُّوا ، وَمَالُوا عَلَى الرَّاعِي فَقَتَلُوهُ ، وَأَطْرَدُوا النَّعَمَ ، فَمَا يُسَبِّطُ مِنْ هَؤُلَاءِ ؟ قَتَلُوا النَّفْسَ ، وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَخَوَّفُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَقُلْتُ : تَهْمِي ؟ قَالَ : حَدَّثَنَا بِهَذَا أَنَسٌ . قَالَ : وَقَالَ : يَا أَهْلَ كَذَا ، إِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا بِخَيْرٍ مَا أَتَيْتُ هَذَا فِيكُمْ ، وَمِثْلُ هَذَا . [ر : ۲۳۱]

یہ روایت اس سے پہلے کتاب المغازی میں مختصراً گزری ہے اور یہاں بھی یہ روایت مختصر ہی ہے ، آگے دیات میں یہ روایت تفصیل سے آ رہی ہے اور وہیں انشاء اللہ لکھو بھی ہوگی۔

۱۱۳- باب : «وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ» /۴۵/ .

۴۳۵ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا الْفَزَارِيُّ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَسَرَتِ الرِّبِيعُ ، وَهِيَ عَمَةُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، ثِيَّةً جَارِيَةً مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَطَلَبَ الْقَوْمُ الْقِصَاصَ ، فَأَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ ، عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ : لَا وَاللَّهِ لَا تُكْسَرُ سِنُهَا بِأَرْسُولِ اللَّهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يَا أَنَسُ ، كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ) . فَرَضِيَ الْقَوْمُ وَقَبِلُوا الْأَرْضَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَهُ) . [ر : ۲۵۵۶]

۱۱۴- باب : «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» /۶۷/ .

۴۳۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ كَمَّ شَيْئًا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقَدْ كَذَبَ ، وَاللَّهِ يَقُولُ : «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» . الْآيَةُ . [ر : ۳۰۶۲]

۱۱۵- باب : «لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» /۸۹/ .

۴۳۷ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَلَمَةَ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ سَعْبَرٍ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ

(۴۳۷) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ، رقم الحدیث : ۴۳۷۶ ، و

ایضاً فی کتاب الایمان والنذور ، باب لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ، رقم الحدیث : ۶۲۸۶ ، وأخرجه ابوداؤد فی کتاب

الایمان والنذور ، باب لغو الیمین ، رقم الحدیث : ۲۱۹۵ ، ۳۲۵۳

عائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : «لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» . فِي قَوْلِ الرَّجُلِ : لَا وَاللَّهِ ، وَبَلَى وَاللَّهِ . [۶۲۸۶]

۴۳۳۸ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ : حَدَّثَنَا النَّضْرُ ، عَنْ هِشَامٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ أَبَاهَا كَانَ لَا يَحْثُ فِي يَمِينٍ ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ كَفَّارَةَ الْيَمِينِ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : لَا أَرَى يَمِينًا أَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا قَبِلْتُ رُخْصَةَ اللَّهِ ، وَفَعَلْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ .

[۶۲۴۷]

(رخصة الله) أي إذنه وتسهيله على عباده في تشريع الكفارة عند الحنث باليمين

اس روایت کے پیش نظر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یمین لغو کی تعریف کی کہ یمین لغو وہ ہوتی ہے کہ انسان یمین کا قصد کئے بغیر عام عادت اور محاورہ کے طور پر ”لا، واللہ“ ”بلی، واللہ“ کہے ، چاہے اس کا تعلق ماضی سے ہو یا مستقبل سے ، خبر سے ہو یا انشاء سے (۲۸) -

حضرات حنفیہ کے نزدیک یمین لغو وہ ہوتی ہے کہ انسان کسی امر ماضی کے بارے میں اسے سچ سمجھ کر قسم کھالے اور بعد میں ظاہر ہو کہ وہ امر ایسا نہیں تھا تو یہ قسم یمین لغو کہلائے گی، اس میں نہ گناہ ہے نہ کفارہ (۲۹)

لہذا حنفیہ کے نزدیک اگر کسی نے ”لا، واللہ“ ”بلی، واللہ“ سے کسی ایسے امر پر قسم کھائی جس کا تعلق مستقبل سے ہو، اگرچہ اس نے قسم کا قصد نہ کیا ہو تاہم ایسی صورت میں حنفیہ کے نزدیک یہ یمین لغو نہیں ہوگی اور حانث ہونے کی صورت میں اس پر کفارہ ہوگا جبکہ شافعیہ کے نزدیک ایسی صورت میں وہ حانث نہیں ہوگا کیونکہ یہ ان کے یہاں یمین لغو ہے (۳۰) -

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الآثار“ میں مذکورہ دونوں قسموں کو یمین لغو شمار کیا ہے یعنی ”لا، واللہ“ ”بلی، واللہ“ یمین کا قصد کئے بغیر کوئی کہے چاہے اس کا تعلق مستقبل سے ہی کیوں نہ ہو، یہ

(۲۳۳۸) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم، رقم الحدیث: ۴۳۳۸، و

ایضاً فی کتاب الایمان والنذور، باب لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم، رقم الحدیث: ۶۲۴۷

ولم یخرجه أحد من أصحاب الستة سوى البخاری

(۲۸) دیکھیے التفسیر المظہری: ۱/۲۸۶ سورۃ البقرہ

(۲۹) التفسیر المظہری: ۱/۲۸۸ سورۃ البقرہ

(۳۰) اعلیٰ السنن: ۱۱/۳۵۱ کتاب الایمان

تین لغو ہوگی اسی طرح ماضی کی کسی بات کو چ سمجھ کر قسم کھانا جبکہ وہ غلط ہو یمن لغو میں شامل ہے (۳۱)۔
علامہ ابن الہمام رحمہ اللہ نے امام محمدؒ کا قول اختیار کیا ہے (۳۲)۔

۱۱۶ - باب : قَوْلِهِ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ» / ۸۷ / .
۴۳۳۹ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ قَيْسٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا نَغْزُو مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ ، فَقُلْنَا : أَلَا تَحْتَضِي ؟ فَهَنَّا عَنْ ذَلِكَ ، فَرَحَّصَ لَنَا بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ نَتَزَوَّجَ الْمَرْأَةَ بِالثَّوْبِ ، ثُمَّ قَرَأَ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ» . [۴۷۸۴ ، ۴۷۸۷]

صحابہ نے اختفاء (خصی ہونے کی) اجازت چاہی تو آپؐ نے منع فرمایا خضاء فی الانسان بالاتفاق اجازت ہے اور خضاء فی الحيوان کے بارے میں امام بغویؒ فرماتے ہیں کہ غیر ماکول اللحم میں تو مطلقاً حرام ہے اور ماکول اللحم میں حالت صغیر میں جائز ہے اور بڑا ہونے کے بعد پھر جائز نہیں (۳۳) قرطبیؒ فرماتے ہیں دارمدار حاجت اور ضرورت پر ہے (۳۴)۔

روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اجازت دی کہ عورت سے کپڑے کے بدلے میں نکاح کر لیں یعنی متعہ کر لیں، پھر حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی طرح حضرت عبد اللہ

(۳۱) قال محمد في الآثار "أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة أم المؤمنين في اللغو" قالت : هو كل شئ يصل به الرجل كلامه لا يريد بعينه، لا والله، وبلى والله، لا يقعد عليه قلبه قال محمد: وبه تأخذ، ومن اللغو أيضاً الرجل يحلف على الشئ يرى أنه على ما حلف عليه فيكون على غير ذلك فهذا أيضاً من اللغو وهو قول أبي حنيفة (وانظر إعلال السنن: ۱۱/ ۳۵۰ كتاب الإيمان وكتاب الآثار: ۱۲۵)

(۳۲) فتح القدیر: ۳۳۵/۳

(۳۳۹) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا ما أحل الله لكم، رقم الحديث: ۴۳۳۹، وأيضاً في كتاب النكاح، باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والإسلام، رقم الحديث: ۴۶۸۳، وأيضاً في النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء، رقم الحديث: ۴۶۸۴، وأخرج مسلم في كتاب النكاح، باب نكاح المتعة وبيان إباحة، ثم نسخ، رقم الحديث: ۱۳۰۳

وأخرج النسائي في السنن الكبرى، رقم الحديث: ۱۱۱۵۰

(۳۴) دیکھیے شرح مسلم للنووي: ۳۳۹/۱ کتاب النکاح، باب استحباب النکاح

(۳۵) قال القرطبي: الخضاء في غير بني آدم ممنوع في الحيوان إلا لمنفعة حاصلة في ذلك كتطيب اللحم أو قطع ضرر عنه (تعليلات لامع

الدراري: ۶۶/۹)

بن مسعودؓ بھی متعہ کی اباحت کا اعتقاد رکھتے تھے اور مذکورہ آیت کو متعہ کے بارے میں نازل مانتے تھے۔
 ہو سکتا ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہو جب متعہ کی حرمت کے صریح ہونے کا ان کو علم نہ ہوا ہو اور
 ناسخ کا علم ہو گیا ہو تو پھر انہوں نے اپنے قول سے رجوع فرمایا ہو چنانچہ امام اسماعیلی کی روایت میں اسی
 حدیث کے اندر وارد ہوا ہے ”ثم ترک ذلك“ ایک اور روایت میں ہے ”ثم نسخ“ (۳۵)۔
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے آیت تحریم کو اختصاء کے لئے پڑھی ہو اور
 مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ عضو بدن جو عطا کیا ہے یہ ایک نعمت ہے، اس کے ذریعہ تم حلال جماع کی
 لذت حاصل کر سکتے ہو، اس طرح یہ طہیات میں داخل ہے، اس کو تم اپنے اوپر حرام نہ کرو اور اختصاء نہ کرو (۳۶)
 واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم
 متعہ کے متعلق تفصیلی بحث کتاب المغازی میں گزر چکی ہے (۳۷)۔

۱۱۷ - باب : قَوْلُهُ :

«إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْيَسِيرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ» / ۹۰ /
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْأَزْلَامُ : الْقِدَاحُ يَفْتَسِمُونَ بِهَا فِي الْأُمُورِ ، وَالنُّصَبُ : أَنْصَابُ
 يَذَبْحُونَ عَلَيْهَا .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : الزَّمُّ : الْقِدْحُ لَا رِبْشَ لَهُ ، وَهُوَ وَاحِدُ الْأَزْلَامِ ، وَالْإِسْتِغْسَامُ : أَنْ يُجِيلَ
 الْقِدَاحُ ، فَإِنْ نَهَتْ أَنْتَهَى ، وَإِنْ أَمَرَتْ فَعَلَ مَا تَأْمُرُهُ ، وَقَدْ أَعْلَمُوا الْقِدَاحَ أَعْلَامًا ، بِضُرُوبٍ
 يَسْتَفْسِمُونَ بِهَا ، وَفَعَلْتُ مِنْهُ قَسَمْتُ ، وَالْقُسُومُ الْمَصْدَرُ . يُجِيلُ : يُدِيرُ .

وَفَعَلْتُ مِنْهُ قَسَمْتُ ، وَالْقُسُومُ مِنَ الْمَصْدَرِ

فرماتے ہیں کہ استقسام سے فعلت یعنی مثالی مجرد قَسَمْتُ ہے اور مصدر اس سے ”قُسُوم“ آتا
 ہے۔ - یجیل بمعنی یدیر ہے یجیل القداح: تیروں کو گھماتے تھے۔

(۳۵) تملیقات لامع الدراری: ۶۶/۹

(۳۶) لامع الدراری: ۶۶/۹

(۳۷) دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازی: ۳۳۳-۳۳۰

(فعلت منه ..) أي من أخبر عن نفسه أنه فعل الاستقسام قال : قَسَمْتُ ، والقُوم مصدر قَسَمْتُ .

یہ دراصل جوفِ کعبہ میں رکھے ہوئے سات تیر ہوتے تھے، ان میں ایک پر ”أَمْرُنِي رَيْبِي“ دوسرے پر ”نَهَانِي رَيْبِي“ تیسرے پر ”وَاحِدُنْكُمْ“ چوتھے پر ”مِنْ غَيْرِكُمْ“ پانچویں پر ”مُلْصَقُ“ چھٹے پر ”العقل“ اور ساتویں پر ”العفل“ لکھا ہوتا تھا کوئی کام کرنے سے پہلے تیر نکالتے جب اس پر ”أَمْرُنِي رَيْبِي“ لکھا ہوتا تو وہ کام کرتے اور جب ”نَهَانِي رَيْبِي“ لکھا ہوتا تھا تو پھر نہیں کرتے تھے، اسی طرح اگر کسی کے نسب میں اختلاف ہو جاتا تو تیر نکالتے اگر اس میں ”وَاحِدُنْكُمْ“ لکھا ہوتا تو اس کو اپنے نسب میں شامل کر لیتے اور اگر ”مِنْ غَيْرِكُمْ“ لکھا ہوتا تو اس کو اپنے نسب سے خارج سمجھتے اسی طرح اگر ”مُلْصَقُ“ والا تیر نکلتا تو اس کا مطلب یہ ہوتا کہ سابقہ تعلقات بحال رہنے چاہئیں ”العقل“ والا تیر نکلتا تو مطلب یہ ہوتا کہ نیت ادا کرنی چاہیے اور اگر وہ تیر نکلتا جس پر ”العفل“ لکھا ہوتا تو اس کو دوبارہ ڈالتے اور پھر سے نکالنا شروع کرتے کیونکہ اس تیر کی کوئی علامت نہیں تھی (۳۸)۔

۴۳۴۰ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عُمَرَ
أَبْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ : حَدَّثَنِي نَافِعٌ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ ،
وَإِنَّ فِي الْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ لَخَمْسَةُ أَشْرِبَةٍ ، مَا فِيهَا شَرَابُ الْعَنْبِ .

[۴۳۴۳ ، ۵۲۵۷ ، ۵۲۵۹ ، ۵۲۶۶ ، ۵۲۶۷]

اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہاں شرابِ عنب بالکل معدوم تھی بلکہ قلیل الوجود تھی کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت اسی باب میں آگے آرہی ہے اس میں شرابِ عنب کا ذکر ہے۔

۴۳۴۱ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ
قَالَ : قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَا كَانَ لَنَا خَمْرٌ غَيْرُ فَضِيحِكُمْ هَذَا الَّذِي تَسْمُونَهُ
الْفَضِيحَ ، فَإِنِّي لَقَائِمٌ أَسْتِي أَبَا طَلْحَةَ وَفُلَانًا وَفُلَانًا إِذَا جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ : وَهَلْ بَلَغَكُمْ الْخَبَرُ ؟
فَقَالُوا : وَمَا ذَلِكَ ؟ قَالَ : حُرِّمَتِ الْخَمْرُ ، قَالُوا : أَهْرِقْ هَذِهِ الْقِلَالِ يَا أَنَسُ ، قَالَ : فَمَا

(۳۸) دیکھیے حاشیہ صحیح البخاری: ۶۶۳/۲۔

(۳۳۳۰) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب قوله: إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان، رقم الحديث: ۳۳۳۰، وإيضافی کتاب الاشریة، باب الخمر من العنب وغيره، رقم الحديث: ۵۲۵۶، وإيضافی کتاب الاشریة، باب الخمر من العنب وغيره، رقم الحديث: ۵۲۵۹، وإيضافی کتاب الاشریة، باب ما جاء فی ان الخمر ما خامر العقل من الشراب، رقم الحديث: ۵۲۶۶، والحديث من إفراده، (عمدة القاری: ۱۸/۲۱۰)

سَأَلُوا عَنْهَا وَلَا رَاجِعُوهَا بَعْدَ خَبَرِ الرَّجُلِ . [ر : ۲۳۳۲]

نَفِیْح، نَفِیْح سے نکلا ہے ، نَفِیْح کے معنی توڑنے کے آتے ہیں ، نَفِیْح میں ہوتا یہ تھا کہ کچی کھجوروں کو توڑ کر اس کا عرق برتن میں نکالا جاتا یہاں تک کہ اس میں تغیر پیدا ہو کر مسکر پیدا ہو جاتا تھا (۳۹) -

۴۳۴۲ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ : أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ : صَبَحَ أَنَسُ غَدَاةَ أَحَدِ الْخَمْرِ ، فَقَتَلُوا مِنْ يَوْمِهِمْ جَمِيعًا شُهَدَاءَ ، وَذَلِكَ قَبْلَ تَحْرِيمِهَا .

[ر : ۲۶۶۰]

۴۳۴۳ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ : أَخْبَرَنَا عِيسَى وَابْنُ إِدْرِيسَ ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ ﷺ يَقُولُ : أَمَّا بَعْدُ ، أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ ، وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ : مِنَ الْعَنْبِ وَالْتَمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ ، وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ . [ر : ۴۳۴۰]

۱۱۸ - باب : «لَبَسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا» الْآيَةَ / ۹۳ .

۴۳۴۴ : حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ : حَدَّثَنَا ثَابِتٌ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ الْخَمْرَ الَّتِي أَهْرِقَتْ الْفَضِيخُ .

وَزَادَنِي مُحَمَّدٌ ، عَنْ أَبِي الثُّعْمَانِ قَالَ : كُنْتُ سَافِي الْقَوْمِ فِي مَنَزِلِ أَبِي طَلْحَةَ ، فَتَزَلَّ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ ، فَأَمَرَ مُتَادِيًا فَنَادَى ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ : أَخْرُجْ فَأَنْظُرْ مَا هَذَا الصَّوْتُ ؟ قَالَ : فَخَرَجْتُ فَقُلْتُ : هَذَا مُتَادٍ يُنَادِي : أَلَا إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ ، فَقَالَ لِي : أَذْهَبُ فَأَهْرِقُهَا ،

(۳۹) الفضیخ ان یکسر البسر ویصب علیہ الماء و یتروک حتی یغلی ، وقال ابو عبیدہ : هو ما نضخ من البسر من غیر ان تمسہ نار ، فان کان تمرًا فهو خلیط (عمدة القاری : ۱۸ / ۲۱۰)

(۳۳۳۳) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یقول اما بعد ، اخرجه البخاری فی کتاب التفسیر باب قوله انما الخمر والمیسر والانصباب رقم الحدیث : ۳۳۳۳ ، وایضاً فی

کتاب الاشربة : ۸۳۶ / ۲ ، وایضاً اخرجه مسلم فی آخر الکتاب ، باب فی نزول تحريم الخمر ، رقم الحدیث : ۳۰۳۲ ، وخرجه

کتاب الاشربة : ۸۳۶ / ۲ ، وایضاً اخرجه مسلم فی آخر الکتاب ، باب فی نزول تحريم الخمر ، رقم الحدیث : ۳۰۳۲ ، وخرجه

ابوداؤد فی کتاب الاشربة رقم الحدیث : ۳۶۶۹ ، وخرجه الترمذی فی کتاب الاشربة رقم الحدیث : ۱۸۴۳ ، وخرجه النسائی

فی کتاب الاشربة : ۲۲۳ / ۲

قَالَ : فَجَرَتْ فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ . قَالَ : وَكَانَتْ خَزَرُهُمْ يَوْمَئِذٍ الْفَضِيخُ ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : قِيلَ قَوْمٌ وَهِيَ فِي بَطُونِهِمْ ، قَالَ : فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ حَتَّاجٌ فِيمَا طَعِمُوا» . [ر : ٢٣٣٢]

١١٩ - باب : «لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ» / ١٠١ .

٤٣٤٥ : حَدَّثَنَا مُنْذِرُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَارُودِيُّ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةً مَا سَمِعْتُ مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ : (لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا) . قَالَ فَغَطَّى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجُوهَهُمْ لَهُمْ خَيْنٌ ، فَقَالَ رَجُلٌ : مَنْ أَبِي ؟ قَالَ : (فُلَانٌ) . فَتَرَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ : «لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ» .

رَوَاهُ النَّضْرُ ، وَرَوَّحُ بْنُ عِبَادَةَ ، عَنْ شُعْبَةَ . [٦١٢١ ، ٦٨٦٥ ، وانظر : ٩٣ ، ٦٠٠١] ٤٣٤٦ : حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ : حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ : حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَيْرِيَّةِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ قَوْمٌ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْمَاءَ ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ : مَنْ أَبِي ؟ وَيَقُولُ الرَّجُلُ تَضِلُّ نَاقَتُهُ : أَيْنَ نَاقَتِي ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ» . حَتَّى فَرَعَ مِنَ الْآيَةِ كُلِّهَا .

(٢٣٣٥) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب قوله لا تسالوا عن اشياء ان تبدل لكم تسؤكم، رقم الحديث: ٢٣٣٥،

وايضاً أخرجه البخاري في كتاب الرقيق، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم "لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً" ٩٦٠/٢ وكتاب الاعتصام ١٠٨٣/٢

وأخرجه مسلم في الفضائل، باب: توفيره صلى الله عليه وسلم وترك اكثار سؤاله، رقم الحديث: ٢٣٥٩، وأخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم "لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً"، رقم الحديث: ٢٣١٢، وايضاً أخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم "لو تعلمون ما اعلم"، رقم الحديث: ٢٣١٢، وأخرجه النسائي في السنن الكبرى في كتاب التفسير، باب قوله تعالى لا تسالوا عن اشياء ان تبدل لكم، رقم الحديث: ١١١٥٣، (المجلد السادس)

(٢٣٣٦) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: قوله تعالى: لا تسالوا عن اشياء ان تبدل لكم تسؤكم، رقم الحديث: ٢٣٣٦،

وهذا الحديث من أفراد (عمدة القاري: ٢١٣/١٨)

اس آیت کی شانِ نزول میں مختلف قسم کے واقعات روایات میں بیان کئے گئے ہیں، مسلم اور صحیح بخاری میں ہے کہ ایک مرتبہ لوگوں نے آپؐ سے ادھر ادھر کے غیبی امور کے متعلق سوال کیا تو آپؐ فہر پر تشریف فرما ہوئے اور ارشاد فرمایا ”فواللہ لآتسألونی عن شیءٍ إلا أخبرتکم بہ ما حدثت فی مقامی هذا“ یعنی تم میرے اس مقام میں ہوتے ہوئے جب تک کوئی سوال کرو گے میں سارے سوالات کا جواب دوں گا، مشہور صحابی حضرت عبداللہ بن حذافہؓ سبکی کے والد کے سلسلہ میں بعض لوگوں کو شبہ تھا اس لئے وہ اس موقع پر کھڑے ہوئے اور آپؐ سے دریافت فرمایا کہ میرا باپ کون ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آپ کا باپ حذافہ ہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (۴۰)۔

ترمذی اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ جب قرآن شریف کی یہ آیت نازل ہوئی ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْيُسْرَىٰ“ تو لوگوں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! ہر سال حج کرنا فرض ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا، لوگوں نے پھر بھی سوال کیا، تو آپؐ نے فرمایا نہیں، پھر فرمایا اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا تو اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی (۴۱)۔

یہاں بخاری کی روایت میں ہے کہ کچھ لوگوں نے استہزاء مختلف قسم کے سوالات کئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

لیکن یہ تمام واقعات اس آیت کا سبب نزول بن سکتے ہیں اور مقصد یہ ہے کہ نہ تو استہزاء سوال کرنا چاہیے اور نہ ہی احکام شرعیہ میں دور از کار اور بے ضرورت سوالات کرنے چاہئیں (۴۲)۔

فائدہ

اس آیت میں تشبیہ ہے کہ جو چیز شارع نے تصریحاً بیان نہیں فرمائی ہے اس کے متعلق فضول سوالات مت کیا کرو جس طرح تحلیل و تحریم کے سلسلے میں شارع کا بیان موجب ہدایت و بصیرت ہے اسی طرح اس کا سکوت بھی ذریعہ رحمت و سہولت ہے، سنّت اللہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جب کسی معاملے میں بکثرت سوال کئے جائیں تو خواہ مخواہ شقوق اور احتمالات لکالے جائیں تو ادھر سے تشدید بڑھتی جاتی ہے کیونکہ اس طرح کے سوالات ظاہر کرتے ہیں کہ گویا سائلین کو اپنے نفس پر بھروسہ ہے (۴۳)۔

(۴۰) دیکھیے الجامع لاحکام القرآن: ۳۲۰/۶

(۴۱) دیکھیے الجامع لاحکام القرآن للقرطبی: ۳۲۰/۶

(۴۲) چنانچہ علامہ عینی لکھتے ہیں ”وجہ الجمع بین هذه الأوجه أنها نزلت بسبب كثرة المسائل إمام من جهة الاستهزاء، وإمام من جهة الامتنان، وإمام من جهة التعمت، وهو يعم الكل“ (عمدة القاری: ۲۱۴/۱۸)

(۴۳) تفسیر عثمانی: ۱۶۵

رواہ النضر وروح بن عبادۃ عن شعبۃ
نضر کی روایت امام مسلم نے نقل کی ہے اور روح بن عبادہ کی روایت امام بخاری نے ”مستطاب
الاعتصام“ میں ذکر فرمائی ہے (۳۳)۔

۱۲۰ - باب : « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ / ۱۰۳ .
ان اشیاء کی تفسیر آگے روایت میں آرہی ہے ، اس سے پہلے امام چند اور الفاظ کی تشریح کر رہے
ہیں ۔

«وَإِذْ قَالَ اللَّهُ / ۱۱۶ / : يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ ، وَإِذْ هَا هُنَا صِلَةٌ .

سورۃ المائدہ میں ہے ”وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”قال“ کی تفسیر ”يقول“ سے کی اور مقصود یہ ہے کہ یہاں ماضی مستقبل کے معنی میں ہے ، اس کے بعد پورے لفظ کو دوبارہ لوٹا دیا اور فرمایا ”قال اللہ“ یہ بتلانے کے لئے کہ ”اذ“ آیت کریمہ میں صلہ کے طور پر یعنی زائد استعمال کیا گیا تو گویا اصل عبارت ”قال اللہ“ ہے ۔
مذکورہ آیت کے متعلق مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس میں اللہ جل شانہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مخاطب کر کے جو سوال کیا ہے ”ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي.....“ کہ آیا یہ سوال اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کریں گے یا یہ اس وقت واقع ہو چکا ہے جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ نے آسمان کی طرف اٹھایا تھا دونوں قول ہیں (۳۶) پہلے قول کی صورت میں ”قال“ فعل ماضی، مستقبل کے معنی میں ہوگا اور ”اذ“ زائد ہوگا اور دوسرے قول کی صورت میں ”قال“ مستقبل کے معنی میں نہیں ہوگا اور اس صورت میں ”اذ“ ظرفیہ ہوگا، زائد نہیں ہوگا، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے میں یہ سوال قیامت میں ہوگا بعض حضرات نے یہ بھی کہا کہ یہاں ”اذ“ ”اذا“ کے معنی میں ہے اور ”اذا“ جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو اس کو مضارع مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے (۳۷)

(۳۳) عبدہ القاری: ۱۸/۲۱۳ (۳۵) سورۃ المائدہ: ۱۱۶

(۳۶) مذکورہ دونوں قول کے لئے دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۲/۱۲۰ والجامع لاحکام القرآن: ۶/۳۴۳

(۳۷) قال القرطبی رحمۃ اللہ فی الجامع لاحکام القرآن: ۶/۳۴۵-۳۴۴ اختلاف فی وقت هذه المقالة فقال قتادة وابن جريج واكثر المفسرين: انما يقول له هذا يوم القيامة وقال السدي: قال له ذلك حين رفعه الى السماء.... فان ”اذ“ فی كلام العرب لما مضى، والاول اصبح، يدل عليه ما قبله من قوله ”يوم يجمع الله الرسل“ وما بعده ”هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم“ وعلى هذا تكون ”اذ“ بمعنى ”اذا“ كقوله تعالى ”ولو ترى اذ فرعوا اي اذ فرعوا“

حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہاں ”از“ زائدہ نہیں ہے بلکہ یہ اصل واقعہ کی صورت کے استحضار کے لئے ہے ، حضرت شاہ صاحب نے اس پر بڑی تفصیلی گفتگو اپنی کتاب ”عقیدۃ الاسلام“ میں فرمائی ہے اور مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی نے فیض الباری کے حاشیہ میں اس کا خلاصہ نقل کر دیا ہے (۳۸)۔

الْمَائِدَةُ : أَصْلُهَا مَفْعُولَةٌ ، كَعِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ، وَتَطْلِيقَةٍ بَائِنَةٍ ، وَالْمَعْنَى : مَيْدَةٌ بِهَا صَاحِبُهَا مِنْ خَيْرٍ ، يُقَالُ مَادَنِي بَيْدَتِي .

آیت کریمہ میں ہے ”إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابو نعیمہ سے لفظ مائدہ کی تشریح نقل کر رہے ہیں کہ ”الْمَائِدَةُ“ اگرچہ اسم فاعل کا صیغہ ہے لیکن معنی میں اسم مفعول کے ہے یعنی مُمَيَّدَةٌ (مَمِيُودَةٌ) کے معنی میں ہے (۵۰) جیسے ”عیشۃ راضیۃ“ میں ”راضیۃ“ صیغہ اسم فاعل ہے ”مَرْضِيَّة“ صیغہ اسم مفعول کے معنی میں ہے دوسری مثال ”تطليقة بائنة“ کی دی ہے ، علامہ عینی اور حافظ ابن حجر وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ مثال ٹھیک نہیں ہے کیونکہ اس میں ”بائنة“ صیغہ اسم فاعل اپنے اصلی معنی میں ہے ، اسم مفعول کے معنی میں نہیں ہے ”تطليقة بائنة“ سے زوج اور زوجہ کے تعلق کو قطع کرنے والی طلاق مراد ہے ، لہذا اس کو مفعول کے معنی کی مثال کے طور پر ہمیش کرنا درست نہیں ہے (۵۱)۔

لیکن تاویل کر کے ”تطليقة بائنة“ میں ”بائنة“ کو ”مَبَانَةٌ“ کے معنی میں لیا جاسکتا ہے کہ اس سے ”مَبَانَةُ بَهَا صَاحِبُهَا“ مراد لیا جائے یعنی اسی طلاق کے ذریعہ طلاق والی عورت کو اس کے شوہر سے کاٹ دیا جاتا ہے تو اس طرح تاویل کر کے اسم فاعل کو اسم مفعول کے معنی میں لیا جاسکتا ہے (۵۲) اگرچہ اس میں کھلف ہے آگے امام بخاری رحمہ اللہ نے ”مائدة“ کو چونکہ مفعول کے معنی میں لیا ہے اس لئے اس کی

(۳۸) دیکھیے البدور الساری الی فیض الباری: ۱۶۹/۳-۱۶۸

(۵۰) قال العینی فی المدة: ۱۸۰/۲۱۳ فقولہ: المائدة اصلها مفعولة ليس على طريق اهل الفن في هذا الباب الا ان اصل كل كلمة حروفها وليس المراد هنا بيان الحروف الاصول وانها المراد ان لفظ المائدة وان كان على لفظ فاعلة فهو بمعنى مفعولة يعني مَمِيُودَةٌ ولكن تنقل حركة الياء الى ما قبلها فتحذف الواو (وكسر ما قبل الياء) تبقى مميعة

(۵۱) عمدة القاری: ۱۸۰/۲۱۳ وفتح الباری

(۵۲) دیکھیے: لامع الدراری: ۶۲-۶۳/۹ و تعلیقات لامع الدراری: ۶۲-۶۳/۹ وفيها: ”فلا أجد ما أفاده النسخة“ وفي البحر الرائق قولہ:

هي بائن من باب بان الشيء اذا انفصل قال ابن السكيت في كتاب التوسعة: تطليقة بائنة والمعنى مبانة قال لصغار رحمہ اللہ: فاعلة بمعنى

المفعولة كذا في المعصباح، فعلم ان تمثيل البخاري صحيح بل واضح

وضاحت کر رہے ہیں ”يَبْذِبُهَا صَاحِبُهَا“ یعنی وہ دسترخوان جس کے ذریعہ اس دسترخوان والے کو خیر کا توشہ دیا گیا ہو، کہتے ہیں مادی، عیبدنی، جب آدمی کسی کو توشہ دیدے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مُتَوَفِّكَ» / آل عمران : ۵۵ : مُمِيتُكَ .

یہ سورۃ آل عمران کی آیت کا حصہ ہے ، سورۃ آل عمران میں ہے ”وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مُتَوَفِّكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ، وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا.....“ (۵۳) امام نے اس کو یہاں ذکر کیا، بعض حضرات نے کہا یہ بعد کے راویوں نے غلط فہمی سے یہاں نقل کر دیا ہے ورنہ اس کا اصل مقام سورۃ آل عمران ہے اور بعضوں نے کہا کہ سورۃ مائدہ کی آیت ”فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ“ (۵۴) میں ”فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي“ کی مناسبت سے اس کو یہاں ذکر کیا گیا ہے (۵۵)۔

عقیدۂ حیات عیسیٰ علیہ السلام

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سورۃ آل عمران کی مذکورہ آیت میں ”مُتَوَفِّكَ“ کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے ”مُيَيِّتُكَ“ نقل کی ہے ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے ، حالانکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور آخر زمانہ میں ان کے نزول الی الارض پر امت کا اجماع ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حضرت عیسیٰ کو جس وقت آسمان کی طرف اٹھایا گیا تھا، زندہ اٹھایا گیا تھا یا پہلے ان کو موت دی گئی اور اس کے بعد زندہ کر کے اٹھایا گیا، وہب بن مُنَبِّہ اور ابن حُرْمِ ظاہری کی رائے یہ ہے کہ پہلے ان کو موت دی گئی پھر اس کے بعد ان کو اٹھایا گیا، علامہ ابن حُرْم کی رائے یہ ہے کہ سورۃ آل عمران کی آیت ”انی متوفیک“ اور سورۃ مائدہ کی آیت ”فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي“ میں توفی سے مراد موت ہے لیکن اس کا یہ مقصد ہرگز نہیں کہ علامہ ابن حزم حیات عیسیٰ کے قائل نہیں ہیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو آسمان کی طرف اٹھانے سے قبل موت دی گئی تھی اور اس کے بعد زندہ کر کے اٹھایا گیا اور آخر زمانہ میں وہ دنیا میں آسمان سے تشریف لائیں گے ، چنانچہ علامہ ابن حزم نے اپنی مشہور کتاب ”المَحَلِّي“ میں اس کی تصریح کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخر وقت میں آسمان سے نازل ہوں گے (۵۶) اور وہب بن منبہ بھی حیات

(۵۳) آل عمران : ۵۵

(۵۴) المائدة : ۱۱۴

(۵۵) عمدة القاری : ۲۱۵/۱۸

(۵۶) دیکھیے المحلی بالآثار : ۲۸/۱ کتاب التوحید، الايمان بجميع الانبياء فرض

عمیسی علیہ السلام کے قائل ہیں۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے چونکہ مسیح موعود ہونے کا دعویٰ بھی کیا تھا اس لئے وہ اس بات کو تسلیم نہیں کرتا کہ حضرت عمیسی علیہ السلام حیات ہیں، وہ ابن حزم، وہب بن منہ اور یہاں بخاری میں حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ تعلیق سے استدلال کرتا ہے کہ یہ حضرات بھی وفات عمیسی کے قائل ہیں، حضرت ابن عباسؓ نے سورۃ آل عمران کی آیت ”مَتَوَكِّفْ“ میں توفی سے موت مراد لی ہے۔

علامہ ابن حزم اور وہب بن منہ کے متعلق تو ہم نے یہ بتا دیا کہ یہ حضرات حیات عمیسی کے قائل ہیں البتہ یہ کہتے ہیں کہ رفع الی السماء سے قبل حضرت عمیسیؓ پر کچھ وقت کے لئے موت طاری کی گئی تھی (۵۷) اور اس کے بعد پھر ان کو زندہ کیا گیا لہذا اس سے قادیانی کا استدلال صحیح نہیں۔

جہاں تک حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ تعلیق کا تعلق ہے تو اس سے بھی استدلال درست نہیں ایک تو اس لئے کہ اس تعلیق کی سند میں انقطاع ہے، دراصل یہ تعلیق ابن ابی حاتم نے علی بن ابی طلحہ کے طریق سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کی ہے (۵۸) علی بن ابی طلحہ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے درمیان واسطہ کا ذکر نہیں ہے، جبکہ علی بن ابی طلحہ کو حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے براہ راست استفادہ کا موقع نہیں ملا جیسا کہ کتب رجال میں اس کی تصریح کی گئی ہے (۵۹) اس لئے سند میں انقطاع ہے۔

البتہ اس میں اتنی بات ہے کہ علی بن ابی طلحہ مجاہد کے شاگرد ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت وہ اکثر مجاہد کے واسطہ سے نقل کرتے ہیں اور مجاہد ثقہ ہیں لیکن یہ اسی وقت ہے جبکہ یہ بات متعین ہو جائے کہ مذکورہ تعلیق کی سند میں واسطہ واقعی حضرت مجاہد ہیں (۶۰)۔

دوسرے یہ کہ مذکورہ تعلیق کو درست بھی تسلیم کر لیا جائے تب بھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت ابن عباسؓ وفات عمیسی کے قائل ہیں کیونکہ امام شجرانی نے طبقات کبریٰ میں حضرت ابن عباسؓ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمیسی علیہ السلام کو ان کے جسد مبارک کے ساتھ ہی آسمان کی طرف اٹھالیا اور وہ اب بھی زندہ ہیں، وہ دنیا کی طرف آئیں گے پھر بادشاہت کریں گے اور اس کے بعد عام

(۵۷) تفسیر ابن کثیر: ۱/۳۶۶

(۵۸) عمدة القاری: ۱۸/۲۱۵

(۵۹) دیکھیے خلاصۃ تہذیب، تہذیب الکمال للبخاری ج ۲۵، و تاریخ البخاری الکبیر: ۶، الترجمۃ: ۶، المرجح والتعديل: ۶، الترجمۃ

۱۰۳۱، و نفقات ابن حبان: ۴/۳۱۱، و تاریخ بغداد: ۱۱/۳۲۸، و میزان الاعتدال: ۳، الترجمۃ: ۵۸۶، و تہذیب التہذیب: ۴/۳۳۹، و تہذیب

الکمال: ۲۰/۳۹۰

(۶۰) قال العززی فی تہذیب الکمال: ۲۰/۳۹۰، مرسل بہما مجاہد

لوگوں کی طرح انتقال فرمائیں گے (۶۱) ابن کثیر، علامہ آلوسی اور صاحب کنز العمال نے بھی حضرت ابن عباسؓ سے اس مضمون کی روایات نقل کی ہیں (۶۲) جن سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ”مَتَوَفَّيْكَ“ کا ترجمہ ”مَمِيَّتُكَ“ کرنے سے ان کی مراد یہ ہے کہ قرب قیامت کے وقت جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین پر نزول فرمائیں گے، حکومت کریں گے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ انہیں موت دیں گے، چنانچہ کئی مفسرین نے یہی مطلب مراد لیا ہے، صاحب مدارک فرماتے ہیں ”مَمِيَّتُكَ فِي وَقْتِكَ بَعْدَ النُّزُولِ مِنَ السَّمَاءِ، وَرَافِعُكَ الْآنَ“ یعنی اللہ فرماتے ہیں ”میں آپ کو آپ کے وقت میں جو (قرب قیامت میں) آسمان سے اترنے کے بعد ہے وفات دوں گا اور اب میں آپ کو اٹھالیتا ہوں“ مفسر خازن نے بھی اس قول کا یہی مطلب اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے (۶۳)۔

سورۃ آل عمران کی مذکورہ آیت اور سورۃ مائدہ کی آیت ”فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ“ دونوں میں توفی کے مشہور معنی موت کے نہیں لئے گئے بلکہ اس کے معنی ”أَخْذُ الشَّيْءِ وَإِفْيَا“ کے لئے ہیں یعنی کسی چیز کو پورا پورا لینا، اس کی دلیل وہ احادیث متواترہ ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے زندہ آسمان پر اٹھایا ہے پھر خود قرآن بھی کہتا ہے ”وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ“ (۶۴) اسی طرح قرآن نے ”بَلْ رَفَعَهُ الْيَدِ“ (۶۵) کی صراحت کی ہے، یہ امت کا اجماعی عقیدہ ہے اور اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں، حضرت انور شاہ کشمیریؒ نے اس موضوع پر مستقل ایک دقیق کتاب لکھی ہے جو ”التصريح بماتواتر في نزول المسيح“ کے نام سے چھپ گئی ہے، اس باب میں وہ بیش قیمت اور عمدہ کتاب ہے (۶۶)۔

حضرت شیخ السند نے فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي کا ترجمہ (تو نے مجھ کو اٹھالیا) سے فرمایا ہے یہ محاورے کے

(۶۱) دیکھیے الطقات الکبریٰ للشمعانی: ۲۶/۱

(۶۲) دیکھیے روح المعانی: ۹۵/۱ و ابن کثیر: ۳۹۳/۱ و کنز العمال: ۱۳/۶۱۸

(۶۳) مدارک: ۲۳۳/۱ و تفسیر خازن: ۲۳۳/۱

(۶۴) المائدة: ۱۵۷

(۶۵) المائدة: ۱۵۸

(۶۶) دراصل مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے جعین کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرچکے ہیں ان کو زندہ کھانا شُرک ہے، قیامت کے قریب وہ برگر تشریف نہیں لائیں گے اور جو عیسیٰ بن مریم نازل ہونے والے ہیں وہ میں ہوں، چنانچہ ”ازالہ کلاں“ (ج ۲ ص ۲۱۱) میں لکھتا ہے: ”ابن مریم مرگیا، حق کی قسم، داخل جنت ہوا وہ محترم“۔ ”کشتی نوح“ ص ۱۵ میں ہے، ”تم یقیناً سمجھو کہ عیسیٰ بن مریم فوت ہو گیا ہے اور کشمیر پر تکرار محلہ غانبار میں اس کی قبر ہے“۔ اس کے بعد ۱۸۹۱ء میں مرزا قادیانی نے دعویٰ مسیحیت کیا، ”آئینہ کلمات اسلام“ ص ۵۵۱ میں کہتا ہے ”اللہ کی قسم میں بہت عرصہ سے جانتا تھا کہ مجھ کو مسیح بن مریم بنایا گیا ہے اور میں ان کی جگہ نازل ہوا ہوں۔“

قاریابی، حضرت ابن عباسؓ، وہب بن مہر، ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ حضرات کے قول سے استدلال کرتے ہیں کہ ان اکابر امت نے سورۃ آل عمران اور سورۃ تائیدہ میں توفی کا ترجمہ موت سے کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حضرات حیات عیسیٰ کے قائل نہیں ہیں، لہذا حیات عیسیٰ کو امت اسلامیہ کا اجتماعی مسئلہ کہنا درست نہیں۔

لیکن یہ استدلال درست نہیں، بے شک امت مسلمہ کے بعض اکابر سے ”توفی“ کا ترجمہ موت منقول ہے تاہم اس سے یہ بالکل لازم نہیں آتا کہ جن حضرات سے یہ ترجمہ منقول ہے وہ حیات عیسیٰ کے منکر ہیں اس سے پہلے کہ جن حضرات نے ”توفی“ سے ”موت“ مراد لی ہے حیات عیسیٰ پر ان کا عقیدہ معتبر کتابوں سے ثابت کریں ہم یہاں لفظ ”توفی“ کے اصل معنی پر لغت کے اعتبار سے روشنی ڈالتے ہیں۔

توفی کے اصل معنی ہیں کسی چیز کو پورا پورا لیا، علامہ منظور افریقی نے اپنی مشہور لغت ”لسان العرب“ میں اصل عرب کا یہ مآور پیش کیا ہے ”تَوَفَّيْتُ عِدَّةَ الْقَوْمِ“ میں نے قوم کی گنتی پوری پوری حاصل کی۔ فراء کوئی مشہور نحوی نے اپنی کتاب ”معانی القرآن“ (ج ۱ ص ۲۱۹) میں توفی کے مذکورہ معنی نقل کرنے کے بعد استدلال میں یہ شعر پیش کیا۔

ان بنی الادود لبسوا من احد
ولا توفيهم قريش في العدد

یعنی بنی اور تو کسی گنتی میں نہیں ہیں اور قریش نے ان کی پوری پوری گنتی نہیں کی۔

اسی طرح کہتے ہیں ”تَوَفَّيْتُ الْعَمَالَ“ یعنی میں نے اس سے لیا پورا مال لے لیا، علامہ محطری نے اپنی مشہور لغت ”المعرب“ میں توفی کے معنی لکھے ہیں اخذہ بحد: مارا کا مارا لیا، علامہ زعفرانی نے ”اساس البلاغہ“ ص ۶۸۳ میں لکھا ہے، توفاء: استعملہ یعنی توفاء کے معنی ہیں اس نے اس کو مکمل لے لیا، علامہ فیضی نے ”مصباح المنیر“ ص ۲۰۸ میں توفی کے معنی لکھے ہیں کسی چیز کو پورا پورا لے لیا۔

توفی کے اصل اور حقیقی معنی تو یہی ہیں یعنی کسی چیز کو پورا پورا لیا، تاہم حین اور معنوں میں بھی اس کا استعمال ہوا ہے اور ہوتا ہے۔

① ایک نیند یعنی ملانا، چنانچہ قرآن میں ہے ”وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ“ (الانعام: ۶۰) یعنی اللہ وہ ذات ہے جو تم کو رات کے

وقت ملاتا ہے۔

② توفی کے دوسرے معنی ”رفع“ یعنی اٹھانے کے بھی آتے ہیں جیسا کہ سورۃ آل عمران کی مذکورہ آیت میں بعض حضرات نے

یہی معنی کہے ہیں۔

③ اور توفی کے معنی موت کے بھی آتے ہیں جیسا کہ علامہ ابن حزم نے یہ معنی کہے ہیں۔

تو اس کے اصلی اور حقیقی معنی تو پورا پورا لینے کے ہیں اور باقی عینوں معنی نوم، رفع اور موت اس کے مجازی معنی ہیں۔ سورۃ تائیدہ کی آیت ”فلما توفيتی“ میں اکثر حضرات نے رفع کے معنی لئے ہیں کیونکہ یہ معنی، حقیقی معنی کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے کیونکہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح اور جسم سمیت پورا پورا زمین سے آسمان کی طرف اٹھالیا لیکن اگر اس کے معنی موت کے لئے جائیں تو اس صورت میں ”پورا پورا لیا“ نہیں پایا جائے گا کیونکہ موت کے معنی مراد لینے کا مطلب یہ ہوگا کہ روح تو آسمان کی طرف اٹھل گئی تاہم جسم زمین پر رہا جو اصل واقعہ کے بھی خلاف ہے اور معنی حقیقی کے ساتھ اس کی مطابقت بھی واضح نہیں، یہی وجہ ہے کہ اردو زبان کے تمام معتبر مترجمین نے اس کا ترجمہ موت سے نہیں کیا۔ حضرت شیخ الحداد، حکیم الامت حضرت تھانوی، مولانا عاشق الہی سیرہی، مولانا فتح محمد جالندھری، مولانا عبدالجبار دریا آبادی، سبحان الحداد، مولانا عبدالستار دھلوی، مرزا حیرت، ڈپٹی نذیر احمد اور سیاب اکبر آبادی ان سب حضرات نے اس کا ترجمہ ”اٹھانے“ سے کیا ہے۔

علمائے متقدمین نے بھی اس سے رفع الی السماء مراد لیا ہے۔ ابن اسحاق، ابن جریر، ابن الجوزی، ابن سیرین، حسن بصری، ربیع بن

انس، زجاج، سعید بن جبیر، سعید بن المسیب، شجاع، عطاء بن ابی رباح، عکرمہ، حضرت قتادہ، طاہرودی، مجاہد، وہب بن مہر اور محمد بن کعب

اعتبار سے موت اور رفع الی السماء دونوں پر صادق آسکتا ہے گویا متنبہ کر دیا کہ نہ لفظ توفی کے لئے موت لازم ہے اور نہ خاص توفی بصورت موت کو مضمون زیر بحث میں کسی قسم کا مدخل ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بعض لوگوں کی نسبت میں قیامت کے دن اسی طرح کہوں گا جس طرح بندہ صالح (عمیسی علیہ السلام) نے کہا تھا فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي اس قسم کی تشبیہات سے یہ نکالنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمیسی علیہ السلام کی توفی بہم وجہ یکساں ہونی چاہیئے عربیت سے ناواقفیت کی دلیل ہے (تفسیر عثمانی: ۱۶۹)

۴۳۴۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ : الْبَحِيرَةُ : الَّتِي يُنْعَمُ دَرُّهَا لِلطَّوْأَغِيثِ ، فَلَا يَحْمِلُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ ، وَالسَّائِبَةُ : كَانُوا يُسَيِّبُونَهَا لِأَلْهَمِهِمْ لَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ .

قرطبی نے رفع الی السماء کے معنی مراد لئے ہیں۔ دیکھیے بحر محیط (ج ۲ ص ۴۴۲) و معالم التنزیل (ج ۲ ص ۱۵۰) و مقامہ حسہ (ص ۴۴۲) و مصنف بن ابی شیبہ (ج ۱۵ ص ۱۹۸) قرطبی (ج ۲ ص ۳۳۵) وابن جریر (ج ۲ ص ۳۰۴) و درثور (ج ۲ ص ۲۰۴) و روح المعانی (ج ۳ ص ۱۶۲) و ابن کثیر (ج ۱ ص ۱۵) جہاں تک تعلق ہے سورۃ آل عمران کی آیت ”إِنِّي مُتَوَفِّيكُ وَرَأْفَعُكَ إِلَى“ کا تو اس میں توفی کے عام مفسرین نے دو معنی نقل کئے ہیں ایک موت دوسرا نوم۔ مہر جن حضرات نے موت کے معنی مراد لئے ہیں وہ اس کی تفسیر میں دو گردہوں میں تقسیم ہیں، قتادہ، ضحاک، اور فراء وغیرہ حضرات کہتے ہیں کہ آیت کریمہ میں تقدیم و تاخیر ہے۔ واد اس میں مطلقاً جمع کے لئے ہے، ترتیب کے لئے نہیں ہے اور آیت کے معنی ہیں ”انی رافعک الی“ و مظهر کمن الذین کفروا“ و متوفیک بعد ان تنزل من السماء“ یعنی اب ہم آپ کو اٹھاتے ہیں اور نزول الی الارض کے بعد ہم آپ کو موت دیں گے۔

اور وہاب بن جبہ وغیرہ حضرات لکھتے ہیں کہ رفع الی السماء سے پہلے اللہ جل شانہ نے حضرت عمیسی ابن مریم علیہ السلام پر چند ساعات کے لئے موت طاری کی تھی، آیت ”متوفیک“ سے اسی عارضی موت کی طرف اشارہ ہے، ”(دونوں قول حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر (ج ۱ ص ۳۶۶) میں اور علاء قرطبی نے المایح لاحکام القرآن (ج ۲ ص ۱۰۰-۹۹) میں ذکر کئے ہیں۔

اور بعض حضرات نے توفی سے یہاں نوم مراد لی ہے، حافظ ابن کثیر نے اسی کو اکثر کا قول قرار دیا یعنی اللہ جل شانہ نے رفع الی السماء سے قبل حضرت عمیسی علیہ السلام پر نوم طاری کر دی تھی۔

بہر حال اس آیت میں توفی سے چاہے موت مراد لی جائے، چاہے بیند یا رفع الی السماء تاہم کسی صورت میں حیات عمیسی علیہ السلام کا انکار لازم نہیں آتا کیونکہ وہ ایک اجماعی حقیقہ ہے اور امت میں سے آج تک کسی نے اس میں اختلاف نہیں کیا، حافظ ابن حجر نے تلخیص الجبر ص ۲۱۹ میں یہ اجماع نقل کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الانبیاء میں اس پر ایک مستقل باب باندھا ہے ”باب نزول عیسیٰ ابن مریم“ (دیکھیے صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹۰) واللہ اعلم بالصواب

حیات عمیسی پر اکابر علماء نے مستقل کتابیں اور رسائل لکھے ہیں مثلاً حضرت انور شاہ کشمیری جی تصنیف بزبان عربی ”عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسیٰ علیہ السلام“ حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی کی کتاب بزبان اردو ”حیات عمیسی علیہ السلام“ مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب کی تصنیف ”حیات مسیح علیہ السلام“ اور حضرت کشمیری کے حکم سے مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی جمع کردہ سوانحیات کا مجموعہ ”التصاریح بما تواتر فی نزول المسیح“ اور مولانا محمد حسین نیلوی صاحب کا رسالہ ”القول الانتم فی حیات عیسیٰ ابن مریم“ (اردو)

قَالَ : وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يَحْرُ قُصْبَهُ فِي النَّارِ ، كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَبَّ السَّوَائِبَ) . وَالْوَصِيلَةُ النَّاقَةُ الْبَكْرُ ، تُبَكَّرُ فِي أَوَّلِ نِتَاجِ الْإِبِلِ ، ثُمَّ تُنْتَبَى بَعْدُ بِأُنْثَى ، وَكَانُوا يُسَيِّبُونَهَا لِطَوَاعِيَّتِهِمْ ، إِنْ وَصَلَتْ إِحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى لَيْسَ بَيْنَهُمَا ذِكْرٌ ، وَالْحَامِ : فَحُلُ الْإِبِلِ يَضْرِبُ الضَّرَابَ الْمَعْدُودَ ، فَإِذَا قَضَى ضِرَابَهُ وَدَعُوهُ لِلطَّوَاعِيَةِ وَأَعْفُوهُ مِنَ الْحَمْلِ ، فَلَمْ يُحْمَلْ شَيْءٌ ، وَسَمَّوْهُ الْحَامِي .
 وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : سَمِعْتُ سَعِيدًا قَالَ : يُجْبَرُهُ بِهَذَا .
 قَالَ : وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ : نَحْوُهُ .

قولہ ، « وقال ابو الیمان ، « فی روایت ابی ذر » قال لی ابو الیمان ، « وهو الحكم بن نافع یروی عن شعیب بن الحزرة الحمصی ، عن الزهری . قوله ، « یجبره » من الإخبار والضمیر للرفع فیہ یرجع إلی سعید بن المسیب ، والنسب یرجع إلی الزهری . قوله : « قال وقال ابو هريرة » ای قال سعید بن المسیب ، قال ابو هريرة : سمعت النبی ﷺ

وَرَوَاهُ أَبُو الْهَادِ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ . [ر : ۳۳۳۲]

ای روى للعديت المذكورين بن عبد الله بن اسامة بن الهاد عن الزهری ، عن سعيد عن ابی هريرة

بحیرہ اس اونٹنی کو کسا جاتا تھا جس کا دودھ طواغیت اور بتوں کے نام پر روک دیا جاتا تھا۔
 سائبہ وہ تھی جس کو بتوں کے نام پر آزاد چھوڑ دیتے تھے اور اس پر بوجھ نہیں لاوا جاتا تھا حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمرو بن عامر خزاعی کو میں نے دیکھا وہ اپنی آنتوں کو دوزخ کے اندر کھینچے چلا جا رہا ہے ، یہ وہی شخص تھا جس نے سب سے پہلے بتوں کے نام پر جانوروں کو آزاد کرنے کا طریقہ رائج کیا تھا۔

وصیلہ وہ جوان اونٹنی ہوتی ہے جو پہلی مرتبہ مادہ اونٹنی جنتی ہے ، پھر دوسری مرتبہ بھی اونٹنی ہی جنتی ہے چونکہ اونٹوں میں مذکر کے مقابلہ میں مؤنث اور مادہ کی بڑی قیمت ہوتی ہے اس لیے دو مادہ پے در پے جھننے کی وجہ سے وہ اسے بتوں کے نام پر آزاد کر دیتے تھے ۔

اور حام وہ ز اونٹ کلاتا جس کو ایک مقررہ تعداد میں جنتی کرنے کے بعد بتوں کے نام پر چھوڑ دیا

جاتا تھا۔

بحیرہ، سائبہ وغیرہ کی اس کے علاوہ اور بھی تشریح کی گئی ہے اور اہل لغت کے ان میں مختلف احوال ہیں بہر حال اتنی بات متعین ہے کہ یہ زمانہ جاہلیت میں بتوں کے نام پر آزاد چھوڑنے والے جانوروں کے نام ہیں۔

۴۳۴۸ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْكِرْمَانِيُّ : حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا يُونُسُ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَخْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَرَأَيْتُ عَمْرًا يَجْرُ قُصْبُهُ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ سَبَّ السَّوَابِ). [ر : ۹۹۷]

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ روایات اور نصوص قطعیہ سے ثابت ہے کہ جہنم میں کفار اور فساق کا داخلہ قیامت کے دن ہوگا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن عامر خزاعی کو جہنم میں قبل الوقت کیسے دیکھ لیا؟

① اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اگرچہ کفار اور فساق جہنم میں قیامت قائم ہونے کے بعد داخل ہوں گے تاہم عالم برزخ میں بھی صبح و شام جہنمیوں کو جہنم پر پیش کیا جاتا ہے ، چنانچہ قرآن مجید میں ہے ”الْأَنَارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا“ (۶۷) تو بہت ممکن ہے کہ عمرو بن عامر خزاعی کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت دیکھا ہو جب اس کو صبح و شام میں کسی وقت جہنم پر لایا گیا ہو۔

② اور دوسرا جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ یہ عالم شہادت ہے اور جنت و جہنم عالم غیب کی چیزیں ہیں اور ان کے درمیان ایک عالم مثال بھی ہے ، جو کچھ اس عالم شہادت میں موجود ہے اس کی ایک مثالی شکل بھی عالم مثال میں موجود ہے ، ممکن ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی مثالی شکل دکھائی گئی ہو جس کو عذاب دیا جا رہا ہو۔

لیکن سوال یہ پیدا ہوگا کہ عالم مثال میں مُعَذَّب ہونے سے عالم برزخ میں وہ مُعَذَّب ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مثالی شکل کے معذب ہونے سے اس کا اثر صاحبِ مثال کو پہنچ سکتا ہے اور اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے ، اس کو مثال سے یوں سمجھ لو کہ ساحر جب سحر کرتا ہے تو بسا اوقات وہ موم کا ایک پتلا بناتا ہے اور اس پتلے میں عذاب اور سزا کے مختلف آلات داخل کرتا ہے ، سوئی داخل کرتا ہے ، اس پتلا کو ہلکے سے مضبوطی کے ساتھ باندھتا ہے جس کی وجہ سے وہ شخص جس پر یہ جادو کیا گیا ہو اپنے اندر سوئی چھپتی رہتی محسوس کرتا ہے یا اپنے جسم کو زنجیروں میں جکڑا ہوا محسوس کرتا ہے تو ساحر کا عمل عالم مثال سے متعلق ہوتا ہے لیکن اس کی تکلیف عالم شہادت میں آدمی محسوس کرتا ہے ، اس لئے عمرو بن عامر خزاعی کو

اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم مثال میں بھی دیکھا ہو کہ اس کو جہنم میں عذاب دیا جا رہا ہے تب بھی برزخ میں اس کے اثر سے اس کا معذب ہونا کوئی مستبعد نہیں ہے۔ واللہ اعلم

۱۲۱- باب : «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» /۱۱۷/ .

۴۳۴۹ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ ابْنَ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا ، ثُمَّ قَالَ : «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعِنْدَنَا عَلَيْكُمْ إِمَارًا فَاعِلِينَ» . إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ ، أَلَا وَإِنَّهُ يُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّيِّ فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أَصِيخَابِي ، فَيَقَالُ : إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بِعَذَابِكَ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» . فَيَقَالُ : إِنَّ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ» . [ر : ۳۱۷۱]

إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا

حُفَاةٌ، حافی کی جمع ہے، وہ آدمی جو ننگے پاؤں ہو، عُرَاةٌ عاری کی جمع ہے، ننگے بدن اور غُرُلٌ، اغرل کی جمع ہے، غیر مختوں کو کہتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن سب لوگوں کا جب حشر ہوگا تو ننگے پاؤں، برہنہ جسم اور غیر مختوں ہوں گے۔

روایت باب پر ایک اشکال اور اس کے جوابات

اس پر حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے اشکال ہوتا ہے جو امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ

نے نقل کی ہے کہ جب ان کا انتقال ہونے لگا تو انہوں نے فرمایا کہ نئے کپڑے لاؤ، چنانچہ نئے کپڑے انہیں پیش کئے گئے اور انہوں نے وہ کپڑے پہن لئے اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے "ان الميت فيبعث في ثيابه التي يموت فيها" (۶۸) اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت بعث ہوگا

اس وقت آدمی لباس پہنے ہوئے ہوگا اور حدیث باب سے معلوم ہو رہا ہے کہ لوگ ننگے ہوں گے۔
 ① اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا کہ بعث اور چیز ہے اور حشر دوسری چیز، بعث قبروں سے اٹھنے کو کہتے ہیں اور حشر قیامت کے اجتماع کا نام ہے، حدیث باب حشر سے متعلق ہے جبکہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث بعث سے متعلق ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

② بعضوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث کا تعلق شہداء سے ہے اور یہاں ”انکم محشورون الی اللہ“ میں غیر شہداء مراد ہیں۔

③ ایک بات یہ بھی کہی گئی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث میں ثیاب سے اعمال مراد ہیں کہ آدمی کو ان اعمال کے ساتھ اٹھایا جائے گا جو اس نے اپنی زندگی میں کئے تھے، اب سوال ہوگا کہ کیا حضرت ابوسعید خدریؓ کو یہ بات معلوم نہیں تھی کہ انہوں نے اپنے لئے سئے کپڑے منگوائے، اس کے متعلق آپ کہہ سکتے ہیں کہ انہیں یہ بات معلوم تھی لیکن انہوں نے ظاہر حدیث پر عمل کرنے کا اہتمام کیا (۶۹) واللہ اعلم

إِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ

سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قیامت کے دن لباس پہنایا جائے گا، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس سے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت لازم آتی ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یہ جزئی فضیلت ہے جو آپ کی کلی فضیلت کے مقابل میں نہیں ہے باقی رہی یہ بات کہ سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کیوں لباس پہنایا جائے گا تو روایات میں اس کی مختلف علتیں اور وجوہات بیان ہوئی ہیں۔

① ایک وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ جل شانہ کے لئے سب سے پہلے نمرود کی آگ میں ڈالے گئے تھے اس لئے قیامت کے دن یہ اعزاز انہیں دیا جائے گا (۷۰)۔

② اور بعض روایات میں ہے ”لأنه أول من لبس السراويل“ چونکہ انہوں نے اللہ کے لئے سب سے پہلے سراویل کا استعمال کیا جس میں تستر کا زیادہ اہتمام ہوتا ہے اس لئے سب سے پہلے ان کو جوڑا دیا جائے

(۶۷) المؤمن: ۳۶

(۶۸) دیکھیے سنن ابی داؤد: ۱۹۰/۳ کتاب الجنائز باب ما يستحب من تطهير الميت عند الموت، رقم الحدیث: ۳۱۱۳

(۶۹) مذکورہ توجیہات اور مزید توجیہات کے لئے دیکھیے فتح الباری: ۱۱/۲۸۳-۲۸۴ کتاب الرقاق باب الحشر

(۷۰) فتح الباری: ۶۰/۳۹۰ کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ: واتخذ اللہ لبراہیم خلیلاً

گا (۷۱)۔

ابن المبارک وغیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لباس پہنایا جائے گا اور بعض روایات میں اتنا اضافہ بھی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو لباس پہنایا جائے گا وہ نہایت قیمتی ہوگا (۷۲) تو اس تاخیر کی تلافی اس طرح کی جائے گی کہ آپ کو جو لباس دیا جائے گا وہ زیادہ قیمتی اور بہتر ہوگا۔

۱۲۲ - باب : قَوْلِهِ :

«إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» / ۱۱۸ .

۴۳۵۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ الثَّعْمَانِ قَالَ :

حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِنَّكُمْ مَخْشُورُونَ ، وَإِنْ نَاسًا يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ

فِيهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ - الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» . [ر : ۳۱۷۱]

(۷۱) فتح الباری: ۶/ ۳۹۰ کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ: واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً

(۷۲) مذکورہ جہنوں روایات کے لئے دیکھیے فتح الباری: ۱۱/ ۳۸۳ کتاب الرقاق، باب العشر

١٢٣ - باب : تفسیر سورة الأنعام .

قال ابن عباس : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ » / ٢٣ / : مَعْدِرَتُهُمْ . « مَعْرُوشَاتِ » / ١٤١ / : مَا يُعْرَشُ مِنَ الْكَرْمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . « حَمُولَةً » / ١٤٢ / : مَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا . « وَلَلْبَسْنَا » / ٩ / : لَشَبَّهْنَا . « يَتَأَوَّنَ » / ٢٦ / : يَتَبَاعَدُونَ . « تُبْسَلُ » / ٧٠ / : تُفَضَّحُ . « أُبْسِلُوا » / ٧٠ / : أَفْضِحُوا . « بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ » / ٩٣ / : الْبَسِطُ الضَّرْبُ . « اسْتَكْرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ » / ١٢٨ / : أَضَلَلْتُمْ كَثِيرًا . « مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ » / ١٣٦ / : جَعَلُوا لِلَّهِ مِنْ نِعْمَاتِهِ وَمَالِهِمْ نَصيبًا ، وَلِلشَّيْطَانِ وَالْأَوْتَانِ نَصيبًا . « أَمَّا أَشْتَمَلَتْ » / ١٤٣ / ، / ١٤٤ / : يَعْنِي هَلْ تَشْتَمِلُ إِلَّا عَلَى ذَكَرٍ أَوْ أَثْنَى ، فَلِمَ تُحَرِّمُونَ بَعْضًا وَتُحِلُّونَ بَعْضًا ؟ . « مَسْفُوحًا » / ١٤٥ / : مُهْرَاقًا . « صَدَفَ » / ١٥٨ / : أَعْرَضَ .

أَيْلِسُوا : أَوَيْسُوا ، وَ « أُبْسِلُوا » / ٧٠ / : أُسْلِمُوا . « سَرْمَدًا » / الْقِصَصُ : ٧١ ، ٧٢ / : دَائِمًا . « اسْتَهْوَتْهُ » / ٧١ / : أَضَلَّتْهُ . « تَمْتَرُونَ » / ٢ / : تَشْكُونَ . « وَقَرَأَ » / ٢٥ / : صَمَمًا . وَأَمَّا الْوَقْرُ : فَإِنَّهُ الْجَمْلُ . « أَسَاطِيرُ » / ٢٥ / : وَاحِدُهَا أُسْطُورَةٌ وَاسْطَارَةٌ ، وَهِيَ التُّرَاهُتُ . « الْبَاسَاءِ » / ٤٢ / : مِنَ الْبَاسِ ، وَيَكُونُ مِنَ الْبُؤْسِ . « جَهْرَةً » / ٤٧ / : مُعَابِنَةً . « الصُّورِ » / ٧٣ / : جَمَاعَةُ صُورَةٍ ، كَقَوْلِهِ سُورَةُ وَسُورٌ . « مَلَكُوتَ » / ٧٥ / : مُلْكٌ ، مِثْلُ : رَهْبُوتٌ خَيْرٌ مِنْ رَحْمُوتٍ ، وَيَقُولُ : تُرْهَبُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُرْحَمَ . « وَإِنْ تَعْدِلْ » / ٧٠ / : تُقْسِطُ ، لَا يَقْبَلُ مِنْهَا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ . « جَنٌّ » / ٧٦ / : أَظْلَمَ . « تَعَالَى » / ١٠٠ / : عَلَا . يُقَالُ : عَلَى اللَّهِ حُسْبَانُهُ أَيُّ حِسَابُهُ ، وَيُقَالُ : « حُسْبَانًا » / ٩٦ / : مَرَامِي وَ « رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ » / الْمَلِكُ : ٥ / . « مُسْتَفِرَّةً » / ٩٨ / : فِي الصَّلْبِ « وَمُسْتَوْدَعَةً » / ٩٨ / : فِي الرَّحِمِ . الْقِنُوءُ الْعِذْقُ ، وَالْإِثْنَانُ قِنَوَانٌ ، وَالْجَمَاعَةُ أَبْضًا قِنَوَانٌ . مِثْلُ صِنُوٍّ وَ « صِنَوَانٍ » / الرَّعْدُ : ٤ / . « أَكِنَّةً » / ٢٥ / : وَاحِدُهَا كِنَانٌ .

سورة الانعام

قال ابن عباس: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَسْتُهُمْ: مَعَذِرَتُهُمْ

”وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شِرْكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَسْتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ“ حضرت ابن عباسؓ نے اس آیت میں فَتَسْتُهُمْ کی تفسیر مَعَذِرَتُهُمْ سے کی ہے، مطلب یہ ہے کہ جب قیامت کے دن مشرکین سے سوال ہوگا کہ تم اللہ کے ساتھ جن کو شرک ٹھہراتے تھے، آج تمہارے وہ شرکاء کہاں ہیں تو اس وقت ان کو معذرت کے لئے اس کے سوا کوئی جملہ نہیں ملے گا کہ ”واللہ ہم تو مشرک نہیں تھے“

حضرت ابن عباسؓ کی اس تعلیق کو ابن ابی حاتم نے موصولاً نقل کیا ہے (۱) حضرت قتادہ نے ”فَتَنَةً“ کی تفسیر ”مَقَالَتُهُمْ“ سے کی ہے اور بعضوں نے ”حُجَّتُهُمْ“ سے کی ہے (۲) مطلب سب کا ایک ہی بنتا ہے۔

مَعْرُوشَاتٍ: مَا يُعْرَشُ مِنَ الْكَرِّمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

”وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ“ اللہ وہ ذات ہے جس نے باغات پیدا کئے ایسے جو ٹٹیوں (چھپروں) پر چڑھائے جاتے ہیں (جیسے انگور، کدو وغیرہ) اور جو ٹٹیوں پر نہیں چڑھائے جاتے (جیسے، آم، امرود وغیرہ) حضرت ابن عباسؓ نے ”مَعْرُوشَاتٍ“ کی تفسیر ”مَا يُعْرَشُ مِنَ الْكَرِّمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ“ سے کی ہے یعنی انگور وغیرہ کی بیل جنہیں لکڑیوں کا ڈھانچا بنا کر اس پر چڑھایا جاتا ہے۔

حَمُولَةٍ: مَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا

”وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ“ اور چوپایوں میں سے کچھ تو بوجھ اٹھانے والے (اونچے قد کے جیسے اونٹ، خچر، گھوڑا اور گدھا) اور کچھ زمین سے لگے ہوئے (یعنی چھوٹے قد کے جیسے بکری، بھیر)۔

وَلَلْبَسْنَا: لَشَبَّهْنَا

”لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا، وَلَلْبَسْنَاهُ عَلَيْهِمْ مَا يُلْبَسُونَ“ اور ہم ان کو اسی شے میں ڈالتے جس

میں وہ اب پڑے ہوئے ہیں، کافر کہتے تھے کہ فرشتہ کو رسول بنا کر کیوں نہیں بھیجا گیا، قرآن جواب میں کہتا ہے کہ اگر ہم کسی فرشتہ کو رسول بنا کر بھیجے تو وہ بھی آدمی ہی کی صورت میں ہوتا اور ان کو اسی شبہ میں ڈالتے جس میں وہ اب ہیں کہ جو ٹھوک و شہات رسول کے بشر ہونے پر کرتے ہیں وہ فرشتہ کے بصورت بشر آنے پر بھی کریں گے۔

وَيَنۢنَآوُنَ: يَتَّبَعُونَ

”وَمَعَهُمۡ يَتَّبَعُونَ عَنْهُ وَيَنۢنَآوُنَ عَنْهُ“ اور وہ کفار قرآن سے لوگوں کو روکتے ہیں اور خود بھی اس سے دور

رہتے ہیں۔

تُبَسَّلُ: تُفَضَّحُ، اُبْسِلُوا: اُفْضِحُوا

”وَذَكِّرۡ بِهِۦٓ اَنۡ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنۡ دُونِ اللّٰهِ وَلٰىهَا شَفِيعٌ وَّ اِنۡ تَعْدِلۡ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ بِهَا اُولٰٓئِكَ الَّذِیۡنَ اُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوْا“ اور اس قرآن کے ذریعہ (آخرت کا بھولا ہوا سبق) یاد دلائے تاکہ کوئی شخص اپنی بد اعمالی کے سبب گرفتار مصیبت نہ ہو جائے (اس لیے کہ قیامت کے دن) اس کے لیے سوائے اللہ کے کوئی مددگار نہیں اور نہ کوئی سفارشی ہے اور اگر کوئی (اس دن اپنی خلاصی کے لیے) ہر قسم کا معاوضہ بھی دیدے تو اس سے نہ لیا جائے گا یہی لوگ (جنہوں نے اپنے دین کو کھیل اور تماشا بنا رکھا ہے) گرفتار عذاب ہوئے ہیں، اپنے برے اعمال کی بناء پر۔

بَاسِطُوا۟ اَیۡدِیۡہِمۡ، اَلْبَسَطُ: اَلضَّرْبُ

”وَلَوْ تَرَىٰٓ اِذِ الظَّالِمُوْنَ فِیۡ عَمَرَآتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوۡا۟ اَیۡدِیۡہِمۡ...“ ”بسط“ کی تفسیر ”ضرب“ کے ساتھ کی ہے، ببط کے معنی پھیلانے کے آتے ہیں چونکہ فرشتے روح قبض کرنے کے لئے ہاتھ پھیلانے کے ساتھ ساتھ ان کو ماریں گے بھی اس لئے ببط کی تفسیر مجازاً ضرب سے کی ہے۔

اِسْتَكۡثَرۡتُمْ: اَضَلَلْتُمْ کَثِیۡرًا

آیت میں ہے ”وَيَوْمَۃَ یَحۡشُرُهُمۡ جَمِیۡعًا یَعۡمُرُ الْجَنَّةَ فَاِذَا اسۡتَكۡثَرۡتُمۡ مِّنَ الْاِنۡسِ“ اور جس دن اللہ

تعالیٰ تمام خلایق کو جمع کریں گے (بطور توبخ شیاطین الجن سے کہا جائے گا) اے گروہ جنات (یعنی اے گروہ شیاطین) تم نے انسانوں (کے گمراہ کرنے) میں بڑا حصہ لیا اور بہتوں کو گمراہ کیا، استکثرتم کے معنی ہیں بہتوں کو گمراہ کیا۔

ذَرَأَيْنَ الْحَرْثَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِنْ ثَمَرِهِمْ نَصِيبًا وَلِلشَّيْطَانِ وَالْإِنْسَانِ نَصِيبًا
آیت میں ہے ”وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا“ ”اور ان لوگوں نے اللہ کی پیدا کی ہوئی کھیتی اور مویشی میں سے (بطور نیاز) ایک حصہ اللہ کے لیے مقرر کیا“ اس آیت کریمہ میں ”ذَرَأَيْنَ الْحَرْثَ“ کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے یعنی مشرکوں نے اپنے پھلوں اور اپنے مال میں سے ایک حصہ اللہ تعالیٰ کے لیے مقرر کیا اور ایک حصہ شیطانوں اور بتوں کے لیے مقرر کیا پھر اگر اتفاق سے اللہ تعالیٰ کے حصہ میں سے کچھ بتوں کے حصہ میں کوئی چیز گر جاتی تو اس کو اسی میں رسنے دیتے اور کہتے کہ اللہ تو غنی ہے اور اگر اس کے برعکس بتوں کے حصہ میں سے کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے حصہ میں گر جاتی تو اس کو نکال کر پھر بتوں کے حصہ میں شامل کر دیتے یہ کتنی بڑی جمالت اور حماقت ہے۔

أَمَّا اسْتَمَلْتُ يَعْنِي هَلْ تَشْتَمِلُ الْأَعْلَى ذَكَرُوا أَنِّي قَلِمٌ تُحَرِّمُونَ بَعْضًا وَتُحِلُّونَ بَعْضًا
آیت میں ہے ”قُلْ الذِّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمَّا الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اسْتَمَلْتُ عَلَيْهِمَا حَامٍ الْأُنثَيَيْنِ“ ”اے نبی! آپ پوچھیے (ان کافروں سے کہ یہ تو بتلاؤ) کیا اللہ تعالیٰ نے دونوں (جانوروں) کے زروں کو حرام کیا ہے یا دونوں کے مادوں کو حرام کیا ہے (یعنی خدا نے بھیڑ اور بکری کے کُل ز کو حرام کیا ہے یا دونوں کے کُل مادہ حرام کیے ہیں) یا اس (بچہ) کو جس پر دونوں مادوں کے رحم (بچہ دانی) مشتمل ہے“ مطلب یہ ہے کہ کیا وہ بچہ حرام ہے جس کو دونوں مادہ (بھیڑ اور بکری) اپنے پیٹ میں لیے ہوئے ہیں، یہ استقمام انکاری ہے اور اس آیت سے مشرکین کے اس قول ”مَا فِي بَطْنٍ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذِكْرِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَيْنَا“ کے رد کی طرف اشارہ ہے۔

حاصل یہ ہے کہ تم نے جو سائبۃ، وصیلة، بحیوۃ اور حامی کو حرام کر رکھا ہے یہ کس وجہ سے ہے؟ اگر یہ تحریم مذکورہ کی وجہ سے ہے تو سارے ز کو حرام کہو اور اگر مادہ کی طرف سے ہے تو سارے مادوں کو حرام قرار دو اَمَّا اسْتَمَلْتُ یا جس بچہ پر دونوں مادوں کی بچہ دانی مشتمل ہے یعنی جو بچہ پیٹ میں ہے، وہ ز ہے، یا مادہ، پھر کیوں بعض کو حرام کہتے ہو اور بعض کو حلال؟ اپنی طرف سے خدا کی پیدا کی

ہوئی چیزوں کو حلال یا حرام کہنا اس کا مراد ہے کہ خدائی کا منصب معاذ اللہ تم اپنے لیے تجویز کرتے ہو یا خدا پر جان بوجھ کر افتراء کر رہے ہو اور یہ دونوں صورتیں ملک اور تباہ کن ہیں۔

مَسْفُوحًا: مُهْرًا

آیت میں ہے ”فَلَا آخِذُفِيمَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَبْتَاعًا أَوْ كَمَا مَسْفُوحًا“ آپ فرما دیجیے (کہ ان چیزوں کی حرمت کے بارے میں جن کی حرمت کو تم خدا کی طرف منسوب کرتے ہو) میں اس وحی میں جو مجھ پر کی گئی ہے ان میں سے کسی چیز کو بھی کھانے والے پر جو اسے کھائے حرام نہیں پاتا (خواہ مرد ہو یا عورت) مگر یہ کہ مردار ہو یا بہتا ہوا خون.... اس آیت میں ”دما مسفوحًا“ کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے دما مہرًا یعنی بہتا ہوا خون۔

صَدَفًا: اَعْرَضَ

آیت میں ہے ”فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا“ ”اس سے بڑھ کر کون ظالم ہوگا جس نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا اور اس سے اعراض کیا۔“ حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ صَدَفَ عَنْهَا بمعنی اَعْرَضَ عَنْهَا ہے۔

أُتِلُّوا: أُؤْيِسُوا، وَأُتِلُّوا: أُسْلِمُوا

”أَخَذْنَاَهُمْ بَعْتَهُ فَأَذَاهُمْ مُبْلِسُونَ“ ”ہم نے ان کو اچانک پکڑا پس وہ ناامید ہو گئے“ مُبْلِس کے معنی ہیں: ناامید ہونے والا، أُتِلُّوا کی تشریح امام نے أُؤْيِسُوا سے کی، یہ باب افعال سے ماضی مجہول کا صیغہ ہے بمعنی ناامید کئے جانا اور آیت کریمہ ”أُولَئِكَ الَّذِينَ أُتِلُّوا بِمَا كَسَبُوا“ میں ”أُتِلُّوا“ کی تفسیر ”أُسْلِمُوا“ کے ساتھ کی گئی ہے یعنی ان لوگوں کو اپنی بد اعمالی کی وجہ سے عذاب اور ہلاکت کے سپرد کر دیا جائے گا اس سے دو تین سطر پہلے ”أُتِلُّوا“ کے معنی ”أُفْضِحُوا“ سے کئے ہیں یعنی وہ لوگ بد اعمالیوں کی وجہ سے رسوا کئے جائیں گے، نتیجہ دونوں تفسیروں کا ایک ہی ہے، عذاب کے سپرد کرنا اور رسوا کرنا دونوں کا ایک ہی مطلب ہے

سَرْمَدًا: دَائِمًا

یہ سورۃ قصص کی آیت میں ہے ”قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ اس میں سَرْمَدًا کے معنی دایمہ کے ہیں۔

اس کو امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں کیوں ذکر کیا؟ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس لفظ کو یہاں ذکر کرنے کی مناسبت ظاہر نہیں ہے (۳)۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ نے اس لفظ کو یہاں ذکر کرنے سے سورۃ الانعام اور سورۃ القصص کی آیت میں معارضہ کے وہم کو دور کیا ہے، سورۃ الانعام کی آیت میں ہے ”وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رات سکون اور قرار کے ساتھ متصف ہوتی ہے اور اس کو دوام ہوتا ہے۔ اسی طرح کہتے ہیں، لَيْلٌ سَرْمَدٌ: لمبی رات جبکہ سورۃ القصص کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ رات کو دوام اور قرار نہیں ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس تقاض کو دور کیا کہ سورۃ القصص کی آیت میں اگرچہ سرمد کے معنی دوام کے ہیں لیکن عام طور سے جو ”لیل سرمد“ کہتے ہیں، اس سے مراد دوام نہیں ہوتا بلکہ اس سے رات کا طویل اور لمبا ہونا مراد ہوتا ہے، اسی طرح رات کے ساکن ہونے سے بھی دوام مراد نہیں ہوتا بلکہ یہ مجاز عن الطول ہے اور ”وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا“ جو سورۃ الانعام میں ہے، اس سے رات کا ساکن ہونا مراد نہیں بلکہ لوگوں اور جانوروں وغیرہ کا ساکن ہونا مراد ہے کہ رات میں سب خاموش اور ساکن ہوتے ہیں (۴)۔

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ توجیہ بے غبار نہیں ہے، دونوں آیات کے درمیان تقاض کا وہم اور ازالہ تو واضح ہے کہ سورۃ الانعام کی آیت سے رات کا دوام اور قرار معلوم ہوتا ہے اور سورۃ القصص کی آیت سے رات کا عدم قرار اور عدم دوام معلوم ہوتا ہے، اس وہم کا ازالہ بھی واضح ہے کہ انعام کی آیت میں سکون لیل سے خود رات کا سکون مراد نہیں بلکہ اس سے رات میں لوگوں کا آرام کرنا مراد ہے، لیکن یہ کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس وہم کا ازالہ کس طرح کر دیا، حضرت گنگوہی کی توجیہ میں یہ صاف نہیں، امام بخاریؒ نے ”سرمد“ کی تشریح ”دائمہ“ سے کی ہے اس سے مذکورہ تقاض کے وہم کا ازالہ نہیں ہوتا ہے، یہ ازالہ تو اس وقت ہوتا جب امام بخاریؒ ”وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ سَكَنًا“ میں سکون کی تشریح یوں کرتے کہ اس سے مافی اللیل کا ساکن ہونا مراد ہے۔

إِسْتَهْوَتْهُ أَضْلَتَهُ

آیت میں ہے ”كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيْطَانُ“ اس شخص کی طرح جس کو شیاطین نے گمراہ کر دیا، اس میں اِسْتَهْوَتْهُ بمعنی اَضْلَتَهُ ہے۔

تَمْتَرُونَ: تَشْكُونَ

آیت میں ہے ”ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ“ پھر بھی تم شک کرتے ہو۔

وَقَرَّ: صَمَمَ، وَأَمَّا الْوَقْرُ: الْحِمْلُ

آیت میں ہے ”وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا“ اور ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیے ہیں تاکہ وہ اس (قرآن) کو نہ سمجھ سکیں اور ان کے کانوں میں بوجھ۔
یعنی آیت میں وَقْر کے معنی ہیں صَمَمَ: بہرا پن، بوجھ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ وہ (منکرین قرآن) سنتے ہیں لیکن حق و ہدایت کی باتوں سے بہرے ہیں جمہور کی قرأت میں اسی طرح ہے، یعنی نَفْخَ الْوَاوِ، ایک قراءت بکسر الواو ہے، البعبیدہ کہتے ہیں کہ وَقْر بکسر الواو کے معنی ہیں ”بوجھ“ اس صورت میں معنی ہوں گے ان کے کانوں میں بوجھ ہے، ڈاٹ ہے کہ بات سننے میں رکاوٹ ہوتی ہے۔

أَسَاطِيرُ: وَاحِدُهَا أُسْطُورَةٌ وَأَسْطَارَةٌ، وَهِيَ التَّرَاهَاتُ

آیت کریمہ میں ہے ”يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ“ اس میں اساطیر ”أُسْطُورَةٌ“ اور ”أَسْطَارَةٌ“ کی جمع ہے جس کی تشریح ”ترہات“ سے کی ہے، تَرْهَاتُ تَرْهَةً کی جمع ہے جس کے معنی باطل کے آتے ہیں تو اساطیر سے مراد باطل ہیں، تَرْهَةٌ اصل میں اس چھوٹے راستے کو کہتے ہیں جو کسی بڑے راستے سے الگ ہوا ہو، پھر جھوٹے قصہ اور باطل داستان کے لئے کنایہ کر لیا گیا (۵)۔

الْبَاسَاءُ: مِنَ الْبَاسِ وَيَكُونُ مِنَ الْبُؤْسِ

فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ ”فَاخْذُنْهُمْ بِأَبْئِاسٍ“ میں بِأَسَاءِ مشتق ہے بَاسٌ سے جس کے معنی

شدت اور سختی کے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بؤیس بالضم سے مشتق ہو جس کے معنی فقر کے ہیں ، آیت کا ترجمہ ہے ”پھر ہم نے ان کو سختی اور بیماری سے پکڑا یعنی تکلیف میں مبتلا کر دیا“ ۔

جَهْرَةً: مُعَايِنَةً

آیت میں ہے ”قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ“ آپ کہیے کہ یہ تو بتلاؤ اگر تم پر اللہ کا عذاب اچانک آجائے یا آشکارا ہو تو سوائے ظالموں کے اور کون ہلاک کیا جائے گا۔
ابو عبیدہ نے جَهْرَةً کی تفسیر کی ہے مُعَايِنَةً سے یعنی آنکھوں دیکھتے ، کھلم کھلا۔

الصُّورُ: جَمَاعَةُ صُورَةٍ كَقَوْلِهِ سُورَةُ ۱۰ وَسُورَةُ

آیت میں ہے ”وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ“ ابو عبیدہ نے اس آیت میں صُور کو بفتح الواو پڑھا ہے اور صُورَہ کی جمع قرار دیا ہے جیسے سُورَہ کی جمع سُورَہ آتی ہے ، اس کا حاصل یہ ہے کہ مُردوں کی صورتوں میں صور پھولکا جائے گا اور پھر وہ زندہ کئے جائیں گے ، لیکن جمہور مفسرین اور اکثر محققین کا قول یہ ہے کہ صُور واؤ کے سکون کے ساتھ ہے ، واؤ کے فتح کے ساتھ صُورَہ کی جمع یہاں مراد نہیں ہے بلکہ یہ ایک سینگ ہے جس میں قیامت کے دن حضرت اسرافیل علیہ السلام پھونک ماریں گے جس کی وجہ سے تمام خلقت زندہ ہو جائے گی (۶)۔

مَلَكُوتٌ: مَلِكٌ، مِثْلُ: رَهْبُوتٌ خَيْرٌ مِنْ رَحْمُوتٌ، وَتَقُولُ: تُرْهَبُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُرْحَمَ

آیت میں ہے ”وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ“ فرماتے ہیں کہ اس میں ”ملکوت“ ملک کے معنی میں ہے یعنی بادشاہت اور اقتدار اعلیٰ، یہاں فَعْلُوت کا وزن مصدر کے معنی کے لئے استعمال کیا گیا ہے جیسے ”رَهْبُوتٌ خَيْرٌ مِنْ رَحْمُوتٌ“ میں رهبوت اور رحمت دونوں مصدری معنی میں استعمال ہیں یعنی خوف و رعبت رحم سے بہتر ہے ، کہتے ہیں ”تُرْهَبُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُرْحَمَ“ یعنی لوگ تم سے خائف رہیں یہ بہتر ہے کہ لوگ تم پر رحم کریں ، اس لئے کہ رحم جس کے ساتھ کیا جاتا ہے عام طور سے

(۶) وفی فیض الباری: ۱۸۱/۴ ”ان ما قالہ ابو عبیدہ صواب، لکن لا نوافد اللغۃ لأن الصورۃ تجمع علی صور الاعلیٰ سکون الواو، ولیسن الصور بمعنی الصورۃ“

بہت سارے لوگ اسے ستاتے بھی رہتے ہیں اور اگر کوئی وقار اور رعب سے رہتا ہے تو کوئی اسے ستانے اور تنگ کرنے کی جرات نہیں کرتا ہے (۷)۔

جن: اَظْلَمَ

آیت میں ہے ”فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ“ ”پس جب رات نے اس پر اندھیرا کر لیا“ آیت میں جن کے معنی ہیں اظلم: اندھیرا کر دیا، اس پر رات چھا گئی۔

یقال: علی اللہ حُسْبَانُهُ اِی حِسَابُهُ، ویقال: حُسْبَانًا: مَرَامِی، ورجوماً لِلشَّیْطَانِ
آیت میں ہے ”وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا“ حُسْبَانُ باب نصر سے مصدر ہے جیسے حساب مصدر ہے اور مطلب یہ ہے کہ سورج چاند کو اللہ جل شانہ نے حساب کا ذریعہ بنایا کہ لوگ ان کے ذریعہ سالوں، مہینوں اور ایام کا حساب لگاتے ہیں۔

حُسْبَانُ کی دوسری تفسیر ”مَرَامِی وَرُجُومًا لِلشَّیْطَانِ“ سے کی، مَرَامِی مِرْمَاة کی جمع ہے یعنی تیر ہاٹینے کا آلہ، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کواکب کو حسان بنایا ہے یعنی شیاطین کے مارنے کا ذریعہ بنایا۔
”رجوماً لِلشَّیْطَانِ“ سورۃ ملک میں ہے ”وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّیْطَانِ“ اس کی تفصیل کتاب بدء الخلق میں باب صفة الشمس والقمر میں گزر چکی۔

مُسْتَقَرٌّ فِی الصُّلْبِ وَمُسْتَوْدَعٌ فِی الرَّحْمِ

آیت میں ہے ”وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَآحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ“ اور (اللہ) وہ ہے جس نے تم کو ایک جان (آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا (پھر سلسلہ توالدو تناسل جاری کیا) پھر ایک تو ٹھکانہ ہے (یعنی ٹھہرنے کی جگہ) اور ایک امانت رکھنے کی جگہ۔

آیت کریمہ کے اندر مستقر اور مستودع کی مراد میں مفسرین کرام کے اقوال مختلف ہیں:

مُسْتَقَرٌّ فِی الصُّلْبِ: مستقر ملب میں ہے، مستقر کے معنی ہیں قرار گاہ، ٹھہرنے کی جگہ اور مُسْتَوْدَعٌ استیذان سے ہے جس کے معنی ہیں امانت رکھنے کی جگہ، ابو عبیدہ کی تفسیر کے مطابق مستقر سے مراد باب کا ملب ہے، اور مستودع سے مراد رحم مادر ہے۔

(۷) وفی لامع الدراری: ۸۲/۹ ”حامد لہ ان مقام الخشیۃ اعلیٰ و افضل من مقام الرجاء، فان النحاش یتکلف من الأعمال والمشاہد ما لا یحمله الرأی وفی تملیقاتہ“ فان کان الغالب علی القلب داء الامن من مکر اللہ تعالیٰ والاغترار بہ، فالخوف افضل، وان کان الاغلب هو البأس والقنوط من رحمۃ اللہ، فالرجاء افضل، وانظر لتفصیل المسئلة تملیقات لامع الدراری: ۸۲/۹-۸۳ و احیاء العلوم ۲۶۹ واتحاف السادة المتقین ۲۱۶/۹ -

۱۲۴ - باب : «وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ» / ۵۹/ .

۴۳۵۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (مَفَاتِحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ : إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ، وَيُنْزَلُ الْغَيْثُ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَادَا تَكْسِبُ غَدًا ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) . [ر : ۹۹۲]

۱۲۵ - باب :

«قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ» / ۶۵/ .
«يَلْبِسْكُمْ» / ۶۵/ : يَخْلِطُكُمْ ، مِنَ الْإِلْتِبَاسِ . «يَلْبِسُوا» / ۸۲/ : يَخْلِطُوا . «شِيعَا» / ۶۵/ :
فِرْقَا .

آیت میں ہے ، ”اَوْ يَلْبِسْكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ“ یا تم کو گروہ گروہ کرے خلط
ملط کر دے (یعنی مختلف پارٹیوں میں کر کے باہم دست بگمیاں کر دے) اور ایک کو دوسرے کی لڑائی کا مزہ چکھا
دے ۔

فرماتے ہیں کہ يَلْبِسْكُمْ کے معنی يَخْلِطُكُمْ ہیں اور یہ الیتباس سے مشتق ہے جس کے معنی اشتباہ
و اختلاط کے ہیں ، يَلْبِسُوا از باب ضرب بمعنی يَخْلِطُوا ہے ، یعنی ملانا ، خراب و فاسد کرنا ، شِيعًا بمعنی فرقا
ہے جو فرقہ کی جمع ہے شِيعٌ شِيعَةٌ کی جمع ہے جس کے معنی ہیں فرقہ ، پارٹی ۔

۴۳۵۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ جَابِرِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : «قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ
فَوْقِكُمْ» . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَعُوذُ بِوَجْهِكَ) . قَالَ : «أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ» . قَالَ :

(۳۲۵۲) آخر جہ البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم

او من تحت ارجلكم رقم الحديث : ۴۳۵۲ ، وايضا آخر جہ البخاری فی کتاب الاعتصام ، باب قوله تعالى : او يلبسكم شيعا ،

رقم الحديث : ۴۳۱۳ ، وايضا آخر جہ البخاری فی کتاب التوحيد ، باب قوله : كل شئ هالك الا وجهه ، رقم الحديث : ۴۳۰۶ ،

واخر جہ النسائی فی السنن الكبرى فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا ، رقم الحديث

۱۱۱۶۳ ، ورقم الحديث : ۱۱۱۶۵ .

(أَعُوذُ بِوَجْهِكَ) . «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ» . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
(هَذَا أَهْوَنُ ، أَوْ : هَذَا أَيْسَرُ) . [۶۸۸۳ ، ۶۹۷۱]

یعنی جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اور اس میں یہ ذکر کیا گیا کہ اوپر سے عذاب آئے گا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ جل شانہ کے ذات پاک کے وسیلہ سے پناہ چاہی اور جب یہ فرمایا گیا کہ نیچے سے عذاب آئے گا، اس سے خسف یعنی زمین میں دھنسا مراد ہے تو آپ نے اللہ کے عذاب سے پناہ طلب کی اور جب فرمایا کہ تم میں اختلاف ہو جائے اور ایک دوسرے سے نبرد آزما ہو جاؤ تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اہون ہے ۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس روایت پر ایک اشکال ہوتا ہے کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت سے خسف کا عذاب اٹھایا گیا ہے اور ابن مژدویہ وغیرہ کی روایت میں تصریح بھی آئی ہے ، روایت کے الفاظ ہیں ”دعوت اللہ ان یرفع عن امتی اربعاً، فرفع عنهم ثنتين وأبى أن یرفع عنهم اثنتين : دعوت اللہ ان یرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الارض وان لا یلبسهم شیعا ولا یذیق بعضهم بأس بعض“ فرفع اللہ عنهم الخسف والرجم وابی ان یرفع عنهم الاخرین “ (۸) جبکہ امام ترمذی نے حضرت عائشہؓ کی حدیث نقل کی ہے اس میں ہے ”یکون فی آخر هذه الأمة خسف و منغ وقذف“ (۹) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خسف ظاہر ہوگا بظاہر دونوں روایات میں تعارض ہے ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس امت میں خسف ہوگا لیکن اس میں چند افراد مبتلا ہوں گے پوری امت عذاب خسف میں مبتلا نہیں ہوگی تو جن روایات میں عذاب خسف کی نفی کی گئی ہے وہ نفی پوری امت کے اعتبار سے ہے اور جن میں اس کے وقوع کا ذکر ہے وہ چند افراد کے اعتبار سے ہے (۱۰)۔

۱۲۶ - باب : «وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» / ۸۲/ .

۴۳۵۳ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ ،

(۸) فتح الباری: ۲۹۲/۸

(۹) سنن الترمذی: ۳۲/۲، کتاب الفتن، باب الخسف، فتح الباری: ۲۹۲/۸

(۱۰) فتح الباری: ۲۹۳/۸

عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» . قَالَ أَصْحَابُهُ : وَأَيْنَا لَمْ يَظْلِمُوا ؟ فَتَزَلَتْ : «إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» . [ر : ۳۲]
 ۱۲۷ - باب : «وَيُونُسَ وَكُلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ» / ۸۶/ .

۴۳۵۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا أَبُو مَهْدِيٍّ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو عَمٍّ نَيْكُمُ ، يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى) . [ر : ۳۰۶۷]
 ۴۳۵۵ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : أَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى) . [ر : ۳۲۳۴]

۱۲۸ - باب : قَوْلُهُ : «وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ» / ۹۰/ .

آیت کریمہ میں ”فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ“ فرمایا ”فہم اقتدہ“ نہیں فرمایا، اس لئے کہ اس سورت میں معنی یہ ہوتے کہ آپ انبیاء کی اتباع کیجئے اور ان کی اتباع سے اتباع کامل مراد ہوتی ہے ”فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ“ فرما کر ان کی سیرت اور ہدایت کی اقتداء کا حکم دیا اور شخصی اتباع کا حکم نہیں دیا اور سیرت و ہدایت کی اقتداء اور شخصی اقتداء میں فرق ہوتا ہے ، سیرت و ہدایت کی اقتداء کے معنی موافقت کے ہوں گے اور شخصی اقتداء کا مضموم ہے تابع بن جانا لہذا چونکہ قرآن نے ان کی سیرت اور ہدایت کی اقتداء کا حکم دیا ہے اس لئے اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان انبیاء کا کلیۃً تابع ہونا مضموم نہیں ہوگا بلکہ ثابت ہوگا کہ آپ ان کی موافقت فرمائیں (۱۱)۔

قائدہ

اس آیت میں تنبیہ ہے کہ اصولی طور پر آپ کا راستہ انبیاء سابقین سے جدا نہیں رہا، شروع کا اختلاف وہ ہر زمانے کی مناسبت اور استعداد کے اعتبار سے پہلے بھی واقع ہوتا رہا ہے اور اب بھی واقع ہو تو کوئی مضائقہ نہیں، علماء اصول نے اس آیت کے عموم سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ ”شَرَّاعٌ مِنْ قَبْلِنَا“ کا بھی اعتبار ہے بشرط عدم الالٹا (۱۲)۔

۴۳۵۶ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ : أَنَّ أَبْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ :
 أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الْأَخْوَلُ : أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ سَأَلَ أَبْنَ عَبَّاسٍ : أَفِي وَصِّهِ سَجْدَةٌ ؟
 فَقَالَ : نَعَمْ ، ثُمَّ تَلَا : «وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ - إِلَى قَوْلِهِ - فَبَدَّلَهُمْ آفَنِيهِ . ثُمَّ قَالَ :
 هُوَ مِنْهُمْ .

اس پر تفصیلی بحث ان شاء اللہ سورۃ ”ص“ کی تفسیر میں آئے گی۔

زَادَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَيْنٍ ، وَسَهْلُ بْنُ يُونُسَ ، عَنِ الْعَوَّامِ ، عَنْ مُجَاهِدٍ :
 قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : نَبِيَّكُمْ ﷺ مِمَّنْ أَمَرَ أَنْ يَغْتَدِي بِهِمْ . [ر : ۳۲۳۹]

یزید بن ہارون کی روایت کو اسماعیلی نے موصولاً نقل کیا ہے ، محمد بن عبید کی روایت کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سورۃ ”ص“ کی تفسیر میں موصولاً نقل کیا ہے اور سہل بن یوسف کے طریق کو امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں موصولاً نقل کیا ہے (۱۲)۔

۱۲۹ - باب : «وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا» الْآيَةَ / ۱۴۶ .

وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : كُلُّ ذِي ظُفْرٍ : الْبَعِيرُ وَالنَّعَمَةُ . وَالْحَوَايَا / ۱۴۶ : الْمَبَاعِرُ .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : هَادُوا : صَارُوا يَهُودًا . وَأَمَّا قَوْلُهُ : «هَذَانَا» / الْأَعْرَافُ : ۱۵۶ : تَبْنَا ،
 هَائِدُ تَائِبٌ .

حضرت ابن عباسؓ نے ”كُلُّ ذِي ظُفْرٍ“ کی تفسیر ”الْبَعِيرُ وَالنَّعَمَةُ“ سے کی ہے اور حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا کہ ”ذی ظفر“ سے مراد وہ جانور ہیں جن کی انگلیاں علیحدہ علیحدہ ہوتی ہیں ، ملی ہوئی نہیں ہوتی ہیں (۱۳)۔

الْحَوَايَا: الْمَبْعَر

آیت میں ہے ”أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ“ حَوَايَا ”حَاوِيَّة“ ”حَوِيَّة“ کی جمع ہے ، آنتوں اور استروں کو کہتے ہیں ، مبعر اس جگہ کو کہتے ہیں جس میں سیگنیاں جمع رہتی ہیں یعنی آنت ۔

وقال غيره: هادوا: صاروا يهودا، واما قوله: هُدُنَا: تَبُنَا، هائذ: تائب

آیت باب میں ”وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا“ سے یہود ہونا مراد ہے اور سورۃ اعراف میں ہے ”إِنَّا هَدُنَا إِيْلَيْكَ“ (۱۵) اس میں ”هُدُنَا“ ”تَبُنَا“ یعنی توبہ کرنے اور رجوع کرنے کے معنی میں ہے ، هاد الرجل۔ هُوْدًا: رجوع کرنا، توبہ کرنا، یہود کو اسی لئے یہود کہتے ہیں کہ انہوں نے بچھڑے کی عبادت سے توبہ کی تھی، یہ نام بطور مدح کے تھا تاہم ان کی شریعت منسوخ ہونے کے بعد معنی مدح اس سے ختم ہو گئے ، اب اس منسوخ اور تحریف شدہ دین کو اختیار کرنے والے پر یہودی کا اطلاق ہوتا ہے ۔

۴۳۵۷ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ : قَالَ عَطَاءُ :

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، لَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا جَمَلُوهَا ، ثُمَّ بَاعُوهَا ، فَأَكَلُوهَا) .

وَقَالَ أَبُو عَاصِمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ : كَتَبَ إِلَيَّ عَطَاءُ : سَمِعْتُ جَابِرًا ،

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۲۱۲۱]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے جب اللہ نے ان پر چربی کھانے کو حرام کیا تو انہوں نے اس کو پگھلایا اور پھر بیچ کر اس کو کھایا“ جَمَلَ الشَّحْمِ : چربی کو پگھلانا، یہ روایت کتاب البہوع میں گزر چکی ہے (۱۶)۔

۱۳۰ - باب : قَوْلِهِ : «وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» / ۱۵۱ .

۴۳۵۸ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : (لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ ، وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ،

وَلَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَذْحُ مِنْ اللَّهِ ، وَلِلذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ . قُلْتُ : سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ : وَرَفَعَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . [۴۳۶۱ ، ۴۹۲۲ ، ۶۹۶۸]

«وکیل» /۱۰۲/ : حَفِیْظٌ وَمُحِیْطٌ بِهِ . «قُبْلًا» /۱۱۱/ : جَمْعُ قَبِیلٍ ، وَالْمَعْنَى : أَنَّهُ ضُرُوبٌ لِلْعَذَابِ ، كُلُّ ضَرْبٍ مِنْهَا قَبِیلٌ . «زُخْرُفَ الْقَوْلِ» /۱۱۲/ : كُلُّ شَيْءٍ حَسَنَةٍ وَوَسِیَّتُهُ ، وَهُوَ بَاطِلٌ ، فَهُوَ زُخْرُفٌ . «وَحَرْتُ حِجْرًا» /۱۳۸/ : حَرَامٌ ، وَكُلُّ مَمْنُوعٍ فَهُوَ حِجْرٌ مَحْجُورٌ ، وَالْحِجْرُ كُلُّ بِنَاءٍ بَنِيَتْ ، وَيُقَالُ لِلْأُنْثَى مِنَ الْخَبَلِ : حِجْرٌ ، وَيُقَالُ لِلْعَقْلِ : حِجْرٌ وَحِجَّتِ ، وَأَمَّا الْحِجْرُ فَمَوْضِعٌ لِمُودٍ ، وَمَا حَجَرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ حِجْرٌ ، وَمِنْهُ سُمِّيَ حَطِيمُ الْبَيْتِ حِجْرًا ، كَأَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ مَحْطُومٍ ، مِثْلُ : قَتِيلٌ مِنْ مَقْتُولٍ ، وَأَمَّا حِجْرُ الْيَمَامَةِ فَهُوَ مَثَرٌ .

قُبْلًا جمع قَبِیلٍ ، والمعنی : انه ضُرُوبٌ للعذاب ، کل ضَرْبٍ منها قَبِیل

سورۃ انعام میں ہے ”وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا“ اس آیت کریمہ میں ”قُبْلًا“ ”قَبِیل“ کی جمع ہے اور قَبِیل ”قَبِیلہ“ کی جمع ہے ، قبیلہ کے معنی جماعت اور گروہ کے ہیں ، آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم ہر چیز کو گروہ گروہ اور صنف صنف ان کے سامنے جمع کر دیتے ہیں تب بھی یہ کافر ایمان نہیں لاتے ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس لفظ کے معنی عذاب کے اقسام و انواع سے کئے ہیں لیکن یہ

معنی سورۃ انعام کی مذکورہ آیت میں درست نہیں ہیں البتہ یہ لفظ سورۃ کف میں آیا ہے ، وہاں اس کے معنی عذاب کے اقسام و انواع کے کئے گئے ہیں ، آیت ہے ”وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبْلًا“ (۱۷) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کاتب نے سوا سورۃ کف کے اس لفظ کی تفسیر سورۃ انعام میں ذکر کر دی (۱۸)۔

(۱۷) الکہف: ۵۵

(۱۸) دیکھیے تعلیقات لامع الدراری: ۸۳/۹

(۳۳۵۸) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله تعالى : ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، رقم

الحديث : ۳۳۵۸ ، وأيضاً أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر ، باب قوله : انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، رقم

الحديث : ۳۳۶۱ ، وفي كتاب التوحيد ، باب قوله تعالى : ويحذرکم اللہ نفسه ، رقم الحديث : ۴۳۰۳ ، وأخرجه مسلم فی

التوبة ، باب : غیرۃ اللہ تعالیٰ و تحريم الفواحش ، رقم الحديث : ۲۷۶۰ ، وأخرجه النسائي فی السنن الكبرى فی کتاب

التفسير ، باب قوله تعالى : ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها ، رقم الحديث : ۱۱۱۶۳ ، وأخرجه الترمذی فی کتاب الدعوات ،

رقم الحديث : ۳۵۳۰

زُخْرُفَ الْقَوْلِ: كُلُّ شَيْءٍ حَسَنَتَهُ وَوَشَّيْتَهُ، وَهُوَ بَاطِلٌ، فَهُوَ زُخْرُفٌ
وہ چیز جسے حسین اور مزین بنا کر پیش کیا جائے اور وہ باطل ہو لیکن اس کی تزئین کے ذریعے اس کے بطلان کو چھپانے کی کوشش کی جا رہی ہو، وہ زخرف ہے۔

وَخَرْثٌ: حَجَرٌ حَرَامٌ، وَكُلُّ مَمْنُوعٍ، فَهُوَ حَجَرٌ مَحْجُورٌ
آیت میں ہے ”وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَخَرْثٌ حَجَرٌ“ حجر کے معنی حرام کے ہیں، کھیتی کا کچھ حصہ ایسا ہوتا تھا جس کا استعمال وہ اپنے لئے حرام کر لیتے تھے اور بتوں کے لئے اسے نامزد کر دیا کرتے تھے، اسے بیان کیا جا رہا ہے اور ہر وہ شئی جسے ممنوع قرار دیدیا گیا ہو اسے حجر اور محجور کہا جاتا ہے اور ہر وہ عمارت جسے آپ بنائیں اسے بھی حجر کہتے ہیں کیونکہ بنائے جانے کے بعد دوسروں کا داخلہ اس کے اندر ممنوع ہوتا ہے اور گھوڑی کو بھی حجر کہا جاتا ہے اس لئے کہ وہاں بھی اس کا مالک یہ کوشش کرتا ہے کہ عام گھوڑا اس کے ساتھ جفتی نہ کرے تو وہاں بھی ممنوعیت پائی جاتی ہے، جفتی کے لئے خاص گھوڑے کا انتخاب کیا جاتا ہے۔ عقل کو بھی حجر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ بھی برائیوں سے منع کرتی ہے اور حجر قوم ثمود کے علاقے کا بھی نام ہے اور جس زمین پر آپ نشان لگادیا کرتے ہیں اور آس پاس سے الگ کر کے اسے محفوظ کر دیا کرتے ہیں کہ کوئی اس میں داخل نہ ہو، ایسے خطہ زمین کو بھی حجر کہتے ہیں اور حطیم البیت کو بھی حجر کہا جاتا ہے اس لئے کہ اسے بھی دیوار بنا کر گھیر دیا گیا ہے، گویا حطیم مشتق ہے محطوم سے مقصد یہ ہے کہ مغموم کے اعتبار سے جو محطوم کا مطلب ہوتا ہے وہی حطیم کا مطلب ہے مغموم میں یکسانیت اور مناسبت بیان کرنا مقصود ہے، لفظ کا دوسرے لفظ سے استخراج بیان کرنا مقصود نہیں جیسے قتل کو کہتے ہیں کہ مقتول سے مشتق ہے۔ حجر الیمامۃ (حاء کے فتح کے ساتھ) ایک منزل کا نام ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہی تفصیل حضرت ثمود علیہ السلام کے قصہ میں بھی ذکر کی ہے (۱۹)۔

۱۳۱ - باب : هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ، ۱/۱۵۰.

لَعْنَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ هَلُمَّ لِلْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ.

۱۳۲ - باب : «لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا» / ۱۵۸ .

۴۳۶۰/۴۳۵۹ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا عُمَارَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَإِذَا رَأَاهَا النَّاسُ آمَنَ مَنْ عَلَيْهَا ، فَذَلِكَ حِينَ : «لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ») .

(۴۳۶۰) : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ ، وَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا) . ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ . [۶۱۴۱]

”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا“

جس وقت طلوع آفتاب من المغرب ہوگا اور لوگ اسے دیکھیں گے تو زمین پر موجود تمام لوگ ایمان لے آئیں گے لیکن اس وقت ان کا ایمان لانا جو پہلے سے مومن نہیں تھے مفید نہیں ہوگا یا جس نے پہلے سے نیک اعمال نہیں کئے تھے تو اب طلوع شمس من المغرب کے بعد اس کا نیک اعمال کرنا اس کے ایمان کے لئے مفید نہیں ہوگا۔

علامہ زحشری نے اس آیت سے محترکہ کے اس عقیدہ پر استدلال کیا ہے کہ ایمان عمل صالح کے بغیر مفید نہیں اور کافر اور مرتکب کبیرہ دونوں مُخَلَّد فی النار ہوں گے ، چنانچہ تفسیر کشاف میں فرماتے ہیں ”فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير وقت الايمان، وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا“ ليعلم ان قوله ”الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ“ جمع بين قرينتين ”لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا“ و ”لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ“

(۴۳۶۰-۴۳۵۹) أخرجه مسلم في كتاب الايمان، باب: بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الايمان، رقم الحديث: ۱۵۷۰

وأخرجه البخاري في كتاب الفتن، رقم الحديث: ۴۱۲۰ (مع الفتح) وأخرجه البخاري في كتاب الرقاق، رقم الحديث:

۶۵۰۶ وفي كتاب التوحيد، وأخرجه ابوداود في كتاب الملاحم، باب حصر الفرات عن كثر، رقم الحديث: ۴۳۱۳، وأخرجه

الترمذي في كتاب الفتن، باب ما جاء في قتال الترك، رقم الحديث: ۲۲۱۵، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب طلوع

الشمس من مغربها، رقم الحديث: ۴۰۶۸

احدهما عن الأخرى حتى يفوز صاحبهما ويسعد، والافالشقوة والهلاك “ (۲۰) علامہ زمخشری کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ طلوع شمس من المغرب سے پہلے کوئی ایمان نہ لایا ہو اور اب اس کے بعد ایمان لائے تو اس کا ایمان مفید نہیں ہوگا، اسی طرح پہلے کوئی ایمان لایا ہو لیکن نیک اعمال نہیں کئے ہوں تو بھی اس کا ایمان اس کے لئے نافع نہیں ہوگا، طلوع شمس کے بعد ایمان غیر نافع، طلوع شمس سے قبل ایمان بدون عمل صالح کے غیر مفید، ان کے نزدیک تقدیر آیت اس طرح ہے ”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ آمَنَتْ وَلَمْ تَكْسِبْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا“ علامہ زمخشری کے اس استدلال کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

❶ مولانا انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں ”او“ سیاق نفی میں ہے اور تقدیر آیت ہے ”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ آمَنَتْ وَلَمْ تَكْسِبْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا“ اس میں ایمان اور عمل صالح دونوں کا انتفاء کیا گیا ہے کہ جس کے پاس ایمان اور عمل صالح دونوں نہ ہوں اور اب طلوع شمس من المغرب کے بعد وہ ایمان لاتا ہے تو یہ ایمان اس کے لئے مفید نہیں ہوگا (۲۱)۔

❷ اکثر حضرات فرماتے ہیں کہ آیت کے اندر لف و نشر مرتب ہے، لف کے اندر اجمال رکھا گیا ہے اور نشر کے اندر دونوں اجزاء ذکر کر دیئے گئے، تقدیر آیت ہے ”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا، وَلَا كَسْبُهَا الْعَمَلِ الصَّالِحِ فِي إِيْمَانِهَا، لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا“ یعنی جس دن تیرے رب کی بعض آیات کا ظہور ہوگا اس نفس کو ایمان نفع نہیں دے گا جو پہلے سے ایمان نہ لایا ہو اور نہ اس کا عمل کرنا مفید ہوگا جس نے پہلے سے خیر کا کوئی کام نہ کیا ہو، مطلب یہ ہے کہ طلوع شمس من المغرب کے بعد نہ ایمان مفید ہوگا اور نہ عمل صالح مفید ہوگا، آیت میں ایمان اور عمل کے غیر مفید ہونے کا قلعق طلوع شمس من المغرب کے بعد کے زمانہ کے ساتھ ہے لہذا طلوع شمس سے قبل ایمان کے بدون عمل صالح کے غیر مفید ہونے پر اس سے استدلال درست نہیں ہے (۲۲)۔

(۲۰) دیکھیے تفسیر کشاف: ۸۲/۲ تفسیر سورۃ الأنعام

(۲۱) فیض الباری: ۱۸۲/۳ - ۱۸۳ قال الشيخ بدر عالم العبرتي في حاشية البدر الساري الى فيض الباري: ”قلت: وحينئذ لا بد من بيان نقطة للتعرض الى خصوص هذا اليوم، فان عدم النفع عند الخلو عن الايمان، والاعمال عام لا اختصاص له بيوم دون يوم، ولم يتفق لي في مراجعته الى الشيخ“ (البدر الساري: ۱۸۳/۳)

(۲۲) وانظر الانتصاف على الكشاف: ۸۲/۲ وروح المعاني: ۲۱/۵

فائدہ

علامہ عثمانی لکھتے ہیں ”جب اللہ کا ارادہ ہوگا کہ موجودہ نظام درہم برہم کر دیا جائے تو موجودہ قوانین طبعیہ کے خلاف بہت سے عظیم الشان خوارق وقوع میں آئیں گے ان میں ایک طلوع الشمس من مغربہا ہے اور اس حرکت مقلوبی سے اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ جو قوانین قدرت اور نوا میں طبعیہ دنیا کے موجودہ نظم و نسق میں کار فرما تھے ان کی میعاد ختم ہونے کا وقت آپہنچا ہے گویا اس وقت کے عالم کبیر کے نزع اور جاگنی کا وقت شروع ہوتا ہے اور جس طرح عالم صغیر (انسان) کی جاگنی کے وقت ایمان اور توبہ مقبول ہیں اسی طرح طلوع الشمس من المغرب کے بعد مجموعہ عالم کے حق میں یہی حکم ہوگا۔

بعض روایات میں اس کے ساتھ خروج دجال اور خروج دابہ وغیرہ بیان ہوئے ہیں ان روایات کی مراد یہ ہے کہ توبہ کا دروازہ جب بند ہوگا کہ ان سب نشانات کا مجموعہ متحقق ہو اور وہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ طلوع الشمس من المغرب بھی متحقق ہو الگ الگ ہر نشان پر یہ حکم مقرر نہیں (۲۳)۔

۱۳۳ - باب : تفسیر سورۃ الأعراف .

قَالَ آئِنُ عَبَّاسٍ : «وَرِيَاثًا» /۲۶/ : الْمَالُ . «إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» /۵۵/ : فِي الدُّعَاءِ وَفِي غَيْرِهِ . «عَفْوًا» /۹۵/ : كَثُرُوا وَكَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ . «الْفَتْحُ» /سبأ: ۲۶/ : الْقَاضِي . (أَفْتَحَ يَنْتَهِ /۸۹/ : أَقْضَى يَنْتَهِ . «نَتَقْنَا» /۱۷۱/ : رَفَعْنَا . «أَنْبَجَسَتْ» /۱۶۰/ : أَنْفَجَرَتْ . «مُتَبَّرٌ» /۱۴۹/ : خُسْرَانٌ . «أَسَى» /۹۳/ : أَخْزَنُ . «تَأَسَّى» /المائدة: ۲۶ ، ۶۸/ : تَحْزَنُ . وَقَالَ غَيْرُهُ : «مَا مَنَّكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ» /۱۲/ : يَقُولُ : مَا مَنَّكَ أَنْ تَسْجُدَ . «بِخَصِيفَانِ» /۲۲/ : أَخَذَا الْخِصَافَ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ، يُؤَلَّفَانِ الْوَرَقَ ، بِخَصِيفَانِ الْوَرَقَ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ . «سَوَّاهِمَا» /۲۰/ : كِتَابَةٌ عَنْ فَرْجِهِمَا . «وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ» /۲۴/ : هُوَ هَهُنَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَالْحِينُ عِنْدَ الْعَرَبِ مِنْ سَاعَةٍ إِلَى مَا لَا يُحْصَى عَدَدُهُ . الرِّيَاشُ وَالرَّيْشُ وَاحِدٌ ، وَهُوَ مَا ظَهَرَ مِنَ اللِّبَاسِ .

«قَبِيلُهُ» /۲۷/ : جِبِلُّهُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ. «أَدَارَكُوا» /۳۸/ : اجْتَمَعُوا.
 وَمَشَاقُّ الْإِنْسَانِ وَالْدَّائِبَةِ كُلِّهَا يُسَمَّى سُمُومًا ، وَاحِدُهَا سَمٌ ، وَهِيَ : عَيْنَاهُ وَمَنْخِرَاهُ وَقَمُّهُ
 وَأُذُنَاهُ وَذُبُرُهُ وَإِحْلِيلُهُ. «غَوَاشٍ» /۴۱/ : مَا غَشَوْا بِهِ. «نُشْرَاءُ» /۵۷/ : مُتَفَرِّقَةٌ. «نَكِيدًا» /۵۸/ :
 قَلِيلًا. «يَعْنَوًا» /۹۲/ : يَبْعِثُوا. «حَقِيقٌ» /۱۰۵/ : حَقٌّ. «أَسْتَرْهَبُوهُمْ» /۱۱۶/ : مِنْ الرُّهْبَةِ.
 «تَلَقَّفُ» /۱۱۷/ : تَلَقَّمْ. «طَائِرُهُمْ» /۱۳۱/ : حَظُّهُمْ. طُوفَانٌ مِنَ السَّبِيلِ ، وَيُقَالُ لِلْمَوْتِ
 الْكَثِيرِ الطُّوفَانُ. «الْقُمَّلُ» /۱۳۳/ : الْحُمُتَانُ يُشْبِهُ صِغَارَ الْحَلَمِ. عُرُوشٌ وَعَرِيشٌ بِنَاءُ.
 «سُقِطٌ» /۱۴۹/ : كُلُّ مَنْ نَدِمَ فَقَدْ سَقِطَ فِي يَدِهِ. الْأَسْبَاطُ قَبَائِلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ. «يَعْدُونَ فِي
 السَّبْتِ» /۱۶۳/ : يَتَعَدَّوْنَ لَهُ ، يُجَاوِزُونَ. «تَعْدُ» /الكهف: ۲۸/ : تُجَاوِزُ. «شُرْعًا» /۱۶۳/ :
 شَوَارِعَ. «يَبِيسٍ» /۱۶۵/ : شَدِيدٍ. «أَخْلَدَ» /۱۷۶/ : قَعَدَ وَتَقَاعَسَ. «سَتَسْتَنِرِجُهُمْ» /۱۸۲/ :
 نَاتِيهِمْ مِنْ مَأْمَنِهِمْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : «فَأَنآهَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» /الحشر: ۲/. «مِنْ
 جَنَّةٍ» /۱۸۴/ : مِنْ جَنَّةٍ. «فَمَرَّتْ بِهِ» /۱۸۹/ : أَسْتَمَرَ بِهَا الْحَمْلُ فَأَتَمَّتْهُ. «بَنَزَعْنَاكَ»
 /۲۰۰/ : بَسَخَفْنَاكَ. (طَيْفٌ) /۲۰۱/ : مُلِمٌ بِهِ لَكَمْ ، وَيُقَالُ : «طَائِفٌ» وَهُوَ وَاحِدٌ.
 «يَمْلِكُونَهُمْ» /۲۰۲/ : يُزَيِّنُونَ. «وَحِيفَةً» /۲۰۵/ : خَوْفًا ، وَخُفْيَةً مِنَ الْإِخْفَاءِ. «وَالْأَصَالُ»
 /۲۰۵/ : وَاحِدُهَا أَصِيلٌ ، وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، كَقَوْلِهِ : «بُكَرَةٌ وَأَصِيلًا» /الفرقان: ۵/.

سورة الاعراف

قال ابن عباس: وَرِيَاشًا: الْمَالُ

سورة اعراف میں ہے ”قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيَاشًا“ رِيَاشًا جمع ہے ”رِيش“

کی، جمہور کی قراءت ”سَوَاتِكُمْ وَرِيَاشًا“ ہے (۲۴) ریاشا کی ایک تفسیر مال سے کی گئی ہے اور دوسری تفسیر

لباس سے کی گئی ہے جو آگے آرہی ہے ۔

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ: فِي الدُّعَاءِ وَفِي غَيْرِهِ

آیت میں ہے ”أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً، إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ اعتداء حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، اعتداء فی الدعاء اللہ جل شانہ کو پسند نہیں ہے، دعاء میں اعتداء یہ ہے کہ انسان محالات اور ناممکن اشیاء کی دعا کرے، مثلاً نبوت کا سوال کرنا، یا فرشتہ بننے کی دعا کرنا، اسی طرح دعا میں زیادہ قہود لگانا بھی اعتداء میں داخل ہے، امام ابن ماجہ نے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں اس کی ممانعت کی گئی ہے، روایت کے الفاظ ہیں ”ان عبد اللہ بن مغفل سمع ابنہ یقول: اللہم! انی اسألك القصر الابيض عن یمین الجنة، اذا دخلتها، فقال: ای بنی! سل اللہ الجنة، وعذبہ من النار، فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: یقول: ”سیكون قوم، یعتدون فی الدعاء“ (۲۵) اسی طرح دعاء میں شور اور رفع صوت کیا جائے کہ نمازیوں اور ذکر کرنے والوں کو پریشانی ہو یہ بھی اعتداء فی الدعاء میں داخل ہے ۔

عَفَوا: كَثُرُوا، وَكَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ

آیت میں ہے ”ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوا“ یعنی ہم نے بد حالی کی جگہ خوش حالی بدل دی ہے یہاں تک کہ بہت بڑھے یعنی خوب ترقی ہوئی، فرماتے ہیں عفو کے معنی ہیں بہت ہوئے اور ان کے اموال زیادہ ہو گئے ۔

الْفَتْاحُ: الْقَاضِي، افْتَحَ بَيْنَنَا: افْضَ بَيْنَنَا

آیت میں ہے ”رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ“ اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کے موافق فیصلہ کر دیجیے، فتاح: قاضی یعنی حکم کرنے والا اور افْتَحَ بَيْنَنَا کے معنی ہیں ہمارے درمیان فیصلہ کر دیجیے ۔

نَتَقْنَا الْجَبَلَ: رَفَعْنَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ“ اور جبکہ ہم نے ان کے اوپر پہاڑ کو اٹھایا

گویا کہ وہ چھتری ہے ”نَفْنَا“ کے معنی ہیں رَفَعْنَا: ہم نے اٹھایا۔

اِنْجَسَتْ: اِنْفَجَرَتْ

آیت کریمہ میں ہے ”اِنْ اَضْرَبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَا عَشَرَ عَيْنًا“ یعنی پتھر پر اپنی لاشیں مارو، چنانچہ اس پتھر سے بارہ چشمے جاری ہو گئے اِنْجَسَتْ بمعنی اِنْفَجَرَتْ ہے یعنی جاری ہو گیا۔

مُتَبِّرٌ خُسْرَانٍ

آیت کریمہ میں ہے ”اِنْ هُوَ اِلَّا مُتَبِّرٌ مَّا هُمْ فِيْهِ“ یہ لوگ جس طریقے میں لگے ہوئے ہیں، خسارہ والا ہے (یعنی یہ لوگ تباہ کیے جا میں گئے) متبر بمعنی خسران ہے یہ لفظ صیغہ اسم مفعول ہے، ازباب تفعیل، تبر، متبر: ہلاک کرنا۔

اُسَى: اَحْزَنٌ، تَأْسٌ: تحزن

آیت میں ہے ”فَكَيْفَ اَسَى عَلَىٰ قَوْمٍ كُفِرُوا“ پس کیسے (یعنی کیوں) غم کروں کافر قوم پر اُسَى واحد متکلم کا صیغہ ہے، بمعنی احزن، حزن کے معنی ہیں: رنج کرنا، غم کھانا اسی مناسبت سے دوسرا لفظ تَأْسٌ بمعنی تحزن کو ذکر کر دیا ہے اگرچہ یہ لفظ اس سورت میں نہیں ہے بلکہ سورۃ مائدہ میں ہے ”فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ“

وقال غيره: مَا مَنَعَكَ اَنْ لَا تَسْجُدَ، يقول: مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ

آیت میں ہے ”مَا مَنَعَكَ اَنْ لَا تَسْجُدَ اِذَا مَرُوتَ“ بعض حضرات نے اس میں ”لا“ کو زائد مانا ہے اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”کس چیز نے تجھ کو سجدہ کرنے سے منع کیا جبکہ میں نے خود تجھے حکم دیا“ اور بعض حضرات نے ”لا“ کو زائد نہیں مانا وہ فرماتے ہیں یہ ”لا“ اس نفی کی تاکید کے لئے ہے جو ”منعک“ سے سمجھ میں آرہی ہے اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”کس چیز نے تجھ کو روکا کہ تو سجدہ نہیں کرتا جبکہ میں نے تجھے حکم دیا“

يَخْصِفَانِ اخِذَا الْخِصَافَ مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ، يُؤَلِّفَانِ الْوَرْقَ يَخْصِفَانِ الْوَرْقَ بَعْضُهُ إِلَى

بَعْضُ

آیت میں ہے ”فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ“
یعنی جب ان دونوں نے اس درخت کو چکھا تو دونوں کے مسطور بدن ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے
(کیونکہ جنت کا لباس اس عمل کی وجہ سے اتار لیا گیا) اور انہوں نے اپنی شرمگاہوں پر پتے رکھنے شروع
کر دیئے ، پتوں کو جوڑتے تھے اور ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر ستر کے لئے بدن کے مسطور حصہ پر رکھتے
تھے ۔ خَصَفَ الشَّيْءُ عَلَى الشَّيْءِ: چکانا، ”خِصَافٌ“ ”خَصَفَةٌ“ کی جمع ہے ، خَصَفَةٌ کھجور کے پتوں کی بنی
ہوئی ٹوکری اور زنبیل وغیرہ کو کہتے ہیں۔

وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ، ہو مہنا الی یوم القيامة، والحين عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عددهم
”وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ“ اس میں حین قیامت کے معنی میں ہے ، حین کا لفظ
ایک گھڑی سے لیکر غیر محصور مدت تک کے لئے استعمال ہوتا ہے ۔

أَدَارَكُوا: اجتمعوا

آیت کریمہ میں ہے ”كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا“ یعنی جس وقت
بھی کوئی جماعت (تفارکی) داخل (دوزخ) ہوگی، اپنی جیسی دوسری جماعت کو لعنت کرے گی یہاں تک کہ جب اس (دوزخ)
میں سب جمع ہو جائیں گے فرماتے ہیں ادارکوا کے معنی ہیں اجتمعوا۔

مَسَاقُ الْإِنْسَانِ وَالذَّابَّةِ كُلُّهُمْ يُسَمَّى سُمُومًا، واحدها سم

آیت میں ہے ”حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِ الْخِيَاطِ“ فرماتے ہیں کہ انسان اور دابہ سب کے اندر جو
سوراخ ہیں انہیں سموم کہا جاتا ہے اس کا مفرد ”سم“ ہے انسان کی آنکھیں، ناک کے سوراخ، کان اور
در قبل کو سموم کہا جاسکتا ہے ۔

غَوَاشٍ: مَا غُشِّيَ بِهِ

آیت میں ہے ”لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٌ“ غَوَاشٍ ”غَاشِيَةٌ“ کی جمع ہے وہ چیز جس

سے کسی دوسری چیز کو ڈھانکا جائے، پردہ وغیرہ

نُشْرًا: مُتَفَرِّقَةً

”وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ نُشْرًا لِّبَيِّنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ“ جمہور کی قراءت ”بُشْرًا لِّبَيِّنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ“ ہے امام بخاری نے ”نُشْرًا“ والی قراءت فہل کی ہے، اس صورت میں اس کا ترجمہ ہوگا ”اور اللہ وہ ذات ہے جو بارانِ رحمت سے پہلے مختلف ہوائیں بھیجتا ہے“

نَكِدًا: قَلِيلًا

”وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا“ اور جو زمین خراب ہے اس کی پیداوار کم نکلتی ہے، اس میں نکد کے معنی قلیل کے ہیں۔

يَعْنُوا: يَعِيشُوا

آیت کریمہ میں ہے ”الَّذِينَ كَذَبُوا شَعْيًا كَانُوا لَمْ يَعْنُوا فِيهَا“ جنہوں نے شعیبؑ کی تکذیب کی تھی (ان کی ایسی حالت ہو گئی) گویا ان گھروں میں کبھی بے ہی نہ تھے، يَعْنُوا کے معنی جینے اور زندگی گزارنے کے ہیں۔

حَقِيقٌ: حَقٌّ

آیت کریمہ میں ہے ”قَالَ مُوسَىٰ لِفِرْعَوْنَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَن لَّا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ“ موسیٰ نے (فرعون سے) کہا اے فرعون میں ربِّ العالمین کا رسول (فرستادہ) ہوں مجھ پر حق اور واجب ہی ہے کہ بجز حق کے، اللہ کی طرف کوئی بات منسوب نہ کروں (یعنی جھوٹ کی نسبت نہ کروں) حقیق بمعنی حق ہے۔

إِنَّهُمْ تَرْتَبُوهُمْ: مِنَ الرَّهْبَةِ

آیت میں ہے ”وَأَنَّمَا الْفُقَرَاءُ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ“ پس جب ان لوگوں (جادو گروں)

نے (اپنی رسیوں اور لائٹھیوں کو) ڈالا تو لوگوں کی نظر بندی کردی اور ان پر خوف طاری کر دیا۔
 اسْتَرْهَبُوهُمْ ”رہبہ“ سے مشتق ہے جس کے معنی خوف کے ہیں۔

تَلَقَّفُ: تَلَقَّمُ

”فَإِذَا هِيَ تَلَقَّفُ مَا يَأْكُكُونَ“ اس میں ”تَلَقَّفُ“ ”تَلَقَّمُ“ کے معنی میں ہے یعنی لقمہ بنا کر نگلنا۔

طَائِرُهُمْ: حَظُّهُمْ

آیت میں ہے ”الْإِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ“ امام نے طائر کی تفسیر حظ سے کی ہے جس کے معنی حصہ اور نصیب کے آتے ہیں لیکن اکثر حضرات نے طائر کے معنی نموست یا جب نموست کے کئے ہیں۔

الْقُمَّلُ: الْحُمُنَانُ يُشْبِهُ صِغَارَ الْحَلَمِ

آیت میں ہے ”فَلَا سَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَحْدَ إِذْ رُقِمْنَا وَالْضَّفَادِعَ“ امام بخاری نے قمل کی تشریح کی ہے کہ اس سے مراد جوئیں ہیں جو چچروں کے مشابہ ہوتی ہیں حُمُنَانُ: (حاء کے ضمہ اور میم کے سکون کے ساتھ) حُمَانَتَانِ کی جمع ہے جوں اور چچری کو کہتے ہیں، الحَلَمُ چھوٹے کیڑے اور چچری کو کہتے ہیں یہ حَلَمَةٌ کی جمع ہے۔

عُرُوشٌ، وَعَرِيشٌ: بِنَاءٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ“ اور ہم نے فرعون اور اس کی قوم کے ساختہ پر داختہ کارخانوں کو اور جو کچھ وہ عمارتیں بناتے تھے تباہ کر دیا۔
 فرماتے ہیں کہ عروش اور عریش کے معنی ہیں، بناء یعنی عمارت، محل۔

سُقِطَ: كُلُّ مَنْ نَدِمَ فَقَدْ سَقِطَ فِي يَدِهِ

”وَلَمَّا سَقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ“ جو آدمی نادم ہوتا ہے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے سَقِطَ فِي يَدِهِ

الْأَسْبَاطُ: قَبَائِلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَطَّعْنَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمًّا“ ہم نے ان کو بارہ خاندانوں میں تقسیم کر کے الگ الگ جماعت کر دی، اسباط سے مراد قبائل بنی اسرائیل ہیں، اس کا واحد سبط ہے۔

يَعْدُونَ: يَتَعَدُّونَ لَهُ، يُجَاوِزُونَ، تَعَدُّ: تَجَاوِزُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ“ اور آپ ان (یہود) سے اس بستی کا حال پوچھیے جو سمندر کے کنارے واقع تھی، جبکہ وہ ہفتہ کے بارے میں حد سے تجاوز کر رہے تھے، آیت کریمہ میں يَعْدُونَ کے معنی ہیں يَتَعَدُّونَ یعنی تجاوز کر رہے تھے۔

شُرْعًا: شَوَارِعَ

”إِذْ تَأْتِيهِمْ جِبَتَاهُمْ يَوْمَ سُبَّتِهِمْ شُرْعًا“ لفظ ”شُرْعًا“ کے معنی شوارع سے کئے ہیں اور یہ جمع ہے شارع کی، جس کے معنی ہیں پانی کے اوپر ظاہر ہونے والے، یعنی ہفتہ کے دن مچھلیاں ظاہر ہو ہو کر ان کے سامنے آتی تھیں۔

أَخْلَدَ: قَعَدَ وَتَقَاعَسَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَكِنَّهُمْ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ“ لیکن وہ دنیا کی طرف مائل ہو گیا اور اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا، اخلد کی تفسیر، قعد اور تقاعس سے کی ہے، قعد عن حاجتہ اور تقاعس عن الامر دونوں کے معنی ہیں؛ پیچھے ہٹا اور قعود الی الارض دنیا کی طرف شدت میلان سے کنایہ ہے۔ اب معنی ہوئے۔ دنیا کو لازم پکڑا، دنیا کی طرف مائل ہو گیا، لکنہ کی ضمیر کا مرجع اکثر مفسرین کے نزدیک بلعم بن باعوراء ہے جو ایک یہودی عالم تھا اور اسم اعظم جانتا تھا۔

سَسْتَدْرِجُهُمْ: نَأْتِيهِمْ مِنْ مَّأْمِنِهِمْ

آیت میں ہے ”سَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ“ آئیں گے ہم ان کے پاس اس جگہ سے جہاں سے انہیں کوئی خطرہ نہیں ہوگا اور ان کے خیال میں وہ جگہ بالکل امن کی ہوگی ”مِنْ مَّأْمِنِهِمْ“ ”مِنْ“

حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ“ کی تفسیر ہے، جیسا کہ سورۃ حشر میں ہے ”فَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا“ اللہ کا حکم اس طور پر آیا جہاں سے ان کو گمان بھی نہیں تھا اس آیت کے ساتھ تفسیر اچانک گرفت میں ہے (۳۶)۔

من جَنَّةٍ مِنْ جُتُونَ
آیت کریمہ میں ہے ”أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ“ کیا ان لوگوں نے اس بات میں غور نہیں کیا کہ ان کے ساتھی (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم) کو کچھ بھی جوں نہیں ہے، اس میں جَنَّةٍ کی تفسیر جوں سے کی ہے۔

فَمَرَّتْ بِهِ: فَاسْتَمَرَّتْ بِهَا الْحَمْلُ فَاتَّقَتْهُ

اس سے سورۃ الاعراف کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے۔

”هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا، فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا، فَمَرَّتْ بِهِ، فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَالِحًا، جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا، فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ“

”اللہ وہ ذات ہے جس نے تم کو ایک تن واحد (حضرت آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا تاکہ وہ اپنے اس جوڑے سے سکون حاصل کر لے پھر جب میاں نے بی بی سے قربت کی تو اس کو حمل رہ گیا ہلکا سا، سو وہ اس حمل کو لئے ہوئے چلتی پھرتی رہی پھر جب وہ بوجھل ہو گئی (اور حمل کی مدت بڑھ گئی) تو دونوں میاں بیوی نے اللہ سے دعا کی جو کہ ان کا رب ہے کہ اگر آپ نے ہم کو اچھا سا بچہ دیا تو ہم خوب شکر گزاری کریں گے، پس جب اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو نیک بچہ دیدیا تو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیز میں وہ دونوں اللہ کے لئے اس کے ماسوا کو شریک قرار دینے لگے سو اللہ تعالیٰ پاک ہے ان کے شرک سے“

آیت کریمہ میں ”نفس واحدة“ سے حضرت آدم علیہ السلام مراد ہیں اور ”وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا“

(۳۶) قال الراغب في المفردات: مستدرجهم معناه: ناخذهم درجة فدرجة، وذلك اذا زامهم من الشيء شيئا فشيئا كالمرأى والمنازل في ارتقاها ونزولها (وانظر المفردات في لغات القرآن: ۱۶۷) وقال الاكوسي في تفسير روح المعاني ۵/ ۱۶۶ (الجزء التاسع) ”واستدرجته تعالى اي اعمه باقرار النعم عليهم مع انهما كنهم في النسي“

میں ”زَوْج“ سے حضرات حواء مراد ہیں (۲۷) اور آگے ”فَلَمَّا تَعَشَّتْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَوِيفًا“ کی ضمیر میں مفسرین کی دو رائے ہیں بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ضمیر حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حواء کی طرف راجع ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ضمیر مطلقاً مرد و عورت کی طرف راجع ہے اور اس سے کوئی متعین مرد یا عورت مراد نہیں ہے۔

ضمیر اگر مطلقاً مرد و عورت کی طرف راجع ہو تو اس صورت میں آیت کی تفسیر پر کوئی اشکال نہیں ہوتا اور مطلب یہ ہوگا کہ اللہ جل شانہ نے تمام انسانوں کو حضرت آدم علیہ السلام سے پیدا کیا اور انہیں سے ان کی بی بی حضرت حواء کو پیدا کیا جس کا مقصد یہ تھا کہ آدم علیہ السلام کو ان سے سکون حاصل ہو، پھر ان دونوں سے نسل چلی، اللہ جل شانہ کی اس خلقت و صنعت عجیبہ کا تقاضہ تو یہ تھا کہ اولاد آدم اللہ کی شکر گزار ہوتی اور اس کے ساتھ کسی کو شرک نہ ٹھہراتی لیکن آدم کی غفلت شعار نسلوں نے معاملہ اس کے برعکس کیا اور اللہ کے ساتھ شرک کرنے لگے اور اس شرک کی تفصیل ”فَلَمَّا تَعَشَّتْهَا“ سے یوں بیان کی گئی ہے کہ جب مرد نے عورت سے فطری خواہش پوری کی تو عورت حاملہ ہوئی، شروع شروع میں جب تک حمل کا بوجھ نہ تھا، عورت بے تکلف آزادی کے ساتھ اس حمل کو لئے ہوئے چلتی پھرتی رہی، پھر جب پیٹ بڑھ گیا تب مرد عورت دونوں نے اولاد صالح کی دعا کی، جب اللہ نے ان کی یہ تمنا پوری کر دی تو شکرگزاری کے بجائے شرک میں مبتلا ہو گئے جس کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں، کبھی تو عقیدہ ہی فاسد ہوتا ہے کہ یہ بچہ ہمیں فلاں زندہ یا مردہ مخلوق نے دیا ہے، کسی نے عقیدہ سے نہیں تو عملاً اس کو غیر اللہ کی طرف منسوب کر کے اس کے نام کی نذر و نیاز شروع کر دی یا بچہ کی پیدائشی اس کے سامنے ٹیک دی یا بچہ کا نام ایسا رکھا جس سے شرک کا اظہار ہوتا ہے مثلاً عبدالعزیٰ، عبدالشمس یا بندہ علی وغیرہ۔

آیت کی یہ تفسیر بہت سارے مفسرین نے اختیار کی ہے (۲۸) اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اسی تفسیر کو رائج قرار دیا ہے (۲۹) اس تفسیر کی رو سے آیت میں شرک اور ناشکری کی نسبت عام انسانوں کی طرف ہے، حضرت آدم اور حضرت حواء کا نہیں بلکہ ان کی اولاد کا نقشہ اس میں کھینچا گیا ہے آیت کی ابتداء ”هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا“ میں اگرچہ حضرت

(۲۷) قال القرطبي في الجامع لاحكام القرآن: ۳۳۶/۶ ”قال جمهور المفسرين: المراد بالنفس الواحدة آدم“ و جعل منها زواجا يعني حواء“ و

تفسير البحر المحیط: ۳۳۸/۳.

(۲۸) الجامع لاحكام القرآن: ۳۳۹/۶ و التفسير الكبير: ۸۸/۱۵ و روح المعاني: ۳۱/۵ (جز: ۹) و النكت والعيون تفسير الماردي: ۶۶/۲ و

فتح البيان في مقاصد القرآن: ۳/۳۴۶-۳۴۷ و صفوة التفاسير: ۱/۳۸۷ و التفسير الواضح لمحمود حجازي: ۱/۵۰ الجزء التاسع و تفسير

المرآعي لاحمد مصطفى المرآعي: ۱۳۹/۹ و تفسير الثعالبي: ۶۳/۲ و تفسير البحر المحیط: ۳۳۰/۳

(۲۹) دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۲/۲۷۵

آدم و حواء کا ذکر ہے مگر اس کے بعد ”فَلَمَّا تَغَشَّاهَا“ سے مطلقاً مرد و عورت کا تذکرہ شروع کر دیا گیا، اس تفسیر پر کوئی اشکال نہیں ہوتا ہے۔

لیکن بہت سے حضرات نے ان آیات میں بیان کردہ قصہ کو حضرت آدم اور حضرت حواء کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے اور اس کی تائید میں مختلف روایات نقل کی ہیں، امام احمد بن حنبل نے ”مسند“ میں ایک روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ ہیں ”حدثنا عبد الصمد، حدثنا عمر بن ابراہیم، حدثنا قتادة عن الحسن، عن سمرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: ”لما ولدت حواء، طاف بها ابليس، وكان لا يعیش لها ولد، فقال: سمیه عبد الحارث، فانه یعیش، فسمته عبد الحارث، فعاش، وكان ذلك من وحی الشیطان وامره“ (۳۰)

یعنی حضرت حواء کا کوئی بچہ زندہ نہیں رہتا تھا، ابلیس (نیک مخلوق کی صورت میں) حواء کے پاس آیا اور کہا کہ اگر لڑکا پیدا ہو تو اس کا نام ”عبد الحارث“ رکھو تو وہ زندہ رہے گا (حارث ابلیس کا نام تھا، عبد الحارث (یعنی بندہ شیطان) چنانچہ حضرت حواء نے اس کا نام عبد الحارث رکھ دیا تو وہ زندہ رہا، آیت کریمہ میں ”وَجَعَلَاکُمْ شُرَکَآءَ فِیْمَا آتَیْکُمْ“ سے اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے اس صورت میں ”فلما تغشها“ وغیرہ کی ضمیر مونث حضرت حواء کی طرف راجع ہوگی اور پورا واقعہ حضرت آدم و حواء سے متعلق ہوگا۔

لیکن اس تفسیر پر اشکال ہوتا ہے کہ آیت میں شرک کے ارتکاب کا ذکر ہے اور جفراتِ انبیاء معصوم ہوتے ہیں تو حضرت آدم علیہ السلام نے شرک کا ارتکاب کیسے کیا جبکہ آپ ابوالانبیاء ہیں اور شرک آپ کی شانِ عصمت کے منافی ہے؟

اس کے دو جوابات دیئے گئے ہیں، ایک جواب علی سبیل التسلیم ہے اور ایک جواب علی سبیل

الانکار ہے۔

① علی سبیل الانکار جواب یہ ہے کہ جن روایات نے ان آیات میں بیان کردہ واقعہ کو حضرت آدم علیہ السلام اور حواء کے ساتھ مخصوص کیا ہے وہ روایات صحیح نہیں ہیں اور مختلف وجوہ کی بناء پر وہ معلول ہیں ان میں بعض تو اسرائیلیات ہیں اور امام احمد نے جو روایت نقل کی ہے وہ معلول ہے۔

ایک علت تو اس میں یہ ہے کہ وہ ”حسن عن سمرة“ کے طریق سے مروی ہے اور حضرت حسن

بصری کا سماع حضرت سمرہ بن جندب سے مختلف فیہ ہے (۲۱)۔

دوسری علت اس کی سند میں یہ ہے کہ اس میں عمر بن ابراہیم ہے اور عمر بن ابراہیم متکلم فیہ

راوی ہے (۲۲)۔

تیسری علت یہ ہے کہ اس حدیث کے موقوف اور مرفوع ہونے میں اختلاف ہے، امام احمد بن

حنبل نے تو اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے لیکن ابن جریر نے اس کو موقوفاً نقل کیا ہے (۲۳)۔

اور چوتھی علت یہ ہے کہ یہ روایت حضرت حسن بصری سے منقول ہے اور حضرت بصری سے

خود اس روایت کے خلاف آیت کی پہلی تفسیر منقول ہے (۲۴)۔

۵ دوسرا جواب علی سبیل التسلیم ہے کہ اگر ان روایات کو صحیح تسلیم کر لیا جائے اور آیت میں

بیان کردہ قصہ کو حضرت آدم اور حواء کے متعلق قرار دیا جائے تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں

نے حقیقتاً شرک کا ارتکاب کیا، چنانچہ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”جب بچہ پیدا ہوا تو دونوں نے ”عبد الحارث“ نام رکھا، ظاہر ہے کہ اسمائے اعلام میں لغوی معنی معتبر نہیں

ہوتے ہوں بھی تو ”عبد“ کی اضافت ”حارث“ کی طرف اس کو مستلزم نہیں کہ ”حارث“ کو معاذ اللہ

(۳۱) قال سعید، فیما روی الخرزجی فی خلاصة تذهیب التہذیب الکمال: ص ۷۷ ”قال سعید: لم یسمع من سمرۃ“ وقال

المزنی فی تہذیب الکمال: ۱۲۳/۶ ”وقال محمد بن سیرین: لم یسمع الحسن من سمرۃ“ وقال الذہبی فی سیر اعلام النبلاء:

۵۶۷/۳ ”قال یحیی القطان: احادیث عن سمرۃ، سمعناہ من کتاب“ وقال ابن سعد فی طبقاتہ: ۱۵۷/۷ ”وقال یحیی بن سعید

القطان فی احادیث سمرۃ التی یرویہا الحسن عنہ: سمعناہ من کتاب“ وقال البخاری فی تاریخہ الکبیر: ۲۹۰/۲ ”قال علی

المدینی: وسماع الحسن من سمرۃ صحیح“ وقال الذہبی فی السیر: ۵۶۷/۳ ”وقد صح سماعہ فی حدیث العقیقۃ وفی

حدیث النہی عن المثلۃ من سمرۃ“ و حدیث العقیقۃ اخرجہ احمد: ۵/۷-۱۷-۲۲ وابوداؤد (۲۸۳۸) والترمذی (۱۵۲۲)

والنسائی: ۱۶۶/۷ ”و حدیث النہی عن المثلۃ اخرجہ ابوداؤد (۲۶۲۷) وقال الحافظ ابن حجر فی تہذیب التہذیب: ۲/

۲۶۹ ”وامارواۃ الحسن عن سمرۃ بن جندب فی صحیح البخاری سماعناہ من حدیث العقیقۃ“

(۳۲) عمر بن ابراہیم وثقہ ابن المعین (تہذیب الکمال: ۲۱/۲۷۱) وقال ابو حاتم ”یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ“ (تہذیب

الکمال: ۲۱/۲۷۱) وفی خلاصة الخرزجی: ۲۷۱، ”حدیث عن قتادۃ مضطرب“ وقال البزار ”لیس ہو بالحافظ“ (کشف

الاستار: ۱۱۱۵) وذكرہ ابن حبان فی الثقات: ۸/۳۳۶ وقال: یخطئ ویخالف، وقال الذہبی فی میزان الاعتدال: ۱۷۹/۳ ”

عمر بن ابراہیم عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: کانت حواء لا یعیش لہا ولد.... الخ صحیحہ

الحاکم وهو حدیث منکر....“

(۳۳) تفسیر ابن کثیر: ۲/۷۷۳

(۳۳) تفسیر ابن کثیر: ۲/۷۷۳

معبود سمجھ لیا جائے ، ایک مہمان نواز آدمی کو عرب ”عبدالضیف“ کہہ دیتے ہیں ، اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا کہ گویا میزبان مہمان کی پوجا کرتا ہے ، پس اگر ”عبدالخارث“ نام رکھنے کا یہ واقعہ صحیح ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ آدم علیہ السلام نے معاذ اللہ حقیقتہً شرک کا ارتکاب کیا جو انبیاء کی شان عصمت کے منافی ہے ، ہاں بچہ کا ایسا غیر موزوں نام رکھنا جس سے بظاہر شرک کی یو آتی ہو ، نبی مصوم کی شان رفیع اور جذبہ توحید کے مناسب نہ تھا ، قرآن کریم کی عادت ہے کہ انبیائے مقربین کی چھوٹی سی لغزش اور ادنیٰ ترین زلت کو ”حسنات الابراہیمات المقربین“ کے قاعدہ کے مطابق اکثر سخت عنوان سے تعبیر کرتا ہے ، یہاں بھی آدم علیہ السلام کے رتبہ کے لحاظ سے اس موہم شرک تسمیہ کو تقلیظاً ان الفاظ میں ادا فرمایا ”جَعَلَاکَ شُرَکَاۃً فِیْمَا اَنَاھُمَا“ یعنی ان کی شان کے لائق نہ تھا کہ ایسا نام رکھیں جس کی سطح سے شرک کا وہم ہوتا ہے ، گو حقیقتہً شرک نہیں ، شاید اس لئے ”فَقَدْ اَشْرَکَا“ وغیرہ مختصر عبارت چھوڑ کر یہ طویل عنوان ”جَعَلَاکَ شُرَکَاۃً فِیْمَا اَنَاھُمَا“ اختیار فرمایا (۳۵)۔

● امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تو اولاً اس بات کو تسلیم نہیں کیا کہ آیت میں بیان کردہ قصہ کا تعلق حضرت آدم اور حوا علیہما السلام کے ساتھ ہے اور تسلیم نہ کرنے کی انہوں نے مختلف وجوہات لکھی ہیں۔

ایک تو اس لئے کہ آیت کے آخر میں ”فَتَعَالٰی اللہُ عَمَّا یُشْرِکُوْنَ“ کے الفاظ خود اس بات پر دلالت کر رہے ہیں کہ شرک کرنے والے دو نہیں تھے ، پوری ایک جماعت تھی جو اولاد آدم ہی ہو سکتی ہے ۔ دوسرے یہ کہ اس کے بعد آیت ہے ”اٰیُشْرِکُوْنَ مَا لَا یَخْلُقُ سَیِّئًا وَھُمْ یُحْکَمُوْنَ“ اس میں لفظ ”ما“ استعمال کیا گیا ہے جو غیر ذوی العقول کے لئے آتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں ان لوگوں پر رد کرنا مقصود ہے جنہوں نے بتوں کو شرک خدا بنایا ، ابلیس لعین کو شرک خدا بنانے کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے ۔

تیسرے اس لئے کہ حضرت آدم کو ابلیس کے تمام نام معلوم تھے جیسا کہ ”وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ کُلَّھَا“ سے واضح ہے اور حضرت آدم علیہ السلام کو ابلیس کی دشمنی اور راندہ درگاہ ہونے کی اچھی طرح خبر تھی ، اس کے باوجود حضرت آدم اپنے کسی بچے کا نام ”عبدالخارث“ کیونکر رکھ سکتے تھے ۔

چوتھے اس لئے کہ توحید پر ایمان رکھنے والے عام آدمی کے پاس بھی اگر کوئی آکر اس قسم کی بات کہے جس سے شرک کی یو آتی ہو تو وہ اسے تسلیم نہیں کرے گا ، تو حضرت آدم علیہ السلام جیسے جلیل

القدر نبی سے اس کا صدور کیونکر ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس ابلیس کی بات مان لی ہو جس نے آپ کو باغ رضوان سے نکالا اور جس کی بناء پر آپ برسوں اپنے رب کے حضور مغفرت کی دعا مانگتے رہے (۳۶)۔

ان وجوہات کی بناء پر امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے آیت کا حضرت آدم اور حضرت حواء سے تعلق تسلیم نہیں کیا، اس کے بعد فرمایا کہ آیت میں بیان کردہ قصہ کو باغرض حضرت آدم اور حضرت حواء سے متعلق قرار بھی دیا جائے تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت آدم و حواء نے ارتکاب شرک کیا بلکہ آیت میں ان کی طرف شرک کی نسبت کرنے والوں پر رد ہے اور وہ اس طرح کہ مشرکین کہتے تھے کہ حضرت آدم اور حضرت حواء علیہما السلام بھی معاذ اللہ بتوں کی عبادت کرتے تھے ، تو اللہ جل شانہ نے مذکورہ آیت میں حضرت آدم اور حواء کا قصہ ذکر کیا اور ان کا قول نقل کیا ”لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ“ اس کے بعد فرمایا ”فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا“ یہ جملہ استقامت پر ہے یعنی بچہ عطا کرنے کے بعد کیا حضرت آدم اور حواء علیہما السلام نے اللہ کے ساتھ شرک کیا؟ استقامت انکاری ہے یعنی نہیں، آگے فرمایا ”فَنَعَا لَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ“ یعنی اللہ جل شانہ اس شرک سے پاک ہیں جو یہ مشرکین کرتے ہیں اور حضرت آدم اور حواء کی طرف منسوب کرتے ہیں تو اس آیت میں حضرت آدم اور حواء سے شرک کی نفی ہے اور مشرکین پر رد ہے (۳۷)۔

● بعض حضرات نے فرمایا کہ ان آیات میں حضرت آدم اور حواء کا سرے سے ذکر ہی نہیں ہے ، نہ آیات کے شروع میں، نہ آخر میں، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ہر ایک کو ایک نفس سے پیدا کیا اور ہر نفس کے لئے اس کی جنس سے اس کا جوڑا بنایا، پھر جب یہ دونوں ایک دوسرے سے فطری خواہش پوری کر لیتے ہیں اور حمل ٹھہر جاتا ہے تو زمانہ حمل میں ساری امیدیں اللہ ہی سے وابستہ ہوتی ہیں کہ

وہی صبح و سالم بچہ پیدا کرے گا لیکن جب بچہ پیدا ہو جاتا ہے تو ٹکرنے کے لئے نذریں اور نیازیں غیر اللہ کے نام پر چڑھائی جاتی ہیں، امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اس تفسیر کے بارے میں فرمایا ”وہذا جواب فی غایۃ الصحۃ والسداد“ (۳۸) لیکن علامہ آلوسیؒ نے فرمایا ”ولا یخفی ان المتبادر من صدرہا آدم و حواء، ولا یکادیفہم غیر ہمارا“ (۳۹)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ آیت میں ”فَمَرَّتْ بِہِ“ کی تشریح کی ہے ”فاستمر بہا الحمل“

(۳۶) دیکھیے تفسیر کبیر: ۸۶/۱۵

(۳۷) دیکھیے تفسیر کبیر: ۸۶/۱۵

(۳۸) تفسیر کبیر: ۸۶/۱۵

(۳۹) دیکھیے روح المعانی: ۱۳۱/۵ (الجزء التاسع)

فانتم ” یعنی وہ حمل قائم رہا، برقرار رہا، پھر عورت نے اس کی مدت کو پورا کیا، اس تشریح کے مطابق معنی میں قلب ہے، ”فَمَرَّتْ“ میں ضمیر عورت کی طرف راجع ہے لیکن مراد اس سے حمل کا استمرار ہے علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”فمرت بہ: استمرت بہ، والمراد: بقیت بہ کما كانت قبل حیث قامت وقعدت واخذت وترکت وهو معنی لا غبار فیہ“ (۳۰) یعنی وہ حمل کے ساتھ اسی طرح چلتی پھرتی، اٹھتی بیٹھتی اور لیتی چھوڑتی رہی جس طرح حمل سے پہلے تھی۔

يَنْزَعَنَّكَ: يَسْتَحِقُّكَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَمَّا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ“ اور اگر آپ کو کوئی وسوسہ شیطان کی طرف سے آنے لگے تو اللہ کی پناہ مان لیا کیجیے۔ فرماتے ہیں کہ يَنْزَعَنَّكَ کے معنی يَسْتَحِقُّكَ ہیں، استحقاق کے لغوی معنی ہیں حق و صواب سے ہٹا دینا اور اما میں ان شرطیہ اور مازاندہ ہے مطلب یہ ہے کہ اگر شیطان کی طرف سے حق سے پھیرنے کا وسوسہ آنے یعنی غصہ آنے تو پناہ مانگ لیا کیجیے۔

طَيْفٌ مُلِمٌ، يَدْلِمُ، وَيُقَالُ: طَائِفٌ وَهُوَ وَاحِدٌ

آیت میں ہے ”إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ“ طیف کے معنی ہیں: خیال، جنون، غصہ، طَيْفٌ مُلِمٌ دل میں اترنے والا خیال، جب آدمی کو وسوسے آتے ہوں اور نیم قسم کا جنون لاحق ہو تو کہتے ہیں: بہ لَمٌ... لَمٌ چھوٹے منہ اور نیم دیوانگی کو کہتے ہیں، امام بخاری نے طیف کی صفت ذکر کی ہے مُلِمٌ طیف ملیم: دل میں آنے والا خیال، انسان پر طاری ہونے والا جنون، پھر آگے فرمایا ”بہ لَمٌ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب انسان وسوس میں مبتلا ہو اور پرآئندہ خیالات اس کو پریشان کرتے ہوں۔

جمہور کی قراءت ”طَائِفٌ“ ہے ”إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ“ امام بخاری فرماتے ہیں وهو واحد، یعنی طیف اور طائف دونوں کے معنی ایک ہیں، آیت کریمہ کا مطلب ہے جو لوگ اللہ سے ڈرتے ہیں جب ان کو شیطان کی طرف سے خیال اور وسوسہ آتا ہے تو وہ اللہ کی یاد میں لگ جاتے ہیں (۳۱)۔

(۳۰) روح المعانی: ۱۳۸/۵ (الجزء التام)

(۳۱) قال ابو عبيدة في قوله: ”إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ“ أي لَمٌ، واللَمٌ يطلق على ضرب من الجنون وعلى صفات الذنوب، حكى بعض أهل

العربية أن الطيف والطائف بمعنى واحد، واستدعن ابن عباس قال: الطائف: اللمة من الشيطان (فتح الباری: ۳۰۱/۸)

يَمْدُونَهُمْ: يُزَيِّنُونَ

آیت میں ہے ”وَإِخْوَانَهُمْ يَمْدُونَهُمْ فِي الْغَىٰ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ“ يَمْدُونَهُمْ کی تشریح يُزَيِّنُونَ سے کی ہے یعنی گمراہی کی باتوں کو مزین کر کے ان کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

وَخِيفَةً: خَوْفًا، وَخُفْيَةً مِنَ الْإِخْفَاءِ

آیت میں ہے ”وَأَذْكُرَنَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً“ اس میں ”خِيفَةً“ خوف کے معنی میں ہے اور سورۃ اعراف ہی کی ایک دوسری آیت میں ہے ”أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً“ فرماتے ہیں، خُفْيَةً إِيخَاءً سے ماخوذ ہے (۴۳)۔

وَالْأَصَالُ: وَاحِدُهَا أَصِيلٌ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ كَقَوْلِهِ: بُكَرَةً وَأَصِيلًا

آیت کریمہ میں ہے ”وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ“ فرماتے ہیں آصال کا واحد اصیل ہے اور اصیل عصر کے بعد سے لے کر مغرب کے وقت تک کو کہتے ہیں اور بعض سے منقول ہے کہ آصال جمع الجمع ہے، یعنی اصیل کی جمع اصل اور اصل کی جمع آصال آتی ہے بہر حال لفظ اصیل واحد ہے جس کی دلیل بُكَرَةً وَأَصِيلًا ہے۔

۱۳۴- باب : إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، ۳۳/.

۴۳۶۱ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : - قُلْتُ : أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَرَفَعَهُ ،

قَالَ - : لَا أَحَدٌ أَغْبَرُ مِنَ اللَّهِ ، فَلِلَّذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ

إِلَيْهِ مِنَ اللَّهِ ، فَلِلَّذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ . [ر : ۴۳۵۸]

(۳۴) وفي الفتح ۳۰۱/۸: قوله: خفية من الاخفاء، في تجاوز والمعروف في عرف اهل الصرف من الخفاء، لان المزيد مشتق من الثلاثي ويوجد

الذي هنا بانه اراد انتظام الصفتين من معنى واحد وقال العيني في العمدة: ۲۴۶/ ۱۸: "ولكن يمكن ان يوجد كلامه باعتبار اشتقاق الصيغتين في

معنى واحد"

۱۳۵ - باب :

«وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرَاكَ فَلَمَّا بَهِجَىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ » ۱۴۳/ .
 قَالَ آيُنُ عَبَّاسٍ : أَرِنِي : أُعْطِنِي .

حضرت ابن عباسؓ نے ”رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ“ میں ”أَرِنِي“ کی تشریح ”أُعْطِنِي“ سے کی ہے تاکہ ”ارنی“ اور ”انظر الیک“ میں معنوی اتحاد اور مناسبت ظاہر ہو جائے مطلب یہ ہے کہ اے اللہ! آپ مجھے قوتِ رؤیت عطا فرما دیجئے تاکہ میں آپ کو دیکھ سکوں۔
 بعض حضرات نے کہا کہ ”أَرِنِي“ کا مفعول ”نَفْسُكَ“ ممدوف ہے اور مطلب یہ ہے کہ اے اللہ! آپ مجھے اپنی ذات دکھا دیجئے کہ میں آپ کو دیکھ سکوں (۴۳)۔
 حضرت ابن عباسؓ کی یہ تعلیق طبری نے علی بن ابی طلحہ سے موصول نقل کی ہے (۴۴)۔

۴۳۶۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ بَحْجٍ الْمَازِنِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَدْ لَطِمَ وَجْهَهُ ، وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ مِنَ الْأَنْصَارِ لَطَمَ فِي وَجْهِهِ ، قَالَ : (أَدْعُوهُ) . فَدَعَا ، قَالَ : (لَمْ لَطَمْتَ وَجْهَهُ) . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي مَرَرْتُ بِالْيَهُودِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : وَالَّذِي أَصْطَفَىٰ مُوسَىٰ عَلَى الْبَشَرِ ، فَقُلْتُ : وَعَلَى مُحَمَّدٍ ، وَأَخَذَنِي غَضَبَةٌ فَلَطَمْتُهُ ، قَالَ : (لَا تُخَيِّرُونِي مِنْ بَيْنِ الْأَنْبِيَاءِ ، فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَىٰ آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ ، فَلَا أَذْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُزِي بِصَعْقَةِ الطَّوْرِ) .

[۲۲۸۱ : ر]

یا محمد، ان رجلا من اصحابک من الانصار لطم فی وجهی

بخاری کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ طمانچہ مارنے کا تعلق انصار سے تھا، حافظ ابو بکر بن ابی الدنیا نے روایت نقل کی ہے کہ طمانچہ مارنے والے حضرت صدیق اکبرؓ تھے (۳۵) دونوں روایات میں بظاہر تقاض ہے کیونکہ حضرت صدیق اکبرؓ انصار میں سے نہیں تھے۔

① اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ دونوں میں تطبیق کر دی جائے کہ طمانچہ مارنے والے حضرت صدیق اکبرؓ ہی تھے، یہاں بخاری کی روایت میں ان کا تعلق انصار سے بتایا گیا ہے یہ اپنے معنی لغوی کے اعتبار سے ہے، انصار کے معنی مدد کرنے والوں کے آتے ہیں اور حضرت صدیق اکبرؓ سے بڑھ کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد اور کس نے کی ہے۔

② دوسرا جواب یہ ہے کہ ابن ابی الدنیا کے مقابلہ میں بخاری کی روایت کو راجح قرار دیا جائے چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں ”وما ذکرہ البخاری: هو الاصح“ (۳۶)۔

فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفَيِّقُ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن تمام لوگ بیہوش ہو جائیں گے، سب سے پہلے میں ہوش میں آؤں گا، فرمایا کہ میں دیکھوں گا کہ موسیٰ عرش کا ایک پایہ پکڑے کھڑے ہوں گے، اب مجھے معلوم نہیں کہ وہ مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے تھے یا طور کی بیہوشی کا انہیں بدلہ دیا گیا اور ان پر بے ہوشی طاری ہی نہ ہوئی ہو۔

صَعَقَ کہتے ہیں کہ کسی آواز کے سننے یا کسی چیز کے دیکھنے کی وجہ سے خوف کے باعث بیہوش ہو جانا (۳۷) دو مرتبہ نفخ صور ہوگا، پہلی مرتبہ سب کے ہوش اڑ جائیں گے اور جتنے زندہ ہیں وہ سب مرجائیں گے اور جو مر چکے تھے ان کی ارواح پر بیہوشی کی کیفیت طاری ہو جائے گی، اس کے بعد دوسرا نفخ ہوگا جس سے مردوں کی ارواح ابدان کی طرف واپس آجائیں گی اور بے ہوشوں کو افاتہ ہوگا، چنانچہ سورۃ زمر میں ہے
”وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى، فَإِذَا هُمْ فِيكُمْ يَنْظُرُونَ“

(۳۵) عمدۃ القاری: ۱۸/۲۳۰

(۳۶) عمدۃ القاری: ۱۸/۲۳۰

(۳۷) المراد بالصعق غشی یلحق من سمع صوتا وادرای شیئا یفرع منه (فتح الباری: ۶/۳۴۴ کتاب الانبیاء)

یہاں بخاری کی مذکورہ روایت میں ”فاكون اول من يفيق“ میں نفخہ ثانیہ کے بعد کا افاقہ مراد ہے ، شعبی کی روایت میں اس کی تصریح ہے ”انی اول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة“ (۳۸)۔

قیامت کے دن تعداد نفحات

قیامت کے دن نفحات کی تعداد میں اختلاف ہے ، علامہ ابن حزم فرماتے ہیں کہ چار نفحات ہوں گے ، پہلا نفخہ ہوگا جس سے تمام زندہ مرجائیں گے ، دوسرا نفخہ ہوگا جس سے تمام مردے زندہ ہو جائیں گے اور حساب کے لئے جمع ہوں گے ، تیسرا نفخہ ہوگا جس سے عام بے ہوشی طاری ہو جائے گی اور چوتھا نفخہ ہوگا جس سے طاری ہونے والی بے ہوشی سے افاقہ ہوگا (۳۹) حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی قول اختیار کیا ہے (۵۰)۔

مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لامع الدراری“ میں تین (۵۱) اور ”کوکب الدرری“ میں چار نفحات کا قول اختیار کیا ہے ، ایک نفخہ امات ، دوسرا نفخہ احیاء ، تیسرا نفخہ صعقہ اور چوتھا نفخہ افاقہ ، نفخہ صعقہ اس وقت ہوگا جب اللہ جل شانہ حساب کے لئے ظہور فرمائیں گے (۵۲)۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ روایت باب میں ”يُصْعَقُونَ“ سے حساب کے لئے اللہ تعالیٰ کے ظہور کے وقت کا صعقہ مراد ہے (۵۳)۔

بعض حضرات نے پانچ نفحات کا قول اختیار کیا ہے ، صاحب جمل نے اس پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا ”وقد سمعنا بمن زادني الطنبور نعمة، ولم نسمع بمن زادني الصور نفخة“ (۵۴) یعنی یہ تو ہم نے سنا کہ کسی نغمہ کا کسی شخص نے اضافہ کر دیا ہے (کہ ایک نغمہ نیا ایجاد کر دیا ہے) لیکن صور میں نفخہ کے اضافہ کا قول ہم نے کبھی نہیں سنا۔

(۳۸) فتح الباری: ۶/۲۴۳ کتاب احادیث الانبیاء، باب وفاة موسى وذكره بعد

(۳۹) فتح الباری: ۶/۲۴۳ کتاب احادیث الانبیاء، باب وفاة موسى وذكره بعد

(۵۰) دیکھیے تفسیر عثمانی: ۶۲۰ سورۃ الزمر، لیکن حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے سورۃ النمل کی تفسیر میں پانچ نفحات ذکر کئے ہیں لکھتے ہیں ”ایک بار صور بھنکے گا جس سے خلق مرجائے گی، دوسرا بھنکے گا تو جی اٹھیں گے، اس کے بعد بھنکے گا تو کھبرا جائیں گے، پھر بھنکے گا تو بے ہوش ہو جائیں گے اور پھر بھنکے گا تو ہشیار ہوں گے (دیکھیے تفسیر عثمانی: ۱۲۰ سورۃ النمل)

(۵۱) دیکھیے لامع الدراری: ۵۸/۸ کتاب الانبیاء

(۵۲) تعلیقات لامع الدراری: ۵۹/۸ کتاب الانبیاء والکوکب الدرری:

(۵۳) الظاهر ان هذا الصعق يكون يوم القيامة حين يأتي الرب عز وجل لفصل القضاء ويتجلى فيصعقون حينئذ ان يغشى عليهم وليس المراد من

الصعق الموت (عمدة القاری: ۱۸/۲۳۰)

(۵۴) تعلیقات لامع الدراری: ۵۹/۸ کتاب الانبیاء

علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے تین کے قول کو ترجیح دی ہے (۵۵) لیکن جمہور اور علمائے محققین کے نزدیک کل دو مرتبہ نفع صور ہوگا (۵۶) جن کا تذکرہ سورۃ زمر کی مذکورہ آیت میں کر دیا گیا ہے کہ پہلی مرتبہ نفع صور ہوگا تو آسمان و زمین کے تمام جاندار بے ہوش ہو جائیں گے مگر جس کو اللہ چاہے ”الْأَمْنُ شَاءَ اللَّهُ“ سے بعض نے حضرت جبریل، میکائیل، اسرافیل اور ملک الموت مراد لئے ہیں، بعض کے نزدیک انبیاء و شہداء مراد ہیں اور بعضوں نے کہا کہ اس سے وہ جاندار مراد ہیں جو نفع اولیٰ سے پہلے مرچکے ہوں (۵۷)۔

یہ روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب احادیث الانبیاء“ میں بھی نقل کی ہے (۵۸)۔

۱۳۶ - باب : «الْمَنِّ وَالسَّلْوَى» / ۱۶۰ /

۴۳۶۳ : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْكِمَاءُ مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءُ الْعَيْنِ) . [ر : ۴۲۰۸]

۱۳۷ - باب : «قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» / ۱۵۸ /

۴۳۶۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمُوسَى بْنُ هَارُونَ قَالَا : حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ بْنُ زُبَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ : كَانَتْ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ مُحَاوَرَةً ، فَأَغْضَبَ أَبُو بَكْرٍ عُمَرَ ، فَأَنْصَرَفَ عَنْهُ عُمَرُ مُغْضَبًا ، فَاتَّبَعَهُ أَبُو بَكْرٍ يَسْأَلُهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُ فَلَمْ يَفْعَلْ ، حَتَّى أَغْلَقَ بَابَهُ فِي وَجْهِهِ ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : وَنَحْنُ عِنْدَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَمَّا صَاحِبُكُمْ هَذَا فَقَدْ غَامَرَ) . قَالَ : وَنَدِمَ عُمَرُ

(۵۵) دیکھیے روح المعانی :

(۵۶) دیکھیے تفسیر عثمانی : ۶۲۰

(۵۷) دیکھیے الجامع لاحکام القرآن : ۲۸۰ / ۱۵

(۵۸) دیکھیے صحیح بخاری مع فتح الباری ، کتاب احادیث الانبیاء ، باب وفاء موسیٰ وبعده : ۳۳۱ / ۶

عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ ، فَأَقْبَلَ حَتَّى سَلَّمَ وَجَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَصَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْخَبَرَ . قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : وَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يَقُولُ : وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَأَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي صَاحِبِي ، هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي صَاحِبِي ، إِنِّي قُلْتُ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ، فَقُلْتُمْ : كَذَبْتَ ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : صَدَقْتَ) . [ر : ۳۴۶۱]

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت عمرؓ کے درمیان کچھ گفتگو ہوئی، حضرت صدیق اکبرؓ نے اس بحث میں حضرت عمرؓ کو ناراض کر دیا حضرت عمرؓ حضرت صدیق اکبرؓ کے پاس سے ناراض ہو کر واپس چلے گئے، حضرت ابوبکرؓ ان کے پیچھے پیچھے گئے اور ان سے معافی مانگنے لگے لیکن حضرت عمرؓ نے ان کو معاف نہیں کیا اور اپنے گھر کا دروازہ بند کر دیا تو حضرت صدیق اکبرؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دیکھ کر وہاں موجود صحابہ سے فرمانے لگے ”اما صاحبکم هذا فقد غامر“ تمہارے یہ صاحب یعنی ابوبکرؓ کسی سے جھگڑے ہیں، آپ نے ان کے تیور دیکھ کر فراست سے اندازہ لگایا تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ وحی کے ذریعہ آپ کو اطلاع ہو گئی ہو، بعد میں حضرت عمرؓ کو تدامت ہوئی تو وہ آنے اور سلام کر کے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ گئے اور آپ سے پورا قصہ ذکر کر دیا، آپ حضرت عمرؓ پر ناراض ہو گئے حضرت ابوبکرؓ کہنے لگے ”خدا کی قسم! زیادتی میری طرف سے تھی“ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کیا تم لوگ میرے صاحب کو چھوڑنا چاہتے ہو، کیا تم لوگ میرے صاحب کو چھوڑنا چاہتے ہو؟“ میں نے کہا تھا ”یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً“ (لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں) تو اس وقت تم نے میری تکذیب کی اور ابوبکرؓ نے میری تصدیق کی۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت میں ”اما صاحبکم هذا فقد غامر“ میں ”غامر“ کی تشریح کی ہے ”سابق بالخیر“ سے، بھلائی اور خیر میں سبقت لیجانے کے معنی مراد لئے ہیں لیکن اکثر حضرات نے ”غامر“ کے معنی ”خاصم“ کے کئے ہیں (۵۹) یعنی لڑنا، جھگڑنا اور یہاں روایت میں یہی معنی موزوں اور مناسب ہیں۔

(۵۹) تعلیقات لامع الدراری: ۹/ ۸۹ و فی الفیض: ۳/ ۱۸۴ ای خاصم، واصلہ النزول فی الماء الكثير، والعمر اذنته ههنا الخصومة، و ما فسر به

اس روایت میں امام بخاریؒ کے شیخ ”عبد اللہ“ ہیں ان کے والد کا نام ذکر نہیں کیا ہے ، ابن السکن نے فربری کے طریق سے امام بخاری کی یہ روایت نقل کی ہے اس میں والد کا نام ہے یعنی عبد اللہ بن حماد ، یہ امام بخاری کے ہم عصر بھی ہیں اور ان کے تلامذہ میں سے بھی ہیں ، حفاظ حدیث میں ان کا شمار ہوتا ہے ، ۹ محرم ۲۳۳ھ میں ان کی وفات ہوئی ہے (۶۰)۔

فائدہ

اس روایت سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ جو شخص بہت سے کمالات اور فضائل کا مالک ہو اگر اس سے کوئی لغزش ہو جائے تو وہ نظر انداز کر دی جاتی ہے ، یہاں حضرت صدیق اکبرؓ اپنی زیادتی کا اقرار بھی کر رہے ہیں لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے باوجود حضرت عمرؓ پر اپنی ناراضگی کا اظہار کر رہے ہیں اس لئے بھائی! اگر بزرگوں سے کوئی غلطی واقع ہو جائے یا ان سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو خواہ مخواہ اس کے پیچھے نہیں پڑنا چاہیئے ، اس لئے کہ ان بزرگوں کی بہت ساری نیکیاں بھی ہوتی ہیں اور معلوم نہیں کہ ان نیکیوں کی بدولت حق تعالیٰ شانہ کے یہاں ان کا کتنا بڑا مقام ہو کہ اس لغزش کی طرف اللہ تعالیٰ توجہ نہ فرمائے اور طعن و تشنیع کرنے والوں کا مواخذہ ہو جائے ۔

۱۳۸ - باب : «وَقُولُوا حِطَّةٌ» / ۱۶۱ .

۴۳۶۵ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (قِيلَ لِي يَا إِبْرَاهِيمَ : «أَدْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ» . فَبَدَّلُوا ، فَادْخُلُوا بِرَحْمَتِنَا عَلَى أَسْتَاهِهِمْ ، وَقَالُوا : حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ) [ر : ۳۲۲۲]

یہ روایت جلد اول میں گزر چکی ہے ، ہاں ، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ کا نام اسحاق بن نصر مذکور ہے ، یہاں صرف ”حدثنا اسحاق“ ہے ، حافظ ابن حجر ، علامہ عینی اور علامہ قسطلانی نے فرمایا کہ یہاں ”اسحاق“ سے مراد ”اسحاق بن راہویہ“ ہیں (۶۱) اس لئے کہ جب ”اسحاق“ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے ”اسحاق بن راہویہ“ ہی مراد ہوتے ہیں لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مراد ”اسحاق بن نصر“ ہیں کیونکہ یہی سند اور متن جلد اول کتاب الانبیاء میں گزر چکا ہے اور وہاں ”اسحاق بن نصر“ ہیں (۶۲)۔

١٣٩ - باب : «خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ» / ١٩٩ .

الْعُرْفُ : المعروف .

٤٣٦٦ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدَةَ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ عُسَيْبَةُ بْنُ حِصْنٍ بَنِي حَذِيفَةَ ، فَزَلَّ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحُرِّ بْنِ قَبَسٍ ، وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يُدْنِيهِمْ عُمَرُ ، وَكَانَ الْقُرَاءُ أَصْحَابَ مَجَالِسِ عُمَرَ وَمُشَاوَرَتِهِ ، كَهَوْلًا كَانُوا أَوْ شَبَابًا ، فَقَالَ عُسَيْبَةُ لِابْنِ أَخِيهِ : يَا ابْنَ أَخِي ، لَكَ وَجْهٌ عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ ، فَاسْتَأْذِنْ لِي عَلَيْهِ ، قَالَ : سَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَاسْتَأْذِنَ الْحُرُّ لِعُسَيْبَةَ ، فَأَذِنَ لَهُ عُمَرُ ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ : هِيَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، فَوَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ وَلَا تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ . فَغَضِبَ عُمَرُ حَتَّى هَمَّ بِهِ ، فَقَالَ لَهُ الْحُرُّ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ : «خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ» . وَإِنَّ هَذَا مِنَ الْجَاهِلِينَ . وَاللَّهُ مَا جَاوَزَهَا عُمَرُ حِينَ تَلَاهَا عَلَيْهِ ، وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ .

[٦٨٥٦]

٤٣٦٧ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ : «خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ» . قَالَ : مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا فِي أَخْلَاقِ النَّاسِ .

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ : أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ أَنْ يَأْخُذَ الْعَفْوَ مِنْ أَخْلَاقِ النَّاسِ ، أَوْ كَمَا قَالَ .

(٣٣٦٦) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الاعتصام، باب الاقتداء بسنن النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث:

٤٢٨٦، مع الفتح، وهذا الحديث من أفراد (عمدة القاري: ١٨/١٤)

(٣٣٦٦) وأخرجه في كتاب التفسير، باب قوله تعالى: خذ العفو وأمر بالعرف، رقم الحديث: ٢٦٢٣، وهذا تعليق

أخرجه عن عبد الله بن براد (عمدة القاري ج ١٨ ص ٢٢٣)

تفسیر سورۃ الأنفال

۱۴۰ - باب : قَوْلُهُ : «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» / ۱/ .

قال ابن عباس : الْأَنْفَالُ : الْمَغَانِمُ . قَالَ قَتَادَةُ : «رِيحُكُمْ» / ۴۶/ : الْحَرْبُ . يُقَالُ : نَافِلَةٌ عَطِيَّةٌ .

سورة الانفال

قال ابن عباس : الْأَنْفَالُ : الْمَغَانِمُ

اس تفسیر سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہاں ”نفل“ اس معروف معنی میں مستعمل نہیں ہے جو فقہاء کی اصطلاح ہے کہ غازی اور جماد میں حصہ لینے والے کو مقررہ حصہ سے کچھ زائد عطا کیا جائے بلکہ یہاں نفل کے معنی مطلقاً غنیمت کے ہیں (۱) حضرت ابن عباسؓ کی یہ تعلیق ابن ابی حاتم نے علی بن ابی طلحہ کے طریق سے موصولاً نقل کی ہے (۲)۔

يقال : نَافِلَةٌ : عَطِيَّةٌ

نافلہ بمعنی عطیہ ہے ، یہ لفظ اگرچہ سورۃ انفال میں نہیں ہے لیکن لفظ انفال کی مناسبت سے امام نے اس کو یہاں ذکر کیا ، اس کے معنی اصل میں زیادتی کے ہیں ، اس لئے فرض اور واجب نمازوں سے زائد رکعات کو نافلہ کہتے ہیں۔

(۱) لامع الدراری : ۹۰ / ۹

(۲) عمدۃ القاری : ۱۸ / ۲۴۳

۴۳۶۸ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ : أَخْبَرَنَا هُثَيْمٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : سُورَةُ الْأَنْفَالِ ، قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ . [ر : ۳۸۰۵]

حضرت سعید بن جبیر کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ سورۃ انفال کس سلسلہ میں نازل ہوئی تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے بتایا کہ یہ غزوہ بدر کے سلسلہ میں نازل ہوئی تھی۔

مسند احمد میں ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے غزوہ بدر میں سعید بن العاص کو قتل کر کے اس کی تلوار لے لی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ یہ تلوار مال غنیمت میں جمع کر دو جس کی وجہ سے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو صدمہ ہوا، حضرت سعد تلوار جمع کر کے ابھی کچھ دور نہیں گئے تھے کہ سورۃ انفال کی ابتدائی آیت نازل ہوئی، چنانچہ آپؐ نے حضرت سعد کو بلا کر وہ تلوار ویدی (۳)۔

الوداد اور نسائی وغیرہ میں شان نزول کا ایک دوسرا واقعہ بھی مذکور ہے کہ غزوہ بدر میں فتح کے بعد صحابہ میں مال غنیمت کے سلسلے میں اختلاف ہونے لگا، نوجوانوں کا خیال تھا کہ یہ سب ہماری محنت کا نتیجہ ہے، یوڑھوں کی رائے یہ تھی کہ ہم تمہارا سہارا تھے، مرکز میں جھنڈا ہم نے سنبھال رکھا تھا اس لئے تمہیں کوئی فوقیت اور ہم پر ترجیح حاصل نہیں، یہ تنازع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا تو اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی (۴)۔

«الشُّوْكَهٖ /۷/ : الْحَدُّ . «مُرْدَفِيْنَ» /۹/ : فَوْجًا بَعْدَ فَوْجٍ ، رَدَفْنِي وَأَرْدَفَنِي جَاءَ بَعْدِي . «ذُوقُوا» /۵۰/ : بَاشِرُوا وَجَرُّوا ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ ذَوْقِ الْقَهْمِ . «فِرْكُمُ» /۳۷/ : يَجْمَعُهُ . «وَأِنْ حَنَحُوا» /۶۱/ : طَلَبُوا ، السَّلْمُ وَالسَّلَامُ وَاحِدٌ . «بِشْخِنْ» /۶۷/ : يَغْلِبُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مُكَاءٌ» إِذْ خَالَ أَصَابِعُهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ «وَصُدِيَّةٌ» /۳۵/ : الصَّغِيرُ . «لَيْبِشُوكَ» /۳۰/ : لِيَجْسُوكَ .

الشُّوْكَهٖ : الْحَدُّ

آیت میں ہے ”وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَآ لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَوۃَ تَكُونُ لَكُمْ“

(۳) عمدة القاری: ۱۸/ ۲۳۵ والدر المنثور فی التفسیر بالمأثور: ۴/ ۱۵۸

(۴) الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور: ۳/ ۱۵۹-۱۶۰ والسنن الکبری للنسائی، کتاب التفسیر، سورۃ الأنفال، رقم الحدیث: ۱۱۱۹۷

اس میں ”الشوكة“ کی تفسیر ”الحَدُّ“ سے کی ہے، حدِ تلوار کی دھار کو کہتے ہیں، شوكة اصل میں کانٹے کو کہتے ہیں تو کانٹا جیسے کانٹا ہے تلوار بھی کاٹ کرتی ہے ”غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ“ سے غیر مسلح جماعت یعنی قریش کا تجارتی قافلہ مراد ہے۔

مُرْدِفِينَ: فَوْجًا بَعْدَ فَوْجٍ، رَدَفِي وَآرَدَفِي: جَاءَ بَعْدِي

آیت کریمہ میں ہے ”اِنِّیْ مُمِدِّکُمْ بِاَلْفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِکَةِ مُرْدِفِیْنَ“ یعنی میں تم کو ایک ہزار فرشتوں سے مدد دوں گا جو سلسلہ وار چلے آویں گے، ”مردفین“ کے معنی ہیں ایک جماعت کے بعد ایک جماعت، فرماتے ہیں کہ رَدَفٌ ثَلَاثٌ مُّجْرَدٌ اور اَرَدَفٌ از باب افعال دونوں کے معنی ہیں جَاءَ بَعْدِ یعنی میرے بعد آیا، میرے پیچھے آیا، یہ مانوڑ ہے رَدَفٌ سے جس کے معنی ہیں پیچھے آنے والا، تابع، تو مردفین کے معنی متبعین کے ہوئے۔

فَیْرَکُمُ: یَجْمَعُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”لَیْمِیزَ اللّٰهُ الْخَیْثَ مِنَ الطَّیِّبِ وَیَجْعَلُ الْخَیْثَ بَعْضُهُ عَلٰی بَعْضٍ فَیْرَکُمُ جَمِیْعًا فَیَجْعَلُہُمْ فِیْ جَهَنَّمَ“ تاکہ اللہ ناپاک کو پاک سے الگ کر دے اور ناپاکوں کو ایک دوسرے سے ملا دے، پھر اس کو جمع کر دے اکٹھا پھر اس کو جہنم میں ڈال دے۔

کہتے ہیں کہ آیت میں یَرْکُمُ کے معنی ہیں یَجْمَعُ، یعنی جمع کر دے، ڈھیر کر دے۔
اصل میں باب نصر سے رَکَمٌ، یَرْکُمُ کے معنی ہیں ڈھیر کرنا، جمع کرنا،
یرکمہ کی ضمیر فریقِ خبیث یعنی کفار کی طرف راجع ہے۔

ذُوقُوا: بِأَشْرَوْا، وَجَرَّبُوا، وَلَیْسَ هٰذَا مِنْ ذُوقِ الْقَمَمِ

”ذَلِکُمْ فَذُوقُوْهُ وَاِنَّ لِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابَ النَّارِ“ اس میں ذوق سے مراد منہ سے چکھنا نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ تم اب اس عذاب کو برداشت کرو اور آزماؤ۔

وان جنحوا: طلبوا

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ“ اور اگر وہ صلح کی طرف

جھکیں تو آپ بھی اس کی طرف جھک جائیں اور اللہ پر بھروسہ رکھیں۔ فرماتے ہیں کہ ”جَنَحُوا“ کے معنی طلبوا ہیں یعنی اگر وہ صلح و سلامتی طلب کریں تو آپ بھی آمادہ ہو جائیں اور اللہ پر بھروسہ رکھیں۔

يُشِخِنَ يَغْلِبُ

آیت کریمہ میں ہے ”مَا كَانَ لِتَيْبِ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُشِخِنَ فِي الْأَرْضِ“ کسی نبی کے لیے مناسب نہیں کہ ان کے قیدی باقی رہیں، جب تک کہ وہ زمین میں خوب خوزیری نہ کر دیں۔
الوعیدہ ”يُشِخِنَ“ کی تفسیر یغلب سے کرتے ہیں، یعنی جب تک دشمنوں کی خوزیری اور کثرت قتل سے ملک میں غلبہ نہ حاصل کرے اس وقت تک قیدی کافروں کو باقی رکھنا مناسب نہیں۔

لِيُشْتَبِكَ لِيَحْبِسُوكَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشْتَبِكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ“ اور جب کہ کافر لوگ آپ کی نسبت تدبیریں سوچ رہے تھے کہ (آیا) آپ کو قید کر لیں یا آپ کو قتل کر ڈالیں یا آپ کو خارج وطن کر دیں۔
”يُشْتَبِكَ“ کے معنی يَحْبِسُوكَ کے ہیں، یعنی آپ کو قید کر لیں، آپ کو روک لیں۔

وقال مجاهد: مُكَاءٌ: إِدْخَالُ أَصَابِعِهِمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ، وَتَصَدِيدَةٌ: الصَّفِيرُ
آیت میں ہے ”وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَتَصَدِيدَةٌ“ مجاہد نے اس آیت میں ”مُكَاءٌ“ کی تفسیر کی ہے، ”اپنی انگلیوں کو اپنے منہ میں داخل کرنا“ اور تصدیه کے معنی بیان کئے ہیں، ”سیٹی“ لیکن یہ تفسیر غیر مشہور ہے، مشہور تفسیر یہ ہے کہ مُكَاءٌ کے معنی سیٹی بجانا اور تصدیه کے معنی ہیں تلی بجانا (۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”یعنی حقیقی نمازیوں کو مسجد سے روکتے ہیں اور خود ان کی نماز کیا ہے؟ کعبہ کا برہنہ ہو کر طواف کرنا اور ذکر اللہ کی جگہ سیٹیاں اور تالیاں بجانا جیسے آج بھی بہت سی آدمی گھنٹیاں اور ناقوس بجانے کو بڑی

عبادت سمجھتی ہیں غرض نہ خود اللہ کی عبادت کرتے ہیں، نہ دوسروں کو کرنے دیتے ہیں، ان بے معنی اور لغو باتوں کو عبادت قرار دے رکھا ہے، بعض نے کہا کہ سیٹیاں اور تالیاں بجانا مسلمانوں کی عبادت میں خلل ڈالنے کے لیے ہوتا تھا یا ازارہ استزاء و تسخر ایسا کرتے تھے۔“

۱۴۱ - باب : «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ» ۲۱/ .

۴۳۶۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ،

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ : «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ» . قَالَ : هُمْ نَفَرٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ .

۱۴۲ - باب : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا

أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهٌُ تُخْشَوْنَ» ۲۴/ .

اسْتَجِيبُوا : أَجِيبُوا . لِمَا يُحْيِيكُمْ : بَصْلِحْكُمْ .

۴۳۷۰ : حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ : أَخْبَرَنَا رَوْحٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ :

سَمِعْتُ حَقْفَصَ بْنَ عَاصِمٍ يُحَدِّثُ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلَّى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي ،

فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَعَانِي ، فَلَمْ آتِهِ حَتَّى صَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ : (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنِي ؟

أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ» . ثُمَّ قَالَ : لَأَعْلَمَنَّكَ

أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ . فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَخْرُجَ فَذَكَرْتُ لَهُ .

وَقَالَ مُعَاذُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خُبَيْبٍ : سَمِعَ حَقْفَصًا : سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ ، رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ

النَّبِيِّ ﷺ ، يَهْدَا . وَقَالَ : (هِيَ : «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» . السَّبْعُ الْمَثَانِي) . [ر : ۴۲۰۴]

۱۴۳ - باب : «وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنْ

السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» ۳۲/ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَا سَمِيَ اللَّهُ تَعَالَى مَطَرًا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا عَذَابًا ، وَتُسَمَّى الْعَرَبُ الْعَيْثُ ،

وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «يُنَزِّلُ الْعَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا» / الشورى : ۲۸ .

ابن عیینہ نے کہا ”مطر“ کا اطلاق قرآن نے جہاں کیا ہے وہ عذاب کے لئے کیا ہے اور مطر بمعنی بارانِ رحمت کے لئے لفظ ”غیث“ استعمال کیا گیا ہے ، جیسا کہ آیت میں ہے ”يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَطَطُوا“ لیکن یہ کوئی قانون کئی نہیں ہے ، قرآن مجید کی ایک آیت میں ہے ”وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ لَذَىٰ مِنْ مَطَرٍ“ اس میں ”مطر“ عذاب کے معنی میں نہیں ہے بلکہ اس سے غیث اور بارش مراد ہے ۔

۴۳۷۱ : حَدَّثَنِي أَحْمَدُ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ، هُوَ ابْنُ كُرْدَيْدٍ ، صَاحِبُ الزِّيَادِيِّ : سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ أَبُو جَهْلٍ : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ، فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ، أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . فَتَرَكْتُ : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . الْآيَةُ . [۴۳۷۲]

احمد بن النضر

احمد یہاں غیر منسوب ہے یعنی والد کا نام امام نے ذکر نہیں کیا ہے ، حاکم وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ احمد بن النضر بن عبد الوہاب نیشاپوری ہیں ، اس حدیث سے متصل اگلی حدیث محمد بن النضر سے امام بخاری نے نقل کی ہے ، محمد بن النضر احمد بن النضر کے بھائی ہیں (۶) امام بخاری جب نیشاپور تشریف لاتے تو ان دو بھائیوں کے پاس اکثر رستے ، حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ دونوں امام مسلم کے ہم طبقہ ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں اور امام کے ساتھ ان کے بعض شیوخ سے روایت کرنے میں شریک بھی ہیں ، ان دونوں بھائیوں کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے (۷) -

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت عبید اللہ بن معاذ سے نقل کی ہے (۸) جو احمد بن النضر کے شیخ ہیں ، اس طرح امام مسلم کی سند ایک درجہ عالی ہے اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ امام مسلم کو اس طرح کی فضیلت صرف چار احادیث میں حاصل ہوئی ہے (۹)

(۳۳۷۱) و رقم الحديث: ۴۳۷۲، و أخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب: في قول الله تعالى: وما

كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، رقم الحديث: ۲۷۹۶

(۶) عمدة القاری: ۲۳۹/۱۸

(۷) فتح الباری: ۳۰۸/۸ - و تهذیب الکمال: ۱۱۵/۱ - ۵۱۶

(۸) دیکھیے صحیح مسلم: کتاب صفات المنافقين وأحكامهم، رقم الحديث: ۲۷۹۶

(۹) دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازی: ۶۹۲

۱۴۴ - باب : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» / ۳۳ .
 ۴۳۷۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّضْرِ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ،
 عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ صَاحِبِ الزِّيَادِيِّ : سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ أَبُو جَهْلٍ : اللَّهُمَّ إِنْ
 كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ، فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ، أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . فَتَرَلْتُ :
 «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» . وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ
 اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . الْآيَةُ . [ر : ۴۳۷۱]

آیت کریمہ کی دو تفسیریں

روایت میں ہے کہ الجمل وغیرہ نے کہا ”اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً
 مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ“ یعنی اے اللہ! اگر یہی قرآن پاک آپ کی طرف سے حق ہے تو ہم پر پتھر
 برسا دیجئے یا کوئی دوسرا سخت عذاب نازل کر دیجئے ، قرآن نے اس کا جواب دیا ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ
 فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ“ اس جواب میں عذاب نازل نہ ہونے کی دو وجہ بتائی گئی ہیں ایک
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں موجود ہونا، دوسری وجہ لوگوں کا استغفار کرنا، ابن جریر وغیرہ نے فرمایا
 ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ“ آیت کا یہ حصہ اس وقت نازل ہوا جب کہ آپ مکہ مکرمہ میں موجود تھے
 اور پھر ہجرت مدینہ کے بعد آیت کا دوسرا حصہ یہ نازل ہوا ”وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ“
 یَسْتَغْفِرُونَ کی ضمیر مسلمانوں کی طرف راجع ہے اور مطلب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں فضلاء مسلمین موجود ہیں
 جو ہجرت نہ کر سکے اور اللہ سے استغفار کر رہے ہیں، ان کی خاطر اور ان کے استغفار کی برکت سے اہل مکہ پر
 عذاب نازل نہیں کیا گیا۔

پھر جب ان سب حضرات نے ہجرت کر لی اور مکہ مکرمہ سے چلے گئے تو اگلی آیت نازل ہوئی

”وَمَا لَهُمْ آلَافٌ يَدْعُونَ اللَّهَ وَهُمْ يُصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“

مطلب یہ ہے کہ اب مانع عذاب دونوں سبب رفع ہو چکے ، نہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ
 میں رہے اور نہ استغفار کرنے والے مسلمان مکہ میں باقی رہے تو اب عذاب آنے سے کوئی رکاوٹ باقی نہیں،
 چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر ان کافروں پر عذاب نازل کیا گیا ان میں بعض مارے گئے ، بعض کالے گئے اور باقی

مغلوب ہوئے (۱۰)

اس تفسیر کے مطابق ”وَأَنْتَ فِيهِمْ“ سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں قیام ہے اور ”یَسْتَغْفِرُونَ“ سے مسلمانوں کا استغفار مراد ہے اور عذاب سے فتح مکہ کے وقت کفار کا مغلوب ہونا مراد ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں موجود ہونا مانع عذاب ہے، صرف مکہ میں موجود ہونا مراد نہیں اور يَسْتَغْفِرُونَ کی ضمیر کافروں کی طرف راجع ہے اور مطلب یہ ہے کہ اہل مکہ کے اعمال بد کا تقاضہ تو یہی تھا کہ ان پر آسمان سے پتھر برسائے جائیں مگر دو چیزیں اس عذاب سے مانع ہوئیں ایک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں موجود ہونا، دوسرے اہل مکہ کا استغفار کرنا، اہل مکہ اگرچہ مشرک تھے تاہم طواف وغیرہ کے وقت ”عُمْرُاَنِكَ عُمْرُاَنِكَ“ کا ورد کیا کرتے تھے، ان کا یہ استغفار کفر کے ساتھ اگرچہ ان کے لئے آخرت میں نافع نہ ہو مگر دنیا میں انہیں اس کا یہ فائدہ ہوا کہ وہ لوگ عذاب دنیوی سے بچ گئے اور آگے آیت ”وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ....“ سے اس صورت میں عذاب اخروی مراد ہوگا، مطلب یہ ہوگا کہ اگرچہ یہ لوگ دنیوی عذاب سے بچ گئے تاہم آخرت کا عذاب ان کو ضرور دیا جائے گا (۱۱) تو جس عذاب کی نفی کی گئی ہے ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ....“ سے، اس سے عذاب دنیا مراد ہے اور جس کا اختتام کیا گیا ہے ”وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ....“ سے اس سے آخرت کا عذاب مراد ہے (۱۲)۔

۱۴۵ - باب : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ» / ۳۹/ .

۴۳۷۴/۴۳۷۳ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى : حَدَّثَنَا حَبِوَةُ ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ بُكَيْرٍ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ : «وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا» . إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ لَا تُقَاتِلَ كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ؟ فَقَالَ : يَا ابْنَ أَخِي ، أَغَرَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَلَا أَقَاتِلُ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَغَرَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا» . إِلَى آخِرِهَا . قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» . قَالَ ابْنُ

(۱۰) دیکھیے تفسیر طبری ۶۸۳/۲ نیز البحر المحیط: ۳۸۹/۳

(۱۱) دیکھیے البحر المحیط: ۳۹۰/۳

(۱۲) دیکھیے تفسیر کبیر: ۱۵۹/۱۵

عُمَرُ : قَدْ فَعَلْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا ، مَكَانَ الرَّجُلِ يُفْتَنُ فِي دِينِهِ : إِمَّا يَقْتُلُونَهُ وَإِمَّا يُؤَيِّقُونَهُ ، حَتَّى كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةً . فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَا يُوَافِقُهُ فِيمَا يُرِيدُ قَالَ : فَمَا قَوْلُكَ فِي عَلِيٍّ وَعُمَانُ ؟ قَالَ ابْنُ عُمَرَ : مَا قَوْلِي فِي عَلِيٍّ وَعُمَانُ ؟ أَمَّا عُمَانُ : فَكَانَ اللَّهُ قَدْ عَمَّا عَنْهُ ، فَكَرِهْتُمْ أَنْ يَغْفُو عَنْهُ . وَأَمَّا عَلِيٌّ : فَأَبْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَتَنُهُ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ - وَهَذِهِ ابْنَتُهُ - أَوْ بَيْتُهُ - حَيْثُ تَرَوْنَ .

(۴۳۷۴) : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا يَبَانُ : أَنَّ وَبَرَةَ حَدَّثَهُ قَالَ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ : خَرَجَ عَلَيْنَا - أَوْ : إِلَيْنَا - ابْنُ عُمَرَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : كَيْفَ تَرَى فِي قِتَالِ الْفِتْنَةِ ؟ فَقَالَ : وَهَلْ تَذَرِي مَا الْفِتْنَةُ ؟ كَانَ مُحَمَّدٌ ﷺ يُقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ ، وَكَانَ الدُّخُولُ عَلَيْهِمْ فِتْنَةً ، وَلَيْسَ كَقِتَالِكُمْ عَلَى الْمَلِكِ . [ر : ۴۲۴۳]

فقال: يا ابن أخي اغترِبْ بِهَذِهِ الْآيَةِ۔۔۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس ایک آدمی آیا اور آپ سے کہنے لگا کہ آپ مسلمانوں کی باہمی لڑائی میں حصہ کیوں نہیں لیتے جبکہ قرآن میں اللہ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا...“ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ اس آیت کے سلسلے میں دھوکہ میں پڑ جاؤں (اور اس کا صحیح مفہوم نہ سمجھ پاؤں اور قتال مسلمین میں شرکت نہ کروں) یہ مجھے زیادہ محبوب ہے اس سے کہ میں دھوکہ میں پڑوں اس آیت کے سلسلے میں جس میں اللہ نے فرمایا ”وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا...“ یعنی اس آیت کے سلسلے میں کوئی غلط فہمی مجھے گوارا نہیں کہ قتل مومن عدا کو میں معمولی اور ہلکا کام سمجھوں ، لہذا میں قتل مومن کا عدا ارتکاب نہیں کر سکتا۔

بعض نسخوں میں ”اَعْتَرُ“ کے بجائے ”اُعَيِّرُ“ باب تفعیل سے صیغہ مجہول واحد منکم ہے ”عَيِّرُ“ تَعْيِيرًا کے معنی ہوتے ہیں: عار دلانا، عیب لگانا، اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”مجھ کو“ ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا“ والی آیت کے اوپر عمل نہ کرنے پر عار دلانی جائے یہ بہتر ہے میرے نزدیک اس سے کہ مجھ کو ”وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا...“ پر عمل کرنے کی وجہ سے عار دلانی جائے۔

واما علي: فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه۔ و اشار بيده۔ وهذه ابنته أو بيته
یعنی حضرت علیؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی اور ان کے داماد ہیں اور اپنے ہاتھ سے

اشارہ کیا کہ یہ ان کا گھر ہے یعنی کسی قرابت کے ساتھ ساتھ مکان کے اعتبار سے بھی وہ آپ کے قریب اور متصل رہے ہیں، یہاں روایت میں ”ہذہ اہلۃ اوبیتہ“ ہے لیکن اس میں صحیح ”ہدایت“ والا نسخہ ہے، چنانچہ امام بخاری نے یہ روایت ص ۶۳۸ پر نقل کی ہے وہاں بلا شک ”ہدایت“ ہی دارو ہوا ہے (۱۲)۔

۱۴۶ - باب : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ» ۶۵/ .
 ۴۳۷۶ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : لَمَّا نَزَلَتْ : «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» . فَكُتِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَفِرَّ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ . فَقَالَ سُفْيَانُ غَيْرَ مَرَّةٍ : أَنْ لَا يَفِرَّ عَشْرُونَ مِنْ مِائَتَيْنِ ، ثُمَّ نَزَلَتْ : «وَالآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» . الْآيَةَ . فَكُتِبَ أَنْ لَا يَفِرَّ مِائَةٌ مِنْ مِائَتَيْنِ . زَادَ سُفْيَانُ مَرَّةً نَزَلَتْ : «حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ» .

قَالَ سُفْيَانُ : وَقَالَ ابْنُ شُبْرُمَةَ : وَارَى الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مِثْلَ هَذَا .

[۴۳۷۶]

ابتداء میں حکم یہ تھا کہ ایک مسلمان دس کافروں کے مقابلے سے جنگ میں نہیں بھاگے گا، دس مسلمان سو کا، بیس دو سو کا اور ہزار دس ہزار کافروں کا مقابلہ کریں گے لیکن بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور آیت نازل ہوئی ”وَالآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا“، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ“ یعنی ایک سو مسلمان ثلاثہ قدم ہوں تو وہ دو سو کفار پر غالب آسکیں گے، اس میں اشارہ کر دیا کہ اپنے سے دوگنی تعداد پر تو مسلمان ہی کے غالب رہنے کی توقع ہے اس لئے فرار جائز نہیں، ہاں اگر فریق مخالف کی تعداد دوگنی سے بھی زیادہ ہو جائے تو فرار جائز ہے۔

میدان جنگ سے فرار کب جائز ہے ؟

جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کے نزدیک حکم یہی ہے کہ جب تک فریق مخالف کی تعداد دوگنی سے زائد نہ

ہو، اس وقت تک میدان جنگ سے بھاگنا حرام ہے (۱۳)۔

(۱۳) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله: «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» ۶۳۸/۲
 (۳۳۴۵) وایضاً أخرجه فی کتاب التفسیر، باب الآن خفف الله عنكم، رقم الحديث: ۳۳۴۶، وهذا الحديث من

اس میں گھٹکو ہوئی ہے کہ دشمن کا دوگنا ہونا تعداد کے اعتبار سے ہے یا قوت اور اسلحہ کے اعتبار سے ہے، ابن مابشون مالکی وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ دوگنا ہونا تعداد کے اعتبار سے نہیں، اسلحہ اور قوت کے اعتبار سے ہے، لہذا سو مسلمان اگر ایسے سو کافروں سے فرار اختیار کر لیں جو قوت اور اسلحہ کے اعتبار سے ان سے دوگنے ہوں تو ان کے نزدیک یہ جائز ہے (۱۵)۔

لیکن جمہور علماء کے نزدیک دوگنا ہونا تعداد کے اعتبار سے ہے لہذا مذکورہ صورت میں ان سو مسلمانوں کا راہ فرار اختیار کرنا جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہوگا۔

ہاں اگر کفار کی تعداد دوگنے سے بھی زیادہ ہو جائے تو پھر راہ فرار اختیار کرنا جائز ہے البتہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لشکر اسلام کی تعداد بارہ ہزار تک پہنچ جائے تو پھر میدان جنگ سے بھاگنا درست نہیں، چاہے دشمن کی تعداد دوگنے سے زائد ہی کیوں نہ ہو (۱۶)۔

اور استدلال میں زہری کے طریق سے مروی حدیث پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خیر الأصحاب أربعة، وخیر السرايا أربع، وخیر الجیوش أربعة آلاف، ولن یؤتی اثنا عشر ألفاً من قلة ولن یغلب“ (۱۷)۔ اس روایت میں تصریح ہے کہ مسلمانوں کے لشکر کی تعداد جب بارہ ہزار ہو تو وہ مغلوب نہیں ہوں گے اس حدیث کی وجہ سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا لشکر اگر بارہ ہزار سے زائد ہو تو وہ کفار کے مقابلے سے راہ فرار اختیار نہیں کریں گے، چاہے کفار کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں، علامہ قرطبی نے امام مالک سے بھی ایک روایت امام محمد کے مذہب کے مطابق نقل کی ہے (۱۸)۔

تاریخ اسلام میں اس کی کئی مثالیں موجود ہیں کہ مسلمان کفار کے مقابلہ میں انتہائی محدود تعداد میں تھے لیکن ثابت قدم رہے تو اللہ جل شانہ نے انہیں فتح اور کامیابی عطا فرمائی۔

غزوہ موتہ کا واقعہ گزر چکا ہے، اس میں مسلمانوں کی تعداد صرف تین ہزار تھی جبکہ رومیوں اور ان کے حلیفوں کی تعداد دو لاکھ کے قریب تھی، جنگ قادسیہ میں مسلمانوں کی تعداد چالیس ہزار کے قریب تھی،

(۱۵) الجامع لأحكام القرآن: ۴۸۰/۷

(۱۶) احکام القرآن للجصاص: ۳۸/۳، الإکلام فی الفرار من الحرب

(۱۷) الحدیث أخرجه أبو داود عن أبي خيثمة زهير بن حرب، وعن وهب بن جرير عن أبيه، عن يونس، عن الزهري، عن عبيد الله

بن عبد الله، عن ابن عباس، في كتاب الجهاد، باب فيما يستحب من الجيوش والرفقاء والسرايا، رقم: ۲۶۱۱۔ قال أبو داود:

والصحيح أنه مرسل، ورواه الترمذي في كتاب السير، باب ما جاء في السرايا، رقم: ۱۵۵۵۔ وقال: هذا حديث حسن غريب لا

يسنده كبير أحد غير جرير بن حازم، وإنما روى هذا الحديث عن الزهري، عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا.

(۱۸) الجامع لأحكام القرآن: ۳۸۲/۸۷

جبکہ کفار بعض روایات کے مطابق دو لاکھ سے زائد تھے (۱۹)، فتح اندلس کے وقت طارق بن زیاد کی زیر قیادت لشکرِ اسلام کی تعداد سترہ سو تھی جبکہ مخالف لشکر ستر ہزار افراد پر مشتمل تھا (۲۰)۔

قال سفیان: وقال ابن شبرمة: واری الامر بالمعروف والنهی عن المنکر مثل هذا ابن شبرمة (شین کے ضمہ، باء کے سکون اور راء کے ضمہ کے ساتھ) کا نام عبد اللہ ہے، تابعی ہیں اور کوفہ کے قاضی رہے ہیں، سن ۱۳۳ ہجری میں ان کی وفات ہوئی (*) یہ فرماتے ہیں کہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر کے سلسلہ میں بھی یہ حکم ہے کہ ایک آدمی کے مقابلہ میں دو آدمی منکر پر ہیں تو اس کے لیے فرار جائز نہیں لیکن اگر دو سے زائد ہو گئے تو پھر فرار جائز ہے۔

۱۴۷ - باب : «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا». الآية / ۶۶ .

إلى قوله : «وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» .

۴۳۷۶ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السُّلَمِيُّ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ : أَخْبَرَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي الزُّبَيْرُ بْنُ خَرِيتٍ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» . شَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، حِينَ فُرِضَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَبْرَأَ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ ، فَجَاءَ التَّخْفِيفُ ، فَقَالَ : «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» . قَالَ فَلَمَّا خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنَ الْعِدَّةِ ، نَقَصَ مِنَ الصَّبْرِ بِقَدْرِ مَا خَفَّفَ عَنْهُمْ . [ر : ۴۳۷۵]

۱۴۸ - باب : تفسیر سُوْرَةِ «بَرَاءَةِ» [التَّوْبَةِ].

«وَلِیَجْزَ» /۱۶/ : کُلُّ شَیْءٍ اَدْخَلْتَهُ فِی شَیْءٍ . «الشَّقَّةُ» /۴۲/ : السَّفَرُ . الْخَبَالُ الْفَسَادُ ، وَالْخَبَالُ الْمَوْتُ . «وَلَا تَفْنِی» /۴۹/ : لَا تُوبَخِی . «كَرَهَا» وَ «كَرَهَا» /۵۳/ : وَاحِدٌ . «مُدْخَلًا» /۵۷/ : يُدْخَلُونَ فِیهِ . «یَجْمَحُونَ» /۵۷/ : یُسْرِعُونَ . «وَالْمُؤْتَفِكَاتِ» /۷۰/ : اَنْتَفَكْتَ اَنْقَلَبْتَ بِهَا الْاَرْضُ . «أَهْوَى» /النجم: ۵۳/ : اَلْقَاهُ فِی هَوَیْهِ . «عَذَنَ» /۷۲/ : خُلِدَ ، عَذَنَتْ بِاَرْضٍ اَيَ اَقَمَتْ ، وَمِنْهُ : مَعْدِنٌ ، وَيُقَالُ : فِی مَعْدِنٍ صِدْقٍ ، فِی مَبْنًى صِدْقٍ . «الْخَوَالِفُ» /۹۳/ : الْخَالِفُ الَّذِی خَلَفَنِی فَقَعَدَ بَعْدِی ، وَمِنْهُ : یَخْلَفُهُ فِی الْغَابِرِیْنِ ، وَیَجُوزُ اَنْ یَكُونَ النِّسَاءُ ، بَنَ الْخَالِفَةِ ، وَانْ كَانَ جَمْعَ الذُّكُورِ ، فَانَّهُ لَمْ یُوجَدْ عَلَی تَقْدِیْرِ جَمْعِهِ اِلَّا حَرْفَانِ : فَارِسٌ وَفَوَارِسٌ ، وَهَالِكٌ وَهَوَالِكٌ . «الْخَبِرَاتُ» /۸۸/ : وَاحِدُهَا خَبِرَةٌ ، وَهِيَ الْفَوَاضِلُ . «مُرْجُونَ» /۱۰۶/ : مُؤَخَّرُونَ . الشَّقَا : الشَّقِیْرُ ، وَهُوَ حَدُّهُ ، وَالْجُرْفُ مَا تَجَرَّفَ مِنَ السُّیُولِ وَالْأَوْدِیَةِ . «هَارٍ» /۱۹/ : هَاثِرٌ ، یُقَالُ : تَهَوَّرَتِ الْبِئْرُ اِذَا اَنْهَدَمَتْ ، وَانْهَارَ مِثْلُهُ . «لَاوَاهُ» /۱۱۴/ : شَقَقَا وَفَرَقَا . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

اِذَا قُمْتُ اَرْحَلُهَا بِلَیْلِ تَاوَهُ آهَهُ الرَّجُلُ الْحَزِیْنِ

سورة براءة

وَلِیَجْزَ: کُلُّ شَیْءٍ اَدْخَلْتَهُ فِی شَیْءٍ

آیت میں ہے ”وَلَمْ یَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلَا رُسُلِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِیْنَ وَلِیَجْزَ“ امام فرماتے ہیں کہ وَلِیَجْزَ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جسے کسی دوسری چیز میں آپ داخل کریں، یہ ولوج بمعنی دخول سے مشتق ہے (۲۱)

(۲۱) قال الراغب فی المفردات: ۴۳۲ ”الولج: الدخول فی مضیق“ والولیجة: کل ما یتخذہ الانسان معتمدا علیہ، ولیس من اہلہ من قولہم:

فلان ولیجة فی القوم اذا الحق بہم ولیس منہم انسانا کان او غیرہ“

یہاں آیت میں اس سے بھیدی اور اندرونی دلی دوست مراد ہے۔

الشَّقَّةُ: السَّفَرُ

آیت میں ہے ”لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدْتُ عَنْهُمْ الشَّقَّةُ“ اس میں ”شَقَّةُ“ کی تفسیر سفر سے کی ہے اور بعضوں نے کہا کہ شَقَّةُ سے مدینہ منورہ سے شام تک کی مسافت مراد ہے (۲۲)۔

الْخَبَالُ: الْفُسَادُ، وَالْخَبَالُ: الْمَوْتُ

”لَوْ خَرَجُوا مِنْكُمْ مَا زَادُواكُمْ إِلَّا خَبَالًا“ امام فرماتے ہیں خبال کے معنی ہیں فساد اور خبال کے معنی موت کے بھی ہیں، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ”الموت“ کے بجائے ”الموتة“ ہونا چاہیے ”موتة“ کے معنی مرگی اور جنون کے ہیں (۲۳)۔

وَلَا تَفْتِنِي: تَوْبِيخِي

آیت کریمہ میں ہے ”وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِي“ اور ان (منافقین متخلفین) میں سے بعض وہ ہے جو کہتا ہے کہ مجھ کو اجازت دیجیے اور مجھ کو فتنہ میں نہ ڈالے، یعنی مجھ پر زحرو تو بیخ نہ کیجیے۔

كَرَّهًا وَكَرْهًا وَاحِدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ“ کہہ دیجیے کہ تم خرچ کرو خوشی سے یا ناخوشی سے تمہارا ہرگز قبول نہ ہوگا، کہتے ہیں كَرْهًا (بفتح الکاف) و كَرْهًا (بضم الکاف) دونوں کے معنی ہیں ناخوش۔

مَدَّخَلًا: يَدْخُلُونَ فِيهِ

آیت کریمہ میں ہے ”لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا اَوْ مَغْرَبًا اَوْ مَدَّخَلًا لَوَلَّوْا الْاَيْرُ وَهُمْ يَجْمَحُونَ“ اگر وہ

(منافقین) پائیں کوئی جائے پناہ یا غار یا گھس بیٹھنے کی جگہ تو ضرور اسی طرف پھر جاتے دوڑتے ہوئے،
يَمْحُومُونَ کے معنی ہیں يُمِزُّوْنَ یعنی دوڑتے ہوئے، بھاگتے ہوئے۔

الْمُؤْتَفِكَاتُ، اِثْتَفَكَتْ: اِنْقَلَبَتْ بِهَا الْأَرْضُ

آیت میں ہے ”وَاصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ“ امام فرماتے ہیں اس میں ”الْمُؤْتَفِكَاتُ“
اِثْتَفَكَتْ بِهَا الْأَرْضُ سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں، ”انقلابت بها الارض“ یہاں اس سے مطلب اور الٰہی
ہوئی قوم لوط کی بستیاں مراد ہیں (۲۴)

أَهْوَى: الْقَاهُ فِي هَوَاةٍ

یہ لفظ سورۃ براءت میں نہیں ہے، سورۃ نجم میں ہے ”وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى“ چونکہ سورۃ براءت
میں ”المؤتفكات“ آیا جو ”مؤتفكة“ کی جمع ہے، اسی مناسبت سے امام نے لفظ ”اهوی“ کی تشریح یہاں
ذکر کر دی، اہوی کے معنی ہیں: اس کو ایک گڑھے میں ڈال دیا، هَوَاةٌ کہتے ہیں پست زمین اور گڑھے کو۔

عَدْنٍ: خُلْدٌ، عَدْنَتْ بَارِضٌ اِیْ اَقَمْتُ، وَمِنْهُ مَعْدِنٌ، وَيُقَالُ: فِي مَعْدِنٍ صِدْقٌ، فِي مَنَبَتٍ صِدْقٌ
”فِي جَنَّتِ عَدْنٌ“ اس میں عدن کے معنی خلد کے ہیں یعنی ہمیشگی کے باغوں میں
کہتے ہیں ”عَدْنَتْ بَارِضٌ“ میں نے اس میں اقامت اختیار کی، اسی سے ”معدن“ مشتق ہے،
سو نے چاندی وغیرہ کی کان کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے ”فی معدن صدق“ یعنی فی منبت صدق: صدق و سچائی
کے اگنے کی جگہ میں ہے، یہ اس شخص کے بارے میں کہتے ہیں جس کے یہاں صدق ہی صدق ہو اور کذب کا
وہاں گزر نہ ہو۔

الْخَوَالِفُ: الَّذِي خَلَفَنِي فَقَعَدَ بَعْدِي

”رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ“ اس میں خوالف ”خالف“
کی جمع ہے، خالف وہ شخص جو میرے پیچھے رہ گیا ہو اور میرے بعد وہ گھر میں بیٹھا رہا ہو، جب کسی کا انتقال
ہو جاتا ہے وہاں دعا کے طور پر کہا کرتے ہیں ”واللہ یخلفہ فی الغابین“ یعنی اس کے پسماندگان میں اللہ

اس کا خلیفہ بن جائے، آگے امام فرماتے ہیں یہ بھی ممکن ہے کہ ”خوالف“ سے مراد عورتیں ہوں اور یہ ”تخالفہ“ کی جمع ہو (کیونکہ فاعلہ کی جمع ”فواعل“ کے وزن پر آتی ہے) اور اگر خوالف مذکر یعنی خالف کی جمع ہو تو یہ شاذ ہوگی کیونکہ فاعل کی جمع فواعل کے وزن پر صرف دو لفظوں میں آتی ہے ایک فارِس کہ اس کی جمع ”فوارِس“ آتی ہے دوسرے مالک کہ اس کی جمع ہوالک آتی ہے۔

لیکن امام کا یہ قول محلِ نظر ہے کیونکہ مذکورہ دو لفظوں کے علاوہ بھی چند الفاظ ایسے ہیں جن کی جمع ”فواعل“ کے وزن پر آتی ہے جیسے سَبَاق، دَاجِن اور نَاقِس ہے کہ ان کی جمع سَوَاق، دَوَاجِن اور نَوَاقِس آتی ہے (۲۵)۔

الْخَيْرَاتُ وَاحِدُهَا خَيْرَةٌ وَهِيَ الْفَوَاضِلُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ اور انھی کے لیے ساری خوبیاں ہیں اور یہی نوگ کامیاب ہیں (جن لوگوں نے اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کیا) فرماتے ہیں کہ خَيْرَات کا واحد خَيْرَةٌ ہے (بفتح الخاء وسكون الياء آخرها هاء التانيث)، اس کی تفسیر میں ابو عبیدہ فرماتے ہیں، وہی الفواضل یعنی فضائل و خوبیاں، نیکیاں اور بھلائیاں۔

مُرْجُونَ: مُؤَخَّرُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَخْرَجُوا مُرْجُونَ لِمَا ظَنَّمُوا أَنَّهُمْ سَيُفْلِحُونَ“ اور کچھ لوگ وہ ہیں جن کا معاملہ خدا کے حکم آنے تک ملتوی ہے کہ ان کو سزا دے گا یا ان کی توبہ قبول کرے گا، فرماتے ہیں کہ آیت میں مرجون کے معنی ہیں، جس کا معاملہ پیچھے کر دیا جائے، ملتوی کر دیا جائے۔

السَّفَا: الشَّفِيرُ، وَهُوَ حَدُّهُ، وَالْجُرْفُ مَا تَجَرَّفَ مِنَ السَّيُولِ وَالْأَوْدِيَةِ، هَارٍ: هَائِرٌ

آیت میں ہے ”أَمْ مِّنْ أُمَّةٍ قَدِ افْتَرَتْ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنفَارِيهِ فِي تَارٍ جَهَنَّمَ“ ”یادہ شخص جس نے اپنی عمارت کی بنیاد کسی گھاٹی (یعنی غار) کے کنارہ پر جو کہ گرنے ہی کو ہو رکھی ہو، پھر وہ عمارت اس (بانی) کو لے کر آتش دوزخ میں گر پڑے“ اس میں ”شفا“ کے معنی ہیں شَفِير یعنی کنارہ ”جُرْف“ نالے کے

اس کنارے کو کہتے ہیں جو نہر اور وادیوں کے پانی سے کمزور ہو جاتا ہے اور گرنے کے قریب ہو جاتا ہے، ذرا سی حرکت سے گر جاتا ہے (۳۶)۔

ہمارِ اصل میں ہائر تھا اور ہائر میں قلب ہو گیا ہے، ہائر کو ہاری بنا دیا، پھر ہمزہ کو ماقبل کسرہ کی وجہ سے یا بنا دیا، ہاری بن گیا، یاد کو حذف کر دیا تو ہار بن گیا بمعنی گرنے والا (۲۷)۔

لَا وَآهَ شَفَقًا وَفَرَقًا، وقال الشاعر (۲۸)

إِذَا مَا قُمْتُ أَرْحَلُهَا بِلَيْلٍ
تَأَوَّهٌ وَآهَةٌ الرَّجُلِ الْحَزِينِ

آیت میں ہے ”إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَا وَآهَ حَلِيمٌ“ یعنی ابراہیم علیہ السلام بہت آہ آہ کرنے والے تھے اور حلیم الطبع تھے، امام نے فرمایا ”شَفَقًا وَفَرَقًا“ یعنی اللہ کے خوف اور ڈر سے آپ آہ آہ کرتے تھے اور رب کے حضور آہ وزاری کرنے والے تھے، شاعر کہتا ہے ”جب میں رات کو اپنی اوٹنی پر کجاوہ کسے لگتا ہوں تو وہ

(۲۶) قال الکووسی فی روح المعانی: ۲۲/۱۱ ”الجرؤ بضمین: البئر التي لم تطو، وقيل: هو الهوة وما يجرفه السيل من الاودية لجرف الماء لها، وكلمة واذهابه“

(۲۷) قال الکووسی فی روح المعانی: ۲۲/۱۱ ”واصله، ماور، او ماير، فهو مقلوب، ووزن فاعل، وقيل: انه حذف عينه اعتبارا، فوزنه فال.... وقيل: انه لا قلب فيه، ولا حذف، واصله مور، او مير على وزن فعل، بكسر العين، ككفت، فلما تحرك حرف العلة، وانفتح ما قبله، قلب الفاء“ وفي الكشف: ۳۱۲/۲ ”... ونظيره: شاك وصات في شاتك وصات، والقه ليست بالفت فاعل، انما هي عينه، واصله مور، وشوك، وصوت“

(۲۸) وهو المثقب العبدی وانظر بعض اشعار هذه القصيدة فی عمدة القاری: ۲۵۶/۱۸ وفتح الباری: ۳۱۵/۸

افاطم	قبل	بینک	متعینی
ومنعک	ماسالت	کان	تبینی
فلا	نعدی	مواعد	کانیات
تعربها	ریاح	الصیف	دونی
فانی	لو	تخالفنی	شمالی
لما	اتبعتها	ابدا	یمینی
فاما	ان	تکون	اخی
فاعرف	منک	غشی	من
والا	فاطر حنی		واتخذنی
علوا	اتفیک	و	تقینی

وكان ابو محمد بن العلا يقول: لو كان الشعر مثلها، وجب على الناس ان يتعلموه*

عکس آدمی کی طرح آہ، آہ کرتی ہے۔“

۱۴۹- باب : «بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، /۱/ .
«أَذَانُ» /۳/ : «إِعْلَامٌ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَذْنٌ» /۶۱/ : «يُصَدِّقُ . «نُطَهَرُهُمْ وَتُرْكِيهِمْ
بِهَآءُ» /۱۰۳/ : «وَنَحْوَهَا كَثِيرٌ ، وَالزَّكَاةُ : الطَّاعَةُ وَالْإِخْلَاصُ . «لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» /فصلت: ۷/ :
«لَا يَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . «بُضَاهُونَ» /۳۰/ : «يُشَبِّهُونَ .

وقال ابن عباس: أذن: يُصَدِّقُ

”وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذن“ اذن کے معنی آتے ہیں کان، یہاں اس کے معنی بیان کئے ہیں اس آدمی کے جو ہر بات کی تصدیق کرتا ہے، بعض منافقین کہتے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو ہر بات کی تصدیق کر دیتے ہیں، بات کو پرکھنے کی کوشش ہی نہیں کرتے، سچ اور جھوٹ کو پہچانتے کی زحمت ہی گوارا نہیں کرتے، قرآن نے اس کا جواب دیا ”قُلْ أَدْنُو خَيْرٌ لَّكُمْ“ یعنی اگر وہ کان ہی ہیں تو تمہارے بھلے کے واسطے ہیں، نبی کی عادت تمہارے حق میں بہتر ہے۔

نُطَهَرُهُمْ وَتُرْكِيهِمْ بِهَآءُ: وَنَحْوَهَا كَثِيرٌ، وَالزَّكَاةُ: الطَّاعَةُ وَالْإِخْلَاصُ
”خُلَيْنَ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُرْكِيهِمْ بِهَآءُ“ آیت کویمہ میں ”نُطَهَرُهُمْ“ اور ”تُرْكِيهِمْ“ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، تفسیر سے یہاں تزکیہ عن الذنوب اور تزکیہ قلب مراد ہے، زکاۃ کی ادائیگی سے قلب سے رذیلہ بخل کا ازالہ ہوتا ہے، آگے امام فرماتے ہیں ”وَنَحْوَهَا كَثِيرٌ“ یعنی الفاظ میں مختلف لیکن معنی میں متحد کلمات کی لغت عرب میں بہت ساری مثالیں ہیں، پھر فرمایا زکاۃ کے معنی طاعت اور اخلاص کے بھی آتے ہیں۔

لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ: لَا يَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

آیت میں ہے ”وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ“ اس میں ”لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ“ کی تشریح کی ہے کہ وہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کی گواہی نہیں دیتے ہیں تو اس آیت میں زکاۃ سے مال والی زکاۃ مراد نہیں بلکہ زکاۃ

قلبی مراد ہے جو شرک اور کفر سے قلب کو پاک کرتی ہے ، آیت کی یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے (۲۹) یہ آیت سورۃ براءت میں نہیں ہے بلکہ سورۃ فصلت میں ہے یہاں سورۃ براءت میں ”وَتُؤَيِّدُهُمْ بِهَا“ کی مناسبت سے امام نے اس کو ذکر کر دیا ہے ۔

۴۳۷۷ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : آخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ : «يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ» . وَآخِرُ سُورَةٍ نَزَلَتْ بِرَاءَةٌ . [ر : ۴۱۰۶]

حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ سب سے آخر میں سورۃ براءت نازل ہوئی ، مطلب یہ ہے کہ سورۃ براءت کا اکثر حصہ آخر میں نازل ہوا (۲۰) پوری سورۃ کا آخر میں نازل ہونا مراد نہیں ہے ، پوری سورۃ جو سب سے آخر میں نازل ہوئی وہ ”إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ...“ ہے (۲۱)۔

۱۵۰۔ باب : قَوْلُهُ : «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ» ۱/۲۱ .

سِيحُوا : سِيرُوا .

۴۳۷۸ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . وَأَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ ، فِي مُؤَذِّنِينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّحْرِ ، يُؤَذِّنُونَ بِمَعْنَى : أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ .

قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : ثُمَّ أُرْدِفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ بِرَاءَةً .

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَأَذَّنَ مَعَنَا عَلِيُّ يَوْمَ النَّحْرِ فِي أَهْلِ مَنَى بِرَاءَةً ، وَأَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ

مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . [ر : ٣٦٢]

١٥١ - باب : «وَأَذَانُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَوْمِ» /٣/ .

أَذَنَهُمْ : أَعْلَمَهُمْ .

٤٣٧٩ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : فَأَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ فِي الْمُؤَذِّنِينَ ، بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّحْرِ يُؤَذِّنُونَ بِمَعْنَى : أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ .

قَالَ حُمَيْدٌ : ثُمَّ أَرَدَفَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ بِرَاءَةً . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَأَذَّنَ مَعَنَا عَلِيٌّ فِي أَسْرِ مِثْلِ يَوْمِ النَّحْرِ بِرَاءَةً ، وَأَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . [ر : ٣٦٢]

١٥٢ - باب : «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» /٤/ .

٤٣٨٠ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ ، فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ ، فِي رَمَطٍ ، يُؤَذِّنُ فِي النَّاسِ : أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . فَكَانَ حُمَيْدٌ يَقُولُ : يَوْمَ النَّحْرِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، مِنْ أَجْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ . [ر : ٣٦٢]

١٥٣ - باب : «فَقَاتِلُوا أَلَمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ» /١٢/ .

٤٣٨١ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا بَخِي : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ : حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَهْبٍ : قَالَ : كُنَّا عِنْدَ حَدِيثَةٍ فَقَالَ : مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ الْآيَةِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ ، وَلَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِلَّا

أَرْبَعَةٌ. فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ: إِنَّكُمْ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ تُخْبِرُونَنَا فَلَا نَذَرِي، فَمَا بَالُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَبْقَرُونَ بُيُوتَنَا، وَيَسْرِقُونَ أَعْلَاقَنَا؟ قَالَ: أُولَئِكَ الْفُسَّاقُ، أَجَلٌ، لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ، أَحَدُهُمْ شَيْخٌ كَبِيرٌ، لَوْ شَرِبَ الْمَاءَ الْبَارِدَ لَمَا وَجَدَ بَرْدَهُ.

زید بن وہب کا بیان ہے کہ ہم حضرت حذیفہؓ کے پاس تھے تو آپ نے فرمایا کہ اس آیت کے اصحاب میں سے صرف تین رہ گئے ہیں اور منافقین میں سے چار باقی ہیں (حضرت حذیفہؓ رسول اللہ صلی اللہ وسلم کے رازداں تھے، نام بنام منافقین کو جانتے تھے) ایک اعرابی مجلس میں موجود تھا (۳۲) اس نے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ہیں، آپ ہی ہمیں دین کے احکام وغیرہ بتاتے ہیں، ہم تو خود سے کچھ نہیں جانتے ہیں، یہ کون لوگ ہیں جو ہمارے گھروں میں نقب لگاتے ہیں، وَيَسْرِقُونَ أَعْلَاقَنَا اور ہماری نفیس اشیاء کو چوری کر لیتے ہیں، أَعْلَاقٌ: عِلْقٌ (عین کے کسرہ کے ساتھ) کی جمع ہے عِلْقٌ نفیس شئی کو کہتے ہیں کیونکہ اس کے ساتھ دل معلق رہتا ہے اور بعض نسخوں میں ”يسرقون اعلاقنا“ آیا ہے، اغلاق: عَنقٌ (غین اور لام کے فتح کے ساتھ) کی جمع ہے۔ غلق سے مراد چابی ہے یعنی وہ ہماری چابیاں چوری کر کے ہماری مقتل چیزیں کھولتے ہیں اور چوری کرتے ہیں۔

اعرابی کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ آپ نے بتایا ائمتہ الکفر میں سے تین اور منافقین میں سے چار باقی رہ گئے ہیں، اتنے تھوڑے آدمی اتنا لمبا چکر تو چلا نہیں سکتے تو چوری کرنے والے لوگ پھر کون ہیں؟ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ یہ فاسق لوگ ہیں یہ ائمتہ الکفر اور منافقین کا مصداق نہیں ہیں، منافقین میں سے تو صرف چار باقی ہیں، ایک تو اتنا یوڑھا ہو گیا ہے کہ اگر ٹھنڈا پانی پئے تو اس کی ٹھنڈک بھی اسے محسوس نہیں ہوگی۔

تنبیہ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی طرح امام نسائی اور ابن عروبو نے بھی یہ حدیث آیت (فَقَاتِلُوا أَائِمَّةَ الْكُفْرِ) کے ذیل میں ذکر فرمائی ہے (۳۲) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث میں ”اصحاب هذه الآية“ میں آیت سے ”فَقَاتِلُوا أَائِمَّةَ الْكُفْرِ“ والی آیت مراد ہے، حدیث میں اس کی وضاحت نہیں ہے کہ ”هذه الآية“ سے کونسی آیت مراد ہے لیکن اسماعیلی نے سفیان بن عیینہ کے طریق سے ایک روایت ذکر کی ہے اور اس میں آیت کی تصریح ہے اور وہ آیت سورۃ ممتحنہ کی ہے ”لَا تَخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ“ روایت کے الفاظ

ہیں ”ما بقی من المنافقین من اهل هذه الاية“ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ”الآية... الاربعة نفر، ان احدهم لشيوخ كبير“ (۳۴)

اسما عیلى نے کہا کہ اگر ”اصحاب هذه الآية“ میں آیت وہی مراد ہے جو سفیان بن عیینہ نے اپنی روایت میں ذکر کی ہے تو پھر یہ روایت سورۃ براءت میں ذکر نہیں ہوئی چاہیئے بلکہ سورۃ ممتحنہ میں ذکر کر دئی چاہیئے (۳۵)۔ واللہ اعلم

۱۵۴ - باب : قَوْلُهُ :

وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ / ۳۴ .
 ۴۳۸۲ : حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ : حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ : أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
 (يَكُونُ كَنْزٌ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعًا أَقْرَعًا) . [ر : ۱۳۳۸]

۴۳۸۳ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ :
 مَرَرْتُ عَلَى أَبِي ذَرٍّ بِالرَّبَذَةِ ، فَقُلْتُ : مَا أَتَزَلَّكَ بِهَذِهِ الْأَرْضِ ؟ قَالَ : كُنَّا بِالشَّامِ ، فَقَرَأْتُ :
 وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . قَالَ مُعَاوِيَةُ :
 مَا هَذِهِ فِينَا ، مَا هَذِهِ إِلَّا فِي أَهْلِ الْكِتَابِ ، قَالَ : قُلْتُ : إِنَّمَا لَفِينَا وَفِيهِمْ . [ر : ۱۳۴۱]

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ کنز سے مراد معنی لغوی ہیں، جو مال بھی ذخیرہ بنا کر رکھا جائے وہ یہاں مراد ہے اور آیت میں اسی پر وعید ہے لیکن جمہور کی رائے یہ ہے کہ کنز سے یہاں وہ مال مراد ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد مال ذخیرہ کرنے پر وعید نہیں ہے (۳۶) حضرت معاویہؓ کا خیال یہ تھا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں ہے لیکن حضرت ابوذر غفاریؓ فرماتے تھے کہ یہ آیت اہل کتاب اور مسلمان دونوں کے بارے میں ہے، شجاع اقرع: اس سانپ کو کہتے ہیں جس پر بال نہ ہوں۔

(۳۴) فتح الباری: ۲۲۳/۸

(۳۵) فتح الباری: ۲۲۳/۸

(۳۶) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی: ۱۲۵/۸

۱۵۵ - باب : قَوْلِهِ : «يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» / ۳۵ .

۴۳۸۴ : وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بْنِ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ خَالِدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَقَالَ : هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ الزَّكَاةُ ، فَلَمَّا أُنْزِلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طُهْرًا لِلْأَمْوَالِ . [ر : ۱۳۳۹]

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ”قال احمد“ کہا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تعلق ہے لیکن یہ تعلق نہیں ہے کیونکہ امام نے یہی روایت کتاب الزکاة میں ذکر کی ہے اور وہاں ”قال“ کے بجائے ”حدثنا“ کہا ہے (۲۷) امام بخاری رحمہ اللہ کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ جب وہ کسی روایت کو مختصراً ذکر کرتے ہیں تو وہاں قاعدہ تحدیث کا جو طرز و طریقہ ہے اس کے مطابق نہیں کرتے بلکہ ”قال“ سے ذکر کرتے ہیں۔
یہاں ہمارے ہندوستانی نسخوں میں ”احمد بن شعیب“ لکھا ہے یہ غلط ہے صحیح ”احمد بن شعیب“ ہے چنانچہ باقی نسخوں میں ”احمد بن شعیب“ ہی ہے (۲۸)۔

۱۵۶ - باب : قَوْلِهِ : «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» / ۳۶ .
الْقَيِّمُ : هُوَ الْقَائِمُ .

۴۳۸۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ثَلَاثُ مَوَالِيَاتٍ : ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمُ ، وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ) .

[ر : ۶۷]

(۲۷) دیکھیے صحیح بخاری، کتاب الزکاة، باب ما دی زکاتہ فلیس بکفر: ۱/ ۱۸۸

(۲۸) قال المعنى في المعلة: ۱۸/ ۲۶۵ ”احمد بن شعیب بفتح الشین وکسر الباء الموحدة من: رواه البخاری یروی عن ابیہ شعیب بن سعید ابی عبد الرحمن البصری“

کفار و مشرکین کی اختیار کرتے تھے، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور محرم مہینوں اشہر حرم ہیں، وہ اشہر حرم کے تین پے درپے مہینوں سے آتا کر یہ کرتے کہ محرم کو صفر اور صفر کو محرم بنا دیتے تھے (۳۹) بسا اوقات حج کو اس کے وقت سے مؤخر کر دیتے تھے (۴۰) اور ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ شمسی اور قمری سال کو ایک دوسرے سے متوافق بنانے کے لئے قمری سال سے کچھ ایام گھٹا دیا کرتے تھے، اس کا اثر یہ ہوتا تھا کہ ۳۸ سال بعد مہینوں کا دور اپنی جگہ واپس آتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حج کیا اس سال ذی الحجہ اپنے صحیح وقت میں اور اپنی اصلی ہیئت پر آگیا تھا۔

اشہر حرم کا اعتبار کس طرح ہوگا، اس میں اختلاف ہے اہل بصرہ اور اہل مدینہ کی رائے یہ ہے کہ اس کی ترتیب میں اول ذی قعدہ دوم ذی الحجہ اور سوم محرم اور چہارم رجب کا اعتبار ہوگا لیکن اہل کوفہ اور اہل شام کی رائے ہے کہ اشہر حرم محرم سے شروع ہوں گے اور چاروں ایک سال میں آئیں گے، علامہ سہلی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس اختلاف کا اثر نذر وغیرہ کے وقت ظاہر ہوگا کہ کسی شخص نے نذرمانی کہ ”اگر میں اس کام میں کامیاب ہو جاؤں تو اشہر حرم کے روزے رکھوں گا“ تو یہ شخص اہل بصرہ اور اہل مدینہ کے مذہب کے مطابق ذی القعدہ سے روزے رکھے گا اور اہل کوفہ کے نزدیک محرم سے روزوں کا آغاز کرے گا (۴۱) یہاں حدیث میں ماہ رجب کو قبیلہ مضر کی طرف منسوب کیا گیا ہے کیونکہ قبیلہ مضر رجب کی بہت تعظیم کرتا تھا (۴۲)۔

۱۵۷ - باب : قَوْلِهِ : «ثَانِيَا أَتَيْنَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» / ۴۰ .
أَيُّ نَاصِرُنَا . السَّكِينَةُ : فَعِيلَةٌ مِنَ السُّكُونِ .

”لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا“ مَعَنَا کی تفسیر کی ”نَاصِرُنَا“ سے لہذا معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ معیت باعتبار نصرت ہے۔

”فَإَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ“ میں ”سَكِينَةُ“ فَعِيلَةٌ کے وزن پر مشتق ہے سکون سے، یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق اکبرؑ پر سکون اور اطمینان نازل فرمایا۔

۴۳۸۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا حَبَّانُ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ : حَدَّثَنَا ثَابِتٌ : حَدَّثَنَا

(۳۹) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی: ۱۳۴/۸

(۴۰) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی: ۱۳۴/۸

(۴۱) روح المعانی: ۱۳۰/۶ والجامع لاحکام القرآن: ۸۵/۴

(۴۲) فتح الباری: ۳۲۵/۸

أَنَسُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَارِ ، فَرَأَيْتُ آثَارَ الْمُشْرِكِينَ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ رَفَعَ قَدَمَهُ رَأَانَا ، قَالَ : إِمَّا ظَنُّكَ يَا ثَنِينُ اللَّهُ تَالِهُمَا . [ر : ۳۴۵۳]

۴۳۸۷/۴۳۸۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عِيْنَةَ ، عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ ، عَنْ أَبِي أُبَيٍّ مُلَيْكَةَ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهُ قَالَ حِينَ وَقَعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِي الزُّبَيْرِ : قُلْتُ : أَبُوهُ الزُّبَيْرُ ، وَأُمُّهُ أَسْمَاءُ ، وَخَالَتُهُ عَائِشَةُ ، وَجَدُّهُ أَبُو بَكْرٍ ، وَجَدَّتُهُ صَفِيَّةُ . فَقُلْتُ لِسُفْيَانَ : إِسْنَادُهُ ؟ فَقَالَ : حَدَّثَنَا ، فَشَغَلَهُ إِنْسَانٌ ، وَلَمْ يَقُلْ : أَبُو جُرَيْجٍ .

اس روایت کے آخر میں ہے کہ عبد اللہ بن محمد نے سفیان بن عیینہ سے پوچھا کہ اس حدیث کی اسناد تو بیان کریں، انہوں نے فرمایا ”حدثنا“ ابھی صرف یہی جملہ کہا تھا کہ کسی نے ان کو مشغول کر دیا اور وہ ”ابن جریج“ نہیں کہ سکے، اوپر سند میں اگرچہ ابن جریج ہے لیکن وہ صیغہ ”عن“ کے ساتھ ہے، عبد اللہ بن محمد صیغہ تحدیث کے ساتھ سنا جاتے تھے اس لئے ان سے سوال کیا۔

(۴۳۸۸) : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ : حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ : قَالَ أَبُو جُرَيْجٍ : قَالَ أَبُو أُبَيٍّ مُلَيْكَةَ : وَكَانَ بَيْنَهُمَا شَيْءٌ ، فَغَدَوْتُ عَلَى أَبِي عَبَّاسٍ ، فَقُلْتُ : أَتُرِيدُ أَنْ تُقَاتِلَ أَبَانَ الزُّبَيْرِ ، فَتُحِلَّ حَرَمَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : مَعَاذَ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ أَبَانَ الزُّبَيْرِ وَبَنِي أُمَيَّةَ مُحَلِّينَ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أُحِلُّهُ أَبَدًا . قَالَ : قَالَ النَّاسُ : بَايَعَ لِأَبِي الزُّبَيْرِ ، فَقُلْتُ : وَأَيْنَ بِهَذَا الْأَمْرِ عَنْهُ ، أَمَّا أَبُوهُ : فَحَوَارِيُّ النَّبِيِّ ﷺ ، يُرِيدُ الزُّبَيْرَ ، وَأَمَّا جَدُّهُ : فَصَاحِبُ الْغَارِ ، يُرِيدُ أَبَا بَكْرٍ ، وَأَمَّا أُمُّهُ : فَذَاتُ النَّطَاقِ ، يُرِيدُ أَسْمَاءَ ، وَأَمَّا خَالَتُهُ : فَأُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، يُرِيدُ عَائِشَةَ ، وَأَمَّا عَمَّتُهُ : فَزَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ ، يُرِيدُ خَدِيجَةَ ، وَأَمَّا عَمَّةُ النَّبِيِّ ﷺ فَجَدَّتُهُ ، يُرِيدُ صَفِيَّةَ ، ثُمَّ عَفِيفٌ فِي الْإِسْلَامِ ، قَارِئٌ لِلْقُرْآنِ ، وَاللَّهِ إِنْ وَصَلُونِي وَصَلُونِي مِنْ قَرِيبٍ ، وَإِنْ رَبُّونِي رَبَّنِي أَكْثَاءَ كِرَامٍ ، فَأَوْرَثَ التَّوَقَّاتِ وَالْأَسْمَاءَاتِ وَالْحُمَيْدَاتِ ، يُرِيدُ أَبْطَنًا مِنْ بَنِي أَسَدٍ : بَنِي ثَوْبَتٍ وَبَنِي أَسَمَةَ وَبَنِي أَسَدٍ ، إِنَّ أَبَانَ أَبِي الْعَاصِ بَرَزَ بِمِثْلِي الْقُدَمِيَّةَ ، يَعْنِي عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ ، وَإِنَّهُ لَوَى ذَنْبَهُ ، يَعْنِي أَبَانَ الزُّبَيْرِ .

وکان بینہما شئی

حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے درمیان کچھ اختلاف تھا جب حضرت معلوہؓ کا انتقال ہو گیا اور ان کے بیٹے یزید کے ہاتھ پر بیعت کا سلسلہ شروع ہوا تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے بیعت سے انکار کر دیا۔ یزید نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے خلاف مسلم بن عقبہ کی زیر سرکردگی ایک لشکر مکہ مکرمہ روانہ کیا اور حرہ کا مشہور واقعہ پیش آیا جس میں کعبہ پر منجنیق پھینکا گیا تھا اور خانہ کعبہ جل گیا تھا، یزید کے انتقال کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے اپنی خلافت کے لئے لوگوں کو بیعت کی دعوت دی، حجاز، مصر، عراق اور دیگر کئی علاقوں کے لوگوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی، محمد بن الحنفیہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس وقت مکہ میں موجود تھے، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ان دونوں حضرات کو بھی اپنی خلافت کے لئے بیعت کی دعوت دی لیکن ان دونوں حضرات نے انکار کر دیا اور کہا کہ جب تک کسی ایک خلیفہ پر مسلمان متفق نہ ہو جائیں اس وقت تک ہم کسی کے ہاتھ پر بیعت نہیں کریں گے، ان دونوں بزرگوں کی وجہ سے کئی دوسرے لوگ بھی بیعت سے رک گئے تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے سختی شروع کی اور ان کو مکہ میں روک لیا۔

دوسری طرف عبدالملک بن مروان کی حکومت، شام، مصر اور کوفہ وغیرہ میں قائم ہو چکی تھی، کوفہ میں مروانی حاکم مختار بن ابی عبید کو جب معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ میں عبداللہ بن زبیرؓ نے عبداللہ بن عباسؓ اور محمد بن الحنفیہؓ کو قید کر دیا ہے تو اس نے لشکر بھیجا ان دونوں بزرگوں کو وہاں سے نکال لیا اور یہ دونوں جا کر طائف میں آباد ہو گئے (۳۳) یہاں روایت میں ”بینہما شئی“ سے اسی اختلاف کی طرف اشارہ ہے۔

فَعَدَّوْا عَلٰی اِبْنِ عَبَّاسٍ، فَقُلْتُ: اَتَرِيدَانِ تَقَاتِلَا اِبْنَ الزَّبِيرِ

ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ میں صبح کے وقت حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا آپ عبداللہ بن زبیرؓ سے جنگ کا ارادہ کر رہے ہیں تو کیا آپ ان سے قتال کر کے حرام کو حلال بنائیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا، معاذ اللہ! یہ تو اللہ تعالیٰ نے ابن زبیرؓ اور بنی امیہ کے مقدر میں لکھ دیا ہے کہ حرام

(۳۳) مذکورہ تفصیل کے لئے دیکھیے، فتح الباری: ۸/۲۶۷ اس لشکر نے ان دونوں بزرگوں سے حضرت ابن زبیرؓ کے ساتھ قتال کی اجازت چاہی لیکن انہوں نے منع کیا اور قتال کی اجازت نہیں دی، حضرت ابن عباسؓ کا تو سن ۶۸ھ میں طائف ہی میں انتقال ہوا اور محمد بن حنفیہؓ کا ایلہ میں سن ۶۸ھ میں انتقال ہوا (دیکھیے فتح الباری: ۸/۳۲۷)

کو حلال بنا کر اس کی بے حرمتی کریں اور میں تو خدا کی قسم! کبھی بھی حرم کو حلال نہیں بناؤں گا۔
لوگوں نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ آپ حضرت ابن زبیرؓ سے بیعت کر لیں تو آپ نے جواب دیا، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ بیعت کے استحقاق سے دور نہیں مطلب یہ ہے کہ ان میں صلاحیت ہے اور انہیں خلافت کا حق ہے کیونکہ ان کے والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری ہیں، ان کے نانا صدیق اکبرؓ ہیں، ان کی والدہ حضرت اسماءؓ ہیں اور ان کی خالہ حضرت عائشہؓ ہیں اور ان کی پھوپھی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت خدیجہؓ ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی بھی حضرت صفیہؓ ان کی دادی ہیں پھر وہ خود ذاتی حیثیت سے بھی اسلام میں پاک دامن رہے، قرآن کے عالم ہیں۔

واللہ، ان وصلونی، وصلونی من قریب وان ربونی، ربونی اکفاء کرام
”اور بخدا! اگر بنو امیہ میرے ساتھ صلہ رحمی کریں گے تو وہ قرابت اور رشتہ داری کی وجہ سے میرے ساتھ صلہ رحمی کریں گے“ مطلب یہ ہے کہ بنو امیہ نے میرے ساتھ اچھا برتاؤ کیا تو اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ وہ رشتہ دار میرے قریب ہیں (حضرت ابن عباس بن ہاشم بن عبد منافؓ ہیں اور اس وقت کا اموی حکمران عبدالملک بن مروان ہاشم کے بھائی عبدالشمس کا پوتا تھا تو تیسری پشت میں ابن عباسؓ اور عبدالملک بن مروان شریک ہو جاتے ہیں (۴۳)، آگے فرماتے ہیں اور اگر ”وہ میری پرورش کریں گے اور میرا خیال رکھیں گے تو میری پرورش کرنے والے وہ لوگ ہوں گے جو میرے امثال اور کفو ہیں اور شریف ہیں“ یہ بنو امیہ کی تعریف ہو رہی ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر میں کسی کی خلافت تسلیم کر کے رعایتیں حاصل کروں تو پھر بنو امیہ سے کیوں نہ کروں اس لئے کہ قرابت میں وہ مجھ سے قریب ہیں اور ہمارے مثل ہیں، آگے حضرت ابن الزبیر کے متعلق فرما رہے ہیں۔

فَأَثَرُ التَّوْبَتَاتِ وَالْأَسْمَاتِ وَالْحَمِيدَاتِ

لیکن عبداللہ بن الزبیرؓ نے توبتات، اسمات اور حمیدات کو ہم پر ترجیح دی ہے یہ تینوں بنو اسد کی شاخیں ہیں اور مراد ان سے بنو توبت، بنو اسامہ اور بنو حمید ہیں، حضرت ابن عباسؓ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ان لوگوں کو ہم پر ترجیح دی اور ہماری پرواہ نہیں کی اور نہ ہمارا خیال کیا، جب یہ ہمارا خیال

نہیں کرتے تو بنو امیہ ہم سے زیادہ قریب ہیں، اگر وہ میرے ساتھ حسن سلوک کرتے ہیں تو میرے لئے قابل قبول ہیں۔

ان ابن ابی العاصِ بَرَزَ يَمْشِي الْقَدَمِيَّةَ يَعْنِي عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ وَإِنَّهُ لَوَي ذَنْبُهُ يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ
یعنی عبد الملک نمایاں ہوا آگے کی جانب پیش قدمی کرتے ہوئے اور اس نے ابن زبیرؓ کی دم موڑ دی۔
مطلب یہ ہے کہ عبد الملک کی حکومت کا دائرہ دن بدن بڑھ رہا ہے، جبکہ عبد اللہ بن زبیرؓ کی حکومت کا دائرہ وسیع ہونے کے بجائے تنگ ہو رہا ہے۔
يمشي القدمية (۳۵) (قاف کے نمبر، وال کے فتح اور میم کے کسرہ کے ساتھ) اس وقت کہتے ہیں جب کوئی ترقی کی راہ پر گامزن ہو۔

(۴۳۸۹) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْدٍ بْنُ مَيْمُونٍ : حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ : دَخَلْنَا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ : أَلَا تَعْجَبُونَ لِابْنِ الزُّبَيْرِ ، قَامَ فِي أَمْرِهِ هَذَا ، فَقُلْتُ : لِأَحْسَنِ نَفْسِي لَهُ مَا حَاسِبُهَا لِأَبِي بَكْرٍ وَلَا لِعُمَرَ ، وَلَهُمَا كَانَا أَوَّلِي بِكُلِّ خَيْرٍ مِنْهُ ، وَقُلْتُ : ابْنُ عَمَّةِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَابْنُ الزُّبَيْرِ ، وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ ، وَابْنُ أَخِي خَدِيجَةَ ، وَابْنُ أُخْتِ عَائِشَةَ ، فَإِذَا هُوَ يَتَعَلَّى عَنِّي وَلَا يُرِيدُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّي أَعْرِضُ هَذَا مِنْ نَفْسِي فَبَدَعُهُ ، وَمَا أَرَاهُ يُرِيدُ خَيْرًا ، وَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ ، لِأَنَّ بَرَّيْنِي بَنُو عَمِّي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَرَّيْنِي غَيْرُهُمْ .

ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ ابن زبیرؓ پر تم لوگوں کو تعجب نہیں ہوتا کہ وہ امارت کا دعویٰ لے کر کھڑا ہوا ہے، چنانچہ میں نے تو اپنے دل میں یہی سوچ لیا کہ میں اپنے نفس کی نگرانی کروں گا ان کے معاملہ میں، اس طرح کہ میں نے اپنے نفس کو ابو بکرؓ اور عمرؓ کے بارے میں بھی اتنا پابند نہیں کیا تھا (میں نے سوچا تھا کہ میں اپنی زبان سے ان کے خلاف کوئی لفظ نہیں نکالوں گا) حالانکہ ابو بکرؓ و عمرؓ ان سے ہر حیثیت میں بہتر و افضل تھے۔

(۳۵) وفي الفتح: ۳۲۹/۸ "القدمية: بضم القاف وفتح الدال قال الخطابي وغيره: معناها التبخر، وهو مثل 'يريد ان تبرز يطلب معالي الامور'

من ابن الامير: الذي في البخاري القديمة، وهي التقدم في الشرف والفضل

لَا حَاسِبِينَ نَفْسِي لَهُ (۳۶) کا ایک مطلب تو یہ ہے اور دوسرا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ میں اپنے
خمس کو مشقت میں ڈال کر ابن زبیر کے لئے محنت کروں گا، ان کی تائید کروں گا، ایسی تائید جو حضرات
شیخین کی بھی نہیں کی، ابن زبیر کے مناقب اور فضائل بیان کروں گا۔

چنانچہ میں نے لوگوں سے کہا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی کی اولاد میں سے ہیں،
حضرت زبیرؓ کے بیٹے ہیں، حضرت صدیق اکبرؓ کے نواسے، حضرت خدیجہؓ کے بھائی کے بیٹے اور حضرت عائشہؓ
کی بہن کے بیٹے ہیں لیکن وہ تو مجھ سے بڑا بننے لگے (مجھے خاطر میں ہی نہیں لاتے) میں نے دل میں کہا کہ مجھ
کو اس کا گمان بھی نہیں تھا کہ میں اپنی طرف سے ایسی عاجزی اور انکساری ظاہر کروں گا اور وہ اسے ٹھکرا کر
مجھے نظر انداز کر دیں گے (۳۷) اور میں نہیں سمجھتا کہ وہ (میرے معاملہ میں) اب کسی قسم کی بھلائی اور خیر
چاہتے ہیں، اب اگر کسی کی تابعداری کرنی ہی ہے تو میرے بنو اعمام یعنی بنو امیہ میری پرورش کریں مجھے زیادہ
محبوب ہے اس سے کہ کوئی دوسرا میری پرورش کرے اور میری رعایت کرے۔

۱۵۸ - باب : «وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ» / ۶۰ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : يَتَأَلَّفُهُمْ بِالْعَطِيَّةِ .

۴۳۹۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نُعْمٍ ، عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بُعِثَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بَشِيرٌ فَقَسَمَهُ بَيْنَ أَرْبَعَةٍ وَقَالَ : (أَتَأَلَّفُهُمْ) .
فَقَالَ رَجُلٌ : مَا عَدَلْتَ ، فَقَالَ : (يَخْرُجُ مِنْ ضَيْضِي هَذَا قَوْمٌ يَمُرُّونَ مِنَ الدِّينِ) . [ر : ۴۰۹۴]

۱۵۹ - باب : قَوْلُهُ : «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» / ۷۹ .

يَلْمِزُونَ : يَعْيَبُونَ . وَ «جُهْدُهُمْ» وَ «جَهْدُهُمْ» / ۷۹ : طَائِفُهُمْ .

۴۳۹۱ : حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ ، أَبُو مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ شُعْبَةَ ،

عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ : لَمَّا أَمَرْنَا بِالصَّدَقَةِ كُنَّا نَحْتَاكُمُ ، فَجَاءَ

(۳۶) وفي الفتح: ۳۲۹/۸ "لَا حَاسِبِينَ نَفْسِي: أَي لَأُثَابِقَنَّهَا فِي مَعُونَتِي وَنَصَحَةٍ" قَالَ الْخَطَّابِيُّ، وَقَالَ الدَّوْدِيُّ: مَعْنَاهُ: لَا أَذْكُرَنَّ مِنْ مَنَاقِبِهِ مَا لَمْ أَذْكُرْ
مِنْ مَنَاقِبِهِمَا، وَأَنَا صَاحِبُ ابْنِ عَبَّاسٍ ذَلِكَ لِأَشْرَافِ النَّاسِ فِي مَعْرِفَةِ مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍاءِ بِخِلَافِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، فَمَا كَانَتْ مَنَاقِبُهُ فِي الشُّهُرَةِ كَمَنَاقِبِهِمَا،
فَظَاهَرَ ذَلِكَ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَبَيْنَهُ النَّاسُ انْتِصَافًا مِثْلَهُ، فَلَمَّا لَمْ يَنْصَفْهُ، رَجَعَ عَنْهُ

(۳۷) وفي رواية: "أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَمَّا حَضَرَ تِلْكَ الْوَفَاةَ بِالطَّائِفِ، جَمَعَ بَيْنَهُ، فَقَالَ: يَا بَنِي، إِنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ كَمَا خَرَجَ بِمَكَّةَ شَدِيدُ أَرْوَ، وَدَعَا النَّاسَ إِلَى
بَيْعَتِهِ، وَتَرَكْتُ بَنِي عِمْنَانَ بَنِي أُمَيَّةَ الَّذِينَ أَنْ قَبَلُونَا، قَبَلُونَا أَكْفَاءً، وَأَنْ رِيُونَا، رِيُونَا، فَلَمَّا أَصَابَ مَا أَصَابَ جَعْفَانِي" (وَانْظُرْ فَتَحَ الْبَارِي: ۳۲۸/۸)

أَبُو عَقِيلٍ يَنْصِفُ صَاحِبًا ، وَجَاءَ إِنْسَانٌ بِأَكْثَرِ مِثْنَهُ ، فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ : إِنَّ اللَّهَ لَغَيٌّ عَنْ صَدَقَةٍ هَذَا ، وَمَا فَعَلَ هَذَا الْآخِرُ إِلَّا رِقَاءً ، فَتَرَكْتَ : « الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ » . الْآيَةُ . [ر : ۱۳۴۹]

۴۳۹۲ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي أُسَامَةَ : أَحَدْتَكُمْ زَائِدَةً ، عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ شَقِيقٍ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِالصَّدَقَةِ ، فَيَحْتَالُ أَحَدُنَا حَتَّى يَجِيءَ بِالْمَلْدُ ، وَإِنَّ لِأَحَدِهِمُ الْيَوْمَ مِائَةَ أَلْفٍ . كَأَنَّهُ يُعْرَضُ بِنَفْسِهِ .

[ر : ۱۳۵۰]

وہ لوگ جو طعن کرتے ہیں اور عیب لگاتے ہیں ان مومنین پر جو رغبت اور خوشی سے صدقہ دینے والے ہیں، روایت باب میں ہے، حضرت ابو مسعود انصاریؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں صدقہ کی ترغیب دیتے تو ہم بوجھ اٹھاتے (اور مزدوری کرتے جو کچھ اس میں ملتا ہم وہ لاکر صدقہ کر دیتے تھے) اسی طرح مزدوری کر کے ابو عقیلؓ آدھا صاع کھجور صدقہ لے کر آئے اور ایک دوسرے آدمی اس سے زیادہ لیکر آئے (مراد اس سے حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ ہیں، وہ آٹھ ہزار درہم لے کر آئے تھے) (۴۸) اس پر منافقین نے کہا یہ جو ابو عقیل کا نصف صاع ہے اللہ کو اس کی ضرورت نہیں ہے اور اس دوسرے نے تو محض دکھاوے کے لئے اتنا زیادہ صدقہ دیا ہے تو اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

دوسری روایت بھی حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں صدقہ دینے کا حکم دیتے تھے تو ہم میں سے ایک آدمی تدبیر اور مزدوری کرتا تھا (تاکہ صدقہ ادا کرے) تو وہ بیچارہ مزدوری وغیرہ کر کے ایک مد حاصل کرتا اور صدقہ دینے کے لئے اسے لے کر آتا اور آج انہی لوگوں کے پاس ایک ایک لاکھ درہم موجود ہیں۔

حضرت ابو مسعود انصاریؓ اپنی ہی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ میں بھی اس وقت ایسا ہی تھا، مزدوری کر کے صدقہ دے پاتا تھا اور آج اللہ نے اتنا دیا ہے کہ لاکھوں میں کھیل رہا ہوں۔

حضرت ابو مسعود انصاریؓ کے اس بیان سے مقصود کیا ہے؟ ابن کبّال کا خیال ہے کہ ان کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں کو جو کچھ میسر ہوتا اس کا صدقہ کر دیتے تھے اور اب لوگوں کے پاس مال و دولت کے دھیر لگے ہوئے ہیں لیکن صدقہ نہیں کرتے، لیکن حافظ ابن حجر نے ابن

بَطَّال کے بیان کردہ اس مطلب کو بعید قرار دیا (۳۹)۔

ابن المنیرؒ نے کہا کہ مقصد اس سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مال کی قلت کے باوجود لوگ محنت کر کے صدقہ کیا کرتے تھے، اب اللہ نے ان پر مال و دولت کے دروازے کھول دیئے ہیں اور بڑی آسانی کے ساتھ صدقہ کرتے ہیں تنگی کا خوف دامن گیر نہیں رہتا (۵۰)۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ آپؐ کے زمانہ میں مال و دولت کی فراوانی نہیں تھی، تنگی تھی اور اب مال و دولت کی فراوانی ہو گئی ہے (۵۱)۔ واللہ اعلم

۱۶۰ - باب : «أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» / ۸۰

۴۳۹۳ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ أَبِي أُسَامَةَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ ، جَاءَ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يُكْفِنُ فِيهِ أَبَاهُ فَأَعْطَاهُ ، ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ ، فَقَامَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ ، وَقَدْ نَهَاكَ رَبُّكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّمَا خَبَرَنِي اللَّهُ فَقَالَ : «أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً . وَسَأَرِيلُهُ عَلَى السَّبْعِينَ» . قَالَ : إِنَّهُ مُتَافِقٌ ، قَالَ : فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ» . [ر : ۱۲۱۰]

۴۳۹۴ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ . وَقَالَ غَيْرُهُ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ . عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَنَسٍ سَأَلُوا ، دُعِيَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبَسَتْ إِلَيْهِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتُصَلِّيَ عَلَى أَبِي أَنَسٍ ، وَقَدْ قَالَ يَوْمَ كَذَا : كَذَا وَكَذَا ، قَالَ : أَعَدُّدُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ :

(أَخْرَجَنِي يَا عُمَرُ) . فَلَمَّا أَكْثَرْتُ عَلَيْهِ ، قَالَ : (إِنِّي خَيْرْتُ فَأَخْرَجْتُ ، لَوْ أَعْلَمْتُ أَنِّي إِنْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ يَغْفِرُ لَهُ لَزِدْتُ عَلَيْهِ) . قَالَ : فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَلَمْ يَمُكُثْ إِلَّا بَسِيرًا ، حَتَّى نَزَلَتِ الْآبَتَانِ مِنْ بَرَاءَةَ : «وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا - إِلَى قَوْلِهِ - وَهُمْ فَاسِقُونَ» . قَالَ : فَعَجِبْتُ بَعْدُ مِنْ جُرْأَانِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . [ر : ۱۳۰۰]

۱۶۱ - باب : «وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ» / ۸۴ .

۴۳۹۵ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ : لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ، جَاءَ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَكْفَنَهُ فِيهِ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي عَلَيْهِ ، فَأَخَذَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ بِثَوْبِهِ ، فَقَالَ : تُصَلِّي عَلَيْهِ وَهُوَ مُتَأَفِّقٌ ، وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ ، قَالَ : (إِنَّمَا خَبَرَنِي اللَّهُ - أَوْ أَخْبَرَنِي - فَقَالَ : «اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» . فَقَالَ : سَأَزِيدُهُ عَلَى سَبْعِينَ) . قَالَ : فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَلَبْنَا مَعَهُ ، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ : «وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ» . [ر : ۱۲۱۰]

لما توفى عبد الله بن ابي

عبد اللہ بن ابی کا انتقال ہی قعدہ ۹ھ میں غزوہ تبوک سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی کے بعد ہوا، عبد اللہ بن ابی رئیس منافقین تھا اور غزوہ تبوک میں شریک نہیں ہوا تھا، قرآن کریم کی یہ آیت ”لَوْ أَخْرَجُوا مِنْكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا“ عبد اللہ بن ابی اور اس کے ساتھ غزوہ تبوک سے تعلق کرنے والے دوسرے منافقین کے بارے میں نازل ہوئی (۵۴) -

جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قميصه، يكفن فيه اباہ، فاعطاه، ثم سأله ان يصلى عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى

عبداللہ بن عبداللہ جو فضلاء صحابہ میں سے تھے اور عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین کے بیٹے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپؐ اپنی قمیص انہیں عنایت کر دیں وہ اس کو اپنے والد کا کفن بنائیں گے چنانچہ آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے قمیص انہیں دیدی، پھر انہوں نے درخواست کی کہ آپؐ اس کی نماز جنازہ بھی پڑھائیں تو آپؐ اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ عبداللہ بن ابی کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عبداللہ مخلص صحابہ میں سے تھے (۵۳) ان کا باپ اگرچہ منافق تھا لیکن مخلص بیٹے نے باپ کے معاملہ کو ظاہر اسلام پر محمول کر کے آپؐ سے اس کے متعلق مذکورہ دو درخواستیں کیں، بعض روایات میں ہے کہ عبداللہ بن ابی نے خود اس پر اصرار کیا اور بیٹے کو آپؐ کے پاس بھیجا کہ آپؐ اپنی قمیص اس کے کفن کے لئے دیں اور اس کی جنازہ پڑھائیں (۵۴)۔

طبرانی کی روایت میں ہے کہ آپؐ عبداللہ بن ابی کے پاس آئے جب وہ مریض تھا تو اس نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دونوں سوال کئے (۵۵)۔

اس نے یہ سوال اس لئے نہیں کئے تھے کہ وہ نفاق سے تائب ہو چکا تھا بلکہ یہ سوال اس لئے کئے تاکہ مرنے کے بعد لوگ اس کے بیٹے اور قبیلہ کو اس کے نفاق کا طعن نہ دیں، وہ دل سے اب بھی منافق تھا اور نفاق کی حالت میں ہی مرا، چنانچہ قرآن نے آگے اس کی تصریح کر دی ہے ”...إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں درخواستیں قبول فرمائیں۔

چند اشکالات اور ان کے جوابات

یہاں ایک سوال تو یہ ہوتا ہے کہ عبداللہ بن ابی کا نفاق مختلف مواقع میں ظاہر ہو چکا تھا، اس کے باوجود آپؐ نے اپنی قمیص مبارک اس کے کفن کے لئے دی اور اس کے ساتھ یہ امتیازی سلوک کیا، اس کی آخر کیا وجہ ہے؟

علماء نے اس کی ایک وجہ تو یہ لکھی ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر جب قریش کے چند سردار گرفتار ہو گئے تھے، ان میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی تھے، آپؐ نے دیکھا کہ ان کے بدن پر کرتے نہیں ہیں تو صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ ان کو قمیص پہنا دیا جائے چونکہ عبداللہ بن ابی دراز قد تھا اور حضرت عباسؓ بھی

(۵۳) وفي الفتح: ۳۳۳/۸ "وكان عبداللہ بن عبداللہ من فضلاء الصحابة وشهد بدرا وما بعدها واستشهد يوم اليمامة في خلافة ابي بكر الصديق"

(۵۴) فتح الباری: ۳۳۳/۸

(۵۵) فتح الباری: ۳۳۳/۸

دراز قد تھے اس لئے اس کے علاوہ کسی اور کی قمیص حضرت عباسؓ کے جسم پر فٹ نہیں آرہی تھی چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کی قمیص لیکر اپنے چچا حضرت عباسؓ کو پہنائی، اس کے اس احسان کا بدلہ ادا کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص اس کو عطا فرمادی (۵۶)۔

اس کے ساتھ ساتھ دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ عبداللہ بن ابی کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عبداللہ فضلاء صحابہ میں سے تھے، ان کی دلجوئی کی خاطر آپ نے قمیص مرحمت فرمائی (۵۷)۔

دوسرا سوال نماز جنازہ کے متعلق ہوتا ہے کہ آپؐ نے اس منافق کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی، یہی وجہ ہے کہ جب آپؐ نماز جنازہ کے لئے کھڑے ہوئے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اٹھے اور آپؐ کا دامن پکڑ کر عرض کرنے لگے ”یا رسول اللہ، اتصلى عليه، وقد نهاك ربك ان تصلى عليه“ یا رسول اللہ! کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں گے، حالانکہ آپ کے رب نے اس کی نماز جنازہ پڑھانے سے آپ کو منع کیا ہے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ بات کہاں سے کدی جبکہ اس سے پہلے کسی آیت میں صراحت کے ساتھ آپؐ کو منافق کی نماز جنازہ سے منع نہیں کیا گیا، ظاہر یہی ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے سورۃ توبہ کی مذکورہ آیت سے سمجھا ہوگا، آیت میں ہے ”اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ“ حضرت فاروق اعظمؓ نے آیت کے اسلوب سے سمجھ لیا کہ اس میں ”او“ تغیر کے لئے نہیں ہے بلکہ تسویہ کے لئے ہے یعنی ان منافقین کے حق میں استغفار اور عدم استغفار دونوں برابر ہیں، اسی طرح ”سَبْعِينَ مَرَّةً“ کا عدد تحدید کے لئے نہیں ہے بلکہ مبالغہ کے لئے ہے اور مطلب یہ ہے کہ آپ اس کے لئے استغفار کی کثرت ہی کیوں نہ کر دیں تاہم اللہ جل شانہ اس کو معاف نہیں فرمائیں گے اور چونکہ نماز جنازہ سے ایک بڑا مقصد میت کے لئے دعائے مغفرت ہوتا ہے اس لئے حضرت عمرؓ نے اس آیت سے استنباط کر کے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو منافق کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع کیا ہے (۵۸) چنانچہ ابن مَرْدُوَيْہ نے حضرت سعید بن جبیرؓ کے طریق سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے: ”فقال عمر: اتصلى عليه وقد نهاك الله ان تصلى عليه؟ قال: اين؟ قال: اسْتَغْفِرْ لَهُمْ الْآيَةُ“ (۵۹) اس روایت میں تصریح ہے کہ حضرت عمرؓ نے آپ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روکا ہے کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہاں مجھے روکا ہے؟“ تو حضرت فاروق اعظمؓ نے

(۵۶) عمدة القاری: ۱۸/۲۸۲

(۵۷) ارشاد الساری: ۱۰/۲۶۵

(۵۸) فتح الباری: ۸/۳۳۵

(۵۹) فتح الباری: ۸/۳۳۵

مذکورہ آیت استدلال میں پیش کی۔

لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے مجھے اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے ”إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ“ اور میں ستر مرتبہ سے بھی زیادہ استغفار کروں گا (کیونکہ ممکن ہے اللہ تعالیٰ ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کرنے سے اس کو معاف کر دیں)

بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر مرتبہ سے زائد استغفار عبد اللہ بن ابی کے لئے کیا، چنانچہ طبری کی روایت میں ہے ”فَأَنَا أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ وَسَبْعِينَ“ (۶۰)

اب سوال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی اور اس کے لئے استغفار کیوں کیا جبکہ آیت کے سیاق و سباق اور خود اس منافق کی منافقانہ حرکتوں کا تقاضہ تو وہی تھا جو حضرت عمرؓ کی رائے تھی اور بعد میں آیت بھی حضرت عمرؓ کی تائید میں اتری ”وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ“

① اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی آیت کا مضمون وہی سمجھتے تھے جو حضرت عمرؓ فرما رہے تھے کہ منافق کی مغفرت تو بہر حال ہوگی نہیں خواہ آپؐ کتنی ہی بار استغفار کر لیں تاہم آیت میں صراحت کے ساتھ آپؐ کو استغفار سے روکا بھی نہیں گیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مذکورہ سے یہی سمجھ لیا تھا کہ میرے نماز پڑھانے سے اس کی مغفرت تو ہوگی نہیں، ہاں نماز پڑھانے سے دیگر مصالح اسلامیہ حاصل ہونے کی توقع اور امید تھی اور نماز پڑھانے کی صراحت کے ساتھ ممانعت بھی نہیں تھی اس لئے آپؐ نے نماز پڑھائی، کرتہ دینے اور نماز پڑھانے میں مصالح یہ تھیں کہ ایک تو حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ کی دلجوئی پیش نظر تھی اور دوسری مصلحت عبد اللہ بن ابی کا خاندان تھا، یہ رویہ دیکھ کر اس میں جو لوگ اسلام سے قریب نہیں تھے ان کے اسلام کے قریب تر ہونے کی توقع تھی، چنانچہ ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا کرتہ اس کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہیں بچا سکتا مگر میں نے یہ کام اس لئے کیا کہ مجھے اس عمل سے اس کی قوم کے ہزار آدمیوں کے مسلمان ہونے کی امید ہے (۶۰) چنانچہ بعض روایات میں ہے کہ اس واقعہ کو دیکھ کر قبیلہ خزرج کے ایک ہزار آدمی مسلمان ہو گئے (۶۲)۔

اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس عمل کو فی

نفس مفید نہیں سمجھتے تھے مگر مذکورہ مصالح کے پیش نظر آپ نے یہ عمل کیا۔

❶ دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ یہ استغفار بمنزلہ دعا کے ہے اور دعا کا قانون یہ ہے کہ اگر وہ اس کے محل کے لئے کی جائے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے قبول کرتے ہیں، اس کی پھر مختلف صورتیں ہوتی ہیں یا تو وہ چیز عطا کر دی جاتی ہے جس کی دعا کی گئی ہوتی ہے، یا وہ چیز مصلحتاً عطا نہیں کی جاتی تاہم آخرت کے لئے وہ دعا ذخیرہ ہو جاتی ہے جس کا ثواب داعی کو وہاں ملے گا اور یا اس دعا کے عوض کسی آنے والی بڑی مصیبت کو دفع کر دیا جاتا ہے، یہ اس وقت ہے کہ جب دعا اس محل کے لئے کی گئی ہو جو اس دعا کے لئے صالح ہو لیکن اگر دعا کسی ایسے محل کے لئے کی جائے جو صالح للعدا نہ ہو تو ایسی صورت میں بے شک اللہ تعالیٰ اسے قبول نہیں کرتے لیکن چونکہ دعا بہر حال ایک عبادت ہے اس لئے دعا کرنے والے کو اس کا ثواب ملتا ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن میں یہ بات رہی کہ چونکہ یہ رئیس المنافقین ہے اس لئے محل مغفرت تو نہیں ہے، اس کے لئے دعائے مغفرت درحقیقت محض مدعو یعنی اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ہے تو اس کا اجر بہر حال ملے گا، اس اجر کو کیوں چھوڑا جائے (۶۲)

یہ توجیہ ابن النیر وغیرہ نے کی ہے لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس میں نظر ہے کیونکہ اس سے اس شخص کے لئے طلب مغفرت کی مشروعیت لازم آتی ہے جس کے لئے شریعت کے نقطہ نظر سے مغفرت محال ہے (۶۳)

ایک اور اشکال بھی ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ستر مرتبہ سے بھی زیادہ اس کے لئے استغفار کروں گا اور آپ نے استغفار کیا بھی، جب کہ اس واقعہ سے بہت پہلے قرآن کی یہ آیت نازل ہو چکی تھی ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ“ یہ آیت الموطالب کے قصہ میں نازل ہوئی تھی جب ان کا انتقال ہوا تو آپ نے فرمایا تھا ”لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْذِرْكَ“ چنانچہ اس آیت میں آپ کو اس کے لئے دعائے مغفرت سے روک دیا تو اس آیت کے ہوتے ہوئے آپ نے منافق کے لئے کیونکر دعائے مغفرت کی؟

اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا کہ آیت مذکورہ میں مشرکین کے لئے دعا سے ممانعت آئی ہے،

(۶۲) وفي فتح الباری: ۳۳۸/۸ ”وقیل: ان الاستغفار یتنزل منزلة الدعاء والعبد اذا سأل ربه حاجة فسوئ الدایاه یتنزل منزلة الذکر لکن من حیث طلب تعجیل حصول المطلوب لیس عبادة فاذا کان كذلك، والمغفرة فی نفسها ممکنة، وتعلق العلم بعدم نفعها، لا یغیر ذلک، فیکون طلبها لانرض حصولها بل لتعظیم المدعو، فاذا تعدرت المغفرة، عوض الداعی عنها ما یلیق به من الثواب ودفع السوء، كما ثبت فی الخیر، وقد یحصل بذلك عن المدعولهم تخفیف، كما فی قصة یس طالب“

مُتَّقِینَ کے لئے دعا ہے مغفرت اس سے ثابت نہیں ہوتی، متَّقِینَ بہر حال ظاہراً اپنے مسلمان ہونے کا اعلان اور اظہار تو کرتے ہیں اس لئے وہ اس آیت کے ذیل میں نہیں آتے (۶۵)۔

۱۶۲- باب : قَوْلِهِ : «سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنُغْرَضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» / ۹۵ .

۴۳۹۶ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ ، حِينَ تَخْلَفَ عَنْ تَبُوكَ : وَاللَّهِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ ، بَعْدَ إِذْ هَدَانِي ، أَعْظَمَ مِنْ صِدْقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : أَنْ لَا أَكُونَ كَذِبُهُ ، فَأَهْلِكَ كَمَا هَلَكَ الَّذِينَ كَذَبُوا حِينَ أَنْزَلَ الْوَحْيُ : «سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ» - إِلَى - الْفَاسِقِينَ . [ر : ۲۶۰۶]

۱۶۳- باب : قَوْلِهِ : «يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِنُغْرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ» .

إِلَى قَوْلِهِ : «الْفَاسِقِينَ» / ۹۶ .

۱۶۴- باب : قَوْلِهِ : «وَأَخْرَوْنَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» / ۱۰۲ .

۴۳۹۷ : حَدَّثَنَا مُؤَمِّلٌ ، هُوَ ابْنُ هِشَامٍ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا عَوْفٌ : حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ : حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَنَا : (أَنَا فِي اللَّيْلَةِ آتِيَانِ ، فَأَتَيْتَنِي ، فَأَتَيْتَنِي إِلَى مَدِينَةِ مَيْيَةِ بَلَيْنِ ذَهَبٍ وَلَكِنْ فِضَّةٍ ، فَتَلَقَانَا رِجَالٌ : شَطْرَ مَنْ خَلَقَهُمْ ، كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَى ، وَشَطْرَ كَأَقْبَحِ مَا أَنْتَ رَأَى ، قَالَ لَهُمْ : أَذْهَبُوا فَقَعُوا فِي ذَلِكَ النَّهْرِ ، فَوَقَعُوا فِيهِ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْنَا ، قَدْ ذَهَبَ ذَلِكَ السُّوءُ عَنْهُمْ ، فَصَارُوا فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ، قَالَ لِي : هَذِهِ جَنَّةُ عَذْنٍ ، وَهَذَاكَ مَنْزِلُكَ ، قَالَ : أَمَّا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا شَطْرَ مِنْهُمْ حَسَنٌ ، وَشَطْرَ مِنْهُمْ قَبِيحٌ ، فَإِنَّهُمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ، تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُمْ . [ر : ۸۰۹]

۱۶۵- باب : «مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُفْسِكِينَ» / ۱۱۳ .

۴۳۹۸ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ،

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : لَمَّا فَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ ، دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَيَّ عَمٍّ ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَحَاجُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ) . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ : يَا أَبَا طَالِبٍ ، أَرْتَرَعَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَتِهِ عَنْكَ) . فَتَزَلَّتْ : «مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ» . [ر : ١٢٩٤]

١٦٦ - باب : وَلَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ / ١١٧ .
٤٣٩٩ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو وَهْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ : قَالَ أَحْمَدُ . وَحَدَّثَنَا عَبْسَةُ : حَدَّثَنَا يُونُسُ ، عَنْ أَبِي شُهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ ، وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ مِنْ بَنِي حَبِيبٍ عَمِي ، قَالَ : سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فِي حَدِيثِهِ : «وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا» . قَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ : إِنْ مِنْ نَوْبِي أَنْ أَخْلَجَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ) . [ر : ٢٦٠٦]

١٦٧ - باب : «وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» / ١١٨ .

٤٤٠٠ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَعْيَنَ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ رَاشِدٍ : أَنَّ الزُّهْرِيَّ حَدَّثَهُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبِي كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ ، وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَبَّ عَلَيْهِمْ : أَنَّهُ لَمْ يَتَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا قَطُّ غَيْرَ غَزَوَتَيْنِ : غَزْوَةُ الْعُسْرَةِ وَغَزْوَةُ بَدْرٍ ، قَالَ : فَاجْتَمَعْتُ صِدْقَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ضُحَى ، وَكَانَ قَلَمًا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرٍ سَافَرَهُ إِلَّا ضُحَى ، وَكَانَ يَبْدَأُ بِالْمَسْجِدِ ، فَيَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ ، وَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كَلَامِي وَكَلَامِ صَاحِبِي ،

وَلَمْ يَنْهَ عَنْ كَلَامٍ أَحَدٍ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ غَيْرَنَا ، فَاجْتَنَبَ النَّاسُ كَلَامَنَا ، فَلَبِثْتُ كَذَلِكَ حَتَّى طَالَ عَلَى الْأَمْرِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَهَمُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ ، أَوْ يَمُوتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَكُونَ مِنَ النَّاسِ بِئِلَكَ الْمَنْزِلَةِ ، فَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَا يُصَلِّيَ عَلَيَّ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَوْبَتَنَا عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ حِينَ بَيَّ الثَّلَاثُ الْآخِرُ مِنَ اللَّيْلِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ أُمِّ سَلَمَةَ ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مُحْصِنَةً فِي شَأْنِي ، مَعِينَةً فِي أَمْرِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يَا أُمُّ سَلَمَةَ ، يَبْ عَلَى كَعْبٍ) . قَالَتْ : أَفَلَا أُرْسِلُ إِلَيْهِ فَأُبَشِّرُهُ ، قَالَ : (إِذَا يَحْطِمُكُمُ النَّاسُ فَيَمْنَعُونَكُمْ النَّوْمَ سَائِرَ اللَّيْلِ) . حَتَّى إِذَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْفَجْرِ آذَنَ بِتَوْبَةِ اللَّهِ عَلَيْنَا ، وَكَانَ إِذَا اسْتَبَشَرَ اسْتَنَارَ وَجْهُهُ ، حَتَّى كَانَتْهُ قِطْعَةٌ مِنَ الْقَمَرِ ، وَكُنَّا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ خَلَفُوا عَنِ الْأَمْرِ الَّذِي قَبْلَ مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اعْتَذَرُوا ، حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ لَنَا التَّوْبَةَ ، فَلَمَّا ذُكِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ وَاعْتَذَرُوا بِالْبَاطِلِ ، ذُكِرُوا بِشَرِّ مَا ذُكِرَ بِهِ أَحَدٌ ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَمْتَدِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ بَيَّنَّا اللَّهُ مِنْ أَنْخَارِكُمْ وَسِرِّي اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ۝ الْآيَةُ ۝ [ر : ٢٦٠٦]

١٦٨ - باب : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) / ١١٩ / .

٤٤٠١ : حَدَّثَنَا بَخِي بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ ، وَكَانَ قَائِدَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ ، حِينَ تَخَلَّفَ ، عَنْ قِصَّةِ تَبُوكَ : فَوَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي صِدْقِ الْحَدِيثِ أَحْسَنَ مِنَّا أَبْلَانِي ، مَا تَعَمَّدْتُ مِنْهُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى يَوْمِي هَذَا كَذِبًا ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ : « لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » . [ر : ٢٦٠٦]

(٣٣٠٢) واخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن، رقم الحديث: ٣٤٠١، ٣٤٠٢، وفي باب

كاتب القرآن، رقم الحديث: ٣٤٠٣، واخرجه النسائي في السنن الكبرى، رقم الحديث: ٨٠٠٢

١٦٩ - باب : قَوْلِهِ : «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» / ١٢٩ / : مِنَ الرَّافَةِ .

٤٤٠٢ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو السَّبَّاقِ : أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَكَانَ مِنْ يَكْتُبُ الْوَحْيَ ، قَالَ : أُرْسِلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ مَقْتَلٌ أَهْلُ الْيَمَامَةِ ، وَعِنْدَهُ عُمَرُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي فَقَالَ : إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِالنَّاسِ ، وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَسْتَحِرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرَّاءِ فِي الْمَوَاطِنِ ، فَيَذْهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرَّانِ ، إِلَّا أَنْ يَجْمَعُوهُ ، وَإِنِّي لَأَرَى أَنْ يَجْمَعَ الْقُرَّانُ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : قُلْتُ لِعُمَرَ : كَيْفَ أَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ عُمَرُ : هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ ، فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي فِيهِ حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ لِي ذَلِكَ صَدْرِي ، وَرَأَيْتُ الَّذِي رَأَى عُمَرُ ، قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ، وَعُمَرُ عِنْدَهُ جَالِسٌ لَا يَتَكَلَّمُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌّ عَاقِلٌ وَلَا تَهْمُكَ ، كُنْتُ نَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَتَتَّبِعُ الْقُرَّانَ فَاجْمَعُهُ . فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفَنِي نَقْلَ جَبَلٍ مِنْ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أُمِرَنِي بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرَّانِ . قُلْتُ : كَيْفَ تَفْعَلَانِ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ ، فَلَمْ أَزَلْ أُرَاجِعُهُ حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ اللَّهُ لَهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ ، فَقُمْتُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرَّانَ أَجْمَعُهُ مِنَ الرَّقَاعِ وَالْأَكْتَفِ وَالْعُسْبِ ، وَصُدُورِ الرِّجَالِ ، حَتَّى وَجَدْتُ مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ آيَتَيْنِ مَعَ خُرَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهُمَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ : «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» . إِلَى آخِرِهِمَا .

وَكَانَتِ الصُّحُفُ الَّتِي جُمِعَ فِيهَا الْقُرَّانُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ، ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ، ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ

تَابِعَهُ عُمَانُ بْنُ عُمَرَ ، وَاللَّيْثُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ . وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، وَقَالَ : مَعَ أَبِي خُرَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ . وَقَالَ مُوسَى ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبُو شِهَابٍ : مَعَ أَبِي خُرَيْمَةَ . وَتَابِعَهُ بَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ . وَقَالَ أَبُو ثَابِتٍ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ : مَعَ خُرَيْمَةَ ، أَوْ أَبِي خُرَيْمَةَ .

إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ (۶۶) يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِالنَّاسِ وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَسْتَحِرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرْآنِ فِي الْمَوَاطِنِ

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبرؓ سے کہا کہ یمامہ میں لوگوں کا قتل اور مسلمانوں کی شہادت بہت ہوتی ہے اور مجھے ڈر ہے کہ مختلف مواقع میں قرآن کے قاری شہید ہوں گے تو اس طرح قرآن کا بہت ساحہ ضائع ہو جائے گا۔

جنگ یمامہ میلہ کذاب کے خلاف لڑی گئی تھی اور اس میں مسلمانوں کی کافی تعداد شہید ہوئی تھی، بعض میں گیارہ سو، بعض روایات میں چودہ سو کی تعداد بتائی گئی ہے جن میں ستر قرآن شریف کے قاری تھے (۶۷)

حَتَّى وَجَدْتُ مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ آيَتَيْنِ مَعَ خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ، لَمْ أَجِدْهُمَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ
حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سورۃ توبہ کی دو آیتیں خزیمہ انصاریؓ کے پاس مجھے ملیں جو ان کے علاوہ کسی کے پاس مجھے نہیں ملی تھیں (مراد سورہ توبہ کی آخری دو آیتیں ہیں)
مطلب یہ ہے کہ یہ دو آیتیں لکھی ہوئی ان کے پاس سے ملیں، کسی اور کے پاس لکھی ہوئی نہیں ملیں البتہ یہ آیتیں یاد سب کو تھیں لہذا یہ اعتراض کرنا درست نہیں ہوگا کہ قرآن تو متواتر ہے اور یہ آیات ایک آدمی سے ملی ہیں، کیونکہ یہاں تلاش مکتوب کی تھی عام طور سے لوگ تو یہی کہتے ہیں کہ نفس مکتوب کی تلاش تھی لیکن حقیقت یہ ہے کہ انہیں اس مکتوب کی تلاش تھی جو نزول آیت کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتابت کے ذریعے محفوظ کیا تھا۔

تابعہ عثمان بن عمر، واللیث، عن یونس، عن ابن شہاب
یعنی شعب کی متابعت عثمان بن عمر اور لیث بن سعد نے کی اور ”عن یونس عن ابن شہاب“ نقل کیا، عثمان کی متابعت امام احمد نے موصولاً نقل کی ہے اور لیث کی متابعت امام بخاریؒ نے فضائل قرآن اور

(۶۶) وفي العمدة: ۲۸۱/۱۸ ”قد استحر: أي اشتد وكثر، على وزن استعمل من الحر، وذلك ان المكروه يضاف الى الحر، والمحبوب يضاف الى

البرد، ومنه المثل: تولى حارها من تولى قارها“

(۶۷) عمدة القاری: ۲۸۱/۱۸

کتاب التوحید میں موصولاً نقل کی ہے (۶۸)۔

وقال الليث : حدثني عبدالرحمان بن خالد، عن ابن شهاب، وقال : مع ابى خزيمة الانصاري

لیث بن سعد نے عبدالرحمن بن خالد سے بھی یہ روایت نقل کی ہے اور یونس بن یزید سے بھی لیکن عبدالرحمن بن خالد کے طریق میں ”خزیمۃ الانصاری“ کے بجائے ”ابوخزیمۃ الانصاری“ ہے، لیث بن سعد کی یہ تعلیق الیواھقام بقوی نے ”معجم الصحابہ“ میں موصولاً نقل کی ہے (۶۹)۔

وقال موسى عن ابراهيم: حدثنا ابن شهاب: مع ابى خزيمة موسى بن اسماعيل نے ابراہیم بن سعد سے یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں بھی ”خزیمۃ“ کے بجائے ”ابی خزیمۃ“ ہے، یہ تعلیق امام بخاری نے ”فضائل قرآن“ میں موصولاً نقل کی ہے (۷۰)۔

وتابعه يعقوب بن ابراهيم، عن ابيه
یعنی موسیٰ بن اسماعیل کی متابعت یعقوب بن ابراہیم نے کی ہے، یہ متابعت ابوبکر بن ابی داؤد نے ”کتاب المصاحف“ میں موصولاً نقل کی ہے (۷۱)

وقال ابو ثابت: حدثنا ابراهيم وقال: مع خزيمة او مع ابى خزيمة
ابو ثابت محمد بن عبید اللہ مدنی نے بھی ابراہیم سے یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں ”خزیمۃ“ اور ”ابی خزیمۃ“ کو شک کے ساتھ ذکر کیا ہے، ابو ثابت کی یہ تعلیق امام بخاری نے کتاب الاحکام میں موصولاً نقل کی ہے (۷۲)۔

خلاصہ کلام یہ کہ ابراہیم بن سعد سے روایت کرنے والوں میں اختلاف ہے، بعض ”مع خزیمۃ“ نقل کرتے ہیں اور بعض ”مع ابی خزیمۃ“ ذکر کرتے ہیں۔

(۶۸) عمدة القاری: ۲۸۲/۱۸ وفتح الباری: ۳۳۵/۸

(۶۹) فتح الباری: ۳۳۵/۸ و عمدة القاری: ۲۸۲/۱۸

(۷۰) عمدة القاری: ۲۸۲/۱۸ وفتح الباری: ۳۳۵/۸

(۷۱) عمدة القاری: ۲۸۲/۱۸ وفتح الباری: ۳۳۵/۸

(۷۲) عمدة القاری: ۲۸۳/۱۸ وفتح الباری: ۳۳۵/۸

دو صحابی ہیں ایک حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ جو ذوالشہادتین سے مشہور ہیں جن کی گواہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گواہوں کے برابر قرار دیدی تھی، یہ حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ صفین میں شہید ہوئے ہیں (۷۳)۔

اور دوسرے صحابی حضرت ابو خزیمہ بن اوس بن زیدؓ ہیں، یہ جنگ بدر میں شریک رہے ہیں اور حضرت عثمانؓ کی خلافت کے زمانہ میں ان کی وفات ہوئی ہے (۷۴)۔

سورۃ توبہ کی یہ آخری دو آیات حضرت خزیمہ کے پاس سے ملیں یا ابو خزیمہ کے پاس سے؟ اس سلسلہ میں روایات میں اختلاف ہے، حافظ ابن جریرؒ نے فرمایا کہ سورۃ توبہ کی مذکورہ آیات حضرت ابو خزیمہ کے پاس سے ملیں اور سورۃ احزاب کی آیت حضرت خزیمہؓ سے ملی (۷۵)۔
جمع قرآن کے متعلق تفصیلی بحث فضائل قرآن میں انشاء اللہ آئے گی۔

۱۷۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ يُونُسَ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ» / ۲۴ / : فَنَبَتَ بِالْمَاءِ مِنْ كُلِّ لَوْحٍ . «قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ» / ۶۸ / .
وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ: «أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» / ۲ / : مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: خَيْرٌ .
يُقَالُ: «تِلْكَ آيَاتُ» / ۱ / : يَعْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ ، وَمِثْلُهُ: «حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ» / ۲۲ / : الْمَعْنَى بِكُمْ . «دَعَاؤُهُمْ» / ۱۰ / : دُعَاؤُهُمْ . «أُحِيطَ بِهِمْ» / ۲۲ / : دَنَوْا مِنْ الْهَلَكَةِ . «أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيبَتُهُ» / البقرة: ۸۱ / . «فَاتَّبَعَهُمْ» / ۹۰ / : وَاتَّبَعَهُمْ وَاحِدٌ .
«عَدُوًّا» / ۹۰ / : مِنَ الْعَدُوَانِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ» قَوْلُ الْإِنْسَانِ لَوْلَدِهِ وَمَالِهِ إِذَا غَضِبَ: اللَّهُمَّ لَا تَبَارِكْ فِيهِ وَالْعَنَهُ «لَقَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ» / ۱۱ / : لِأَهْلِكَ مَنْ دُعِيَ عَلَيْهِ

(۷۳) دیکھیے الاصابة فی تمييز الصحابة: ۱/۳۲۶ رقم الترجمة: ۲۲۵۲

(۷۴) عمدة القاری: ۱۸/۲۸۲

(۷۵) فتح الباری: ۸/۳۳۵

وَلَا مَانَهُ . «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ» مِثْلَهَا حُسْنَىٰ «وَزِيَادَةٌ» ۲۶/ : مَغْفِرَةٌ . «الْكِبْرِيَاءُ» ۷۸/ : الْمَلِكُ .

سورة یونس

وقال ابن عباس : فَاخْتَلَطَ : فَنَبَتَ بِالماءِ مِنْ كُلِّ لَوْنٍ
آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرُقُ لِنَاءِ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِرَبِّاتِ الْأَرْضِ“
فَاخْتَلَطَ کی تفسیر کی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے پانی کے ذریعہ مختلف انواع کے پھول اور گھاس پیدا فرمائے ،
یہ تعلیق ابن جریر نے موصولاً نقل کی ہے (۷۶)

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن مجید کی آیت تو ذکر کی لیکن آگے کچھ ذکر نہیں کیا، حافظ ابن حجر
رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شاید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ توحید کے متعلق کوئی روایت نقل کرنا چاہتے تھے
لیکن انہیں موقع نہیں ملا اور بیاض رہ گئی (۷۷)۔

وقال زيد بن اسلم : أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ : مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وقال مجاهد : خَيْرٌ
آیت کریمہ میں ہے ”أَكَاَنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا
أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ الْمُبِينُ“
تعب ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کے پاس وحی بھیج دی کہ سب آدمیوں کو (احکامِ خداوندی کی
خلاف ورزی کرنے پر) ڈرائے اور جو ایمان لے آئے ان کو یہ خوشخبری سنائے کہ ان کے رب کے پاس (بچ کر)
ان کو پورا مرتبہ ملے گا، کافر بننے لگے کہ (نعوذ باللہ) یہ شخص تو بلاشبہ صریح جادوگر ہے۔
یہاں ”قَدَمَ صِدْقٍ“ سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، یہ تفسیر زید بن اسلم کی ہے اور

مجاہد نے فرمایا ”قَدَمَ صِدْقٍ“ سے مراد خیر ہے، زید بن اسلم کی تعلیق ابن جریر نے موصولاً نقل کی ہے (۷۸) اور مجاہد کی تعلیق کو فریابی نے موصولاً نقل کیا ہے (۷۹) ابن جریر نے مجاہد کے قول کو رائج قرار دیا ہے (۸۰) علامہ زنجشیری نے فرمایا کہ ”قدم صدق“ سے مراد فضیلت ہے (۸۱)۔

یقال: تِلْكَ آيَاتٌ: يَعْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ

آیت میں ہے ”اَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ“ یہاں بظاہر اشکال ہوتا ہے کہ ”تلك“ کیوں استعمال کیا گیا اس لئے کہ یہ تو بعید کے لئے استعمال ہوتا ہے اور آیات قریب ہیں، اس کے متعلق امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے ہیں کہ تلك ”هذه“ کے معنی میں ہے اور آیات اعلام کے معنی میں ہیں اور الکتاب سے قرآن حکیم مراد ہے۔ رہا سوال کہ بعید کا صیغہ قریب کے لئے کیوں استعمال کیا گیا، اس کی وجہ اصل میں یہ ہے کہ بعض اوقات بعد ربی کو بعد مکانی کے درجے میں اتار لیا جاتا ہے اور پھر بعد مکانی کے لئے جو صیغہ استعمال کیا جاتا ہے وہ قریب کے لئے استعمال کر لیا جاتا ہے، اسی طرح یہاں بھی ہوا ہے کہ یہ آیات اگرچہ مکاناً قریب ہیں مگر رتبہ اور مقام کے اعتبار سے یہ بعید ہیں، ان کا رتبہ بہت بلند اور اونچا ہے، آگے امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح اس آیت میں بھی ہوا ہے (۸۲) ”حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرْتُمْ يُبْهِمُ“ اس آیت میں ”بہم“ ”بکم“ کے معنی میں ہے کیونکہ ”إِذَا كُنْتُمْ“ میں صیغہ خطاب ہے، آگے پھر غائب کی ضمیر لے آئے، اہل معانی کے ہاں اس طرح کے تصرفات کلام میں درست ہیں ان کو التفات کہا جاتا ہے اور کسی خاص نکتہ کے پیش نظر اس قسم کے تصرفات کلام میں کئے جاتے ہیں۔

أُحِيطَ بِهِمْ: دَنَوْا مِنَ الْهَلَكَةِ، أَحَاطَتْ بِهِ خَطِئَتُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَقَدْ أَتَوْا النَّهْمَ أُحِيطَ بِهِمْ“ اور ان لوگوں نے سمجھ لیا کہ (بری طرح) وہ گھر

(۷۸) عمدة القاری: ۱۸/۲۸۳

(۷۹) فتح الباری: ۸/۳۳۶

(۸۰) فتح الباری: ۸/۳۳۶ و عمدة القاری: ۱۸/۲۸۳

(۸۱) وفي الكشف: ۲/۳۲۷ ”ای سابقہ و فضلا و منزلة رفيعة“

(۸۲) وفي لامية الدراري: ۹/۱۰۲ ”ومثله في وضع اللفظة موضع اخرى قوله تعالى: ”حتى اذا كنتم“، فالتشبيه انما هو في وضع الكلمة مقام اخرى وفي العمدة: ۱۸/۲۸۳ ”وجد المعاملة بينهما هو ان ”تلك“ بمعنى ”هذه“ فكذلك قوله: بهم، بمعنى بكم، حيث صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة، كما ان في الاول صرف اسم الاشارة عن الغائب الى المعاصر“

مئے ”الوعیدہ“ احبطہم کی تفسیر دنوامن الہلکۃ سے کرتے ہیں یعنی ہلاکت و بربادی کے قریب آگئے ، جیسے کہ ایک اور آیت کریمہ میں ہے ”بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ“ اس میں احاطت بہ خَطِيئَتُهُ کے معنی ہیں گناہوں نے اس کو سب طرف سے گھیر لیا ،
مَدَنَوا: کو بھم الدال بجمول پڑھنا بھی درست ہے جو اصل میں دَنَوا تھا ، یا کا ضمہ نقل کر کے ماقبل فون کو دے دیا اور اجتماع سائنیں کی وجہ سے یا کو حذف کیا۔

فَاتَّبَعَهُمْ وَاتَّبَعَهُمْ وَاحِد

آیت کریمہ میں ہے ”وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا“ ”اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریا سے پار کر دیا اور فرعون اور اس کے لشکر نے ان کا پیچھا کیا شرارت اور ظلم کے ارادہ سے“ ”فرماتے ہیں کہ آیت میں اَتْبَعَهُمْ (بکسر الهمزة وتشديد التاء) از باب افتعال جو حضرت حسن بصریؒ کی قراءت ہے اور اَتْبَعَهُمْ (بفتح الهمزة وسكون التاء) جو معروف قراءت جمہور کی ہے ، دونوں کے معنی ایک ہیں۔

وقال مجاهد: يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ

مجاہدؒ اس آیت کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اس سے مراد غصہ کے وقت آدمی کا اپنی اولاد اور اپنے مال کے متعلق یہ کہنا ہے کہ اے اللہ! اس میں برکت نہ فرما اور اسے اپنی رحمت سے دور کر دے تو اس طرح انسان اس کے لئے شر کو طلب کرتا ہے ، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر وہ انسان کو شر اور نقصان اس کی بددعاؤں کی وجہ سے اتنی جلد پہنچا دے جتنی جلد کہ وہ بھلائی پہنچنے کی خواہش رکھتے ہیں تو ان کی عمر ختم کر دی جائے (اور اللہ تعالیٰ اولاد کو بھی ہلاک کر دیں اور مال کو بھی جس کے لئے بددعا کی گئی ہے) لیکن انسان اس طرح بدعائیں کرتا رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم کی وجہ سے انسان کی ان بددعاؤں کو قبول نہیں فرماتے اس طرح اس کی اولاد اور مال کو بقی اور برقرار رکھتے ہیں۔

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ، مِثْلَهَا حُسْنَىٰ، وَزِيَادَةٌ: مَغْفِرَةٌ وَرِضْوَانٌ، وَقَالَ غَيْرُهُ: النَّظَرُ إِلَىٰ وَجْهِهِ

آیت میں ہے ”لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنٰی وَزِيَادَةٌ“ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ“ یعنی ان لوگوں کے لئے جنہوں نے اچھے اعمال کئے جو اجر ہوگا وہ اس حسنیٰ مثل بہترین اور اچھا ہوگا، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”مِثْلُهَا“ کے بعد پھر ”حُسْنٰی“ کا اضافہ کیا ہے حالانکہ ”حُسْنٰی“ کی تفسیر ”مِثْلُهَا“ سے ہوگئی تھی تو یہ اضافہ اس بات کو بتانے کے لئے ہے کہ آیت میں ”وَزِيَادَةٌ“ کا عطف ”الْحُسْنٰی“ پر ہے (۸۴) اور اس ”وَزِيَادَةٌ“ کی ایک تفسیر تو یہ ہے کہ حسنیٰ کے ساتھ مغفرت عطا ہوگی اور اللہ کی رضامندی نصیب ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ اس سے جنت عدن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی زیارت اور رؤیت مراد ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے تضعیفِ اجر مراد ہے اور بھی اقوال ہیں ”وقال غیرہ“ کی ضمیر مجاہد کی طرف راجع ہے مجاہد کے غیر سے مراد حضرت قتادہؓ ہیں (۸۴)۔

۱۷۱- باب : «وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ» / ۹۰ / .
 «تَنْجِيكَ» / ۹۲ / : نَلْقَيْكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وَهُوَ النَّشْرُ : الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ .
 ۴۴۰۳ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، وَالْيَهُودُ تَصُومُ عَاشُورَاءَ ، فَقَالُوا : هَذَا يَوْمٌ ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ : (أَنْتُمْ أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْهُمْ ، فَصُومُوا) . [ر : ۱۹۰۰]

کیا فرعون کا ایمان لانا معتبر تھا؟

فرعون کا ایمان لانا معتبر ہے یا نہیں، ابوبکر باقلائی، بعض حنابلہ، صوفیاء میں شیخ اکبر، ملا جامی وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ فرعون کا یہ ایمان لانا معتبر ہے، شیخ اکبر نے ”فتوحات“ میں اس پر بڑی تفصیلی بحث کی ہے اور فرعون کو موہن اور اس کی موت کو شہادت ثابت کرنے کی

(۸۴) وفي اللامح : ۱۰۳/۹۰ : قوله : حسنی بعد قوله : مثلها ، اما بیان للضمیر المجزوء الوتمیز عن نسبة المثل الى ضمیرہ .

(۸۴) عمدة القاری : ۲۸۵/۸

کوشش کی ہے (۸۵)۔

اس پر علماء نے ان کے خلاف لکھا اور ان پر سخت اعتراضات کئے بعض لوگوں نے ان کی حمایت بھی کی، علامہ جلال دوانی نے سچ اکبر کی تائید میں اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ بھی لکھا (۸۶)۔

لیکن فرعون کے ایمان کا قول تمام نصوص اور آیات کے ظاہر کے خلاف ہے، فرعون حالت غرغره میں ایمان لایا تھا اور ایسی حالت میں ایمان لانا معتبر نہیں ہے، قرآن کی کئی آیات میں اس کی تصریح ہے۔

ایک جگہ ارشاد ہے ”وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِنَّ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَفَارٌ“ النساء/۱۸

ایک دوسری آیت ہے ”فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ، وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ، فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا (المومن/۸۴ و ۸۵)“

اسی طرح امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث نقل کی ہے ”إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُعْزِرْ غُرْ“ (۸۷)

اس کے علاوہ قرآن مجید نے اس موقع پر بھی فرعون سے خطاب کر کے ارشاد فرمایا ”الْآنَ وَقَدْ

عَصَيْتَ مِنْ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ“

یہ تمام نصوص اس بات پر صراحتاً دلالت کر رہی ہیں کہ فرعون کا ایمان معتبر نہیں ہے اور یہی محققین

اور جمہور امت کا قول ہے۔

علامہ محمد بن عبد الرسول برزنجی اپنی مجلس میں علانیہ فرعون کے ایمان کا ذکر فرمایا کرتے تھے، علامہ

حسن بن احمد باختر نے ان سے ملاقات کی اور کہا کہ آپ فرعون کے مومن ہونے کی بات کرتے ہیں، یہ

مناسب نہیں ہے، دلائل اس کے ایمان کی تردید کر رہے ہیں لیکن علامہ برزنجی قائل نہیں ہوئے، ایک دن

جب یہ آئے تو علامہ حسن باختر نے کہا ”السلام علیک یا اخا فرعون! یہ سن کر وہ بہت کبیدہ خاطر اور

عکس ہوئے اور لوگوں سے جا کر کہنے لگے کہ حسن باختر نے مجھے ”اخو فرعون“ کہا ہے، لوگوں کو بھی بڑا

تجب ہوا کہ اتنے بڑے آدمی نے ایسی زیادتی کیوں کی، لوگ علامہ باختر کے پاس آئے اور ان سے اس سلسلہ

میں پوچھا تو انہوں نے کہا اس میں زیادتی کی کیا بات ہے وہ کہتے ہیں فرعون مومن تھا اور قرآن مجید نے کہا

(۸۵) وكتبه روح المعانی الجزء العاشر: ۱۸۵-۱۸۶

(۸۶) وقد انتصر له بعض الناس، ومنهم في المشهور الجلال الدواني، وله رسالة في ذلك اتى فيها بما لا يعد شيئا عند اصغار الطلبة، لكن في تاريخ

حلب للفاضل الحلبي.... انها ليست للجلال، وانما هي لرجل يسمى محمد بن هلال النحوي القزويني، و شنع عليه، وقال: انما مثل رجل

خامل الذكر، لما قدم مكة، مال في زمزم ليشتري بين الناس، وفي المثل: خالف تعرف (وانظر روح المعانی: ۱۸۶-۱۸۷)

(۸۷) سنن الترمذی: کتاب الدعوات، باب فی فضل التوبة والاستغفار، رقم الحديث: ۲۵۳۷

ہے ”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ“ یہ سن کر سب خاموش ہو گئے (۸۸)۔

یہ بات تو اپنی جگہ بے غبار ہے کہ فرعون کا ایمان معتبر نہیں اور وہ بروقت ایمان نہیں لایا، شرح مواقف میں یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ فرعون کا ایمان نہ لانا درحقیقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی وجہ سے تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون، اور اس کے حامیوں کے حق میں بددعا کی تھی ”وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ حَتَّىٰ يَرْوِا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ“ اعتراض یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام تو دعویٰ الی ایمان کے لئے بھیجے گئے تھے، پھر انہوں نے یہ دعا کیوں کہ یہ تو رضا بالکفر ہے اور رضا بالکفر خود کفر ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جلیل القدر نبی ہیں، انبیاء کے معصوم ہونے پر اجماع آت ہے۔

حسن چلپی نے حاشیہ شرح مواقف میں اس اعتراض کا جواب دیا کہ رضا بالکفر علی وجہ الاستحسان ہو تو کفر ہے، علی وجہ الاستقباح کفر نہیں ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بدعا بھی اسی قبیل سے تھی، یہ دعا اس لئے تھی کہ فرعون کا ظلم، عدوان اور سرکشی حد سے بڑھی ہوئی تھی (۸۹)۔

نَجَّيْكَ: نُلْقِيْكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَهُوَ النَّشْرُ: الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ

آیت میں ہے ”فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُوْنُ لِمَنْ خَلَقْتَ آيَةً“ بنی اسرائیل کو شبہ تھا کہ فرعون مرا بھی یا نہیں، اللہ تعالیٰ نے اس کی لاش کو سمندر میں سے اچھال کر زمین کے ایک اونچے ٹیلے پر پہنچا دیا، وہاں وہ مرا ہوا پڑا تھا، ناک ٹیڑھی ہو گئی تھی اور منہ کی بینت اور شکل بگڑ کر مسخ ہو گئی تھی، بنی اسرائیل نے جب دیکھا کہ فرعون اپنے انجام کو پہنچ گیا ہے تو پھر انہیں اطمینان ہوا۔ نجوة کے معنی بیان کئے: اونچی جگہ، ٹیلہ، اسی کو ”نشز“ بھی کہتے ہیں پھر ”نشز“ کی تفسیر ”المكان المرتفع“ سے کی۔

مشہور یہ ہے کہ فرعون کی لاش آج تک قاہرہ کے عجائب گھر میں محفوظ ہے مگر یہ یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ یہ وہی فرعون ہے جس کا مقابلہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہوا تھا یا کوئی دوسرا فرعون ہے کیونکہ لفظ فرعون کسی ایک شخص کا نام نہیں، اس زمانہ میں مصر کے ہر بادشاہ کو فرعون کا نام دیا جاتا تھا۔

(۸۸) محمد بن عبدالرسول: لہ علم بالتفسیر والادب، من فقہاء الشافعیۃ ولد، وتعلم بشہر زور، واستقر فی المدینۃ، وتوفی بہا سنۃ: ۱۱۰۴ (وانظر الاعلام للزرکلی: ۲۰۳-۲۰۴) والبرزنجی: منسوب الی برزنج مدینۃ من نواحی اران بینہا و بین بردعۃ ثمانیۃ عشر فرسخا۔ (وانظر تعایقات الانساب: ۳۱۸/۱)

(۸۹) وفی حاشیۃ بر خوردار: ”..... والاصح اندلایکفر بالرضا بکفر الغیر، ان کان لایحب الکفر، ولا یستحسنہ“ (وانظر حاشیۃ بر خوردار علی مامش النیراس: ۲۶۸)

مگر کچھ عجب نہیں کہ قدرت نے جس طرح غرق شدہ لاش کو عبرت کے لئے کنارہ پر ڈال دیا تھا اسی طرح آئندہ نسلوں کی عبرت کے لئے اس کو گلے مڑنے سے بھی محفوظ رکھا ہو اور اب تک موجود ہو (۹۰)۔
اس فرعون کا نام ولید بن مصعب بن ریان لکھا ہے (۹۱)۔

۱۷۲ - باب : تفسیر سورۃ ہود .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «عَصِيبٌ» /۷۷/ : شديد . «لَا جَرَمَ» /۲۲/ : بلى .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «وَحَاقَ» /۸/ : نَزَلَ ، «وَبَحِيقُ» /فاطر: ۴۳/ : يَنْزِلُ . «يَبُوءُ» /۹/ :
فَعُولٌ مِنْ يَشْتُ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَبَيَّنَسَ» /۳۶/ : تَحَزَّنَ . «يَشُونَ صُدُورَهُمْ» شَكٌّ وَآمِنَاءُ فِي الْحَقِّ «لَيْسَتْخَفُوا
مِنْهُ» /۵/ : مِنْ اللَّهِ إِنْ أَسْتَطَاعُوا .
وَقَالَ أَبُو مَيْسَرَةَ : الْأَوَاهُ الرَّحِمُ بِالْحَبَشِيَّةِ .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «بَادِي الرَّأْيِ» /۲۷/ : مَا ظَهَرَ لَنَا .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «الْجُودِي» /۴۴/ : جَبَلٌ بِالْجَزِيرَةِ .
وَقَالَ الْحَسَنُ : «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ» /۸۷/ : يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَقْلَعِي» /۴۴/ : أَمْسِكِي . «وَقَارَ الثُّورُ» /۴۰/ : نَبَعَ الْمَاءُ ، وَقَالَ
عِكْرِمَةُ : وَجْهُ الْأَرْضِ .

سورة ہود (*)

عَصِيبٌ شَدِيدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ“ ”آج کا دن سخت ہے بھاری ہے“ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عَصِيب کے معنی ہیں شدید یعنی سخت۔

لَا جَرَمَ بَلَى

آیت میں ہے ”لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسِرُونَ“ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”لاجرم“ بمعنی ”بلی“ ہے یعنی کیوں نہیں، ضرور (۱)

وَقَالَ غَيْرُهُ: وَحَاقَ نَزْلٌ، يَحِيقُ: يَنْزِلُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَسْتَهْزِؤْنَ“ اور جس چیز کے ساتھ یہ لوگ استہزاء کر رہے تھے وہ ان کو گھیر لے گا یعنی ان پر اتر پڑے گا، عکرمہ کے غیر یعنی الیوم عبیدہؓ نے کہا حاق بمعنی نزل ہے یعنی اتر پڑا یحییٰ: اترتا ہے، یہ لفظ سورۃ فاطر میں ہے ”وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ“ اور بری تدبیروں کا وبال ان تدبیر والوں ہی پر پڑتا ہے۔

(*) یہاں بھاری کے نھوں میں اٹاناک کی تحقیق کی ترتیب میں اختلاف ہے، ہم نے اپنے متن کے لئے کی ترتیب کے مطابق اٹاناک کی تحقیق کی ہے۔

(۱) وفي العمدة: ۱۸ / ۲۸۶ ”لاجرم: کلمۃ كانت فی الاصل بمنزلة لا بد ولا محالة“ فحرت علی ذلك و کثرت حتی تحولت الی معنی القسم و صارت بمنزلة حقا، فلذلك یجاب عنه باللام، كما یجاب بها عن القسم، انزاهم یقولون: لاجرم لا ینکح“ و یقال: جرم فعل عند البصریین، واسم عند الکوفیین، فاذا کان اسما یکون بمعنی حقا، ومعنی الآیة: حقا انهم فی الآخرة هم الآخرون، و علی قول البصریین لارد لقول الکفار، و جرم معناه عندهم: کسب ای کسب کفرهم الخسارة فی الآخرة“ وفي المفردات للراغب: ۹۲ ”ومعنی جرم: کسب او جنی.... وقیل جرم و جرم بمعنی لکن خص بهذا الموضع جرم، كما خص مصر بالقسم، وان کان عمرو و عمر بمعنی.... وقد قبل فی ذلك اقوال اکثرها لیس بمعنی عند التحقيق.... لاجرم قبل: ان ”لا“ یتناول محذوفا، ونحو لای قوله: ”لا اقسام“

يُؤْوِسُ: فَعُولٌ مِنْ يَتَيْسُ

آیت کریمہ میں ہے ”لَئِنْ أَقْنَا الْإِنْسَانَ مَنَارَ حِمَّةٍ ثُمَّ نَزَعْنَاهُمْ مِنْهُ لَيُؤْوِسَنَّ كُفُورًا“ ”اور اگر ہم انسان کو اپنی مہربانی کا مزہ چکھا کر اس سے چھین لیتے ہیں تو وہ ناامید اور ناٹکرا ہو جاتا ہے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں یُؤْوِسُ فَعُول کے وزن پر ہے اور یتس سے ماخوذ ہے بمعنی ناامید ہونا۔

وقال مجاهد: تَبْتَسِسُ: تَحْزَنُ

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَا تَبْتَسِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ“ ”پھر تم کچھ غم نہ کرو جو کچھ وہ کر رہے ہیں“ مجاہد نے بیان کیا کہ آیت میں تَبْتَسِسُ کے معنی ہیں تَحْزَنُ، لَا تَبْتَسِسُ ای لَا تَحْزَنُ: غم نہ کر۔

وقال ابو ميسرة: الْآوَاهُ: الرَّحِيمُ بِالْحَبَشِيَّةِ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنِّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ“ ابو مسرہ عمرو بن شمر جبیل فرماتے ہیں کہ ”آوَاه“ حبشی زبان میں مہربان اور رحم دل کو کہتے ہیں۔

وقال ابن عباس: بَادِيَ الرَّأْيِ: مَا ظَهَرَ لَنَا

آیت کریمہ میں ہے ”هُمْ أَزْدُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ“ ”وہ لوگ ہم سے رذیل ہیں سرسری نظر میں“ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ بَادِيَ الرَّأْيِ کے معنی ہیں ”ما ظہر لنا“ جو ہمارے سامنے بالکل ظاہر ہے، عیاں ہے۔

وقال مجاهد: الْجُودِيُّ: جَبَلٌ بِالْجَزِيرَةِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَمْتَوْتُ عَلَى الْجُودِيِّ“ ”اور کشتی جوڈی پہاڑ پر آٹھری“ مجاہد فرماتے ہیں کہ جوڈی جزیرہ میں ایک پہاڑ ہے (جو ملک شام میں مومیل کے قریب دجلہ و فرات کے درمیان ہے)۔

وقال الحسن: إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ: يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ

”إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ“ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ کفار بطور استزاء یہ جملہ حضرت

شعیب علیہ السلام سے کہا کرتے تھے ۔

وقال ابن عباس: أَقْلَعِي: اَمْسِكِي

آیت کریمہ میں ہے ”وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَأْ أَقْلَعِي“ اور حکم ہو گیا کہ اے زمین اپنا پانی نگل جا اور اے آسمان (برسنے سے) تھم جا“ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اقلعی کے معنی ہیں رک جا، تھم جا۔

وَفَارَ التَّنُورُ: نَبَعَ الْمَاءُ، قَالَ عِكْرِمَةُ: وَجَهُ الْأَرْضِ

”حتیٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ“ فرماتے ہیں کہ فَارَ التَّنُورُ کے معنی ہیں پانی کا ابلنا، عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ تنور سے سطح زمین مراد ہے یعنی سطح زمین سے پانی ابلنا شروع ہوا۔

بعض حضرات نے یہاں تنور سے معروف معنی مراد لئے ہیں اور کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا تنور مقام ”عین زورہ“ ملک شام میں تھا، وہ مراد ہے اس سے پانی نکلنے لگا (۲)۔
بعض نے کہا حضرت آدم علیہ السلام کا اصل تنور کوفہ میں تھا، وہ مراد ہے (۳) اور بھی اقوال ہیں۔

۱۷۳- باب : «أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» ۵/

۴۴۰۶/۴۴۰۴ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَبَاحٍ : حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ : قَالَ أَبُو جَرِيْجٍ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ بْنُ جَعْفَرٍ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَانَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ : «أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ» . قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْهَا . فَقَالَ : أَنَسُ كَانُوا يَسْتَحْيُونَ أَنْ يَتَخَلَّوْا فَيُفْضُوا إِلَى السَّمَاءِ ، وَأَنْ يُجَامِعُوا نِسَاءَهُمْ فَيُفْضُوا إِلَى السَّمَاءِ ، فَتَزَلَّ ذَلِكَ فِيهِمْ .

(۲) عمدة القاری: ۱۸/ ۲۸۹

(۳) عمدة القاری: ۱۸/ ۲۸۸

(۴۳۰۴) أخرجه البخاری فی کتاب التفسیر، باب ”أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ“ رقم الحدیث: ۴۳۰۴، ۴۳۰۵۔

۴۳۰۶، وهذا الحدیث لم یخرجه أحد من أصحاب الستة سوى البخاری

(۴۴۰۵) : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ . وَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ جَعْفَرٍ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَرَأَ : «أَلَا إِنَّهُمْ تَتَنَوَّنِي صُدُورُهُمْ» . قُلْتُ : يَا أَبَا عَبَّاسٍ مَا تَتَنَوَّنِي صُدُورُهُمْ ؟ قَالَ : كَانَ الرَّجُلُ يُجَامِعُ امْرَأَتَهُ فَيَسْتَحْيِي ، أَوْ يَتَخَلَّى فَيَسْتَحْيِي ، فَتَرَلَّتْ : «أَلَا إِنَّهُمْ تَتَنَوَّنِي صُدُورُهُمْ» .

(۴۴۰۶) : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ : قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَلَا إِنَّهُمْ يَتَنَوَّنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَحْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَعْشُونَ ثِيَابَهُمْ» . وَقَالَ غَيْرُهُ : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «يَسْتَعْشُونَ» يُعْطُونَ رُؤُوسَهُمْ .

«سَيِّئٌ بِهِمْ» سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ «وَصَاقَ بِهِمْ» /۷۷/ : بِأَضْيَانِهِ . «يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ» /۸۱/ : بِسَوَادِهِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «أَنِيبُ» /۸۸/ : أَرْجِعُ .

اس آیت کریمہ کی مختلف شان نزول بیان کی گئی ہیں ، یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے ، جس کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ میں سے بعض حضرات پر حیا کا اس قدر غلبہ ہوا کہ استنجاء یا جماع وغیرہ ضروریات بشری کے وقت بدن کے کسی حصہ کو برہنہ کرنے سے شرماتے تھے کہ اللہ جل شانہ ان کو دیکھ رہا ہے جس کی وجہ سے وہ جھکے جاتے اور شرمگاہ کو چھپانے کے لئے سینہ کو دھرا کئے دیتے تھے اور اوپر سے چادر یا کپڑا ڈال لیتے تاکہ اللہ کے سامنے کشفِ عورت نہ ہونے پائے ، اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے تکلفات کو اختیار کرنے سے منع فرمایا چنانچہ آیت میں ارشاد ہے ۔

”سن لو! وہ لوگ اپنے سینوں کو دھرا کئے دیتے ہیں (اور اوپر سے کپڑا ڈالتے ہیں) تاکہ اللہ سے چھپ جائیں ، سن لو! جب یہ کپڑوں سے اپنے آپ کو ڈھانپتے ہیں اللہ ان کے چھپے کو بھی جانتا ہے اور کھلے کو بھی ، وہ تو ان رازوں سے بھی واقف ہے جو دلوں کے اندر ہیں ۔“

مطلب یہ ہے کہ جب انسان اللہ تعالیٰ سے کسی وقت اور کسی حال میں بھی نہیں چھپ سکتا تو پھر ضروریات بشریہ کے متعلق اس قدر غلو اور اس طرح تکلفات سے کام لینا درست نہیں ہے ۔

اس تفسیر کے مطابق تو یہ آیت مسلمانوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن دوسرے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت کفار اور مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی ہے ، کفار اور مشرکین کا رویہ یہ تھا کہ وہ آپؐ کی کسی بات کو سننے کے لئے تیار نہ تھے ، جب آپؐ کو دور سے آتے دیکھتے تو سینے کا رخ پھیر لیتے یا کپڑے کی اوٹ میں منہ چھپا لیتے یا تمسخر کے طور پر اپنے سروں اور سینوں کو نیچے جھکا لیتے ، اسی

طرح مسلمانوں کے خلاف کفار جب منصوبے بناتے تو جھک کر اور سینوں کو کپڑے میں لپیٹ کر باتیں کرتے تاکہ کہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو علم نہ ہو جائے، اللہ جل شانہ نے آیت کریمہ نازل فرمائی کہ اللہ جل شانہ ان کی سب حرکتوں کو جانتے ہیں حتیٰ کہ ان کے دل کے بھیدوں اور پوشیدہ باتوں سے بھی بخوبی واقف ہیں۔

چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”یُشْنُونَ صُدُورَهُمْ“ کے بعد ”شُكٌّ وَإِتْرَاءٌ فِي الْحَقِّ“ کا اضافہ کر کے اسی دوسری شان نزول کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ”شُكٌّ وَإِتْرَاءٌ“ ”یُشْنُونَ صُدُورَهُمْ“ کی تفسیر نہیں بلکہ کفار و مشرکین کے اس فعل کے لیے بطور علت بیان کیا ہے کہ یہ لوگ اس طرح کی جو حرکتیں کرتے ہیں یہ حق میں شک و ایتراء کی وجہ سے کرتے ہیں۔

”يُشْنُونَ صُدُورَهُمْ“ وہ اپنے سینوں کو دہرا کئے دیتے ہیں، موڑ دیتے ہیں۔

ثَمَى النَّسَمَى: ثَمَا، لپیٹنا، باب ضرب سے ہے، علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے روح المعانی میں فرمایا کہ ”یُشْنُونَ صُدُورَهُمْ“ یا تو یہ اعراض عن الحق سے کنایہ ہے یعنی وہ مشرکین حق سے منہ پھیرتے ہیں، اعراض کرتے ہیں اور یا اس سے مجازاً اخفاء اور چھپانے کے معنی مراد ہیں یعنی وہ کافر کفریہ باتوں کو اپنے دلوں میں چھپاتے ہیں اور یا اس سے حقیقی معنی مراد ہیں کہ جب یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیتے ہیں تو طر جاتے ہیں (۴)۔ ان تینوں احتمالات کی صورت میں آیت کا تعلق کفار اور مشرکین کے واقعہ سے ہے اور اسی کو علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے راجح قرار دیا، چنانچہ وہ فرماتے ہیں ”والذی یقتضیہ السیاق، ویستدعیہ ربط الآیات، کون الآیۃ فی المشرکین“ (۵)

كَانُوا يَسْتَحْيُونَ أَنْ يَتَخَلَّوْا فَيَفْضُوْا إِلَى السَّمَاءِ

(يَتَخَلَّوْا) يَفْضُوْا حَاجَةٌ فِي الْخَلَاءِ، وَهُمْ عَرَاةٌ (فَيَفْضُوْا) فَنظَرُ عَوْرَتِهِمْ فِي الْفَضَاءِ، لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ السَّمَاءِ حَاجِزٌ یعنی وہ شرماتے تھے اس بات سے کہ قضائے حاجت کریں پس کھلی فضا اور آسمان کی طرف اپنا ستر کھولیں۔

يَسْتَعِيْ بِهَيْمٍ: سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ وَضَاقَ بِهِمْ: بِأَضْيَافٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئِيْ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا“ ”اور جب ہمارے

بھیجے ہوئے (فرشتے) لوط (علیہ السلام) کے پاس آئے تو لوطؑ اُن کے آنے کی وجہ سے مغموم ہوئے اور ان کے آنے کے سبب بہت تنگدل ہوئے“ (اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال کر کے)۔
 فرماتے ہیں کہ آیت میں یسٰی بہم کے معنی ہیں ساءَ ظَنُّهُ یَقَوْمِ یعنی حضرت لوطؑ اپنی قوم سے بدگمان ہوئے اور ان ممانوں کی (آمد کی) وجہ سے
 بہت تنگدل ہوئے، یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ کی ہے۔

يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ: يَسْوَادِ

آیت کریمہ میں ہے ”فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ يَنْكُمُ أَحَدٌ“ ”پس آپ رات کے کسی حصے میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے باہر) چلے جائیں اور تم میں سے کوئی پیچھے نہ دیکھے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ سے مراد رات کی سیاہی ہے یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔

وقال مجاهد: أُنِيبُ: أَرْجِعُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاللَّهُ أُنِيبُ“ ”اور مجھ کو جو کچھ توفیق ہو جاتی ہے، صرف اللہ ہی کی مدد سے ہے، اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں“ مجاہد نے بیان کیا کہ آیت میں انیب بمعنی ارجع ہے یعنی میں رجوع کرتا ہوں۔

۱۷۴۔ باب: قَوْلِهِ: «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» /۷/ .

۴۴۰۷: حَدَّثَنَا أَبُو النُّجَّانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ،

(۴۴۰۷) واخرجه في كتاب النفقات، باب فضل النفقة على الامل، رقم الحديث: ۵۳۵۲، (مع الفتح) وفي

التوحيد، باب لما خلقت بيدي: (۴۳۱)، (مع الفتح)، وباب: «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»: ۴۳۱۹، (مع الفتح) وباب: «وَيُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا...»

رقم الحديث: ۴۳۹۶، (مع الفتح)، واخرجه مسلم في زكاة، باب الحث على النفقة وتبشير المنفق بالخلف، رقم الحديث:

۹۹۳، واخرجه النسائي في السنن الكبرى في التفسير، باب «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»، رقم الحديث: ۱۱۲۳۹

وَقَالَ : يَدُ اللَّهِ مَلَأْنِي لَا تَغِيضُهَا نَفَقَةٌ ، سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . وَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَدِهِ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ .

[۷۵۰۷ ، ۶۸۶۳ ، ۳۷۶۳ ، ۷۶۰۵]

انفق، انفق عليك

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ فرماتے ہیں تو خرچ کر تو میں بھی تم پر خرچ کروں گا، مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا عوض اور بدل عطا فرماتے ہیں۔

يَدُ اللَّهِ مَلَأْنِي، لَا تَغِيضُهَا نَفَقَةٌ سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

اللہ تعالیٰ کا ہاتھ بھر رہا ہے، رات دن کا مسلسل خرچ اس میں کمی اور نقصان واقع نہیں کر سکتا۔ غَاضٌ، يَغِيضُ، غِيْضًا: کم ہونا، کم کرنا، لازم اور متعدی دونوں طرح مستعمل ہے (۹) سَحَاءُ: مسلسل بننے والا، (۱۰) یہ نَفَقَةٌ کی صفت ہے، اللیل والنہار طرف ہیں۔

آگے فرمایا، تمہارا کیا خیال ہے، اللہ تعالیٰ نے جب سے آسمان اور زمین کو پیدا فرمایا اس وقت سے اب تک کتنا خرچ کیا ہوگا لیکن اس مسلسل اور بے حساب خرچ نے بھی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اسے کم نہیں کیا۔

وكان عرشه على الماء

اور اللہ کا عرش پانی پر ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کے عرش کے نیچے سمندر ہے جس کی مسافت پانچ سو میل کے برابر ہے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے (۱۱) بعض حضرات نے کہا کہ اس سے مراد دنیا کا

(۹) عمدة القاری: ۱۸/۲۹۳

(۱۰) قوله: سحاء ای دائمة الصب والهطل بالماء يقال: سح سح فهو سحاح والمؤنث سحاء وهي فعلاء لا أفعل لها، كعطاء (عمدة القاری: ۱۸)

(۲۹۳/)

(۱۱) لم اجد هذه المسافة المذكورة في ما بين يدي من المصادر

سمندر ہے اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عرش کے پاس اس زمین کے سمندر میں ہیں (۱۲) اگرچہ وہ نظر نہیں آتے لیکن نظر نہ آنا نہ ہونے کی دلیل نہیں بن سکتی، اس کی تفصیلی بحث ان شاء اللہ آگے کتاب التوحید میں آئے گی۔

وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ

میزان سے یا تو میزان عدل مراد ہے اور یا میزان رزق مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتے ہیں جھکا دیتے ہیں اور جس کے لئے چاہتے ہیں اوپر کر دیتے ہیں (۱۳)۔

وَاَعْتَرَاكَ / ۵۴ / : اَفْتَعَلْتَ مِنْ عَرْوَتِهِ اَيُّ اَصْبَتُهُ ، وَمِنْهُ يَعْرُوهُ وَاَعْتَرَانِي . وَاَخِذْ بِنَاصِيَتَيْهَا / ۵۶ / : اَيُّ فِي مَلِكِهِ وَسُلْطَانِهِ . وَاَعْيِدْ / ۵۹ / : وَعَنُودٌ وَعَانِدٌ وَاَحَدٌ ، هُوَ تَأْكِيْدُ التَّجْبِيْرِ . وَاَسْتَمَرَّكُمْ / ۶۱ / : جَعَلَكُمْ عُمَارًا ، اَعْمَرْتُهُ الدَّارَ فَمِنْهُ عُمَرَى جَعَلْتَهَا لَهُ . وَاَنْكَرَهُمْ / ۷۰ / : وَاَنْكَرَهُمْ وَاَسْتَنْكَرَهُمْ وَاَحَدٌ . وَاَحْمَدُ تَجْبِيْدُ / ۷۳ / : كَانَهُ قَعِيلٌ مِنْ مَاجِدٍ ، مَخْمُودٌ مِنْ حَمِيْدٍ . وَاَسْجَلُ / ۸۲ / : الشَّدِيْدُ الْكَبِيْرُ ، سَجَلٌ وَسَجِيْنٌ ، وَاللَّامُ وَالْتُونُ اُخْتَانِ ، وَقَالَ تَعِيْمُ بْنُ مُقْبِلٍ : وَرُجُلُهُ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْاَبْطَالُ سَجِيْنًا

اِعْتَرَاكَ اِفْتَعَلْتَ مِنْ عَرْوَتِهِ اَيُّ اَصْبَتُهُ وَمِنْهُ يَعْرُوهُ وَاَعْتَرَانِي

آیت میں ہے ”اِنْ نَقُولُ اِلَّا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ الْهَيْتَا يَسُوْءُ“ فرماتے ہیں، اس میں اعتراض باب افعال سے ہے، مجرد میں نصر سے ہے، کہتے ہیں عَرُوْتُهُ: میں نے اس کو مصیبت میں مبتلا کر دیا، اسی سے ہے يَعْرُوْهُ اور اِعْتَرَانِي: خلاصہ یہ کہ یہ لفظ نصر اور افعال دونوں سے ایک ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے یعنی پیش آنا، لاحق ہونا، کسی کے پاس سائل بن کر جانا، مبتلائے مصیبت کرنا۔

اَخِذْ بِنَاصِيَتَيْهَا: اَيُّ فِي مَلِكِهِ وَسُلْطَانِهِ

”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا هُوَ اَخِذٌ بِنَاصِيَتَيْهَا اِنْ رِئِيَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ“ اس میں ”اَخِذْ بِنَاصِيَتَيْهَا“ کا

(۱۲) قال فی تفسیر فتح البیان ۳/ ۳۲۶: وعبارة سليمان الجمل بل هو في مكانه الذي هو فيه الآن وهو ما فوق السموات السبع والماء في المكان

الذي هو فيه الآن وهو ما تحت الارضين السبع

(۱۳) عمدة القاری: ۱۸/ ۲۹۳

مطلب بیان کیا کہ ہر دایہ اللہ تعالیٰ کے قبضے اور اس کی حکومت میں ہے، کوئی چیز اللہ کے قبضہ اور قدرت سے باہر نہیں ہے۔

عَنِيدٌ وَعَنُودٌ وَعَانِدٌ وَاحِدٌ وَهُوَ تَاكِدُ التَّجَبُّرِ
آیت کریمہ میں ہے ”وَاتَّبِعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ“ اور وہ لوگ ایسے لوگوں کے کہنے پر چلتے رہے جو ظالم اور سرکش تھے “ فرماتے ہیں کہ آیت میں عنید، عائد اور عنود سب کے معنی ایک ہیں یعنی سرکش، اور یہ تجبر بمعنی تکبر کی تاکید ہے اور اس کا مبالغہ ہے۔

اِسْتَعْمَرَ كُمْ: جَعَلَ كُمْ عُمَارًا: اَعَمَّرَتْهُ الدَّارُ، فَهِيَ عُمَرَى، جَعَلَتْهَا لِي
آیت میں ہے ”هُوَ اَنْشَأَ كُمْ مِنَ الْاَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ“ فرماتے ہیں کہ اس میں اِسْتَعْمَرَ كُمْ کے معنی ہیں، تم کو آباد کیا، بسایا، اَعَمَّرَتْهُ الدَّارُ فَهِيَ عُمَرَى بولتے ہیں یعنی میں نے وہ گھر اس کو عمر بھر کے لئے دیدیا، پس وہ عمری ہے۔

نَكِرَ هُمْ وَاَنْكَرَهُمْ وَاسْتَنْكَرَهُمْ وَاحِدٌ
آیت کریمہ میں ہے ”فَلَمَّا رَاَ اَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ اِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً“ ”پھر جب دیکھا ابراہیم نے کہ ان (فرشتوں) کے ہاتھ کھانے تک نہیں پہنچ رہے ہیں تو متوش ہو گئے اور دل میں اُن سے خوفزدہ ہو گئے“ فرماتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے بیان کیا ہے کہ نَكِرَ ثَلَاثِي مَجْرَدًا وَاَنْكَرَ ثَلَاثِي مَزِيْدًا اور اِسْتَنْكَرَ باب استفعال سے سب کے ایک معنی ہیں۔

حَمِيْدٌ مَجِيْدٌ: كَانَتْهُ فَعِيْلٌ مِنْ مَا جَدٍ، محمود من حمد
آیت میں ہے ”رَحِمْتُ اللّٰهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّ حَمِيْدٌ مَجِيْدٌ“ اس میں حمید اور مجید دونوں فعل کے وزن پر ہیں لیکن حمید مفعول کے معنی میں ہے اور مجید فاعل کے معنی میں ہے۔

سِجِّيلٌ: الشَّدِيْدُ الْكَبِيْرُ، سِجِّيلٌ وَسِجِّينٌ وَاللَّامُ وَالنُّونُ اخْتَانٌ، وقال تميم بن مقبل:

وَرَجُلٌ يَصْرِيحُ بِالْبَيْضِ ضَاحِيَةً
ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِينًا (۶)

آیت میں ہے ”وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ“ اس میں سجیل کے معنی ہیں سخت اور بڑا، سجیل اور سچین دونوں لغت میں اور معنی ایک ہیں، لام اور نون دونوں بہنیں ہیں، جیسے حکیم بن مقبل کا شعر ہے، ”بت سے پیدل چلنے والے ایسے ہیں جو چاشت کے وقت ایسی سخت تلواریں مارتے ہیں جس کی بہادر آدمی وصیت کرتے ہیں / یا بت سے پیدل چلنے والے ایسے ہیں جو خودوں پر ایسی ضرب شدید مارتے ہیں جس کی بہادر آدمی وصیت کرتے ہیں۔“

وَرَجُلٌ : واو بمعنی رب ہے رجلۃ : راجل کی جمع ہے : پیدل چلنے والا
الْبَيْض (باء کے کسرہ کے ساتھ) ابیض کی جمع ہے : سفید تلوار، اور یا یہ باء کے فتح کے ساتھ ہے اس وقت یہ بیضة کی جمع ہوگی بمعنی خود (۷)۔

«وَالِی مَدَیْنَ أَخَاهُمْ تُعَیْنًا» / ۸۴ / : اِلَى أَهْلِ مَدَیْنٍ ، لِأَنَّ مَدَیْنَ بَلَدٌ . وَمِثْلُهُ «وَأَسْأَلِ الْقَرْیَةَ» / یوسف : ۸۲ / : وَأَسْأَلِ الْعِیْرَ ، بَعْنِی أَهْلَ الْقَرْیَةِ وَأَصْحَابَ الْعِیْرِ .
«وَرَاءَ كُمْ ظَهْرِيَا» / ۹۲ / : يَقُولُ : لَمْ تَلْفِتُوا إِلَيْهِ ، وَيُقَالُ إِذَا لَمْ يَقْضِ الرَّجُلُ حَاجَتَهُ :
ظَهَرَتْ بِحَاجَتِي وَجَعَلْتَنِي ظَهْرِيَا ، وَالظَّهْرِيُّ هَا هُنَا : أَنْ تَأْخُذَ مَعَكَ دَابَّةً أَوْ وِعَاءً تَسْتَظْهِرُ بِهِ .
«أَرَادِلُنَا» / ۲۷ / : سَقَاطُنَا . «إِجْرَامِي» / ۳۵ / : هُوَ مَصْدَرٌ مِنْ أَجْرَمْتُ ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ :
جَرَمْتُ . «الْفُلُكُ» / ۳۷ / : وَالْفُلُكُ وَاحِدٌ ، وَهِيَ السَّفِينَةُ وَالسُّفُنُ . «بُجْرَاهَا» / ۴۱ / : مَذْفَعُهَا ،

(۶) ونفی الممدۃ : ۲۹۱ / ۱۸ ”حکیم بن مقبل شاعر مخضرم“ ادراک الجمالیۃ والاسلام ، والبیات المذكور من جملة قصیدتہ الّتی ذکر فیہا الیلٰی زوج

ابیہ ، وکان خلف علیہا ، فلما فرق الاسلام بینہما قال :

طاف	الخیال	بنا	رکبا	یمانیا
و	دون	لیلی	عواد	لو تعدینا
منہم	معروف	آیات	الکتاب	وان
نعتل	تکذب	لیلی	ما	تمنینا
فان	فینا	صبوحا	ان	اریت بہ
رکبا	بہا	وآلانا		ثمانینا
ورجلۃ	یضربون	البیض		ضاحیۃ
ضربا	توامی	بہ	الابطال	سجینا

وَهُوَ مَصْدَرُ أَجْرَيْتُ ، وَأَرْسَيْتُ : حَبَسْتُ ، وَيُقْرَأُ : «مَرَسَاهَا» مِنْ رَسَتْ هِيَ ، وَ«بَجَرَاهَا» مِنْ جَرَتْ هِيَ . «وَبَجَرِيهَا وَمُرْسِيهَا» مِنْ فَعِلَ بِهَا . «رَأْسِيَّاتٍ» /سبأ: ۱۳/ : ثَابِتَاتٌ .

وَالَّذِي مَدَّيْنِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا: إِلَى أَهْلِ مَدْيَنَ لِأَنَّ مَدْيَنَ بَلَدٌ وَمِثْلُهُ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ وَاسْأَلِ الْعِيرَ -

آیت میں ہے کہ مدین کی طرف ہم نے ان کے بھائی شعیب کو بھیجا یعنی مدین والوں کی طرف مقصد اشارہ کرنا ہے کہ مضاف محذوف ہے (کیونکہ مدین ایک شہر ہے اور اسی طرح وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ اور وَاسْأَلِ الْعِيرَ ہے یعنی مراد اہل قریہ اور اہل عیر ہے ، مطلب یہ ہے کہ ان دونوں مثالوں میں بھی مضاف محذوف ہے عیر بکسر العین قافلہ کو کہتے ہیں اور مدین دراصل حضرت ابراہیمؑ کے ایک بیٹے کا نام ہے جنہوں نے اس بستی کو آباد کیا اور اپنے نام پر مدین نام رکھا۔

وَرَأَى كُمْ ظَهْرِيًّا، يَقُولُ : لَمْ تَلْتَفِتُوا إِلَيَّ، وَيُقَالُ إِذَا لَمْ يَقْضِ الرَّجُلُ حَاجَتَهُ: ظَهَرَتْ بِحَاجَتِي، وَجَعَلْتَنِي ظَهْرِيًّا

آیت میں ہے ”قَالَ يَقُومُ أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخِذْ نَوْمَهُ وَرَأَى كُمْ ظَهْرِيًّا“ ”اے میری قوم! کیا میری قوم تمہارے نزدیک اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں زیادہ عزت رکھنے والی ہے اور تم نے اللہ کو پس پشت ڈال دیا۔“ اس کی طرف التفات نہیں کیا، جب کوئی کسی کی حاجت پوری نہ کرے تو ایسے موقع پر عرب کہتے ہیں : ظَهَرَتْ بِحَاجَتِي، وَجَعَلْتَنِي ظَهْرِيًّا: یعنی سیری حاجت کو پس پشت ڈال دیا اور مجھ کو پس پشت ڈال دیا۔

وَالِظَّهْرِيُّ هَهُنَا: أَنْ تَأْخُذَ مَعَكَ دَابَّةً أَوْ عَآءً تَسْتَظْهِرُ بِهِ

اور ”ظَهْرِيٌّ“ کا مفہوم یہاں یہ ہے کہ آپ اپنے ساتھ کسی جانور کو یا کسی برتن کو لیں تاکہ اسے آپ بوقت ضرورت مدد حاصل کر سکیں۔

یہ حصہ اللہ کی روایت میں نہیں ہے اور بظاہر بھی صحیح ہے کیونکہ جو معنی یہاں بیان کئے ہیں آیت میں وہ معنی مراد نہیں ہیں۔

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ بتانا چاہتے ہیں کہ ”ظَهْرِيٌّ“ اس معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اور ”هَهُنَا“ سے سورۃ ہود کی آیت کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ اس کلام کی طرف اشارہ

ہے جس میں یہ عون اور مدد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے یعنی ہماری بول چال اور محاورہ میں یہ لفظ اس معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے (۱۴)۔

أَرَادِلُنَا: سُقَاطُنَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا تَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادْبَارِكِ الرَّأْيِ“ ”اور ہم دیکھتے ہیں کہ تمہارا اتباع انہیں لوگوں نے کیا ہے جو ہم میں بالکل رذیل ہیں سرسری نظر میں“ فرماتے ہیں کہ أَرَادُوا سے گرے پڑے بچ قوم مراد ہیں۔

إِجْرَائِي هُوَ مَصْدَرٌ مِنْ أَجْرَمْتُ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ جَرَمْتُ

آیت کریمہ میں ہے ”قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُمْ فَعَلَيْكُمْ إِجْرَائِي وَأَنَا بِرِجْ مِثَاقُ تَجْرِيمُونَ“ ”آپؐ فرمادیجئے کہ اگر میں نے اس (قرآن) کو خود گھڑا ہے تو مجھ پر ہے میرا گناہ اور جو جرم تم کر رہے ہو میں اس سے بری ہوں“ فرماتے ہیں إِجْرَام مَصْدَرٌ ہے أَجْرَمْتُ باب افعال ہے بعض حضرات ثلثی مجرد جَرَمْتُ سے اس کو ماخوذ کہتے ہیں۔

مُجْرَاهَا: مَذْفَعُهَا، وَهُوَ مَصْدَرُ أَجْرَيْتُ، وَأَرْسَيْتُ حَبَسْتُ، وَيُقْرَأُ: مَرَسَاهَا، مِنْ رَسَتْ

هِيَ، وَمَجْرَاهَا، مِنْ جَعَرَتْ هِيَ، وَمُجْرِيهَا وَمُرْسِيهَا، مِنْ فَعَّلَ يَفْعِلُهَا

آیت کریمہ میں ہے ”بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں تین قرائتوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔

① ایک قراءت ہے ”مُجْرَاهَا، وَمُرْسَاهَا“ اس قراءت کی صورت میں یہ دونوں باب افعال سے

مصدر می ہیں (۸) مُجْرَاهَا کی تفسیر امام نے ”مَذْفَعُهَا“ سے کی اور مراد اس سے کشتی کا چلانا ہے، ”مَرَسَاهَا“ أَرْسَيْتُ سے مصدر می ہے جس کے معنی روکنے کے ہیں، مَرَسَاهَا: یعنی اس کشتی کا روکنا، مطلب یہ ہے کہ کشتی کا چلانا اور روکنا اللہ ہی کے نام سے ہے۔

(۱۴) ”قولہ:“ والظہری مہنا“ ای حیث یستعمل فی معنی العون والمند، ولیس إشارة الی مافی الآیة، لانلیس فیہا بالمعنی الذی ذکر بعد قولہ:“

مہنا“ (وانظر لایع الدراری: ۱۰۶/۹)

(۸) مصدر نہیں ہیں کیونکہ اس باب سے مصدر ”افعال“ کے وزن پر آتا ہے اس لئے مراد مصدر می ہیں

⑤ دوسری قراءت ہے ”مَجْرَاهَا وَمَرْسَاهَا“ میم کے فتح کے ساتھ، اس قراءت کی صورت میں ”مَجْرَاهَا“ ”جَرَتْ“ سے اور ”مَرْسَاهَا“ رَسَتْ سے ماخوذ ہے اور ان کے معنی چلنے اور رکنے کے آتے ہیں مطلب یہ ہے کہ اس کشتی کا چلنا اور رکنا اللہ ہی کے نام سے ہے۔ جَرَتْ کے معنی ہیں: ”چلی، روانہ ہوئی“ رَسَتْ کے معنی ہیں: ”رک گئی، ٹھہر گئی“۔

⑥ تیسری قراءت ہے ”مَجْرِيهَا وَمَرْسِيهَا“ اس قراءت کی صورت میں دونوں باب افعال سے اسم فاعل کے صیغہ ہیں اور مطلب یہ ہے کہ اس کشتی کا چلانے والا اور ٹھہرانے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے، اس وقت مِنْ فاعل بہا میں ”فعل“ معروف کا صیغہ ہوگا اور اگر مَجْرِيهَا وَمَرْسِيهَا کو اسم فاعل کے بجائے اسم مفعول بتائیں مَجْرَاهَا وَمَرْسَاهَا بمعنی مَجْرِيهَا وَمَرْسَاهَا تو ”مِنْ فَعِلَ بِهَا“ میں ”فعل“ مجہول کا صیغہ ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس کشتی کا چلایا جانا اور روکا جانا اللہ ہی کے نام سے ہے اس تیسری قراءت میں اسم فاعل اور اسم مفعول کی دو قراءتوں کی طرف اشارہ ہوا اور پہلی قراءت میں مَجْرَاهَا وَمَرْسَاهَا میں مصدر میسی کا اعتبار کیا گیا تھا امام بخاری نے قراءتِ حفص کی طرف اشارہ نہیں کیا جس میں مَجْرَاهَا وَمَرْسَاهَا (بفتح المیم فی الاول وضم المیم فی الثانی) وارد ہوا ہے، اس قراءت میں اول ثلاثی سے ہے اور دوسرا رباعی سے ہے۔

۱۷۵ - باب : «وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» / ۱۸ .
وَاحِدُ الْأَشْهَادِ شَاهِدٌ ، مِثْلُ : صَاحِبٍ وَأَصْحَابٍ .

۴۴۰۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ وَهْشَامٌ قَالَا : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحْرِزٍ قَالَ : بَيْنَا ابْنُ عُمَرَ يَطُوفُ ، إِذْ عَرَضَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَوْ قَالَ : يَا ابْنَ عُمَرَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي النَّجْوَى ؟ فَقَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (يَذْنِي الْمُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ - وَقَالَ هِشَامٌ : يَذْنُو الْمُؤْمِنُ - حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَفَّهُ ، فَيَقْرَأُ بِذُنُوبِهِ ، تَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ يَقُولُ : أَعْرِفُ ، يَقُولُ : رَبِّ أَعْرِفُ ، مَرَّتَيْنِ ، فَيَقُولُ : سَرَّهَا فِي الدُّنْيَا ، وَأَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ، ثُمَّ تَطْوِي صَحِيفَةَ حَسَنَاتِهِ . وَأَمَّا الْآخَرُونَ أَوِ الْكُفَّارُ ، فَيَنَادِي عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ : «هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» .

وَقَالَ شَيْبَانُ ، عَنْ قَتَادَةَ : حَدَّثَنَا صَفْوَانُ . [ر : ۲۳۰۹]

”اور گواہ کہیں گے کہ یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کی نسبت جھوٹی باتیں لگائی تھیں، سن لو کہ اللہ کی لعنت ہے ظالموں پر“ اَشْہَادُ شَہِید کی جمع ہے جیسے صاحب کی جمع اصحاب یہاں اَشْہَاد سے مراد فرشتے ہیں جو اعمال کی گواہی دیں گے۔

۱۷۶- باب : قَوْلِهِ :

«وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» / ۱۰۲/ .

«الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ» / ۹۹/ : الْعَوْنُ الْمُعِينُ ، رَفَدْتُهُ أَعْنَتُهُ . «تَرَكُّنَا» / ۱۱۳/ : تَمِيلُوا . «فَلَوْلَا

كَانَ» / ۱۱۶/ : فَهَلَّا كَانَ . «أَتَرَفُّوْا» / ۱۱۶/ : أَهْلِكُوا .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «زَفِيرٌ وَشَهيقٌ» / ۱۰۶/ : شَدِيدٌ وَصَوْتُ ضَعِيفٌ .

۴۴۰۹ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ : أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ : حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ أَبِي بُرْدَةَ ،

عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ ،

حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ» . قَالَ : ثُمَّ قَرَأَ : «وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ

إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» .

الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ: الْعَوْنُ الْمُعِينُ، رَفَدْتُهُ: أَعْنَتُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَاتَّقُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بِشَس الرِّفْدِ الْمَرْفُودِ“ اور اس دنیا میں بھی لعنت اس کے پیچھے لگادی گئی اور قیامت کے روز بھی برا انعام ہے جو ان کو دیا گیا“ فرماتے ہیں آیت میں الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ کے معنی ہیں الْعَوْنُ الْمُعِينُ: یعنی مدد، عرب کہتے ہیں رَفَدْتُهُ: میں نے اس کی مدد کی رَفَد کے معنی بخشش، انعام اور مدد کے آتے ہیں۔

تَرَكُّنَا: تَمِيلُوا

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَا تَرَكُّنَا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا“ اور (اے مسلمانو) ظالموں کی طرف (یا جو ان

(۳۳۰۹) واخرجه مسلم في البر والصلة والادب، باب، تحريم الظلم، رقم الحديث: ۲۵۸۳، واخرجه الترمذي في

التفسير، باب من سورة هود، رقم الحديث: ۳۱۱۰ واخرجه النسائي في السنن الكبرى، في التفسير، باب وكذا لك اخذ ربك...

رقم الحديث: ۱۱۲۳۵، واخرجه ابن ماجه في الفتن، باب العقوبات، رقم الحديث: ۳۰۱۸

کی مثل ہوں ان کی طرف دلی دوستی سے یا اعمال و احوال میں مشارکت و مشابہت سے) مت بھکو“ فرماتے ہیں کہ تَزَكُّوْا ”تَمَيَّلُوْا“ کے معنی میں ہے لَا تَزَكُّوْا: مت مائل ہو، نہ بھکو۔

فَلَوْ لَا كَانَ: فَهَلَا كَانَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَوْ لَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ“ ”پھر کیوں نہ ہوئے ان جماعتوں میں سے جو تم سے پہلے تھیں“ فرماتے ہیں کہ آیت میں فَلَوْ لَا كَانَ کے معنی فَهَلَا كَانَ ہے۔

اَتْرَفُوا: اُهْلِكُوا

آیت میں ہے ”وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا اَتَتْهُمُ اَنْفُسُهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ“ ”اور نافرمان لوگ انھیں لذتوں کے پیچھے پڑے رہ گئے، جو ان کو دی گئی تھیں اور وہ تھے مجرم لوگ“ فرماتے ہیں اَتْرَفُوا بمعنی اُهْلِكُوا ہے یعنی ہلاک کیے گئے، اصل میں تَرَفَّيْتُ از باب سمع کے معنی ہیں: خوش حال ہونا، آسائش سے زندگی بسر کرنا، اور باب افعال سے اتراف کے معنی ہیں، خوشحال و دولت مندی سے سرکش و خراب ہونا اور یہی باعث ہلاکت ہے، ”اُهْلِكُوا“ اَتْرَفُوا کی تفسیر باللازم ہے۔

قال ابن عباس: زَفِيرٌ شَهِيْقٌ: صَوْتُ شَدِيدٍ وَصَوْتُ ضَعِيفٍ

آیت کریمہ میں ہے ”فَاَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِى النَّارِ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ“ ”پھر جو لوگ بدبخت ہوں گے وہ تو دوزخ میں ایسے حال میں ہوں گے کہ اس میں ان کی چیخ و پکار پڑی رہے گی“ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ زفیر زور دار آواز اور شہیق پست آواز کو کہتے ہیں، ائمہ لغت کے اس میں مختلف اقوال ہیں، بعض فرماتے ہیں کہ زفیر گدھے کی پہلی آواز اور شہیق اس کی آخری آواز کو کہتے ہیں، بعض نے کہا کہ زفیر گدھے کی آواز اور شہیق خچر کی آواز کو کہتے ہیں۔

۱۷۷ - باب: قَوْلِهِ: «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ بِذِهْنٍ

السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ» / ۱۱۴.

وَزُلْفًا: سَاعَاتٍ بَعْدَ سَاعَاتٍ، وَمِنْهُ سُمِّيَتْ الْمَزْدَلِفَةُ، الزُّلْفُ: مَتْرَلَةٌ بَعْدَ مَتْرَلَةٍ، وَأَمَّا

وَزُلْفَىٰ / ص: ۴۰ : فَمَصْدَرٌ مِنَ الْقُرْبَىٰ ، اَزْدَلْفُوا : اَجْتَمَعُوا ، وَاَزْلَفْنَا / الشعراء: ۶۴ :

جَمَعْنَا .
 ۴۴۱۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ ، هُوَ ابْنُ زُرَيْعٍ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ ، عَنْ أَبِي عُمَانَ ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ ، فَأَنْزَلَتْ عَلَيْهِ : «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ» . قَالَ الرَّجُلُ : أَلَيْ هَذِهِ ؟ قَالَ : (لَمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّي) . [ر : ۵۰۳]

امام بخاری فرماتے ہیں یکے بعد دیگرے آنے کو زلف کہتے ہیں ، یہ زلفہ کی جمع ہے ساعات بھی چونکہ یکے بعد دیگرے آتی ہیں ، اس لئے انہیں زلف کہا گیا ، مزدلفہ کو بھی مزدلفہ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ وہاں یکے بعد دیگرے لوگ پہنچتے رہتے ہیں اور ”زلفی“ مصدر ہے جیسے ”قربى“ بمعنی نزدیکی ، یہ لفظ سورۃ الزمر میں ہے ، وہاں آیت کریمہ میں ہے ”... وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ أُولَئِكَ مَا يَعْبُدُكُمْ إِلَّا لِيُفْرِقُوا بِكُمْ بِرِئَاسَةِ اللَّهِ زُلْفَىٰ ...“ یعنی جن لوگوں نے اللہ کے علاوہ دوست پکڑ رکھے ہیں (وہ کہتے ہیں) کہ ہم تو ان کی عبادت کرتے ہیں اس واسطے کہ ہم کو پہنچادیں اللہ کی طرف قریب کے درجہ میں ۔

إِنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً

یہ آدمی کون تھے بعض نے کہا عمرو بن غزّیہ تھے ، بعضوں نے کہا کعب بن عمرو تھے ، بعض کہتے ہیں کہ بہان تمار تھے اور بعضوں نے عامر بن قیس کا نام لیا ہے (۱۵)۔

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

بے شک نیکیاں براہوں کو مٹا دیتی ہیں ، ایک دوسری آیت میں ہے ”إِنَّ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ“ (۱۶) اور حدیث میں آتا ہے ”الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر“ (۱۷)۔

(۱۵) عمدة القاری: ۱۸/۲۹۷

(۱۶) النساء: ۳۱

(۱۷) مشکوٰۃ: ۱/۵۶

بعض حضرات نے تو یہ کہا کہ حسنت، سیئات کے لئے کفارہ اس وقت نہیں گی جب کبائر کا ارتکاب نہ کیا ہو (۱۸)

بعضوں نے کہا کہ اگر کبائر کا ارتکاب کیا ہوگا تو حسنت صرف صفار کے لئے کفارہ نہیں گی (۱۹)۔
بعضوں نے کہا کہ آدمی جب حسنت کا اہتمام کرتا ہے تو وہ گناہوں سے محفوظ ہو جاتا ہے اور پھر گناہوں کا ارتکاب نہیں کرتا ہے، یہ محزلہ کی رائے ہے (۲۰)۔
جمہور کا مسلک یہ ہے کہ حسنت کی وجہ سے صفار کا کفارہ ہو جاتا ہے خواہ اس نے کبائر کا ارتکاب کیا ہو یا نہیں (۲۱)۔

۱۷۸ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ يُوسُفَ .

وَقَالَ فَضِيلٌ : عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : «مُتَّكًا» / ۳۱ / : الْأُتْرَجُ ، قَالَ فَضِيلٌ :
الْأُتْرَجُ بِالْحَبَشِيَّةِ مُتَّكًا .

وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ : عَنْ رَجُلٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : مُتَّكًا : كُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ بِالسَّكَنِ .
وَقَالَ قَتَادَةُ : «لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلَّمْنَاهُ» / ۶۸ / : عَامِلٌ بِمَا عَلِمَ .
وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : «صَوَاع» / ۷۲ / : مَكْوَلُ الْفَارِسِيِّ الَّذِي يَلْتَنِي طَرَفَاهُ ، كَانَتْ تَشْرَبُ بِهِ الْأَعَاجِمُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «تَفْتَدُون» / ۹۴ / : يُجْهَلُونَ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «غِيَابَهُ» / ۱۰ ، ۱۵ / : كُلُّ شَيْءٍ غِيبَ عَنْكَ شَيْئًا فَهُوَ غِيَابَةٌ . وَالْجُبُّ :
الرَّيْكِةُ الَّتِي لَمْ تَطْوُ . «بِمُؤْمِنٍ لَنَا» / ۱۷ / : بِمُصَدِّقٍ . «أَشَدُّهُ» / ۲۲ / : قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ فِي الْقُصَصَانِ ،
يُقَالُ : يَلْغُ أَشَدُّهُ وَيَلْغُوا أَشَدَّهُمْ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : وَاحِدُهَا شَدٌّ .

(۱۸) دیکھیے فتح الباری: ۳۵۶/۸ و تفسیر روح المعانی: ۱۵۴/۶

(۱۹)

(۲۰) تفسیر روح المعانی: ۱۵۴/۶ و فتح الباری: ۳۵۶/۸

(۲۱) تفسیر روح المعانی: ۱۵۴/۶ و فتح الباری: ۳۵۶/۸

سورة یوسف

وقال فضیل عن حصین ---

حضرت مجاہدؒ کا قول ہے کہ آیت کریمہ ”وَاعْتَدْتُ لَهُنَّ مَمْنَكًا“ میں ”مَمْنَكًا“ کے معنی اترج کے ہیں (کبھی نون کو جیم میں مدغم بھی کر دیتے ہیں اور اترج کہتے ہیں) جس کے معنی نارنگی کے ہیں، اسی طرح فضیل نے بھی کہا کہ اترج کو حبشی زبان میں ”مَمْنَكًا“ کہتے ہیں اور سفیان بن عیینہ نے ایک آدمی کے واسطے سے حضرت مجاہدؒ سے نقل کیا ہے کہ ”مَمْنَكًا“ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو چھری سے کاٹی جائے۔ اس لفظ میں دو قراءتیں ہیں، حضرت ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور مجاہدؒ وغیرہ کی قراءت میں ہمزہ نہیں ہے اور لفظ ”مَمْنَكًا“ (میم کے ضمہ، تا کے سکون اور کاف کی ثوین کے ساتھ) ہے (۲۲) لیکن جمہور کی قراءت ”مَمْنَكًا“ (میم کے ضمہ، تا کے فتح اور تشدید اور ہمزہ کی ثوین کے ساتھ) ہے، امام بخاریؒ چھ سات لفظوں کی تشریح کرنے کے بعد آگے دوبارہ اس لفظ پر کلام کریں گے۔

وقال قتادہ: لَذَّوْ عَلِمَ: عَامِلٌ بِمَا عَلِمَ

آیت میں ہے ”وَأَنذَرْتُكَ لَذَّوْ عَلِمَ لِمَا عَلَّمْنَاهُ“ قتادہ فرماتے ہیں اس میں ذو علم سے مراد وہ آدمی ہے جو اپنے علم پر عمل کرنے والا ہو۔

وقال ابن جبیر: صَوَاعٌ مَّكْجُوكُ الْفَارِسِيِّ الَّذِي يَلْتَقِي طَرَفَاهُ، كَأَنَّهُ تَشْرَبُ بِدِ الْأَعَاجِمِ
آیت میں ہے ”قَالُوا أَنْفَقُوا صَوَاعَ الْمَلِكِ“ حضرت سعید بن جبیرؒ فرماتے ہیں کہ صواع اہل فارس کا ایک پیالہ ہے جس کی دونوں جانب ایک دوسرے کے ساتھ ملی ہوئی ہوتی تھیں، عجی لوگ اس میں پانی پیتے تھے (۲۳) مَکْجُوكُ (میم کے قمعہ، کاف کے ضمہ مشددہ اور واو کے سکون کے ساتھ) اہل عراق کے ایک پیمانہ کا نام ہے، مصری بادشاہ کا یہ صواع چاندی کا تھا اور جواہرات اس پر جڑے ہوئے تھے، بڑے لوگ اس میں پانی پیا کرتے تھے اور اس کے بعد پیمانہ کے طور پر بھی استعمال ہونے لگا۔

وقال ابن عباس: تُفَنِّدُونَ: تُجْهَلُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تُفَنِّدُونَ“ (یوسف کے باپ نے کہا) ”اگر تم لوگ مجھ کو برہا پے میں ہلکی باتیں کرنے والا نہ سمجھو تو (ایک بات کہوں کہ) مجھ کو تو یوسف کی خوشبو آتی ہے“ حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ آیت میں تُفَنِّدُونَ کے معنی تُجْهَلُونَ کے ہیں یعنی اگر تم جاہل نہ کہو، نقصان عقل کی طرف منسوب نہ کرو۔

وقال غیرہ: غَيَابَةُ الْجَبِّ: كُلُّ شَيْءٍ عَيَّبَ عَنْكَ شَيْئًا فَهُوَ غَيَابَةٌ

حضرت ابن عباسؓ کے غیر یعنی ابو عبیدہ نے فرمایا کہ آیت ”وَالْقَوَاهِ فِي غَيْبَاتِ الْجَبِّ“ میں غَيَابَةُ کا اطلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو آپ سے کسی دوسری شے کو غائب کر دے اور جب اس کنویں کو کہتے ہیں جس کی مینڈھ اور کنارے نہ بنائے گئے ہوں (۲۴)۔

غَيَابَةُ الْجَبِّ سے مراد بعض لوگوں نے کنویں کی تاریکی لی ہے، بعضوں نے کہا اس سے مراد قعر ہے اس لئے کہ قعر میں جب کوئی چیز گرے گی تو وہ اسے چھپالے گی اور اوپر والوں کو وہ نظر نہیں آئے گی اور بعض حضرات نے کہا کہ اس سے مراد کنویں کے اندر پانی اور پانی کے اوپر دیوار میں بنائے جانے والے وہ طاق ہیں جو ضرورت کے ہمیش نظر کنویں میں عام طور سے بنائے جاتے ہیں (۲۵)۔

بمؤمن لنا: بمصدق لنا

آیت کریمہ میں ہے ”وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا“ ”اور یوسف کو ہم نے اپنے سامان کے پاس چھوڑ دیا پھر اس کو بھیڑیا نے کھالیا اور آپ تو ہماری بات ماننے والے نہیں ہیں“ یعنی تصدیق کرنے والے نہیں ہیں (کیونکہ ہم سے آپ کو بدگمانی ہے)۔

يقال: بَلَغَ أَشَدَّهُ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ فِي النُّفْصَانِ، وَقَالُوا: بَلَغَ أَشَدَّهُ وَبَلَغُوا أَشَدَّهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَاحِدُهُمْ أَشَدُّ

(۲۴) قال الراغب في المفردات: ۸۵ ”جب: ای بترلم تطلو“ وتسميته بذلك اما لكونه محفورا في جبوب اي في ارض غليظة، واما لانه قد جب والجب قطع الشئ من اصله“

(۲۵) روح المعاني: ۱۹۲/۱۲

آیت میں ہے ”وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا“ اشد سے مراد وہ عمر ہے جو نقصان اور زوال و انحطاط سے پہلے ہو جس میں آدمی نشوونما کے اعتبار سے مکمل ہو جاتا ہے تیس سال تک آدمی بڑھتا رہتا ہے اس کے بعد چالیس سال تک کا زمانہ اشد کہلاتا ہے (۲۶) اور چالیس کے بعد پھر انحطاط شروع ہو جاتا ہے اور اشد واحد اور جمع دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں بَلَغَ أَشُدَّهُ، بَلَغُوا اشدَّهُمْ، بعض لوگوں نے کہا اس کا واحد شد ہے، بعضهم سے سیجیوئے مراد ہیں (۲۷)۔

وَالْمُتَّكَا : مَا اتَّكَاتَ عَلَيْهِ لِشَرَابٍ أَوْ لِحَدِيثٍ أَوْ لِعَطَامٍ ، وَأَبْطَلَ الَّذِي قَالَ الْأَنْزُجُ ، وَلَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْأَنْزُجُ ، فَلَمَّا أَحْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ الْمُتَّكَاتِ مِنْ تَمَارِقَ ، فَرَّوْا إِلَى شَرِّ مِنْهُ ، فَقَالُوا : إِنَّمَا هُوَ الْمُتَّكُ ، سَاكِنَةُ النَّاءِ ، وَإِنَّمَا الْمُتَّكُ طَرَفُ الْبُطْرِ ، وَمِنْ ذَلِكَ قِيلَ لَهَا : مُتَّكَاءُ وَأَبْنُ الْمُتَّكَاءِ ، فَإِنْ كَانَ لَمْ أَنْزُجُ فَإِنَّهُ بَعْدَ الْمُتَّكَاتِ

یہ دوبارہ اسی لفظ کی تشریح شروع کر دی، مناسب یہ تھا کہ مذکورہ تشریح، پہلی تشریح کے ساتھ متصل ہوتی، فرماتے ہیں اَلْمُتَّكَا (باب افتعال سے صیغہ اسم مفعول) (۲۸) اس چیز کو کہتے ہیں جس پر بیٹنے کے وقت، یا بات کرتے وقت یا کھاتے وقت مجلس میں ٹیک لگاتے ہیں اور جس نے مُتَّكَا کے معنی اترج بیان کئے ہیں اس نے غلط کیا ہے کیونکہ کلام عرب میں مُتَّكَا کے معنی اترج (نارنگی) کے نہیں آتے ہیں، پھر جب ان کے خلاف دلیل پیش کی گئی کہ مُتَّكَا کے معنی مسند اور تکیہ کے ہیں تو اترج کا قول اختیار کرنے والے اس سے بھی بدتر معنی بیان کرنے لگے اور کہنے لگے یہ لفظ ”مُتَّكَا“ ہے ناء کے سکون کے ساتھ، حالانکہ مُتَّكَا عورت کی شرمگاہ کے کنارہ کو کہتے ہیں (عورت کی ختنہ کرنے کے بعد شرمگاہ کا جو حصہ باقی رہتا ہے اسے مُتَّكَا کہتے ہیں) اور اسی وجہ سے (جس عورت کی ختنہ نہیں ہوئی ہوتی) اسے مُتَّكَاء (میم کے فتح کے ساتھ) کہتے ہیں اور اس کے بیٹے کو ابن المُتَّكَاء کہتے ہیں پھر اگر وہاں (مجلس زلیخا میں) نارنگیاں تھیں بھی تو وہ مسند اور تکیہ کے بعد ہی لائی گئی ہوں گی۔

(۲۶) روح المعانی: ۲۰۹/۱۲

(۲۷) عمدة القاری: ۳۰۰/۱۸ لیکن علامہ آلوسی نے لکھا ہے کہ سیجیوئے کے نزدیک یہ ”شدۃ“ کی جمع ہے جیسے نعمۃ کی جمع انعم ہے اور

امام فراء کے نزدیک یہ شد کی جمع ہے جیسے حک کی جمع اصک آتی ہے (دیکھیے روح المعانی: ۲۰۹/۱۲)

(۲۸) واصله مُتَّكَاءُ لَا مَن تَوَكَّاتٍ، فَابْدَلَتِ الْوَاوُ نَاءً، وَادْغَمَتْ فِي مِثْلِهَا (روح المعانی: ۲۲۸/۱۲)

جیسا کہ اس سے پہلے گزر چکا کہ مذکورہ آیت میں دو قراءتیں ہیں ایک قراءت جمہور کی ہے اور دوسری قراءت مجاہد وغیرہ سے منقول ہے جو شاذ ہے، جمہور کی قراءت ”مَتَّكًا“ ہے اور مجاہد کی قراءت ”مَتَّكًا“ ہے جس کے معنی مجاہد نے اترج (نارنگی) کے بیان کئے ہیں، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مجاہد کی قراءت کی تردید کی اور فرمایا کہ ”متک“ کے معنی کلام عرب میں ”اترج“ کے نہیں آتے بلکہ اس کے معنی کنارہ شرمگاہ کے آتے ہیں جو آیت میں کسی طرح درست نہیں ہیں۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ اشکال درست نہیں، یہ قراءت حضرت ابن عباسؓ سے مجاہد نقل کرتے ہیں، اس کو غلط کیے کہا جاسکتا ہے اور ”متک“ کے معنی جس طرح کنارہ شرمگاہ کے آتے ہیں ٹھیک اسی طرح اس کے معنی اترج کے بھی آتے ہیں اہل لغت نے ”متک“ کے یہ معنی لکھے ہیں (۲۹) لہذا امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ کہنا کہ متک بمعنی اترج کلام عرب میں مستعمل نہیں محل نظر ہے، بعض حضرات نے کہا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ابو عبیدہ کی اندھی تقلید کی ہے اس لئے اس غلطی کا شکار ہو گئے، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وَقَدْ أَبَا عَبِيدَةَ وَالْآقَةَ مِنَ التَّقْلِيدِ“ (۲۰)۔

«شَغَفَهَا» / ۳۰ / : يُقَالُ : بَلَغَ شِغَافَهَا ، وَهُوَ غِلَافُ قَلْبِهَا ، وَأَمَّا شَغَفَهَا فَمِنْ الْمَشْعُوفِ .
«أَضْبُ» / ۳۳ / : أَمِلَ ، صَبَا مَالَ . «أَضْغَاتُ أَخْلَامٍ» / ۴۴ / : مَا لَا تَأْوِيلَ لَهُ ، وَالضُّغْتُ :
مِلُّ الْيَدِ مِنْ حَشِيئَةٍ وَمَا أَشْبَهَهُ ، وَمِنْهُ : «وَأَخَذَ بِيَدِكَ ضِغْتًا» / ص : ۴۴ / : لَا مِنْ قَوْلِهِ أَضْغَاتُ
أَخْلَامٍ ، وَاحِدُهَا ضِغْتُ . «نَمِيرٌ» / ۶۵ / : مِنَ الْمِيرَةِ . «وَنَزْدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٌ» / ۶۵ / : مَا يَحْمِلُ
بَعِيرٌ . «أَوَى إِلَيْهِ» / ۶۹ / : ضَمَّ إِلَيْهِ . «السَّقَايَةُ» / ۷۰ / : مِكْيَالٌ . «تَفْتَأُ» / ۸۵ / : لَا تَزَالُ .
«حَرَضًا» / ۸۵ / : مُحَرَضًا ، يُذْيِبُكَ إِلَيْهِمْ . «نَحْسَسُوا» / ۸۷ / : تَحَبَّرُوا . «مُزْجَاةٌ» / ۸۸ / :
قَلِيلَةٌ . «غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ» / ۱۰۷ / : عَامَةٌ مُجَلَّلَةٌ . «اسْتَيْسَؤُوا» / ۸۰ / : يَسُؤُوا . «لَا تَيَاسُوا مِنْ
رَوْحِ اللَّهِ» / ۸۷ / : مَعْنَاهُ الرَّجَاءُ . «خَلَصُوا نَجِيًّا» / ۸۰ / : أَعْتَزَلُوا نَجِيًّا ، وَالْجَمِيعُ أَنْجِيَةٌ .

شَغَفَهَا، يَقَالُ : بَلَغَ شِغَافَهَا، وَهُوَ غِلَافُ قَلْبِهَا، وَأَمَّا شَغَفَهَا فَمِنْ الْمَشْعُوفِ
آیت میں ہے ”فَدَشَغَفَهَا حَبًّا“ یعنی یوسف علیہ السلام کی محبت اس کے دل کے پردے تک

پہنچ گئی اور ایک قراءت میں ”شَعَفَهَا“ (عین مہملہ کے ساتھ) بھی آیا ہے (۳۱) یہ مشعوف سے ہے ، مشعوف اس آدمی کو کہتے ہیں جس کا دل محبت کی وجہ سے جل گیا ہو۔

أَصْبُ: أَمِيلُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالْأَتَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ“ ”اور (اے خدا) اگر آپ ہی ان کے داؤ پیچ کو مجھ سے دفع نہ کریں تو ممکن ہے کہ میں اس کی طرف مائل ہو جاؤں“ فرماتے ہیں کہ آیت میں اصْبُ بمعنی امیل ہے یعنی میں مائل ہو جاؤں گا۔

وَالضُّغْتُ مِلْءُ الْيَدِ مِنْ حَشِيشٍ وَمَا اشْبَهَهُ، وَمِنْهُ: وَخُذِيْكَ ضِغْتًا، لَا مِنْ قَوْلِهِ: أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ، وَاحِدُهَا ضِغْتُ

آیت میں ہے ”قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ، وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ“ امام فرماتے ہیں کہ اضغاث احلام سے وہ پریشان خواب مراد ہیں جن کی کوئی تعبیر نہ ہو اس کا مفرد ”ضِغْتُ“ ہے ، فغث کے معنی گھاس اور اس کی مشابہ چیزوں (سبکے وغیرہ) سے ہاتھ بھرنے کے آتے ہیں ، سورۃ ص کی یہ آیت اسی معنی میں ہے ”خُذِيْكَ ضِغْتًا“ لیکن یہاں سورۃ یوسف میں یہ معنی مراد نہیں ہیں یہاں اس سے خواب پریشان مراد ہے ”لَا مِنْ قَوْلِهِ: أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ“ سے اسی طرف اشارہ ہے (۳۲) کہ سورۃ ص میں خُذِيْكَ ضِغْتًا اضغاث احلام کے معنی میں نہیں۔

نَمِيرٌ: مِنَ الْمِيزَةِ

آیت میں ہے ”وَنَمِيرُ آمَنَّا وَنَحْفَظُ آخَانَا وَنَزِدُكَ كَيْلَ بَعِيرٍ“ فرماتے ہیں ”نمیر“ ”مِيزَةُ“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی طعام اور غلہ کے ہیں ، از باب ضرب مَا رَأَاهُ مِيزًا: گھروالوں کے لئے غلہ لانا، وَنَمِيرُ آمَنَّا کے معنی ہوں گے ”ہم اپنے گھروالوں کے لئے غلہ اور طعام حاصل کریں“ اور كَيْلَ بَعِيرٍ سے مراد اتنا غلہ ہے جس کو ایک اونٹ اٹھا سکتا ہو۔

(۳۱) روح المعانی: ۲۲۶/۱۲

(۳۲) وہی المفردات للراغب: ۲۹۷ ”الضغث قبضة ریحان او حشیش“ وجمعه اضغاث، قال ”وخذیدک ضغثاً“ وبہ شبہ الاحلام المختلطة التي لا يبين حقانيتها، ”قالوا اضغاث احلام“ حزم: احلام من الاحلام“

أُولَئِكَ: ضَمَّ إِلَيْهِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أُولَئِكَ أَخَاهُ“ ”اور جب یہ لوگ (یعنی برادرانِ یوسف) یوسف کے پاس پہنچے (اور بنیامین کو ہمیشہ کر کے کہا کہ ہم آپ کے حکم کے موافق ان کو لائے ہیں) انھوں نے اپنے بھائی کو اپنے پاس رکھا“ فرماتے ہیں کہ آیت میں أُولَئِكَ کے معنی ہیں ضَمَّ إِلَيْهِ اپنے ساتھ ملا لیا، اپنے پاس جگہ دی۔

السَّقَايَةِ: مِكْيَال

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ“ ”پھر جب یوسف نے ان کا سامان تیار کر دیا تو پانی پینے کا برتن (کہ وہی پیمانہ غلہ دینے کا بھی تھا) اپنے بھائی کے اسباب میں رکھ دیا“ فرماتے ہیں کہ سقایہ کے معنی پیمانہ ہیں۔

تَفْتُو: لَا تَزَالُ

آیت میں ہے ”قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُو تَذْكُرُ يُّوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں ”تَفْتُو“ ”لَا تَزَالُ“ کے معنی میں ہے، یہاں ”لا“ محذوف ہے اصل عبارت ”لَا تَفْتُو“ ہے جس کے معنی ہیں: ہمیشہ اور ”حَرَضًا“ مصدر ”مَحْرَضًا“ اسم مفعول کے معنی میں ہے بمعنی مضطرب، بیمار، امام نے اس کی تفسیر کی يُذْيِكُ الْهَمَّ مطلب یہ ہے کہ آپ برابر یوسف کو یاد کرتے رہیں گے یہاں تک کہ ان کا غم آپ کو پگھلا کر رکھ دے گا۔

تَحَسَّنُوا: تَخَبَّرُوا

آیت کریمہ میں ہے ”يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَتَحَسَّنُوا مِنْ يُّوسُفَ وَآخِيهِ“ ”اے میرے بیٹو! جاؤ اور یوسف اور ان کے بھائی کو تلاش کرو، فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں تَحَسَّنُوا بمعنی تَخَبَّرُوا ہے یعنی تم خبر لو، تَحَسَّنَ کے معنی ہیں خبر لیا، تلاش کرنا، ٹوہ لگانا۔

مَرْجَاةٍ قَلِيلَةٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَجَنَابِضَاعَةٍ مُّزْجَاةٍ“ اور ہم کچھ نئی چیز لائے ہیں، یعنی قلیل پونجی اور ناقص دام لائے ہیں، فرماتے ہیں کہ آیت میں مُّزْجَاةٍ کے معنی قلیل و ناقص کے ہیں۔

غَاشِيَةً مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَآمَةً مُّجَلَّلَةً

آیت میں ہے ”أَفَايُنُوْا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ“ اس میں ”غَاشِيَةً“ کی تفسیر عَآمَةً مُّجَلَّلَةً یعنی ایک عالمگیر عذاب جَلَلُ الشَّيْءِ تَجَلَّلَ بِهِ: عام ہونا، یہ غاشیہ کی صفت ہے، آیت کا مطلب ہے کیا وہ لوگ اس بات سے مامون تھے کہ ان پر اللہ کے عذاب میں سے کوئی چھا جانے والی مصیبت آئے یا ان پر اچانک قیامت آجائے اور ان کو خبر بھی نہ ہو۔

۱۷۹ - باب : قَوْلُهُ :

«وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِهِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ» / ۶ .
۴۴۱۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

أَبْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْكَرِيمُ
أَبْنُ الْكَرِيمِ ، أَبْنِ الْكَرِيمِ ، أَبْنِ الْكَرِيمِ ، يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ) .

[ر : ۳۲۰۲]

۱۸۰ - باب : «لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْمُتَلَكِّينَ» / ۷ .

۴۴۱۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ ،
عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ النَّاسِ أَكْرَمُ ؟ قَالَ : (أَكْرَمُهُمْ
عِنْدَ اللَّهِ أَنْقَاهُمْ) . قَالُوا : لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ ، قَالَ : (فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ بْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ،
أَبْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ، أَبْنِ نَبِيِّ اللَّهِ ، أَبْنِ خَلِيلِ اللَّهِ) . قَالُوا : لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ ، قَالَ : (فَعَنْ
مَعَادِنِ الْعَرَبِ نَسْأَلُوتَنِي) . قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : (فَخِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ ،
إِذَا فُقُوهَا) .

تَابِعَهُ أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ . [ر : ۳۱۷۵]

۱۸۱ - باب : قَوْلِهِ : « قَالَ بَلَى سَوَّلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا / ۱۸ » .

سَوَّلْتُ : زَيَّنْتُ .

۴۴۱۴/۴۴۱۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . قَالَ : وَحَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ التَّمِيمِيُّ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ بَرِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ : سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ ، وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَبِّحِ ، وَعَلْقَمَةَ ابْنَ وَقَّاصٍ ، وَعَبِيدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا ، فَبَرَّأَهَا اللَّهُ ، كُلُّ حَدَّثَنِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنْ كُنْتُ بِرَبِّئَةٍ فَسَيِّرُكَ اللَّهُ ، وَإِنْ كُنْتُ أَلَمْتُ بِذَنْبٍ ، فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ) . قُلْتُ : إِيَّيْهِ وَاللَّهِ لَا أَجِدُ مَثَلًا إِلَّا أَبَا يُوسُفَ : « فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ » . وَأَنْزَلَ اللَّهُ : «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ» . الْعَشْرَ الْآيَاتِ .

(۴۴۱۴) : حَدَّثَنَا مُوسَى : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ ، عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ قَالَ : حَدَّثَنِي أُمُّ رُومَانَ وَهِيَ أُمُّ عَائِشَةَ قَالَتْ : بَيْنَا أَنَا وَعَائِشَةُ أَخَذْتُمَا الْحَمَّى ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَعَلَّ فِي حَدِيثٍ تُحَدِّثُ) . قَالَتْ : نَعَمْ ، وَقَعَدْتُ عَائِشَةَ ، قَالَتْ : مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَعُقُوبَ وَيْنِيهِ : «وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ» . [ر : ۲۴۵۳]

یہ آیت سورۃ یوسف میں دو جگہ ہے ، ایک سورۃ یوسف کے دوسرے رکوع میں ہے ، جب حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے بھائیوں نے لجا کر کنویں میں ڈالا اور آکر حضرت یعقوب علیہ السلام سے کہا کہ ان کو بھیڑیے نے کھالیا ہے اور حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص پر جھوٹا خون لگا کر لائے ، حضرت یعقوب علیہ السلام نے قمیص دیکھ کر فرمایا ”بَلَى سَوَّلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا نَصَبُوا جَمِيلًا“ یعنی یہ تمہارے لئے تمہارے دلوں نے ایک بات بنالی ہے اب تو صبر ہی بہتر ہے ۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کے فائدہ میں لکھتے ہیں :

”بھلا جس کو شام میں بیٹھ کر مصر سے یوسف کے کرتے کی خوشبو آتی تھی ، وہ بکری کے خون پر

یوسف کے خون کا گمان کب کر سکتا تھا ، انہوں نے سنتے ہی جھٹلایا اور جیسا کہ بعض تفاسیر میں ہے ، کہنے لگے کہ وہ بھیڑیا واقعی بڑا حلیم اور متین ہوگا جو یوسف کو لے گیا اور خون آلود کرتے کو نہایت احتیاط سے صحیح

وسلم اتار کر رکھ گیا، سچ ہے ”درنگورا حافظہ نہ باشد“ خون کے چھینٹے تو دیئے مگر یہ خیال نہ رہا کہ قیص کو بے تریمی سے نوچ کر اور پھاڑ کر پیش کرتے، حضرت یعقوب علیہ السلام نے صاف طور پر فرمادیا کہ یہ سب تمہاری سازش اور اپنے دلوں سے تراشی ہوئی باتیں ہیں، بہر حال میں صبر جمیل اختیار کرتا ہوں جس میں نہ کسی غیر کے سامنے شکوہ ہوگا نہ تم سے انتقام کی کوشش صرف اپنے خدا سے دعا کرتا ہوں کہ اس صبر میں میری مدد فرمائے اور اپنی اعانت غیبی سے جو باتیں تم ظاہر کر رہے ہو، ان کی حقیقت اس طرح آشکارا کر دے کہ سلامتی کے ساتھ یوسف سے دوبارہ ملنا نصیب ہو، معلوم ہوتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کو مطلع کر دیا گیا تھا کہ جس امتحان میں وہ مبتلا کئے گئے ہیں وہ پورا ہو کر رہے گا اور ایک مدت معین کے بعد اس مصیبت سے نجات ملے گی، فی الحال ڈھونڈنے یا انتقامی تدابیر اختیار کرنے سے کوئی فائدہ نہیں، یوسف ابھی ملیں گے نہیں، ہاں دوسرے بیٹے ساری دنیا میں رسوا ہو جائیں گے اور ممکن ہے کہ طیش میں آکر خود یعقوب علیہ السلام کو ایذا پہنچانے کی کوشش کریں۔“ (۳۳)

اور دوسری جگہ یہ آیت سورۃ یوسف کے دسویں رکوع میں ہے، جب بنیامین کو حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے پاس روک لیا اور ایک خاص حیلے کے تحت بنیامین کو جانے نہیں دیا تو بھائیوں نے آکر حضرت یعقوب علیہ السلام سے کہا کہ بنیامین نے چوری کی تھی جس کی پاداش میں وہ پکڑا گیا تو اس وقت بھی حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تھا ”بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا“ اب اشکال یہ ہوتا ہے کہ اس دوسرے موقع پر تو بھائیوں نے سچ کہا تھا، اس کے باوجود حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان کی بات کو تسلی نفسانی قرار دیا اور ان کی بات کا اعتبار نہیں کیا حضرت یعقوب علیہ السلام اللہ کے نبی ہیں اور وہ ایک غلط بات کیسے کہہ سکتے ہیں؟

① اس اشکال کا ایک جواب تو حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے وہ فرماتے ہیں ”پہلی بار کی بے اعتباری سے اس مرتبہ بھی حضرت یعقوب نے بیٹوں کا اعتبار نہیں کیا، لیکن نبی کا کلام جھوٹ نہیں، بیٹوں کی بتائی ہوئی بات تھی، حضرت یوسف بھی بیٹے تھے گویا کہ ”لکم“ کا خطاب جنس ابناء کی طرف ہوا۔“ (۳۴)

اس کا حاصل یہ ہے کہ اس مرتبہ بھائیوں نے جو کچھ کہا تھا سچ تھا لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام کے مذکورہ جملہ میں اشارہ حضرت یوسف علیہ السلام کے حیلہ کی طرف تھا۔

● حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرا جواب دیا، وہ فرماتے ہیں :

”بعض مفسرین نے یہ مطلب لیا ہے کہ تم یہاں سے حفاظت کے کیسے وعدے کر کے اصرار کے ساتھ لے گئے ، وہاں پہنچ کر اتنا بھی نہ کہا کہ اس کے اسباب سے پیالہ برآمد ہونے سے چوری کیسے ثابت ہوگئی، شاید کسی اور نے چھپا دیا ہو، مدافعت تو کیا کرتے یہ کہ کر کہ پہلے اس کے بھائی نے چوری کی تھی اس جرم کو پختہ کر دیا، تمہارے دل میں کھوٹ نہ ہوتا تو یہ طرز عمل اختیار نہ کرتے ، اب باتیں بنانے کے لئے آئے ہو (۳۵)۔“

اس جواب کا مطلب یہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بنیامین کے قصہ میں تسویل کی نسبت اس بناء پر کی ہے کہ جب بنیامین کے کجاوے سے پیالہ برآمد ہوا اور ان پر چوری کا الزام عائد کیا گیا تو اس وقت بھائیوں نے کہا ”اِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ اَخٌ لِّمِمْ قَبْلُ“ بنیامین کی طرف انہوں نے سرقہ کی نسبت کردی حالانکہ انہوں نے تحقیق نہیں کی تھی اس لئے حضرت یعقوب علیہ السلام نے تسویل کی اسناد ان کی طرف کی، اسی طرح انہوں نے جو جزاء اور سزا تجویز کی تھی کہ جس کے پاس پیالہ نکل آیا اسے گرفتار کر لیا جائے یہ سزا انہوں نے اپنی طرف سے مرتب کی تھی، بادشاہ مصر کے ہاں سارق کی یہ سزا نہ تھی۔

● تیسرا جواب یہ دیا گیا کہ یہاں حضرت یعقوب علیہ السلام سے اجتہادی غلطی ہوئی اور انہوں نے بیٹوں کی سچ بات کو تسلیم نہیں کیا، لیکن ان کی سچ بات کو تسلیم نہ کرنے کی مقول وجہ تھی، اس سے پہلے حضرت یوسف علیہ السلام کے حق میں انہیں تجربہ ہو چکا تھا کہ بھائیوں نے دھوکہ سے کام لیا ہے، اب یہاں یہ بات واضح تھی کہ سارق کو قید کرنا اور چوری کے بدلہ میں اس کو لے لینا صرف حضرت یعقوب علیہ السلام کی شریعت کی سزا تھی، کسی اور شریعت میں اس وقت سارق کی یہ سزا مقرر نہ تھی اور نہ ہی بادشاہ مصر کے قانون سرقہ کے تحت یہ سزا آتی تھی۔ حضرت یعقوب نے سمجھا کہ چوری ظاہر ہونے کے بعد انہوں نے اپنی شریعت کے مطابق اس لئے فتویٰ دیا کہ بنیامین کو روک لیا جائے اس لئے ان کی بات کو غلط قرار دیا اور کسی صحیح بات کو اس وجہ سے غلط قرار دینا کہ اس کے غلط ہونے کے قرائن موجود ہوں کوئی قابل جرح امر نہیں ہے چنانچہ علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

”وذكر ابن المنيّر في توجیه هذا القول ههنا.... انهم كانوا عند ابيهم عليه السلام حينئذ متهمين، وهم قمن باتهامهم لما أسلفوه في حق يوسف عليه السلام، وقامت عنده قرينة تؤكد التهمة تقويها وهو أخذ

الملک له فی السرقة، ولم یکن ذلک الامن دینہ، لا من دینہ ولا من دین غیرہ من الناس، فظن انہم الذین افتوه بذلك بعد ظهور السرقة التي ذکرها تعمدًا، لیتخلف دونہم، واتهام من هو بحیث یتطرق الیہ التهمة لاجرح فیہ، لا سیما فیما یرجع الی الوالد مع الولد (۳۶)۔“

۱۸۲- باب : «وَرَأَوْنَاهُ الْيَاقُوتَ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ، /۲۳/ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : هَيْتَ لَكَ : بِالْحَوْرَانِيَّةِ : هَلُمَّ . وَقَالَ ابْنُ جَبْرِ : تَعَالَى .

”ہیئت لک“ ہاء کے کسرہ اور فتح دونوں طرح نقل کیا گیا ہے، عکرمہ فرماتے ہیں کہ یہ حورانی لغت ہے اور ”ہلتم“ کے معنی میں ہے، حوران شام کے کسی شہر کا نام تھا (۳۷) اس کی طرف یہ منسوب ہے، امام سیوطی فرماتے ہیں یہ قطبی زبان کا لفظ ہے (۳۸) اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ یہ سریانی زبان کا لفظ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ عبرانی زبان میں استعمال ہوتا ہے لیکن جمہور کی رائے ہے کہ یہ لفظ عربی زبان کا ہے (۳۹)۔

۴۴۱۵ : حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : «هَيْتَ لَكَ» . قَالَ : وَإِنَّمَا نَقَرُوهَا كَمَا عَلَّمَنَاهَا . «مُتَوَاه» /۲۱/ : مَقَامُهُ . «وَالْفَيَّاءُ» /۲۵/ : وَجَدًا . «أَلْفُوا آبَاءَهُمْ» /الصافات : ۶۹/ . «الْفَيَّاءُ» /البقرة : ۱۷۰/ .

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : «بَلْ عَجِبْتُ وَيَسْخَرُونَ» /الصافات : ۱۲/ .

اس کا تعلق سورۃ یوسف سے نہیں ہے بلکہ سورۃ الصافات میں واقع ہے، امام بخاری نے اس کو یہاں کیوں ذکر کیا، بعض حضرات نے کہا کہ اس کو یہاں بے محل ذکر کیا ہے، یہاں اس کو لانے کی کوئی مناسبت نہیں ہے (۴۰) لیکن بعض شرح بخاری نے مناسبت بیان کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی

(۳۶) دیکھئے روح المعانی: ۳۹/۱۲

(۳۷) عمدة القاری: ۳۰۵/۱۸

(۳۸) فتح الباری: ۳۶۳/۸

(۳۹) فتح الباری: ۳۶۳/۸

(۴۰) عمدة القاری: ۳۰۶/۱۸

قراءت ”بَلَّ عَجِبَتْ“ تاء کے ضمہ کے ساتھ ہے اور ”هَيْتَ لَكَ“ میں بھی ایک قراءت تاء کے ضمہ کے ساتھ ہے تو اسے لاکر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح ”بَلَّ عَجِبَتْ“ میں ایک قراءت بضم التاء ہے اسی طرح ”هَيْتَ لَكَ“ میں بھی ایک قراءت بضم التاء ہے (۳۱)۔

قاضی شریح نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے منقول ”بَلَّ عَجِبَتْ“ میں تاء کے ضمہ والی قراءت کو رد کیا کیونکہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں میں تعجب کرتا ہوں اور تعجب وہ آدمی کرتا ہے جو حقیقت حال سے واقف نہیں ہوا کرتا جبکہ اللہ تعالیٰ تو ہر حال اور ہر حقیقت سے واقف ہے لہذا تعجب کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف درست نہیں ہوگی۔

لیکن ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قاضی شریح اپنے علم کی وجہ سے عجب اور پندار میں مبتلا ہو گئے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیسے جلیل القدر صحابی اور عالم کی قراءت کو رد کر دیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اختصاص رکھنے والا اتنا بڑا صحابی کوئی قراءت اپنی طرف سے تو نہیں وضع کرے گا بلکہ ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہوگا اس لئے قاضی شریح کا یہ کہنا کہ مذکورہ قراءت درست نہیں محل نظر ہے۔

جہاں تک قاضی شریح کے اشکال کا تعلق ہے کہ اس صورت میں تعجب کی اسناد اللہ کی طرف ہوگی اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہاں ”قُلْ“ محذوف مان لیا جائے یعنی اے نبی آپ کہہ دیجئے کہ مجھے تعجب ہے اس صورت میں اسناد اللہ کی طرف نہیں ہوگی اور دوسرا جواب یہ ہے کہ تعجب کی نسبت اللہ کی طرف ہو بھی تو اس صورت میں اس کے وہی معنی مراد ہوں گے کہ جو اللہ جل شانہ کی شان کے لائق اور سزاوار ہوں (۳۲) مثلاً یہ مطلب بیان کیا جاسکتا ہے کہ میں ایسا معاملہ کرتا ہوں جیسے تعجب کرنے والا معاملہ کرتا ہے حقیقت میں تعجب کرنا مراد نہیں

۴۴۱۶ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ مُسْلِمٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ قُرَيْشًا لَمَّا أَبْطَرُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْإِسْلَامِ ، قَالَ : (اَللّٰهُمَّ اكْفِنِيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبَعَ يُوسُفَ) . فَأَصَابَتْهُمْ سَهَةٌ حَصَّتْ كُلَّ شَيْءٍ ، حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ ،

(۳۱) قال الکرمانی رحمہ اللہ فی شرح البخاری : ۱۶۳/۱۶ ”فان قلت : ہذہ فی سورۃ الصافات فلم ذکر ہا هنا؟ قلت : لیان ابن مسعود یقرأ مضموماً کما یقرأ ہیت مضموماً“ وفی اللامع : ۱۱۳-۱۱۳/۹ ”قوله : ہیت لک“ قرأہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بضم التاء ، والآخرین یفتحہا“ وعلیہ مدار اعتراض ابی وائل ، وكذلك اختلف ابن مسعود مع الجمهور فی قوله : بل عجبت . ولذلك اوردہ المؤلف ہنا تنظیر للاختلاف“

حَتَّىٰ جَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَرَىٰ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا مِثْلَ الدُّخَانِ ، قَالَ اللَّهُ : «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ» . قَالَ اللَّهُ : «إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» . أَفَبُكُشِفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ وَقَدْ مَضَى الدُّخَانُ ، وَمَضَتْ الْمَطْشَةُ . [ر : ۹۶۲]

اس روایت کا ترجمہ الباب سے بظاہر کوئی تعلق نظر نہیں آتا ہے کیونکہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے لئے بددعا کی جس کے نتیجے میں ان پر قحط پڑا آپ نے بددعا میں فرمایا تھا ”اللَّهُمَّ اكْفِنِيهِمْ بِسَبْعِ كَسْبِيعِ يَوْسُفَ“ لیکن روایت میں صرف حضرت یوسف کا نام آجانا مناسبت کے لئے کافی نہیں ہے ۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ اس روایت کے دوسرے طریق میں ہے جب قریش پر قحط کی سختی ہوئی تو یوسفیان حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا آپ صمدہ رحمی کا حکم دیتے ہیں ، آپ کی قوم بھوک مر رہی ہے ، ان کے لئے دعا کیجئے ، آپ نے قریش کے مظالم اور انہی کے قصور سے درگزر کرتے ہوئے دعا فرمائی یہ ٹھیک اسی طرح ہوا جس طرح حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں کے مظالم اور زیلجا کا قصور معاف فرمایا تھا اور ان سے کسی قسم کا بدلہ نہیں لیا تھا ، اس مناسبت سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث یہاں ذکر فرمائی (۴۳)۔

۱۸۳- باب : قَوْلُهُ : «فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَأَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ اللَّانِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ» . قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتَن يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَىٰ لِلَّهِ» . / ۵۱ ، ۵۰ /

وَحَاشَىٰ وَحَاشَىٰ : تَنْزِيهٌ وَأَسْتِثْنَاءٌ . «حَضَّحَصَ» / ۵۱ / : وَضَحَ .

۴۴۱۷ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ ، عَنْ بَكْرِ بْنِ مُضَرَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا ، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ مَا لَبِثْتُ يَوْسُفَ لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ ، وَنَحْنُ أَحَقُّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لَهُ : «أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي») . [ر : ۳۱۹۲]

عبدالرحمن بن القاسم

یہ امام مالک رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، ان کا سلسلہ نسب یہ ہے عبدالرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة العتقی، المصری۔

امام ہزرق نے ان کے بارے میں فرمایا ”ثقة رجل صالح“۔

امام نسائی فرماتے ہیں ”ثقة مامون احد الفقهاء“۔

اور امام حاکم فرماتے ہیں ”ثقة مامون“۔

ابن حبان نے کتاب ”الثقات“ میں ان کا ذکر کیا ہے۔

ان کی وفات ۲۱ صفر ۱۹۱ھ میں ہوئی اور ولادت کے بارے میں تین قول ہیں ۱۲۸ھ، ۱۲۱ھ اور

۱۲۳ھ، امام بخاری، امام نسائی اور امام ابوداؤد ”مراسل“ میں ان سے روایت کرتے ہیں (۳۳)۔

لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ

یعنی حضرت لوط علیہ السلام رکن شدید کی طرف مائل ہوتے تھے اگر ”رکن شدید“ سے مراد اللہ تعالیٰ ہیں اور ظاہر ہے اللہ سے زیادہ اور رکن شدید کون ہو سکتا ہے، اس صورت میں آپ کی دعا ”یرحم اللہ لوطا....“ بطور مدح ہوگی کہ ان کا مقام کتنا بڑا تھا، کیسے کیسے مصائب آئے لیکن حضرت لوط نے کبھی غیر اللہ کی طرف رجوع نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف انہوں نے رجوع اختیار کیا، اللہ جل شانہ کی ان پر خصوصی رحمت ہے۔

اور ”رکن شدید“ سے خاندان اور قبیلہ بھی مراد ہو سکتا ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حضرت لوط علیہ السلام نے تمنا کی کہ میرا کوئی مضبوط قبیلہ اور خاندان یہاں ہوتا تو ان کی یہ جرات نہ ہوتی، یہ لوگ مجھے خوار اور رسوا اس لئے کر رہے ہیں کہ میں اکیلا اور تنہا ہوں۔

اس صورت میں یہ دعا حضرت لوط علیہ السلام کے ایک تسامح کو بیان کرنے کے لئے فرمائی، ان سے بقائضائے بشریت یہ لغزش ہوئی، اللہ تعالیٰ انہیں معاف فرمائیں اور اپنی رحمت ان پر نازل فرمائیں۔

(۳۳) ”عبدالرحمن بن القاسم.... الفقیہ المشہور صاحب مالک، وراوی ”المدونة“ من علم مالک، ولس لدنی البخاری سوی هذا الموضع.... والاسناد مسلسل بالمصرین الی یونس بن یزید، والباقون مدنیون، وفیه رواية الاقران، لان عمرو بن الحارث المصری بالفقیہ المشہور، من اقران یونس بن یزید“ (وانظر فتح الباری ۸/ ۳۶۶) ان کے حالات اور مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے تہذیب الکمال: ۱۶/ ۳۳۳۔ وابن خلکان: ۳/ ۱۲۹ والجمع لابن القیسرانی: ۱/ ۲۹۳، والکاشف ۲/ الترجمۃ ۳۰، وشذرات الذهب: ۱/ ۲۲۹، وثقات ابن حبان: ۸/ ۳۸۳۔

حضرت لوط علیہ السلام کے بعد اللہ جل شانہ نے ہر نبی کو ایک حکم قبیلہ میں سے بھیجا تاکہ انہیں کسی موقع پر یہ کہنے کی نوبت نہ آئے کہ کاش میرا خاندان ہوتا تو میری مدد کے لئے آتا (۳۵)۔

۱۸۴ - باب : قَوْلِهِ : «حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ» / ۱۱۰ .

۴۴۱۹/۴۴۱۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَهُ ، وَهُوَ يَسْأَلُهَا عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ» . قَالَ : قُلْتُ : أَكْذِبُوا أَمْ كَذَّبُوا ؟ قَالَتْ : عَائِشَةُ : كَذَّبُوا ، قُلْتُ : فَقَدْ اسْتَيْقَنُوا أَنَّ قَوْمَهُمْ كَذَّبُوهُمْ فَمَا هُوَ بِالظَّنِّ ؟ قَالَتْ : أَجَلُ لَعْمَرِي لَقَدْ اسْتَيْقَنُوا بِذَلِكَ ، قُلْتُ لَهَا : وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا ، قَالَتْ : مَعَاذَ اللَّهِ ، لَمْ تَكُنِ الرُّسُلُ تَظُنُّ ذَلِكَ بِرَبِّهَا ، قُلْتُ : فَمَا هَذِهِ الْآيَةُ ؟ قَالَتْ : هُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَصَدَّقُوهُمْ ، فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ وَاسْتَأْخَرَ عَنْهُمْ النَّصْرُ ، حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ مِمَّنْ كَذَّبَهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ ، وَظَنَّتِ الرُّسُلُ أَنَّ أَتْبَاعَهُمْ قَدْ كَذَّبُوهُمْ ، جَاءَهُمْ نَصْرُ اللَّهِ عِنْدَ ذَلِكَ . (۴۴۱۹) : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ : فَقُلْتُ : لَعَلَّهَا «كَذَّبُوا» مُحَقَّقَةٌ ، قَالَتْ : مَعَاذَ اللَّهِ . [ر : ۳۲۰۹]

اس پر تفصیلی کلام سورہ بقرہ کے تحت گزر چکا ہے ۔

۱۸۵ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الرَّعْدِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «كَبَّاسِطٍ كَفَّيْهِ» / ۱۴ / : مَثَلُ الْمُشْرِكِ الَّذِي عَبَدَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا غَيْرَهُ ، كَمَثَلِ الْعَطْشَانِ الَّذِي يَنْظُرُ إِلَى خَيْالِهِ فِي الْمَاءِ مِنْ بَعِيدٍ ، وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَتَنَاوَلَهُ وَلَا يَقْدِرُ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «سَخَّرَ» / ۲ / : ذَلَّلَ . «مُتَجَاوِرَاتُ» / ۴ / : مُتَدَانِيَاتُ . «الْمُلَاتُ» / ۶ / :

وَاحِدَهَا مِثْلَةً ، وَهِيَ الْأَشْبَاهُ وَالْأَمْثَالُ .

وَقَالَ : «الْأَمْثَالُ أَيَّامُ الَّذِينَ خَلَوْا» /يونس: ۱۰۲/ . «بِمِقْدَارِهِ» /۸/ : بِقَدَرٍ . «مُعَقَّبَاتُ» /۱۱/ : مَلَائِكَةُ حَفَظَةٍ ، تُعَقِّبُ الْأَوَّلَى مِنْهَا الْأُخْرَى ، وَمِنْهُ قِيلَ الْعَقِيبُ ، يُقَالُ : عَقَبْتُ فِي إِفْرِهِ . «الْمِحَالُ» /۱۳/ : الْمُعْقُوبَةُ . «كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ» /۱۴/ : لِيَقْبِضَ عَلَى الْمَاءِ . «رَأْيَاءُ» /۱۷/ : مِنْ رَبَّاءٍ يَرْتَبُو . «أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ» /۱۷/ : الْمَتَاعُ مَا تَمَتَّعَ بِهِ . «جُفَاءً» /۱۷/ : أَجْفَاتٍ الْقِدْرُ ، إِذَا غَلَّتْ فَعَلَّاهَا الزَّبَدُ ، ثُمَّ تَسَكَّنُ فَيَذْهَبُ الزَّبَدُ بِلاَ مَنَفْعَةٍ ، فَكَذَلِكَ يُبَيِّرُ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ . «الْمِهَادُ» /۱۸/ : الْفِرَاشُ . «يَذْرُؤُونَ» /۲۲/ : يَذْفَعُونَ ، ذَرَأَتْهُ عَنِّي دَفَعْتُهُ . «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» /۲۴/ : أَيُّ يَقُولُونَ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . «وَالِئِهِ مَتَابٍ» /۳۰/ : تَوْبَتِي . «أَفَلَمْ يَتَأَسَّ» /۳۱/ : أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ . «قَارِعَةً» /۳۱/ : دَاهِيَةً . «فَأَمْلَيْتُ» /۳۲/ : أَطْلُتُ ، مِنْ الْمَلِيٍّ وَالْمِلَالَةِ ، وَمِنْهُ «مَلِيًّا» /مريم: ۴۶/ : وَيُقَالُ لِلْوَاسِعِ الطَّوِيلِ مِنَ الْأَرْضِ : مَلَى مِنَ الْأَرْضِ . «أَشَقُّ» /۳۴/ : أَشَدُّ مِنَ الْمَشَقَّةِ . «مُعَقَّبٌ» /۴۱/ : مُعَبَّرٌ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مُتَجَاوِرَاتُ» /۴/ : طَيِّهَا عَذْبَهَا ، وَخَبِيثُهَا السَّبَاحُ . «صِنَوَانُ» الثَّخَلَتَانِ أَوْ أَكْثَرُ فِي أَصْلِهِ وَاحِدٌ «وَعَبْرُ صِنَوَانٍ» /۴/ : وَحْدَهَا . «بِمَاءٍ وَاحِدٍ» /۴/ : كَصَالِحِ بَنِي آدَمَ وَخَبِيثِهِمْ ، أَبُوهُمْ وَاحِدٌ . «السَّحَابُ الثَّقَالُ» /۱۲/ : الَّذِي فِيهِ الْمَاءُ . «كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ» /۱۴/ : يَدْعُو الْمَاءَ بِلسَانِهِ ، وَيُشِيرُ إِلَيْهِ بِيَدِهِ ، فَلَا يَأْتِيهِ أَبَدًا . «سَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا» /۱۷/ : تَمَلَأُ بَطْنُ كُلِّ وَادٍ بِحَسَبِهِ . «زَبَدًا رَأْيَاءُ» /۱۷/ : الزَّبَدُ زَبَدُ السَّيْلِ . «زَبَدٌ مِثْلُهُ» /۱۷/ : خَبَثُ الْحَدِيدِ وَالْحَلِيقَةِ .

سورة الرعد

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ : مَثَلُ الْمُشْرِكِ الَّذِي عَبْدَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا غَيْرَهُ ، كَمَثَلِ الْعَطْشَانِ الَّذِي يَنْظُرُ إِلَى خِيَالِهِ فِي الْمَاءِ مِنْ بَعِيدٍ ، وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَتَنَاوَلَهُ وَلَا يَقْدِرُ . آيت میں ہے ”وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ“

وَمَا هُوَ بِالْغَيِّرِ“ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مشرک کی مثال بیان کی گئی ہے جو اللہ کے ساتھ دوسرے الہ کی بھی عبادت کرتا ہے کہ اس کی مثال اس پیاسے جیسی ہے جو دور سے اپنے تصور اور خیال میں پانی کو دیکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ وہ پانی حاصل کر لے لیکن اس پر قادر نہیں ہوتا ہے (اسی طرح یہ مشرک غیر اللہ کی عبادت اس نیت سے کرتا ہے کہ وہ اس کی مدد کریگا حالانکہ وہ اس کی مدد پر قادر نہیں ہوتا ہے)

وقال غیرہ: سَخَّرَ: ذَلَّلَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى“ ”اور آفتاب و ماہتاب کو کام میں لگادیا، ہر ایک (ان دونوں میں سے) وقت مقررہ پر چلتا رہتا ہے“ حضرت ابن عباسؓ کے غیر نے کہا کہ سَخَّرَ کے معنی ہیں ذَلَّلَ: تابع بنایا، تابع فرمان کیا۔

مُتَجَاوِرَاتٍ: مُتَدَانِيَاتٍ

آیت میں ہے ”وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٍ“ متجاورات کے معنی ہیں ایک دوسرے کے قریب اور ملے ہوئے (۳۶)۔

الْمَثَلَاتِ: واحدها مَثَلَةٌ، وَهِيَ الْأَشْبَاهُ وَالْأَمْثَالُ، وَقَالَ: الْإِمْثَالُ أَيَّامُ الَّذِينَ خَلَوْا
”وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ“ الْمَثَلَاتُ ”مَثَلَةٌ“ کی جمع ہے، اس کے معنی اشباہ اور امثال کے آتے ہیں ”فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ الْإِمْثَالَ أَيَّامُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ“ اس آیت میں بھی ”مثل“ کا مفہوم وہی ہے جو پہلی آیت میں ہے۔

بِمِقْدَارٍ: بِمَقْدَرٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ“ ”اور ہر چیز اللہ کے نزدیک ایک خاص انداز سے ہے“ فرماتے ہیں کہ مقدار کے معنی ہیں قدر یعنی معین انداز، مقررہ اندازہ کہ نہ اس سے بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے۔

(۳۶) ”قال الراغب الاصفهانی“ وقد تصور من الجار بمعنى القرب، فقليل لمن يقرب من غيره جاره وجاوره، وتجاوز، قال تعالى: ”وفي الارض

قطعا متجاورات“ (المفردات فی غریب القرآن: ۳۳۰)

مُعَقَّبَاتٌ : مَلَائِكَةُ حَفَظَةٍ، تُعَقِّبُ الْأُولَى مِنْهَا الْأُخْرَى، وَمِنْهُ قِيلَ الْعُقَيْبُ، يُقَالُ: عَقَبْتُ فِي إِثْرِهِ

آیت میں ہے ”کہ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَہُمْ اَمْرُ اللہ“ فرماتے ہیں اس میں معقبات سے مراد حفاظت کرنے والے وہ فرشتے ہیں جن کی پہلی جماعت کے بعد دوسری جماعت آتی ہے ، اسی سے عقیب ہے ، اس شخص کو کہا جاتا ہے جو بعد میں آنے والا ہو اور عَقَبْتُ فِي اِثْرِهِ بولتے ہیں جب آپ اس کے نشان قدم پر پیچھے پیچھے آئے ہوں (۳۷)۔

الْمِحَالُ: الْعُقُوبَةُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ“ اور وہ لوگ اللہ کے بارے میں جھگڑتے ہیں حالانکہ وہ سخت گرفت کرنے والا ہے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں محال کے معنی ہیں عقوبت یعنی عذاب یہ تفسیر ابو عبیدہ کی ہے ، حضرت مجاہدؒ سے منقول ہے کہ محال کے معنی ہیں سخت قوت والا ، محال کے معنی حیلہ اور تدبیر کے بھی آتے ہیں ۔

رَايَا مِّن رَّأْيَا، يَرْبُؤُ

آیت میں ہے ”فَاحْتَمَلَ السَّبِيلَ زَيْدًا رَّايَا“ یعنی پھر وہ سیلاب اوپر لے آتا ہے پھولے ہوئے جھاگ کو، رَايَا: رَّأْيَا، يَرْبُؤُ سے مشتق ہے جس کے معنی پھولنے اور چڑھنے ، بڑھنے کے آتے ہیں ۔

أَوْ مَتَاعٍ زَيْدٌ: الْمَتَاعُ: مَا تَمَتَّعَتْ بِهِ

آیت میں ہے ”وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَيْدٌ مِّثْلُ“ فرماتے ہیں متاع اس چیز کو کہتے ہیں جس سے آپ فائدہ اٹھائیں یعنی برتن وغیرہ (۳۸) آیت کا مطلب آگے آ رہا ہے ۔

جُفَاءً أَجْفَاتٍ الْقُدْرُ، إِذَا عَلَتْ، فَعَلَاهَا الزَّيْدُ، ثُمَّ تَسْكُنُ، فَيَذْهَبُ الزَّيْدُ بِهَا مَنَفَعَةً، فَكَذَلِكَ

(۳۷) قال الراغب في المفردات: ۳۳۰ ”والتعقيب ان ياتي بشئ بعد آخر“ يقال: عقب الفرس في عدوه، قال: ”للمعقبات من بين يديهم من خلفه“ اي ملائكة يتعاقبون عليه، حافظين له“

(۳۸) قال الراغب في المفردات: ۳۶۱ ”ويقال لما ينتفع به في البيت متاع.... وكل ما ينتفع به على وجهه، فهو متاع ومنفعة“

يَمَيِّزُ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ

آیت میں ہے ”فَإِنَّمَا الرَّبُّ قَدْ ذَهَبَ جُفَاءً“ یعنی پھر وہ جھاگ خشک ہو کر ختم ہو جاتا ہے، اَجْفَأَتِ الْقِدْرُ بولتے ہیں جب ہانڈی میں خوش پیدا ہو اور جھاگ اس کے اوپر آجائے اور پھر اس میں سکون آئے تو جھاگ بلا کسی فائدہ کے ختم ہو جاتا ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ حق کو باطل سے جدا کرتے ہیں، باطل جھاگ کی طرح نمایاں ہوتا ہے لیکن وہ اپنا کوئی فائدہ اور اثر چھوڑ کر نہیں جاتا، ختم اور زائل ہو جاتا ہے۔

الْمِهَادُ: الْفِرَاشُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وِبَنَسِ الْمِهَادِ“ ”اور ان کا ٹھکانہ (ہمیشہ کے لیے) دوزخ ہے اور وہ بری قرار گاہ ہے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں مہاد بمعنی فراش ہے یعنی بچھونا، آرام گاہ۔

يَذَرُونَ: يَدْفَعُونَ دَرَأَهُ عَنِّي: دَفَعْتُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ“ ”اور یہ لوگ برائی کو بھلائی سے رفع کرتے ہیں“ (یعنی بدسلوکی کا مقابلہ حسن سلوک سے کرتے ہیں) فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں يَذَرُونَ کے معنی ہیں يَدْفَعُونَ، دَرَأَهُ عَنِّي: دَفَعْتُهُ یعنی میں نے اس کو دور کیا۔

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَنَّى يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالْمَلِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ“ ”اور فرشتے ان کے پاس ہر دروازے سے آئیں گے اور کہیں گے تم (ہر آفت اور خطرہ سے) محفوظ رہو گے بدولت اس کے کہ تم (دین حق پر) مضبوط رہے تھے پس اس جہان میں تمہارا انجام بہت اچھا ہے“ فرماتے ہیں ”سلام علیکم“ سے پہلے آیت کریمہ میں ”يقولون“ محذوف ہے۔

وَالْيَوْمِ مَتَابِ: تَوْبَتِي

آیت کریمہ میں ہے ”لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَوْمِ مَتَابِ“ ”اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق

نہیں میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور اسی کے پاس مجھ کو جانا ہے ” فرماتے ہیں کہ آیت میں الیہ متاب کے معنی ہیں الیہ توبتی یعنی اس کی طرف میرا رجوع کرنا ہے مقصد یہ ہے کہ متاب مصدر میں ہے بمعنی رجوع۔

قَارِعَةٌ دَاهِيَةٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَا يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْصِبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً“ (اور یہ) (مکہ کے) کافروں ہمیشہ (آئے دن) اسی حالت میں رہتے ہیں کہ ان کے کرتوتوں یعنی بد اعمالیوں کے سبب کوئی نہ کوئی حادثہ پڑتا رہتا ہے “ (کیس قتل کیس قید کیس شکست) فرماتے ہیں کہ آیت میں قارعة کے معنی ہیں داہیہ یعنی ملکہ آفت، سخت مصیبت۔

فَأَمْلَيْتُ أَطْلُتُ مِنَ الْمَلْيَةِ وَالْمَلَاوَةِ، وَمِنْهُ مَلْيَاتٌ وَيُقَالُ لِلْوَاسِعِ الطَّوِيلِ مِنَ الْأَرْضِ: مَلَامِنَ الْأَرْضِ

آیت کریمہ میں ہے ”فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ“ ”سو میں نے کافروں کو ڈھیل دی، پھر میں نے ان کو پکڑ لیا، پس کیسا عذاب تھا“ (یعنی سخت سزا تھی) فرماتے ہیں کہ آیت میں آمَلَيْتُ بمعنی أَطْلُتُ ہے یعنی میں نے مہلت دراز کر دی، ڈھیل دے دی یہ مِلْيَتٌ (فتح المیم وکسر اللام وتشدید الیاء) اور مَلَاوَةٌ بکسر المیم سے مشتق ہے اور اسی سے ”مَلْيَاتٌ“ ماخوذ ہے قرآن میں ایک جگہ ہے ”وَاهْبِزْنِي مَلْيَاتًا“ اور کشادہ و طویل زمین یعنی صحرا و بیابان کو ملامن الارض کہا جاتا ہے۔

أَشَقُّ: أَشَدُّ مِنَ الْمَشَقَّةِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ“ ”اور ان کافروں کے لیے آخرت کا عذاب بہت ہی سخت ہے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں أَشَقُّ بمعنی أَشَدُّ ہے جو مشقت سے مشتق ہے اور اسم تفضیل کا صیغہ ہے۔

أَفَلَمْ يَأْتِئْسَ : أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ

”أَفَلَمْ يَأْتِئْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَوْ بَشَاءَ اللَّهِ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا“ فرماتے ہیں اس میں ”لم یأتیس“
”لم یبتین“ کے معنی میں ہے یعنی کیا ایمان والوں پر یہ بات ظاہر نہیں ہوئی ہے کہ اگر خدا چاہتا تو تمام
آدمیوں کو ہدایت دے دیتا۔

طبری نے قاسم بن معن سے نقل کیا ہے کہ یہ معنی ہوازن کی لغت میں ہیں وہ کہتے ہیں ”یشت
کذا ای علمتہ“ (۳۹)

وقال مجاهد: مُتَجَاوَرَاتٍ: طَيِّبَتَا عَذْبُهَا وَخَسِيفَتَا السِّبَاخِ

”وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوَرَاتٍ“ یعنی زمین میں ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوئے مختلف قطعے
ہیں، ان میں جو طیب ہوتے ہیں وہ تو میٹھے ہوتے ہیں ان — اچھی اور عمدہ پیداوار حاصل ہوتی ہے اور
جو ناکارہ ہوتے ہیں وہ شور ہوتے ہیں اور ان میں انبات کی صلاحیت نہیں ہوتی ہے، سببخ کے معنی شور، ویران
کے ہیں۔

صِنَوَانٍ: اَلتَّخْلَتَانِ اَوْ اَكْثَرُ فِي اَصْلٍ وَاحِدٍ، وَغَيْرُ صِنَوَانٍ وَحَدَّهَا بِمَاءٍ وَاحِدٍ كَصَالِحِ بَنِي
آدَمَ، وَخَسِيفَتُهُمْ اَبُوهُمْ وَاحِدٌ

آیت میں ہے ”وَتَخْلِيلُ صِنَوَانٍ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ“ فرماتے ہیں دو کھجوریں ہوں یا
دو سے زیادہ، ایک جڑ میں لگی ہوں انہیں صنوان کہتے ہیں اور غیر صنوان سے مراد ہے کہ ایک ہی تنہا ایک
ہی جڑ سے نکلا ہو، ان سب کو ایک ہی پانی سے سیراب کیا جاتا ہے، مطلب یہ ہے کہ درخت، ان کا پھل
اور شاخیں ایک ہی زمین، ایک ہی پانی سے سیراب کی جاتی ہیں لیکن اس کے باوجود ان کی ساخت میں اور ان
کے ذائقہ میں فرق ہوتا ہے۔

اسی طرح انسانوں کی مثال ہے کہ ان کا باپ ایک ہی حضرت آدم علیہ السلام ہیں لیکن کوئی بچہ
صالح پیدا ہوتا ہے اور کوئی خبیث النفس ہوتا ہے۔

مُعَقَّبٌ مُّغَيَّرٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَاللّٰهُ يَحْكُمُ لِمُعَقَّبٍ لِّحُكْمِهِ“ ”اللہ حکم کرتا ہے (جو چاہتا ہے) کوئی اس کے حکم کو پیچھے کرنے والا نہیں“ یعنی بدلنے والا نہیں۔۔

السَّحَابُ الثِّقَالُ: الَّذِي فِيهِ الْمَاءُ

آیت کریمہ میں ہے ”هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرَقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ“ ”وہی ہے جو تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے (اس کے گرنے کا) ڈر بھی ہوتا ہے اور (اس سے بارش کی) امید بھی ہوتی ہے اور اٹھاتا ہے بھاری بادل۔ فرماتے ہیں کہ السَّحَابُ الثِّقَالُ سے مراد وہ بادل ہے جس میں پانی بھرا ہوا ہو۔ سحاب اسم جنس ہے، اس کا واحد سحابہ ہے جس کے معنی بادل کے ہیں، خواہ اس میں پانی ہو یا نہ ہو۔“ ”ثِقَالٌ“ سحاب کی صفت ہے سحاب ثِقَال کے معنی ہوئے ”پانی سے لا جھل بادل“

سَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا: تَمْلَأُ بَطْنُ وَادٍ

آیت میں ہے ”أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا“ یعنی اللہ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا تو نالے اپنی اپنی مقدار کے موافق بننے لگے، وادی کا بطن یعنی اندرونی حصہ پانی سے بھر جاتا ہے۔

زَبَدًا رَّابِيًا: الزَّبَدُ السَّيْلُ: زَبَدٌ مِّثْلُهُ: خَبَثُ الْحَدِيدِ وَالْحَلِيَّةِ

”فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا“ زَبَدًا رَّابِيًا سے سیلاب کا جھاگ مراد ہے اور اسی آیت میں ہے ”أَوْمَتَاعٌ زَبَدٌ مِّثْلُهُ“ زَبَدٌ مِّثْلُهُ سے لوبے اور زیور کا سیل مراد ہے، لوبے اور زیور کے اوپر جو زنگ ہوتا ہے، پانی میں آگ پر گرم کرتے ہوئے وہ جھاگ کی شکل میں نمودار ہوتا ہے، پوری آیت ہے ”أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا، وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلِيَّةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُهُ“ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ، فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ۔“

آیت کریمہ کا ترجمہ ہے: ”اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا، پھر نالے اپنی مقدار کے موافق بننے لگے (یعنی چھوٹے نالے میں تھوڑا پانی اور بڑے نالے میں زیادہ پانی) پھر وہ سیلاب خس و خاشاک

کو بہا لایا جو اس (پانی) کی (سطح کے) اوپر (آ رہا) ہے اور جن چیزوں کو آگ کے اندر زیوریا اور اسباب بنانے کی غرض سے تپاتے ہیں اس میں بھی ایسا ہی میل کچیل (اوپر آجاتا) ہے، اللہ تعالیٰ حق اور باطل کی اسی طرح کی مثال بیان کر رہا ہے، سو جو میل کچیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے اور جو چیز لوگوں کے لیے کار آمد ہے وہ دنیا میں رہتی ہے، اللہ تعالیٰ اسی طرح مثالیں بیان کیا کرتے ہیں۔“

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”آسمان کی طرف سے بارش اتری جس سے ندی نالے بہہ پڑے، ہر نالے میں اس کے ظرف اور گنجائش کے موافق جتنا خدا نے چاہا پانی جاری کر دیا، چھوٹے میں کم، بڑے میں زیادہ، پانی جب زمین پر رواں ہوا تو مٹی اور کوڑا کرکٹ ملنے سے گدلا ہو گیا، پھر میل کچیل اور جھاگ پھول کر اوپر آیا، جیسے تیز آگ میں چاندی، تانبہ، لوہا اور دوسری معدنیات پگھلاتے ہیں تاکہ زیور، برتن اور ہتھیار وغیرہ تیار کریں، اس میں اسی طرح جھاگ اٹھتا ہے مگر تھوڑی دیر بعد خشک یا مستشر ہو کر جھاگ جاتا رہتا ہے اور جو اصلی کار آمد چیز تھی (یعنی پانی یا پگھلی ہوئی معدنیات) وہ ہی زمین یا زمین والوں کے ہاتھ میں باقی رہ جاتی ہیں، جس سے مختلف طور پر لوگ متفع ہوتے ہیں، یہ ہی مثال حق و باطل کی سمجھ لو، جب وحی آسمانی دین حق کو لے کر اترتی ہے تو قلوب بنی آدم اپنے اپنے ظرف اور استعداد کے موافق فیض حاصل کرتے ہیں پھر حق و باطل باہم بھڑ جاتے ہیں تو میل ابھر آتا ہے، بظاہر باطل جھاگ کی طرح حق کو دبا لیتا ہے لیکن اس کا یہ ابال عارضی اور بے بنیاد ہے، تھوڑی دیر بعد اس کے جوش و خروش کا پتہ نہیں رہتا جو اصلی اور کار آمد چیز جھاگ کے نیچے دبی ہوئی تھی (یعنی حق و صداقت) بس وہ ہی رہ گئی، دیکھو خدا کی بیان کردہ مثالیں کیسی عجیب ہوتی ہیں، کیسے موخر طرز میں سمجھایا کہ دنیا میں جب حق و باطل کا جنگی مقابلہ ہوتا ہے تو گو چند دن کے لیے باطل اونچا اور پھولا ہوا نظر آئے لیکن آخر کار باطل کو مستشر کر کے حق ہی ظاہر و غالب ہو کر رہے گا، کسی مومن کو باطل کی عارضی نمائش سے دھوکا نہ کھانا چاہیے اسی طرح کسی انسان کے دل میں جب حق اتر جائے، کچھ دیر کے لیے ابھام و وساوس زور شور دکھلائیں تو گھبرانے کی بات نہیں، تھوڑی دیر میں یہ ابال بیٹھ جائے گا اور خالص حق ثابت و مستقر رہے گا۔“

۱۸۶ - باب : قَوْلِهِ : «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ» / ۸

«غِيصُ» / اهود : ۴ / : نَقِصَ .

۴۴۲۰ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا مَعْنُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

أَبْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (مَقَاتِلُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ : لَا يَعْلَمُ مَا فِي غَدِّ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ) [ر : ۹۹۲]

اللہ خوب جانتا ہے جو پیٹ میں رکھتی ہے ہر مادہ (یعنی لڑکا ہے یا لڑکی ، نیک ہے یا بد) اور جو کچھ سکڑتے ہیں پیٹ اور بڑھتے ہیں (یعنی خوب جانتا ہے جو کچھ ان عورتوں کے پیٹ میں کمی بیشی ہوتی ہے کہ کبھی ایک بچہ اور کبھی زیادہ کبھی جلدی پیدا ہوتا ہے کبھی در میں) غیض بمعنی نقض سے اشارہ ہے ایک دوسری آیت کریمہ کی طرف جو سورہ ہود میں ہے ، جس میں ہے وَغِيضَ الْمَاءِ پانی کم ہو گیا۔ چونکہ غیض اور غیض کا مادہ ایک ہے ، اس لیے امام بخاری نے اس لفظ کو یہاں ذکر کیا۔

۱۸۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ .

قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : «هَادٍ» /الرعد: ۷/ : دَاعٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «صَدِيدٌ» /۱۶/ : قَبِيحٌ قَهْمٌ .
وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : «أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» /۶/ : أَيْادِي اللَّهِ عِنْدَكُمْ وَأَيَّامُهُ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ» /۳۴/ : رَغِبْتُمْ إِلَيْهِ فِيهِ . «يَتَغَوَّنَهَا عِوَجًا» /۳/
و /هود: ۱۹/ : يَلْتَمِسُونَ لَهَا عِوَجًا . «وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ» /۷/ : أَعْلَمَكُمْ ، آذَنَكُمْ . «رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ» /۹/ : هَذَا مَثَلٌ ، كَمَا أَمَرُوا بِهِ . «مَقَامِي» /۱۴/ : حَيْثُ يُقِيمُهُ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . «مِنْ وَرَائِهِ» /۱۶/ : قُدَّامِيهِ . «لَكُمْ نَبَعٌ» /۲۱/ : وَاحِدُهَا تَابِعٌ ، مِثْلُ غَيْبٍ وَغَائِبٍ . «مُبْصِرٌ حِكْمٌ» /۲۲/ : اسْتَنْصَرَحَنِي اسْتَعَانَنِي . «يَسْتَصْرِخُهُ» /القصص: ۱۸/ : مِنْ الصُّرَاخِ . «وَلَا خِلَالَ» /۳۱/ : مَصْدَرٌ خَالَتُهُ خِلَالًا ، وَبِحُجُوزٍ - أَيْضًا - جَمْعُ خَلَّةٍ وَخِلَالٍ . «أَجُتَّتْ» /۲۶/ : اسْتُزِصِلَتْ .

سورة ابراهيم

قال ابن عباس: هاد: داع
سورة رعد کی آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ“ اس لفظ کو سورة رعد کی تفسیر میں نقل کرنا چاہیے تھا شاید کتابت کی غلطی سے اس کو یہاں ذکر کیا۔

وقال مجاهد: صَدِيدٌ: قَيْحٌ وَدَمٌ
آیت کریمہ میں ہے ”مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيَسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ“ ”اس کے آگے دوزخ (کا عذاب) ہے اور پیپ کا پانی پلایا جائے گا“ اور مجاہد نے فرمایا ہے کہ آیت میں صدید کے معنی ہیں پیپ اور خون۔

وقال مجاهد: مِنْ كُلِّ مَآسٍ سَأَلْتُمُوهُ: رَغِبْتُمْ إِلَيْهِ، فِيهِ
آیت میں ہے ”وَسَأَلْتُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَآتَكُم مِّنْ كُلِّ مَآسٍ سَأَلْتُمُوهُ“ اس میں مجاہد نے سَأَلْتُمُوهُ کی تفسیر ”رَغِبْتُمْ إِلَيْهِ“ سے کی ہے یعنی جن چیزوں کی طرف تم کو رغبت ہے اللہ جل شانہ نے وہ تمہیں عطا کی، رَغِبَ کے صلہ میں ”إِلَى“ اور ”فِي“ دونوں استعمال ہوتے ہیں، اس کی طرف اشارہ کرنے کے لئے امام نے ”رَغِبْتُمْ إِلَيْهِ فِيهِ“ کہا۔

يَبْتَغُونَهَا عِوَجًا: يَلْتَمِسُونَ لَهَا عِوَجًا
آیت کریمہ میں ہے ”وَيَبْصُرُونَ عَنِ صَبِيلِ اللّٰهِ وَيَبْتَغُونَهَا عِوَجًا“ ”اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس میں کبھی تلاش کرتے ہیں“ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں يَبْتَغُونَهَا کے معنی ہیں يَلْتَمِسُونَ لَهَا یعنی راہِ خدا میں کبھی تلاش کرتے ہیں۔

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ: أَعْلَمَكُمْ، أَذَنَكُمْ
فرماتے ہیں کہ آیت میں ”تَأَذَّنَ“ بمعنی أَعْلَمَ اور أَذَنَ ہے یعنی تَأَذَّنَ، ایذان کے معنی میں ہے

اور ایذاں کے معنی اعلام اور اطلاع دینے کے آتے ہیں مطلب یہ ہے کہ جب آپ کے رب نے آپ کو اطلاع دی۔

رُدُّوْا اَيْدِيَهُمْ فِىْ اَفْوَاهِهِمْ هَذَا مِثْلُ كُفُّوْا عَمَّا اُمِرُوْا بِهِ

آیت میں ہے ”جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَاهِمُ“ (۵۰) امام فرماتے ہیں ”رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَاهِمُ“ ضرب المثل ہے اس کے معنی ”كَفَرُوا عَمَّا أُرْوِيهِ“ کے ہوتے ہیں اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب رسول ان لوگوں کے پاس دلائل لائے تو انہوں نے اپنے ہاتھ اپنے منہ میں لوثائے یعنی جس چیز کا ان کو حکم دیا گیا تھا اس سے وہ رکے رہے اور اِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلُنَا بِهِ کہنے لگے دوسری جگہ کفار ہی کے بارے میں ارشاد ہے ”وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَٰلَمَكُمْ الْبَٰئِلِ مِنَ الْعِثْرِ“ جب یہ اکیلے ہوتے ہیں تو غصے سے اپنی انگلیاں کاٹتے ہیں اسی کیفیت کا یہاں ذکر ہے ۔

بعض حضرات نے دِثْل بکسر المیم پڑھا ہے اس وقت مطلب یہ ہوگا کہ ”رَدُّوْا اَیْدِیْہُمْ فِیْ اَفْوَاهِہُمْ“ ”کفو اعمامروا بہ“ کی طرح ہے اور دونوں کا ایک ہی مطلب ہوتا ہے، بعض حضرات نے افواہم کی ضمیر کا مرجع حضرات انبیاء علیہم السلام کو قرار دیا ہے یعنی ان کافروں نے اپنے ہاتھ پیغمبروں کے منہ پر رکھ دیئے مطلب یہ ہے کہ کافر انبیاء کی نصیحت کو مانتے تو کیا اسٹے یہ کوشش کرتے تھے کہ ان کو بات تک نہ کرنے دیں اور پیغمبروں کے منہ پر ہاتھ رکھ کر ان کو بات کرنے سے روکتے تھے ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ایذا ہی سے مراد نعمتیں ہیں یعنی نصاب جو دراصل اللہ کی نعمتیں تھیں ان کو پیغمبروں کے منہ پر لٹا دیا یعنی نہیں مانا۔

مَقَامِي : حَيْثُ يُقِيمُهُ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ

آیت میں ہے ”ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعَبَدَ“ اس میں ”مقامی“ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں اللہ تعالیٰ بندے کو اپنے سامنے کھڑا کریں گے (۵۱) مراد قیامت کے دن حساب و کتاب کے لئے قیام ہے۔

(٥٠) قال الراغب: "قوله تعالى: (فردوا أيديهم في أفواههم) قيل: عضو الأنامل عظام وقيل: أو منوا إلى السمكة، وأشاروا باليد إلى الفم، وقيل:

ردوا اليديهم في افواه الانبياء فاستكثروهم واستعمال الرد في ذلك تشبيها انهم فعلوا ذلك مرة بعد اخرى (المفردات للراغب: ١٩٢)

(٥١) اى موقفى الذى يقف به العباد بين يدى الحساب يوم القيامة، والى هذا ذهب الزجاج، فالعقاصم اسم مكان، واضافته الى ضميره تعالى لكونه بين

يذيه سبحانه؛ وقال الفراء: هو معدوم يسمى اضيف الى الفاعل اى خوف قيامي عليه بالحفظ لاعماله وراقبتي اياه (روح المعاني: ١٣/ ٢٠٠)

لَكُمْ تَبَعًا: وَاحِدَهَا تَابِعٌ، مِثْلُ غَيْبٍ وَغَائِبٍ

آیت کریمہ میں ہے ”يَا أَتَّكُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَبَلِّغْهُمْ مِّنْ عَنَّا مِنَ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي فِي شَيْءٍ“ ”ہم لوگ (دنیا میں) تمہارے تابع تھے (حتیٰ کہ دین کی جو راہ تم نے ہم کو بتلائی ہم اسی پر ہو گئے اور آج ہم پر مصیبت ہے) تو کما تم خدا کے عذاب کا کچھ حصہ ہم سے مل سکتے ہو“ (یعنی بالکل نہ بچا سکو تو کسی قدر بھی بچا سکتے ہو) فرماتے ہیں کہ آیت میں تَبَعًا جمع ہے، اس کا واحد تابع ہے جیسے غَيْبٌ (بہتچنین) غائب کی جمع ہے، نیز جیسے خادم کی جمع خدم ہے۔

بِمُصْرِخِكُمْ، اسْتَصْرَخْنِي: اسْتَغَاثَنِي، يَسْتَصْرِخُ خُذْ مِنَ الصَّرَاحِ

آیت میں ہے ”فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا انْفُسَكُمْ، مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي“ ”مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ“ کے معنی ”مَا أَنَا بِمُغِيثِكُمْ“ ہیں یعنی نہ میں تمہارا مددگار بن سکتا ہوں اور نہ ہی تم میرے مددگار بن سکتے ہو، عرب کہتے ہیں استصرخنی: اس نے مجھ سے مدد طلب کی، يَسْتَصْرِخُ: صراخ سے ماخوذ ہے جس کے معنی فریاد اور چیخ کے آتے ہیں (۵۴)۔

وَلَا خِلَالَ: مَصْدَرُ خَالَ اللَّهُ خِلَالًا، وَيَجُوزُ أَيْضًا جَمْعُ خُلُوٍّ وَخِلَالٍ

”يَوْمَ لَا يَنْبَغُ فِينَا وَلَا خِلَالَ“ فرماتے ہیں یہ باب معادلہ خَالَ خِلَالَ کا مصدر ہے بمعنی دوستی کرنا اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ”خُلَّة“ کی جمع ہو جس کے معنی دوستی کے آتے ہیں۔

۱۸۸ - باب : قَوْلِهِ :

كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ . تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ ، ۲۴ / ، ۲۵ / .

۴۴۲۱ : حَدَّثَنِي عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ أَبِي أُسَامَةَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ

أَبْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : (أَخْبِرُونِي بِشَجَرَةٍ نَّشِبُهُ ،

أَوْ : كَالرَّجُلِ الْمُسْلِمِ ، لَا يَتَحَاتُّ وَرَفُهَا ، وَلَا وَلَا وَلَا ، تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ) . قَالَ أَبُو عُمَرَ :

(۵۴) (مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ) اِی بِمُغِيثِكُمْ مَعَانَتُمْ فِیهِ مِنَ الْعَذَابِ یَقَالُ : اسْتَصْرَخْنِی فَاصْرَحْتَ اِی اسْتَغَاثَنِی فَافْتَحْتَ وَاصْلَهُ مِنَ الصَّرَاحِ وَهُوَ مَدِّ

الصَّوْتِ وَالْهَمَزَةُ لِلْسَّلْبِ كَانَ الْمَغِیثُ یُرِیْلُ صَرَاحَ الْمُسْتَغِیثِ (روح المعانی: ۲۰۹/۱۳)

فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ ، وَرَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ لَا يَتَكَلَّمَانِ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ ، فَلَمَّا لَمْ يَقُولُوا شَيْئًا ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (هِيَ النَّخْلَةُ) . فَلَمَّا قُمْنَا قُلْتُ لِعُمَرَ : يَا أَبَتَاهُ ، وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ وَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ ، فَقَالَ : مَا مَنَعَكَ أَنْ تَكَلَّمَ ؟ قَالَ : لَمْ أَرَكُم تَتَكَلَّمُونَ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ أَوْ أَقُولَ شَيْئًا ، قَالَ عُمَرُ : لَأَنْ تَكُونَ قُلْتُهَا ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا .

[ر : ۶۱]

یہاں اللہ جل شانہ نے کلمہ طیبہ اور کلمہ خبیثہ کی مثال بیان کی ہے ، کلمہ طیبہ سے مراد کلمہ توحید ، معرفت الہی کی باتیں ، ایمان و ایمانیات ، قرآن ، حد و ثناء ، تسبیح و تہلیل سب ہیں (۵۴)۔ اور کلمہ خبیثہ سے کلمہ کفر ، جھوٹی بات اور ہر وہ کلام مراد ہے جو خدا تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہو (۵۵)۔

کلمہ طیبہ کی مثال اس شجرہ طیبہ سے دی گئی ہے جس کی جڑیں زمین کی گہرائیوں میں پھیلی ہوں اور جس کی چوٹی آسمان کی طرف بلند ہو، اس سے مراد جیسا کہ یہاں بخاری کی روایت میں ہے کھجور کا درخت ہے اور کلمہ خبیثہ کی مثال اس گندے درخت کے ساتھ دی گئی ہے جس کی جڑ زمین سے اکھاڑ لی گئی ہو اور اس میں پائیداری نہ ہو، اس سے مراد درخت حنظل ہے (۵۵) گو عموم لفظ میں ہر تراب درخت شامل ہو سکتا ہے ، مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

”دونوں مثالوں کا حاصل یہ ہوا کہ مسلمانوں کا دعوائے توحید و ایمان پکا اور سچا ہے جس کے دلائل نہایت صاف و صحیح و مضبوط ہیں ، موافق فطرت ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں قلوب کی پہنائیوں میں اتر جاتی ہیں اور اعمالِ صالحہ کی شاخیں آسمان قبول سے جا لگتی ہیں ”إِنِّي يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ“۔ اس کے لطیف و شیریں ثمرات سے مومنین کے کام و دہن ہمیشہ لذت اندوز ہوتے ہیں ، الغرض حق و صداقت اور توحید و معرفت کا سدا بہار درخت روز بروز پھولتا پھولتا اور بڑی پائیداری کے ساتھ اونچا ہوتا رہتا ہے ، اس کے برخلاف جھوٹی بات اور شرک و کفر کے دعوائے باطل کی جڑ بنیاد کچھ نہیں ہوتی.... ناحق بات ثابت کرنے میں خواہ کتنے ہی زور لگائے جائیں لیکن السانی ضمیر اور فطرت کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں دل کی گہرائیوں میں نہیں پہنچتیں ، تھوڑا دھیان کرنے سے وہ غلط معلوم ہونے لگتی ہیں ، اس لئے مشہور ہے کہ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے یعنی سچ کی طرح اپنے پاؤں پر نہیں چلتا، نہ اس

(۵۴) روح المعانی: ۲۱۳/۱۴

(۵۴) روح المعانی: ۲۱۳/۱۴

(۵۵) روح المعانی: ۲۱۵/۱۳

سے دل میں نور پیدا ہوتا ہے۔“ (۵۶)

۱۸۹- باب : «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ» / ۲۷/ .

۴۴۲۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ قَالَ : سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الْمُسْلِمُ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ : يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . فَذَلِكَ قَوْلُهُ : «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ» . [ر : ۱۳۰۳]

”فی الْحَیَوةِ الدُّنْیَا“ سے دنیا میں مومن کا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دینا مراد ہے اور ”فی الْآخِرَةِ“ سے برزخ میں اس کا لا الہ الا اللہ کی گواہی دینا مراد ہے (۵۷)۔

۱۹۰- باب : «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» / ۲۸/ .

أَلَمْ تَرَ : أَلَمْ تَعْلَمْ ؟ كَقَوْلِهِ : «أَلَمْ تَرَ كَيْفَ» / ۲۴/ . «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا» / البقرة : ۲۴۳/ . «الْبَوَارِءُ» / ۲۸/ : الْهَلَاكُ ، بَارِ يَبُورُ يُورًا : «قَوْمًا بُورًا» / الفرقان : ۱۸/ : هَالِكِينَ .
۴۴۲۳ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ عَطَاءٍ : سَمِعَ أَبْنَ عَبَّاسٍ : «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» . قَالَ : هُمْ كُفَّارُ أَهْلِ مَكَّةَ . [ر : ۳۷۵۸]

”أَلَمْ تَرَ“ ”أَلَمْ تَعْلَمْ“ کے معنی میں ہے ، جیسے اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ اور اَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا میں ”أَلَمْ تَرَ“ ”أَلَمْ تَعْلَمْ“ کے معنی میں ہے ”بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا“ کے معنی ہیں بدلوا شکر نعمۃ اللہ کفرا یعنی اللہ کی نعمت کے شکر کو انہوں نے کفر سے بدل دیا، اللہ تعالیٰ نے ان کی رہنمائی اور ہدایت کے لئے رسول مبعوث فرمائے جو درحقیقت اللہ جل شانہ کی بڑی نعمت تھے اس نعمت کے شکر کا تقاضہ یہ تھا کہ وہ لوگ ان کی بات مانتے اور ان کی بتائی ہوئی تعلیمات پر عمل کرتے لیکن ان لوگوں نے ناشکری کی اور اللہ کے رسول اور ان کی تعلیمات کا انکار کر دیا۔

۱۹۱- باب : تَفْسِیرُ سُورَةِ الْحَجَرِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «صِرَاطُ عَلِيٍّ مُسْتَقِيمٌ» / ۴۱/ : الْحَقُّ يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ وَعَلَيْهِ طَرِيقُهُ . «وَأَيْنَهُمَا لِيَأْمَامٌ مُبِينٌ» / ۷۹/ : الْإِمَامُ كُلُّ مَا اتَّخَذْتَ وَاهْتَدَيْتَ بِهِ إِلَى الطَّرِيقِ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَعَمْرُكَ» / ۷۲/ : لَعِبْشَكَ . «قَوْمٌ مُنْكَرُونَ» / ۶۲/ : أَنْكَرَهُمْ لُوطٌ .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : «كِتَابٌ مَعْلُومٌ» / ۴/ : أَجَلٌ . «لَوْ مَا تَأْتِينَا» / ۷/ : هَلَّا تَأْتِينَا . «شَيْعٌ» / ۱۰/ :
 أَسْمٌ ، وَلِلْأَوَّلِيَاءِ أَيْضًا شَيْعٌ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «يُزْعَوْنَ» / ۷۸/ : مُسْرِعِينَ . «لِلْمُتَوَسِّعِينَ» / ۷۵/ : لِلنَّاطِرِينَ .
 «سُكَّرَتْ» / ۱۵/ : غَشِيَتْ . «بُرُوجًا» / ۱۶/ : مَنَازِلَ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ . «لَوَاقِحَ» / ۲۲/ :
 مَلَاقِحَ مُفْلِحَةٍ . «حَمَاءٍ» / ۱۶/ : جَمَاعَةٌ حَمَاءٍ ، وَهُوَ الطَّيْنُ الْمُتَغَيَّرُ ، وَالْمَسْنُونُ الْمَضْبُوبُ .
 «تَوَجَّلْ» / ۵۳/ : تَخَفْ . «دَابِرًا» / ۶۶/ : آخِرًا . «الصَّيْحَةُ» / ۸۳/ : الْهَلَكَةُ

سورة الحجر

وقال مجاهد: صِرَاطُ عَلِيٍّ مُسْتَقِيمٌ. الْحَقُّ يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ وَعَلَيْهِ طَرِيقُهُ
 آیت میں ہے ”هَذَا صِرَاطُ عَلِيٍّ مُسْتَقِيمٌ“ اس میں ”علی“ ”الی“ کے معنی میں ہے اور
 مطلب یہ ہے کہ راہ حق صراط مستقیم ہے ، اللہ کی طرف جانے والی ہے اور اسی حق کے اوپر چل کر آدمی اللہ
 تک پہنچ سکتا ہے اور اس کی خوشنودی کو حاصل کر سکتا ہے ۔ یہ تعلیق ابن ابی حاتم نے موصولاً نقل کی ہے (۱)۔
 علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں : ”یعنی بے شک بندگی اور اخلاص کی راہ
 سیدھی میرے تک پہنچتی ہے اور یہ ہی میرا صاف اور سیدھا راستہ ہے جس میں کوئی ہیرا پھیر نہیں کہ جو
 بندے عبودیت اور اخلاص کی راہ اختیار کریں گے وہ ہی شیطان لعین کے تسلط سے مامون رہیں گے اور جو
 ملعون کی پیروی کریں گے اس کے ہمراہ دوزخ میں جائیں گے ۔ بعض مفسرین نے ”هَذَا صِرَاطُ عَلِيٍّ“

”مستقیم“ کو تہدید پر محمول کیا ہے یعنی اولعون! لوگوں کو صراط مستقیم سے گمراہ کر کے کہاں بھائے گا، وہ کونسا راستہ ہے جو ہماری طرف نہ جاتا ہو، پھر ہماری سزا سے بچ کر کدھر جاسکتا ہے، اس وقت کلام ایسا ہوگا جیسے کہتے ہیں ”افعل ما شئت فطریقک علی“ اور قرآن میں دوسری جگہ فرمایا ”إِنَّ رَحْمَتَ رَبِّكَ لَبَاسٌ مِّمَّا صَدَّ“ (۱)۔

الْإِمَامُ: كُلُّ مَا اتَّخَذْتُمْ وَاهْتَدَيْتُمْ بِهِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِنَّهُمْ لَبَايِمًا مُّبِينًا“ ”اور یہ دونوں (قوم کی) بستیاں صاف سڑک پر (واقع) ہیں“ فرماتے ہیں کہ امام ہر وہ چیز ہے جس کی تو پیروی کرے اور جس کے ذریعے راہ پائے، امام بروزن فعال اسم ہے بمعنی مقتدا، رہنما، ہر وہ چیز جس کی اقتداء اور پیروی کی جائے جس کا قصد کیا جائے چونکہ راستہ بھی رہنما ہے اس لیے ایک معنی امام کے راستہ ہے، مبین کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ قوم لوط اور اصحاب ایکہ کھلے راستے پر واقع ہیں جو حجاز سے شام کی طرف جاتا ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَعَمْرُكَ: لَعِيْشَكَ

آیت میں ہے ”لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ“ (عین کے فتح اور ضمہ کے ساتھ) حیات اور زندگی کو کہتے ہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی مدت حیات یعنی آپ کی عمر کی قسم کھائی ہے۔

قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ: أَنْكَرَهُمُ لُوطٌ

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ بِالْمُرْسَلَيْنِ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ“ ”پھر جب فرشتے خاندان لوط کے پاس آئے (تو چونکہ فرشتے بشکل بشر تھے اس لیے) کہنے لگے تم لوگ تو اجنبی معلوم ہوتے ہو“ آیت میں قوم منکروں کا مفہوم یہ ہے کہ لوط نے ان فرشتوں کو اجنبی سمجھا۔

وَقَالَ غَيْرُهُ: كِتَابٌ مَّعْلُومٌ: أَجَلٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا أَهْلُكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ“ ”اور ہم نے جتنی بستیاں (کفر کی

وجہ سے) ہلاک کی ہیں ان سب کے لیے ایک متعین وقت لکھا ہوا ہوتا ہے “حضرت ابن عباسؓ کے غیر یعنی یوسعیہؑ نے کہا کہ آیت میں کتاب سے مراد اجل یعنی مدت ہے پس کتاب معلوم کے معنی ہوئے “مقررہ مدت”

لَوْ مَا تَأْتِينَا هَلَا تَأْتِينَا

آیت کریمہ میں ہے ”لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ إِلَى كُنْتِ مِنَ الصَّادِقِينَ“ ”اگر (تم نبوت کے دعوے میں) سچے ہو تو ہمارے پاس فرشتوں کو کیوں نہیں لے آئے“ فرماتے ہیں کہ آیت مذکورہ میں لو بمعنی ہلاک ہے یعنی لو تخصیض کے لیے ہے۔

شَيْعٌ أُمٌّ وَلِلْأَوْلِيَاءِ أَيْضًا شَيْعٌ

آیت میں ہے ”وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ“ یہاں شَيْع کے معنی اُم کے بھی ہو سکتے ہیں اور اولیاء کو بھی شیع کہا جاسکتا ہے۔ پہلی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے آپ سے پہلی امتوں کے اندر رسولوں کو بھیجا اور دوسری صورت میں معنی ہوں گے کہ ہم نے آپ سے پہلے ان گزرے لوگوں میں بھی رسول بھیجے جن میں اتحاد و اتفاق ہوتا تھا اور جو ایک دوسرے کے دوست ہوتے تھے۔

لِلْمُتَوَسِّمِينَ لِلنَّاطِرِينَ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ“ ”بلاشبہ اس واقعہ میں بہت سی نشانیاں ہیں اہل بصیرت کے لیے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں متوسمین کے معنی ہیں ناظرین یعنی دیکھنے والے۔

سُكَّرَتْ غُشَيْتٌ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ“ ”ہماری نظر بند کر دی گئی بلکہ ہم لوگوں پر جادو کر رکھا ہے“ فرماتے ہیں کہ سُكِّرَتْ بمعنی غُشَيْتٌ ہے یعنی پردہ ڈال دیا گیا، نظر بندی کر دی گئی۔

بُرُوجًا: مَنَازِلَ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
 آیت کریمہ میں ہے ”وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاطِرِينَ“ ”اور البتہ ہم نے آسمان میں بُرج بجائے ہیں اور اس کو دیکھنے والوں کے لیے مزین کر دیا ہے“ فرماتے ہیں کہ آیت مذکورہ میں برج سے مراد سورج اور چاند کی منزلیں ہیں۔

لَوَاقِحَ: مَلَاقِحَ، مُلَقِّحَةٍ

آیت میں ہے ”وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً“ اس میں لَوَاقِحَ ”مَلَاقِحَ“ کے معنی میں ہے اور مَلَاقِحَ ”مُلَقِّحَةُ“ کی جمع ہے، اس سے مراد وہ ہوائیں ہیں جو پانی کو اٹھائے ہوئے ہوتی ہیں، لَوَاقِحَ لَاقِئَةٍ کی جمع ہے، لَاقِئَةٍ اور مُلَقِّحَةٍ کے معنی ایک ہیں۔

حَمًا جَمَاعَةً حَمَاءٍ، وَهُوَ الطِّينُ الْمَتَغَيَّرُ، وَالْمَسْنُونُ: الْمَصْبُوبُ

آیت میں ہے ”لَمْ أَكُنْ لِسَجْدِ إِبْرَاهِيمَ خَلْقَةً مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ“ اس میں ”حَمًا“ حَمَاءُ (ماء کے فتنے، مہم کے سکون اور ہمزہ کے فتنے کے ساتھ) کی جمع ہے اس مٹی کو کہتے ہیں جو مٹرنے کی وجہ سے متغیر ہو گئی ہو اور مسنون کے معنی ہیں وہ چیز جو ڈھالی گئی ہو۔ مطلب یہ ہے کہ انسان کے پتلے کو اللہ جل شانہ نے کھٹکھٹاتی ہوئی مٹی سے پیدا کیا اور اس مٹی کو جس سے انسان کی تخلیق وجود میں آئی انسان کے قالب میں ڈھالا گیا تھا اور وہ مٹرنے کی وجہ سے متغیر ہو گئی تھی۔ صَلْصَالٍ: اس خشک مٹی کو کہتے ہیں جو خشک ہونے کی وجہ سے بچنے اور کھٹکھٹانے لگتی ہے (۲)۔

تَوَجَّلَ: تَخَفَّ

آیت کریمہ میں ہے ”قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنْهَا نَبَشْرٌ كَبِيعْلَامِ عَلَيْنَا“ ”انہوں نے کہا کہ آپ خائف نہ ہوں، کیونکہ ہم (فرشتے ہیں) من جانب اللہ ایک بشارت لے کر آئے ہیں اور آپ کو ایک فرزند کی بشارت دیتے ہیں جو برا عالم ہوگا“ فرماتے ہیں کہ تَوَجَّلَ بمعنی تَخَفَّ ہے یعنی آیت مذکورہ میں لَا تَوْجَلْ کے معنی ہیں، خائف نہ ہو، مت ڈرو۔

(۲) قال الراغب فی المفردات: ۲۸۴ ”اصل الصلصال تردد الصوت من الشئ اليابس... وسمى الطين الجاف صلصالاً... والصلصلة بقية ماء،

سميت بذلك لحكاية صوت تحرده في المزاودة، وقيل: الصلصال المنتمن من الطين“

دَابِرَ: آخِرَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَضَيْنَا إِلَيْكَ الزَّمَانَ دَابِرَ هَوْلًا مَقْطُوعٍ مُّصْبِحِينَ“ ”اور ہم نے ان فرشتوں کے واسطے سے لوط کے پاس یہ حکم بھیجا کہ ”صبح ہوتے ہی ان کی جڑ کٹ جائے گی“ فرماتے ہیں کہ آیت مذکورہ میں دابر کے معنی آخر کے ہیں یعنی جڑ، بنیاد دَابِرَ اسم فاعل کا صیغہ ہے، ہر چیز کے آخر اور تابع کے معنی میں مستعمل ہے۔

الصَّيْحَةُ: الْهَلَكَةُ

آیت کریمہ میں ہے ”فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ مُّصْبِحِينَ“ ”پس ان کو صبح کے وقت چمکھار (صحت آواز) نے آپکرا“ فرماتے ہیں کہ آیت میں صَيْحَةٌ کے معنی ہلاکت۔

۱۹۲ - باب : قَوْلُهُ : «إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُّبِينٌ» ۱۸/ .

۴۴۲۴ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ ، قَالَ : (إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ، ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ ، كَالسَّلْسِلَةِ عَلَى صَفْوَانٍ - قَالَ عَلِيُّ : وَقَالَ غَيْرُهُ : صَفْوَانٌ ، يَنْقُذُهُمْ ذَلِكَ - فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ، قَالُوا لِلَّذِي قَالَ : الْحَقُّ ، وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ . فَيَسْمَعُهَا مُسْرِقُو السَّمْعِ ، وَمُسْرِقُو السَّمْعِ هَكَذَا وَاحِدٌ فَوْقَ آخَرَ - وَوَصَفَ سُفْيَانٌ بِيَدِهِ وَقَرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِ يَدَيْهِ الْيَمْنَى ، نَصَبَهَا بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ - فَرُبَّمَا أَدْرَكَ الشَّهَابُ الْمُسْمِعَ قَبْلَ أَنْ يَرْمِيَ بِهَا إِلَى صَاحِبِهِ فَيُحْرِقَهُ ، وَرُبَّمَا لَمْ يَدْرِكْهُ حَتَّى يَرْمِيَ بِهَا إِلَى الَّذِي يَلِيهِ ، إِلَى الَّذِي هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ ، حَتَّى يُلْقَوْهَا إِلَى الْأَرْضِ - وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ : حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى الْأَرْضِ - فَتُلْقَى عَلَى فَمِ السَّاحِرِ ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةَ كَذْبَةٍ ، فَيُصَدِّقُ فَيَقُولُونَ : أَلَمْ يُخْبِرْنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ،

(۳۳۲۳) وَاخْرَجَهُ فِي التَّفْسِيرِ 'بَابِ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ' رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۵۲۲ ، وَفِي التَّوْحِيدِ 'بَابِ فِي

الْمَشِيئَةِ وَالْإِرَادَةِ' رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۶۳۸۱ (مَعَ الْفَتْحِ) ، وَخَرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْمَقْدِمَةِ رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۱۹۳ ، وَخَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ

فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۲۲۳ ، وَخَرَجَهُ ابُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْحُرُوفِ رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۹۸۹

يَكُونُ كَذًا وَكَذَا ، فَوَجَدْنَاهُ حَقًّا ؟ لِكَلِمَةٍ الَّتِي سَمِعْتَ مِنَ السَّمَاءِ .

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا فیصلہ فرماتے ہیں تو ملائکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد کے سامنے اپنی عاجزی اور بے بسی کو ظاہر کرنے کے لئے اپنے پروں کو مارتے ہیں اور ان پروں کو مارنے کی آواز ایسی ہوتی ہے جیسے کہ چکنے پتھر پر زنجیر پھینچی جائے ۔

علی بن عبد اللہ مدینی نے فرمایا کہ سفیان کے علاوہ ہمارے دوسرے استاذ نے صَفْوَانَ يَنْفَذُهُمْ ذَلِكَ فرمایا ایک تو انہوں نے صَفْوَانَ کے فاء کو مفتوح پڑھا جبکہ سفیان نے اس کو مجزوم پڑھا تھا، دوسرے انہوں نے يَنْفَذُهُمْ ذَلِكَ کا اضافہ کیا جو سفیان نے نہیں کیا تھا یعنی اللہ تعالیٰ اس حکم کو فرشتوں تک پہنچا دیتے ہیں ۔

فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا الَّذِي قَالَ : الْحَقُّ

پھر جب ان فرشتوں کے قلوب سے خوف کی وہ کیفیت ختم ہو جاتی ہے تو وہ مقرب فرشتوں سے پوچھتے ہیں کہ تمہارے رب نے کیا کہا؟ تو وہ فرشتے اس چیز کے بارے میں بتاتے ہیں جو اللہ نے فرمائی ہے ”الحق“ کہ اللہ نے حق فرمایا ہے وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ اور وہ بزرگ و بلند ہیں ، اب چونکہ اس بات کا تذکرہ ملائکہ میں ہوتا ہے تو چوری چھپے سننے والے شیاطین اس کو سن لیتے ہیں ۔

وَمُسْتَرِقُوا السَّمْعِ هَكَذَا ، وَاحِدٌ فَوْقَ آخَرَ ، وَوَصَفَ سَفِيَانٌ بِيَدِهِ ، وَفَرَّجَ بَيْنَ اصْصَالِ يَدَيْهِ

الْيَمْنَى نَصَبَهَا بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ

اور چوری چھپے سننے والے شیاطین اس طرح رستے ہیں ایک کے اوپر دوسرا، پھر تیسرا، سفیان نے (کھانے کی غرض سے) اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیاں کھول کر بعض انگلیوں کو بعض پر رکھ کر اس کی کیفیت بیان کی، پھر کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ شاب ثاقب اس سننے والے کو پکڑ لیتا ہے اور قبل اس کے کہ وہ اس بات کو اپنے صاحب تک پہنچائے اور وہ اسے جلا دیتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وہ شاب اس سننے والے کو نہیں پکڑتا یہاں تک کہ وہ اسے پہنچا دیتے ہیں اس شیطان کی طرف جو اس کے نیچے اس سے متصل ہے ، پھر وہ اپنے سے متصل نیچے والے کی طرف، یہاں تک کہ وہ بات زمین تک پہنچ جاتی ہے ، پھر وہ بات ساحر

کے منہ تک پہنچا دی جاتی ہے اور وہ اس کے ساتھ سو جھوٹ ملا کر بیان کرتا ہے، پھر اس کی تصدیق کی جاتی ہے اور اس ایک بات کی بناء پر لوگ کہتے ہیں کہ کیا اس نے فلان دن نہیں کہا تھا کہ آئندہ ایسا ایسا ہوگا اور ہم نے اس کو درست پایا، یہ تصدیق اس ایک بات کی وجہ سے ہوتی ہے جو آسمان سے چوری چھپے سنی گئی تھی۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : (إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ) . وَزَادَ : (وَالْكَاهِنَ) .

یعنی پہلی روایت میں آیا ہے ”فَتَلْقَى عَلَى فَمِ السَّاحِرِ“ اس روایت میں ”طَلَى فَمِ السَّاحِرِ“ کے بعد ”الکاهن“ کا اضافہ بھی ہے۔

وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ فَقَالَ : قَالَ عَمْرُو : سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ : (إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ ، وَقَالَ : عَلَى فَمِ السَّاحِرِ) . قُلْتُ لِسُفْيَانَ : أَأَنْتَ سَمِعْتَ عَمْرًا قَالَ : سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قُلْتُ لِسُفْيَانَ : إِنَّ إِنْسَانًا رَوَى عَنْكَ : عَنْ عَمْرُو ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَبَرَفَعَهُ : أَنَّهُ قَرَأَ : «فُرْعَ» . قَالَ سُفْيَانُ : هَكَذَا قَرَأَ عَمْرُو ، فَلَا أُدْرِي : سَمِعَهُ هَكَذَا أَمْ لَا ، قَالَ سُفْيَانُ : وَهِيَ قِرَاءَتُنَا . [۷۰۴۳ ، ۴۵۲۲]

قال : وحدثنا سفيان، فقال : قال عمرو : سمعت عكرمة.... وقال : على فم الساحر
امام بخاری فرماتے ہیں کہ علی مدنی نے بیان کیا کہ ہم سے سفیان نے حدیث بیان کی تو اس میں
سند کے الفاظ تھے ”قال عمرو : سمعت عكرمة...“ اسناد سابق بطریق عمدہ تھا اور اس میں سماع کی
تصریح ہے اور ”على فم الساحر“ کہا، کاهن کا ذکر نہیں کیا۔

قلت لسفيان : أأنت سمعت عمروًا، قال : سمعت عكرمة، قال : سمعت ابا هريرة، قال : نعم

علی المدنی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاذ سفیان سے پوچھا کہ آپ کے استاذ عمرو بن دینار نے
جب یہ روایت آپ سے بیان کی تھی تو انہوں نے ”سمعت عكرمة، سمعت ابا هريرة“ کے الفاظ سے

بیان کی تھی؟ سفیان نے کہا ”جی ہاں“ سماع کی تصریح آگئی۔

قُلْتُ لِسُفْيَانَ: وَإِنَّ أُنْسَانًا رَوَى عَنْكَ: عَنْ عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

علی بن عبد اللہ مدنی فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان سے پوچھا کہ ایک آدمی آپ سے اس حدیث کو نقل کرتا ہے لیکن اس میں سماع کی تصریح نہیں ہے اور روایت مرفوعاً ہے اور اس میں ”فُرْع“ پڑھا گیا (سائل کو آیت کریمہ ”فَإِذَا فُرِغَ عَنْ قُلُوبِهِمْ، قَالُوا مَاذَا قَالَ رَجُلٌ مِنْكُمْ قَالُوا الْحَقَّ“ (۳) میں ”فرع“ کی قراءت میں شبہ ہے کہ یہ ”فرع“ ہے یا ”فرغ“ ہے جمہور کی قراءت ”فرع“ ہے اور ایک قراءت ”فرغ“ (بھی ہے) تو سفیان نے کہا کہ عمرو بن دینار نے تو ”فرع“ ہی پڑھا ہے، اب مجھے معلوم نہیں کہ عمرو نے ”فرع“ سن کر پڑھا ہے یا بغیر سنے پڑھا ہے اور سفیان نے کہا کہ جیسے انہوں نے ”فرع“ پڑھا ہے، ہماری قراءت بھی ”فرع“ ہی ہے۔

یہاں ایک بات تو یہ ہو گئی کہ ”فرغ“ کو انہوں نے بیان نہیں کیا، ”فرع“ کو بیان کیا، مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہوگا لیکن اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضرت سفیان بن عیینہ ایک طرف تو فرما رہے ہیں کہ ہماری قراءت ”فرع“ ہے اور دوسری طرف فرما رہے ہیں ”فلا أدري سمعه هكذا ام لا“ تو جب سماع کا علم نہیں تو قراءت کے اندر قیاس کا دخل تو ہونا نہیں تو پھر انہوں نے اس کو اپنی قراءت کیسے قرار دیا۔

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ سفیان نے ”فلا أدري سمعه هكذا ام لا“ صرف عمرو بن دینار کے حوالہ سے کہا کہ مجھے ان کے متعلق معلوم نہیں کہ انہوں نے اپنے شیخ عکرمہ سے سن کر پڑھا ہے یا نہیں، جہاں تک اس قراءت کے سماع کا تعلق ہے تو سفیان نے بہت ممکن ہے دوسرے مشائخ سے سماع کے ساتھ یہ قراءت سنی ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت سفیان کا نقطہ نظر یہ ہو کہ سماع کے بغیر بھی قراءت کا اعتبار ہونا چاہیئے اگر معنی میں کوئی خرابی اور نقص لازم نہ آتا ہو۔

شیاطین اور شباب ثاقب

یہاں روایت میں شیاطین کے آسمان پر جانے اور شباب ثاقب کے اذریعے انہیں مار بھگانے کا

ذکر ہے ، علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے میں بڑی جامع اور نفیس بحث لکھی ہے جس سے اس بارے میں وارد ہونے والے اشکالات ختم ہو جاتے ہیں ، وہ لکھتے ہیں :

”آسمانوں پر شیاطین کا کچھ عمل دخل نہیں چلتا، بلکہ بعثت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے تو ان کا گزر بھی وہاں نہیں ہو سکتا، اب انتہائی کوشش ان کی یہ ہوتی ہے کہ ایک شیطانی سلسلہ قائم کر کے آسمان کے قریب پہنچیں اور عالم ملکوت سے نزدیک ہو کر اخبار غیبیہ کی اطلاعات حاصل کریں ، اس پر بھی فرشتوں کے پرے بٹھا دیئے گئے ہیں کہ جب شیاطین ایسی کوشش کریں اوپر سے آتشبازی کی جائے ، نصوص قرآن و حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تکوینی امور کے متعلق آسمان پر جب کسی فیصلہ کا اعلان ہوتا ہے اور خداوند قدوس اس سلسلہ میں فرشتوں کی طرف وحی بھیجتا ہے تو وہ اعلان ایک خاص کیفیت کے ساتھ اوپر سے نیچے کو درجہ بدرجہ پہنچتا ہے ، آخر سماء دنیا پر اور بخاری کی ایک روایت کے موافق ”عنان

(بادل) میں فرشتے اس کا مذاکرہ کرتے ہیں ، شیاطین کی کوشش ہوتی ہے کہ ان معاملات کے متعلق غیبی معلومات حاصل کریں ، اسی طرح جیسے آج کوئی پیغام ہذریعہ وائرلیس ، ٹیلیفون جا رہا ہو اسے بعض لوگ راستہ میں جذب کرنے کی تدبیر کرتے ہیں ، ناگماں اوپر سے بم کا گولہ (شباب ناقب) پھٹتا ہے اور ان غیبی پیغامات کی چوری کرنے والوں کو مجروح یا ہلاک کر کے چھوڑتا ہے ، اسی دوا دوش اور ہنگامہ دارو گیر میں جو ایک آدھ بات شیطان کو ہاتھ لگ جاتی ہے وہ ہلاک ہونے سے پیشتر بڑی عجلت کے ساتھ دوسرے شیاطین کو اور وہ شیاطین اپنے دوست انسانوں کو پہنچانے کی کوشش کرتے ہیں ، کاہن لوگ اس ادھوری سی بات میں سیکرٹوں جھوٹ اپنی طرف سے ملا کر عوام کو غیبی خبری بتاتے ہیں ، جب وہ ایک آدھ سلامی بات سچی نکلتی ہے تو ان کے معتقدین اسے ان کی سچائی کے ثبوت پیش کرتے ہیں اور جو سیکرٹوں بنائی ہوئی خیریں جھوٹی ثابت ہوتی ہیں ، ان سے اغماض و تعاضل برتا جاتا ہے ، قرآن و حدیث نے یہ واقعات بیان کر کے متنبہ کر دیا کہ کسی ادنیٰ سے ادنیٰ اور چھوٹی سے چھوٹی سچائی کا سرچشمہ بھی وہی عالم ملکوت ہے ، شیاطین الجن والانس کے خزانہ میں بجز کذب و افتراء کوئی چیز نہیں ، نیز یہ کہ آسمانی انعامات اس قدر مکمل ہیں کہ کسی شیطان کی مجال نہیں وہاں قدم رکھ سکے یا باوجود انتہائی جدوجہد کے وہاں کے انعامات اور فیصلوں پر معتد بہ دسترس حاصل کر لے ، باقی جو ایک آدھ جملہ ادھر ادھر کا فرشتوں سے سن بھاتا ہے ، حق تعالیٰ نے ارادہ نہیں کیا کہ اس کی قطعاً بندش کر دی جائے ، وہ چاہتا تو اس سے بھی روک دیتا ، مگر یہ بات اس کی حکمت کے موافق نہ تھی ، آخر شیاطین الجن والانس کو جن کی بابت اسے معلوم ہے کہ کبھی اغوا و اضلال سے باز نہ آئیں گے اتنی طویل مہلت اور مغویانہ اسباب و وسائل پر دسترس دینے میں کچھ نہ کچھ حکمت تو

سب کو مافی پڑے کی اسی طرح حکمت بہاں بھی سمجھ لو۔

تنبیہ

شیاطین ہمیشہ شایوں کے ذریعہ مرتے رہتے ہیں مگر جس طرح قطب جنوبی اور شمالیہ کی بلند تر چوٹی کی تحقیق کرنے والے مرتے رہتے ہیں اور دوسرے ان کا یہ انجام دیکھ کر اس فہم کو ترک نہیں کرتے ، اسی پر شیاطین کی مسلسل جدوجہد کو قیاس کرلو، یہ واضح رہے کہ قرآن و حدیث نے یہ نہیں بتلایا کہ شب کا وجود صرف رحم شیاطین ہی کے لئے ہوتا ہے ، ممکن ہے ان کے وجود سے اور بہت سے مصالح وابستہ ہوں اور حسب ضرورت یہ کام بھی لیا جاتا ہو (۴)۔

۱۹۳- باب : قَوْلِهِ : «وَلَقَدْ كَلَبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُؤْمِنِينَ» / ۸۰/ .

۴۴۲۵ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا مَعْنُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَصْحَابِ الْحِجْرِ (لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ ، فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ ، أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ) . [ر : ۴۲۳]

۱۹۴- باب : «وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» / ۸۷/ .

۴۴۲۶ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلَى قَالَ : مَرَّ بِي النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أَصَلِّي ، فَدَعَانِي فَلَمْ آتِهِ حَتَّى صَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَتَيْتُ فَقَالَ : (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَ) . فَقُلْتُ : كُنْتُ أَصَلِّي ، فَقَالَ : (أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» . ثُمَّ قَالَ : (أَلَا أَعْلَمُكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ أُخْرِجَ مِنَ الْمَسْجِدِ) . فَذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ لِيُخْرِجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَذَكَرْتُهُ ، فَقَالَ : (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) . هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي ، وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أَوْثَقْتُهُ) . [ر : ۴۲۰۴]

۴۴۲۷ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُنَيْبٍ . حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْقُبَيْرِيُّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أُمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّعُّ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ) .

۱۹۵ - باب : قَوْلُهُ : «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» / ۹۱ / . (۵)

«الْمُقْتَسِمِينَ» / ۹۰ / : الَّذِينَ حَلَفُوا ، وَمِنْهُ «لَا أَقْسِمُ» / البلد : ۱ / : أَيُّ أَقْسِمُ ، وَتَقْرَأُ
«لَا أَقْسِمُ» . «قَاسَمَهُمَا» / الأعراف : ۲۱ / : حَلَفَ لَهُمَا وَلَمْ يَحْلِفَا لَهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَقَاسَمُوا»
/ النمل : ۴۹ / : تَحَالَفُوا .

۴۴۲۸/۴۴۲۹ : حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ
أَبْنِ جَبْرِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» . قَالَ هُمُ أَهْلُ
الْكِتَابِ ، جَزَّوْهُ أَجْزَاءً ، فَأَمَّنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ .

(۴۴۲۹) : حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ» . قَالَ : آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ ، الْيَهُودُ
وَالنَّصَارَى . [ر : ۳۷۲۹]

الْمُقْتَسِمِينَ : الَّذِينَ حَلَفُوا

آیت میں ہے ”کَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ“ فرماتے ہیں مُقْتَسِمِينَ سے مراد وہ لوگ ہیں
جنہوں نے قسم کھائی تھی یہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کے کافر لوگ تھے ، انہوں نے قسم کھائی تھی
کہ رات کی تاریکی میں حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے متبعین پر حملہ کر کے سب کو ختم کر دیں گے ،
چنانچہ سورۃ نمل میں اس کی وضاحت آئی ہے ”قَالُوا اتَّقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا
مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ“ (۶)

وَمِنْهُ : لَا أَقْسِمُ أَيُّ أَقْسِمُ ، وَتَقْرَأُ : لَا أَقْسِمُ

اور مُقْتَسِمِينَ سے ہی ”لَا أَقْسِمُ“ ہے اس میں ”لَا“ زائد ہے اور معنی ہیں ”میں قسم کھاتا ہوں“

(۵) ”عِضِينَ“ ای اعضاء متفرقة من عصيت الشئ ای فرقته ، وقيل : هو جمع عضة واصلها عضوة من عضی الشئ اذا جعلها اعضاء ای جزأها
اجزاء ، وقيل : اصلها عضفة ، فحذفت الهاء الاصلية... وبعد الحذف جمع على عضبين مثل ما جمع برة على برين وقلة على قلین (عمدة القاری :

بعض نے اس کو ”لَاقِیْمٌ“ پڑھا جس میں لام تاکید کا ہے یہ ابن کثیر کی قراءت ہے (۷) مقتسمین کی مناسبت سے اس کو دُر کیا ہے۔

قَاسَمَهُمَا: حَلَفَ لَهُمَا وَلَمْ يَخْلِفَا لَهُ

سورۃ اعراف میں ہے ”وَقَاسَمَهُمَا وَاِنِّیْ لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِیْنَ“ امام فرماتے ہیں کہ آیت میں قَاسَمَهُمَا کا مطلب یہ ہے کہ شیطان نے حضرت آدم اور حواء کے سامنے قسم کھائی تھی تاہم حضرت آدم اور حضرت حواء نے قسم نہیں کھائی تھی، اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ یہاں باب مفاعلہ میں خاصیت مشارکت نہیں ہے، طرفین سے قسم نہیں کھائی گئی، صرف شیطان نے قسم کھائی تھی، اعراف کی آیت کی طرف اشارہ بھی مقتسمین کی مناسبت سے کیا ہے۔

وقال مجاهد: تَقَاسَمُوا: تَحَالَفُوا

سورۃ نمل میں ہے ”قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللّٰهِ“ یہ بھی قسم سے ہے یعنی ان سب نے حلف اٹھایا، سورۃ نمل کی آیت کی طرف اشارہ بھی مقتسمین کی مناسبت سے کیا ہے۔
آیت کریمہ میں مقتسمین سے کون لوگ مراد ہیں اس سلسلہ میں تین قول مشہور ہیں۔
① حضرت صالح اور ان کے متبعین پر رات کے وقت حملہ کرنے والے ان کی قوم کے کافر لوگ، جیسا کہ گزر چکا۔

② وہ سولہ آدمی جنہوں نے قسم کھائی تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سننے سے لوگوں کو روکیں گے (۹)۔

ان دونوں صورتوں میں یہ لفظ قسم سے مانوڑ ہے لیکن اس کی ایک تیسری تفسیر بھی ہے۔
③ کہ مقتسمین سے وہ اہل کتاب مراد ہیں جنہوں نے قرآن کے اجزاء بنائے اور اسے بکھڑوں اور حصوں میں تقسیم کیا اس طرح کہ کسی حصہ پر ایمان لے آئے اور کسی حصہ کا انکار کر دیا، چنانچہ باب کی دونوں روایات میں بھی تفسیر بیان کی گئی ہے اور یہی تفسیر رائج ہے اور جمہور نے اختیار کی ہے۔
اس صورت میں ”مُقْتَسِمِیْنَ“ قسم سے نہیں بلکہ ”قَسَمَ“ سے مانوڑ ہوگا اقسام کے معنی ہوتے

(۷) عمدة القاری: ۱۳/۱۹

(۹) عمدة القاری: ۱۳/۱۹ وتفسیر نسفی: ۲/۲۷۹۔ لیکن اس میں بارہ آدمیوں کا ذکر ہے۔

ہیں تقسیم کرنا، بالظاہر یعنی انہوں نے قرآن کو تقسیم کر دیا کہ بعض حصوں پر عمل کیا اور بعض پر نہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے دونوں تفسیروں کی طرف اس طرح اشارہ کیا کہ ابتداء میں فرمایا ”المقسمین: الَّذِينَ حَكَمُوا“ اس سے اشارہ کر دیا کہ یہ قسم سے ماخوذ ہے اور جو دو روایات ذکر کی اس سے اشارہ کر دیا کہ یہ قسم سے ماخوذ ہے۔ واللہ اعلم

۱۹۶ - باب : «وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ بِأَيِّكَ الْبَقِينُ» / ۹۹ /

قَالَ سَالِمٌ : الْبَقِينُ الْمَوْتُ

۱۹۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ النَّحْلِ .

«رُوحُ الْقُدُسِ» / ۱۰۲ / : جِبْرِيلُ . «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» / الشعراء : ۱۹۳ / . «فِي صُتُبٍ»

/ ۱۲۷ / : يُقَالُ : أَمَرُ صَبِيٍّ وَصَبِيٌّ ، مِثْلُ مَيِّنَ وَهَيِّنَ ، وَلَكِنَّ وَلَكِنَّ ، وَمَيِّتَ وَمَيِّتَ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «تَنْفِيًا ظِلَالُهُ» / ۴۸ / : تَنْفِيًا . «سُبُّلَ رَبِّكَ ذُلُّلًا» / ۶۹ / : لَا يَتَوَعَّرُ عَلَيْهَا

مَكَانٌ سَلَكَتُهُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «فِي تَقْلِيمِهِ» / ۴۶ / : أَخْتَلَا فِيهِمْ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَعِيدَهُ» / ۱۵ / : نَكَفًا . «مُفْرَطُونَ» / ۶۲ / : مَنْسِيُونَ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» / ۹۸ / : هَذَا مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ ، وَذَلِكَ أَنَّ

الِاسْتِعَاذَةَ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ ، وَمَعْنَاهَا : الْإِعْتِصَامُ بِاللَّهِ .

سورة النحل

رُوحُ الْقُدُسِ : جِبْرِيلُ ، نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ

آیت میں ہے ”قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ“ اس میں روح القدس کی تفسیر امام بخاری

رحمہ اللہ جبریل کر رہے ہیں اور اس کے لئے انہوں نے تائید سورۃ شعراء کی آیت ”نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ“

سے بیان کی کیونکہ اس میں ”روح“ کا اطلاق حضرت جبریل پر ہوا ہے ۔

فی ضَبَقٍ، یقال: أَمْرٌ ضَبَقٌ وَضَبَقٌ، مِثْلُ هَمِينَ وَهَيْتٍ، وَلَئِنْ وَلَئِنْ، وَمَيِّتٌ وَمَيِّتٌ آیت میں ہے ”وَلَا تَلْكَ فِي ضَبَقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ“ امام فرماتے ہیں، اس میں دو لغت ہیں ایک ضَبَق (بسكون الياء) دوسری ضَبَق (بتشديد الياء) جیسے هَيِّن اور لَئِنَّ اور مَيِّت میں بھی دو لغت ہیں، امام بخاری کے بیان کے مطابق مَيِّت (یا کے سکون کے ساتھ) اور مَيِّت (بتشديد الياء) میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن اہل لغت نے ان دونوں میں تھوڑا سا فرق بیان کیا ہے، وہ یہ کہ مَيِّت (بسكون الياء) اس کو کہتے ہیں جو فی الحال مرا ہوا ہو اور مَيِّت (بتشديد الياء) عام ہے، فی الحال جو فوت ہو چکا ہے، اس کے اوپر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے اور جو مستقبل میں فوت ہونے والا ہے، اس کے لئے بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے (۱۰) سورۃ زمر میں ”اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“ (۱۱) میں اس لفظ کا اطلاق مستقبل کے اعتبار ہی سے کیا گیا ہے۔

وقال ابن عباس: فی تَقْلِيهِمْ: اِخْتِلَافِهِمْ
آیت کریمہ میں ہے ”اَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقْلِيهِمْ“ ”یا ان کو چلتے پھرتے (کسی آفت میں) پکڑ لے“
حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ فی تَقْلِيهِمْ کے معنی ہیں فی اختلافہم یعنی ان کے سفر و حضر میں ان کے رات اور دن میں اللہ تعالیٰ پکڑ لے۔

وقال مجاهد: تَمِيْدٌ: تَكْفًا
آیت میں ہے ”وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے زمین میں بڑے بڑے پہاڑ بچھا دیئے تاکہ زمین تم کو لے کر متحرک اور مضطرب نہ ہو، مجاہد نے تمید کی تشریح ”تَكْفًا“ سے کی ہے جس کے معنی پلٹنے، ڈمگانے اور لڑکھڑانے کے آتے ہیں، مجاہد کی یہ تعلیق ابو محمد نے موصولاً

(۱۰) قال الفيروز آبادی فی القاموس المحيط: ۱/۱۶۳: ”الْمَيِّتُ مُخَفَّفٌ: الَّذِي مَاتَ، وَالْمَيِّتُ وَالْمَائِتُ: الَّذِي لَمْ يَمُتْ بَعْدُ“ وقال الزبيدي فی تاج العروس: ۵۸۶/۱: ”نَقْلًا عَنْ شَيْءٍ:“ وَعَلَىٰ هَذِهِ التَّفَرُّقَةِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَالْأَجْبَاءِ، وَعِنْدِي فِيهِ نَظَرٌ، فَانْهَمُ صَرَحُوا بِأَنَّ الْمَيِّتَ مُخَفَّفٌ الْيَاءُ مَخْوُذٌ وَمُخَفَّفٌ مِنَ الْمَيِّتِ الْمَشْدُودِ، وَإِذَا كَانَ مَخْوُذًا، فَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ الْفَرْقُ فِيهِمَا فِي الْإِطْلَاقِ، حَتَّى قَالَ الْعَلَامَةُ بْنُ دَحِيَّةٍ.... بِأَنَّهُ خَطَأٌ فِي الْقِيَاسِ، وَخَالَفَ لِلِسَمَاعِ أَمَّا الْقِيَاسُ، ”فَإِنْ أَقْبِيتَ“ الْمَخَفَّفُ - أَمَّا أَصْلُ الْمَيِّتِ الْمَشْدُودِ مُخَفَّفٌ، وَتَخْفِيفُهُ لَمْ يَحْدِثْ فِيهِ مَعْنَى مُخَالَفَةِ الْمَعْنَاءِ فِي حَالِ التَّشْدِيدِ“
وفی لسان العرب: ۹۱/۲: ”قال الزجاج: الْمَيِّتُ الْمَيِّتُ بِالتَّشْدِيدِ إِلا أَنَّهُ يَخَفَّفُ يُقَالُ: مَيِّتٌ، مَيِّتٌ، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ“۔

نفل کی ہے (۱۲)۔

مُفَرِّطُونَ: مَنْسِيُونَ

آیت میں ہے ”لَا جَزَاءَ لَهُمْ النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُفَرِّطُونَ“ فرماتے ہیں اس میں مُفَرِّطُونَ ”مَنْسِيُونَ“ کے معنی میں ہے یعنی بلاشبہ ان کے لئے قیامت کے دن دوزخ ہے اور وہ لوگ بھلا دیئے جائیں گے (دوزخ میں ڈالنے کے بعد۔ پھر ان کی کوئی خبر نہیں لی جائے گی) حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ نے ترجمہ فرمایا ”محقق ہو گیا کہ ان کے واسطے آگ ہے اور وہ بڑھائے جا رہے ہیں“ یعنی ان لوگوں کے لیے دوزخ تیار ہے جس کی طرف وہ بڑھائے جا رہے ہیں اور جہاں پہنچ کر گویا بالکل بھلا دیئے جائیں گے اور مہربانی کی نظر کبھی ان پر نہ ہوگی۔

وقال غيره: فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ، هَذَا مُقَدِّمٌ وَمُؤَخَّرٌ، وَذَلِكَ أَنْ الْإِسْتِعَاذَةَ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، وَمَعْنَاهَا: الْأَعْتَصَامُ بِاللَّهِ

آیت میں ہے ”فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابو عبیدہ کے اتباع میں فرماتے ہیں کہ اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی ”إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ“ کو پہلے ذکر کیا ہے لیکن وہ مؤخر ہوگا اور ”فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ“ کو بعد میں ذکر کیا گیا ہے لیکن وہ مقدم ہوگا کیونکہ استعاذہ قرآن کی تلاوت سے مقدم ہوتا ہے۔

جمہور علماء تقدیم و تاخیر کے قائل نہیں ہیں وہ کہتے ہیں کہ ”إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ“ کے معنی ”اذا اردت قراءة القرآن“ ہیں یعنی جب آپ قرآن کی تلاوت کا ارادہ کریں تو استعاذہ کریں علامہ نووی اور حافظ ابن کثیر وغیرہ نے بھی معنی بیان کئے ہیں (۱۳)۔

استعاذہ کے معنی امام نے بیان کئے ”الاعتصام باللہ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مضبوط تعلق قائم کرنا اور اللہ کی پناہ میں آنا

تلاوت سے قبل تعوذ کا حکم

جمہور علماء کے نزدیک قرآن شریف کی تلاوت سے قبل تعوذ مسنون ہے۔

عطاء بن ابی رباح اور دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ تعوذ قبل القراءة واجب ہے (۱۴)۔
حضرت ابوہریرہؓ، محمد بن سیرین اور حضرت ابراہیم نخعیؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ تعوذ قراءت کے بعد
ہونا چاہیئے انہوں نے آیت کے ظاہر پر نظر کرتے ہوئے تعوذ کا مقام قراءت کے بعد تجویز کیا، داود ظاہری
اور حمزہ زیات کا بھی یہی مذہب ہے (۱۵)۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ تعوذ قراءت سے پہلے بھی اور قراءت
کے بعد بھی دونوں مواقع میں ہونا چاہیئے (۱۶)۔

پھر اس میں اختلاف ہے کہ تعوذ جہراً پڑھنا چاہیئے یا سراً.... نماز کے اندر جمہور علماء کے نزدیک
تعوذ جہراً نہیں پڑھنا چاہیئے بلکہ ابن قدامہ نے فرمایا کہ تعوذ کا نماز میں سراً پڑھنا اجماعی اور متفق علیہ مسئلہ
ہے (۱۷) لیکن حضرات شوافع سے اس سلسلہ میں دو قول مقول ہیں، ایک قول تو یہ ہے کہ تعوذ سراً پڑھا
جائے گا اور دوسرا قول ہے کہ قاری کو اختیار ہے، چاہے وہ جہراً پڑھے یا سراً (۱۸)

شَاكِیْتِیَّةٌ : نَاحِیَّتِیَّةٌ

یہ لفظ سورۃ بنی اسرائیل کی آیت میں ہے ”قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِیَّتِیَّةٍ“ یہاں اس کا ذکر بے محل
ہے، ناخ نے سہواً اس کو یہاں ذکر کر دیا ہے (۱۹)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «تُسَمُّونَ» / ۱۰ / : تَرْعَوْنَ . «فَضْدُ السَّبِيلِ» / ۹ / : الْبَيَانُ . الْدَفْعُ :
مَا اسْتَدْفَأْتَ . «تُرِيحُونَ» / ۶ / : بِالْعَيْشِ ، وَ «تَسْرَحُونَ» / ۶ / : بِالْغَدَاةِ . «بَشِقٌ» / ۷ / :
يَعْنِي الْمَشَقَّةَ . «عَلَى تَخَوُّفٍ» / ۴۷ / : تَنْقُصُ . «الْأَنْعَامُ لَعِبْرَةٌ» / ۶۶ / : وَهِيَ تَوَكُّتٌ وَتَذَكُّرٌ ،
وَكَذَلِكَ : الْأَنْعَامُ جَمَاعَةُ النَّعَمِ . «أَكْنَانًا» / ۸۱ / : وَاحِدُهَا كَيْنٌ مِثْلُ : حِمْلٍ وَأَحْمَالٍ .

(۱۴) الجامع لاحکام القرآن: ۸۶/۱

(۱۵) فتح الباری: ۳۸۵/۸ وروح المعانی: ۲۲۹/۱۳

(۱۶) تفسیر کبیر: ۶۰/۱

(۱۷) قال مؤلف الدین احمد بن قدامة فی کتابہ ”المعنی“: ۲۸۳/۱۔ ”ویر الاستعانة ولا یجہر بها“ لا أعلم فیہ خلافاً

(۱۸) قال الشافعی رحمہ اللہ فی کتابہ: ”الام“: ۱۰۷/۱: ”واہما فعل الرجل أجزاء ان جہرا واخفی“

(۱۹) مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی ایک توجیہ کی ہے ”ولعل الوجه فی ایرادہا ہذا التیہ علی ان قصدہ فی القراءة: لا ینفی ان

یکون اللہ، وعلی هذا فالمناسب فی ترجمة الشاکلة ہذا فی النیۃ“ (لامع القراری: ۱۱۶-۱۱۷/۹) وفی الفتح: ۳۸۵/۸ شاکلتہ: ناحیۃ،

ودفع فی روایۃ فی ذر ”نیۃ“ ”بلل ناحیۃ“

«سَرَابِيلُ» قُمْصٌ «تَقِيكُمْ الْحَرَ وَسَرَابِيلُ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ» ۸۱/ : فَإِنَّهَا الدَّرُوعُ . «دَخَلَا بَيْنَكُمْ» ۹۲/ ، ۹۴/ : كُلُّ شَيْءٍ لَمْ يَصِحَّ فَهُوَ دَخَلَ .

قال ابن عباس : «حَفْدَةٌ» ۷۲/ : مَنْ وَلَدَ الرَّجُلُ . السَّكْرُ مَا حَرَّمَ مِنْ شَعْرَتِهَا ، وَالرِّزْقُ الْحَسَنُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ .

وقال ابن عيينة ، عَنْ صَدَقَةَ : «أُنْكَأَتْ» ۹۲/ : هِيَ خَرْقَاءُ ، كَانَتْ إِذَا أُبْرِمَتْ غَزَلَهَا نَقَضَتْهُ .

وقال ابن مسعود : الْأُمَّةُ مُعَلِّمُ الْخَيْرِ ، وَالْقَانِتُ الْمَطِيعُ .

قَصْدُ السَّبِيلِ : الْبَيَانُ

آیت میں ہے ”وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ“ فرماتے ہیں کہ اس میں ”قصد“ کے معنی بیان کرنے کے ہیں یعنی ہدایت و ضلالت کا بیان کرنا اللہ ہی پر ہے ، بعضوں نے قصد السبیل کی تفسیر صراطِ مستقیم سے کی ہے (۲۰) یعنی سیدھی راہ اللہ تک پہنچتی ہے اور بعض رستے (جو دین کے خلاف ہیں) ٹیڑھے بھی ہیں اور اگر اللہ چاہے تو تم سب کو سیدھی راہ دے ۔

الذِّفُّ : مَا اسْتَدْفَأَتْ بِهِ

آیت میں ہے ”وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفٌّ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ“ فرماتے ہیں اس میں ذِفٌّ سے مراد ہر وہ چیز ہے جس سے آپ گرمی حاصل کرتے ہیں ، آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جانور پیدا کئے ، ان میں تمہارے لئے گرمی حاصل کرنے کا سامان ہے (کیونکہ ان کے بال اور کھال سے پوستیں اور کپڑے بنتے ہیں)

تُرْيُحُونَ : بِالْعَشِيِّ ، وَتَسْرَحُونَ : بِالْغَدَاةِ

آیت میں ہے ”وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ“ تُرْيَحُونَ کے معنی ہیں جانوروں کو چرا کر شام کے وقت لانا اور تَسْرَحُونَ کے معنی ہیں صبح کے وقت چرانے کے لئے لیجانا۔ مطلب یہ ہے

کہ جانوروں کو صبح کے وقت چرانے کے لئے لے جانے اور شام کے وقت واپس لانے میں تمہارے لئے ایک شان اور ایک رونق ہے۔

الْأَنْعَامُ لِعِبْرَةٍ، وَهِيَ تَوْنٌ وَتَذَكُّرٌ، وَكَذَلِكَ الْأَنْعَامُ جَمَاعَةُ النَّعَمِ
 ”وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً، نُسِفِكُمْ مَتَافِي بَطُونِهِ“ امام فرماتے ہیں کہ لفظ ”أنعام“ مذکر اور
 موٹ دونوں طرح استعمال ہوتا ہے اور یہ نعم کی جمع ہے، نعم بھی مذکر اور موٹ دونوں طرح استعمال
 ہوتا ہے، یہاں انعام مذکر استعمال ہوا ہے چنانچہ ”فِي بَطُونِهِ“ میں ضمیر مذکر اس کی طرف راجع ہے اور
 سورۃ مومنوں میں ”نُسِفِكُمْ مَتَافِي بَطُونِهَا“ (۲۱) ہے وہاں موٹ استعمال ہوا ہے۔

يُسَبِّحُ بِمَعْنَى الْمَشَقَّةِ
 آیت کریمہ میں ہے ”وَتَحْمِلُ أُنْفَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَنِيِّ إِلَّا يَسْبِقُ الْأَنْفُسِ“ ”وہ تمہارے
 بوجھ بھی (لاد کر) ایسے شر کو لیجاتے ہیں جہاں تم بدون جان کو محنت (مشقت) میں ڈالے ہوئے نہیں پہنچ
 سکتے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں شق سے مراد ہے مشقت اور محنت۔

عَلَىٰ تَخَوُّفٍ: تَنْقِصٌ
 آیت کریمہ میں ہے ”أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ“ ”یا ان کو گھٹاتے گھٹاتے پکڑ لے“ (جیسے قحط
 دوبارہ پڑے اور بتدریج خاتمہ ہو جائے) مطلب یہ ہے کہ نڈر نہ ہونا چاہیے خدا کو سب پر قدرت حاصل ہے،
 فرماتے ہیں کہ آیت میں خوف کے معنی نقص کے ہیں جس کے معنی ہیں بتدریج گھٹانا، کم کرنا اور یہی
 تفسیر حضرت ابن عباسؓ اور مجاہدؓ وغیرہ ائمہ تفسیر سے منقول ہے اور یہی تفسیر حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے
 کی ہے جیسے کہ ترجمہ گھٹاتے گھٹاتے سے ظاہر ہے، لفظ خوف جو بظاہر خوف سے مشتق ہے جس کے معنی
 ڈرانے اور خوف دلانے کے ہے۔

سَرَايِلَ: قُمْصٌ، تَقْيِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَايِلَ تَقْيِيكُمُ بَأْسَكُمْ، فَإِنَّهَا الدَّرُوعُ
 آیت میں ہے ”وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَايِلَ تَقْيِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَايِلَ تَقْيِيكُمُ بَأْسَكُمْ“ ”یہاں پٹلے سراویل (جو

گرمی سے حفاظت کے لئے ہے) سے مراد قبضیں اور کرتے ہیں اور دوسرے سرایتیل (جو جنگ میں حفاظت کے لئے ہے) سے مراد زریں ہیں۔

دَخَلَا يَبِينَكُمُ: كُلُّ شَيْءٍ لَمْ يَصِخْ فَهُوَ دَخَلٌ
 ”وَلَا تَتَّخِذُوا اِيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ“ وہ چیز جس کا داخل کرنا صحیح نہ ہو اور اسے بیچ میں لایا جائے وہ دخل کہلاتی ہے، دغا، فساد، خیانت اور ہر ملاوٹ پر دخل کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

وقال ابن عباس: حَفْدَةٌ: مَنْ وَلَدَ الرَّجُلُ
 آیت میں ہے ”وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً“ اس میں بنین سے صلیبی اولاد مراد ہے اور حَفْدَةٌ سے پوتے مراد ہیں۔

السَّكْرُ: مَا حُرِّمَ مِنْ ثَمَرَتِهَا، وَالرِّزْقُ الْحَسَنُ: مَا أَحَلَّ اللّٰهُ
 ”وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا“ شراب یا کوئی دوسرا مسکر جو شراب سے تیار کیا جاتا ہے وہ سکر کہلاتا ہے اور رزق حسن وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے جائز اور حلال قرار دیا ہے (۲۲)۔

وقال ابن مسعود: الْأُمَّةُ: مُعَلِّمُ الْخَيْرِ، وَالْقَانِيتُ: الْمُطِيعُ
 آیت میں ہے ”إِنَّا ابْرَهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِيتًا لِلّٰهِ خَافَ مَا عَنِ النَّاسِ“ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”امت“ سے مراد بھلائی اور خیر کی تعلیم دینے والا ہے اور قانت کے معنی مطیع اور فرمانبردار کے ہیں۔

وقال ابن عیینہ، عَنْ صَدَقَةٍ: اَنْكَاثًا: هِيَ خَرْقَاءُ، كَانَتْ اِذَا اَبْرَمَتْ غَزَلَ لَهَا نَقَضَتْهُ

(اَنْكَاثًا) جمع نَكَثَ، وهو الغزل يحل فله يبعود كما كان قبل الغزل مفرق الأجزاء. (هي خرقاء) حقاہ (نقضت) من النقص، ويستعمل لعمان منها: الهدم والاطال والحل بعد العقد. (أبرمت) فلت

(۲۲) اٹھال ہوۓ کہ شراب تو حرام ہے اس کو نعمتوں میں کیسے ذکر کیا، مولانا رشید احمد گلگویی اس کا جواب دیتے ہیں۔ ”ولا یبعدان یقال: ان الامتان بمعالم یسکر منها“ ولا شک فی جواز القدر الذی لایسکر منها، فصیح للامتان، او یقال: ان الایة مکیة، ونحریم المحرمات منها مدنی، فصیح للامتان وقت انزال الایة“ (لامع الدراری: ۱۱۸/۹)

”صدقہ“ سے کون مراد ہیں؟

حضرت سفیان بن عیینہؒ نے صدقہ سے نقل کیا ہے علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے کہ صدقہ سے امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ صدقہ بن الفضل مروزی مراد ہیں لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی تردید کی ہے، پھر فرمایا کہ اس سے میرے خیال کے مطابق ”صدقہ ابن ابی عمران قاضی ابواز“ مراد ہیں۔ لیکن امام بخاری نے اپنی تاریخ اور ابن حبان نے ”کتاب الثقات“ میں صدقہ ابوہنبل کا ذکر کیا ہے کہ ان سے سفیان بن عیینہ روایت کرتے ہیں اور بظاہر یہاں صدقہ ابوہنبل ہی مراد ہیں، اس طرح تعلیقاً یہ رجال بخاری میں سے ہیں لیکن رجال بخاری پر کام کرنے والوں نے ان کا ذکر نہیں کیا ہے، خلاصہ کلام یہ کہ یہاں صدقہ کے بارے میں عین قول ہو گئے۔

① ایک قول علامہ کرمانی رحمہ اللہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں اس سے صدقہ بن الفضل مروزی مراد ہیں، صدقہ ابن الفضل مروزی امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ ہیں اور سفیان بن عیینہ سے روایت کرتے ہیں، سفیان ان کے شیخ ہیں چنانچہ ابن حبان ”کتاب الثقات“ میں لکھتے ہیں: ”صدقہ بن الفضل المروزی، کنیتہ ابو الفضل، بروی عن ابن عیینہ....“

علامہ کرمانی رحمہ اللہ کے اس قول پر ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ صدقہ بن الفضل، سفیان بن عیینہ کے شاگرد ہیں، ان کے شیخ نہیں ہیں، صدقہ بن الفضل، سفیان سے روایت کرتے ہیں، سفیان صدقہ سے روایت نہیں کرتے ہیں، جبکہ یہاں سفیان صدقہ سے روایت کر رہے ہیں۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا کہ سفیان اگرچہ صدقہ کے شیخ ہیں لیکن یہاں شیخ اپنے شاگرد سے روایت کر رہے ہیں اور ایسا ہوتا ہے کہ بسا اوقات شیخ اپنے شاگرد سے روایت کرتا ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ کے قول پر دوسرا اعتراض یہ کیا گیا کہ مذکورہ روایت ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ”عن ابن عیینہ، عن صدقہ، عن السدی“ کے طریق سے نقل کی ہے اور صدقہ بن الفضل نے سدی اور اس کے اصحاب کو نہیں پایا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں ”ویکتفی فی الرد علیہ ما اخرجناہ من تفسیر جریر و ابن ابی حاتم من رواۃ صدقہ هذا“ عن السدی، فان صدقہ بن الفضل المروزی ما ادرک السدی ولا اصحاب السدی...“ اس لیے کرمانی کا قول ضعیف ہے۔

② دوسرا قول حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ اس سے صدقہ ابن ابی عمران مراد ہیں کیونکہ ابن عیینہ کی ان سے روایت ثابت ہے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ کے بھائی محمد بن عیینہ ان سے روایت کرتے ہیں، علامہ میزی نے اس کی تصریح کی ہے، سفیان کی ان سے روایت کا عام طور سے

کتب رجال میں ذکر نہیں ہے۔

● تیسرا قول جو صحیح معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ اس سے صدقہ ابوہذیل مراد ہیں، چنانچہ امام بخاری "تاریخ کبیر" میں فرماتے ہیں: "صدقہ ابوہذیل، عن السدی، روی عنه ابن عیینہ" تقریباً یہی الفاظ ابن حبان نے ذکر کیے ہیں، صدقہ ابوہذیل کے تفصیلی حالات اور تعارف، رجال کی کتابوں میں نہیں ملتے ہیں (۲۲)

وہ فرماتے ہیں کہ آیت "وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ عُزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَارًا" میں مکہ میں رہنے والی ایک باگلی اور دیوانی عورت کا ذکر ہے جس کا نام خرقاء یا ریطہ بنت عمرو تھا (۲۳) یہ صبح سے دوپہر تک سوت کاتا کرتی تھی، پھر اس کاتے ہوئے سوت کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالتی تھی، آیت کریمہ میں عہد اور وعدہ توڑنے والے کی مثال بیان کی گئی ہے، شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

"یعنی عہد باندھ کر توڑنا ایسی حماقت ہے جیسے کوئی عورت دن بھر سوت کاتے، پھر سمٹا کتایا سوت شام کے وقت توڑ کر پارہ پارہ کر دے، چنانچہ مکہ میں ایک دیوانی عورت ایسا ہی کیا کرتی تھی، مطلب یہ ہے کہ معاہدات کو محض کچے دھاگے کی طرح سمجھ لینا کہ جب چاہا کاتا اور جب چاہا انگلیوں کی اپنی حرکت سے بے تکلف توڑ ڈالا، سخت ناعاقبت اندیشی اور دیوانگی ہے، بات کا اعتبار نہ رہے تو دنیا کا نظام مختل ہو جائے، قول و اقرار کی پابندی ہی سے عدل کی ترازو سیدھی رہ سکتی ہے، جو قویں قانونِ عدل و انصاف سے ہٹ کر غرض اغراض و خواہشات کی پوجا کرنے لگتی ہیں، ان کے یہاں معاہدات صرف توڑنے کے لئے رہ جاتے ہیں، جہاں معاہدہ قوم کو اپنے سے کمزور دیکھا، سارے معاہدات ردی کی ٹوکری میں بھینک دیئے گئے (۲۵)۔"

۱۹۸ - باب : «وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمَرِ» / ۷۰.

۴۴۳۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُوسَى ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْمُرُ ،

عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو : (أَعُوذُ بِكَ

(۲۳) حافظ ابن حجر کے اقوال کے لئے دیکھیے، فتح الباری: ۲۸۶/۸، علامہ کریمانی کے قول کے لئے دیکھیے، شرح الکرمات: ۱۶۶/۱۶۔ امام

بخاری کے قول کے لئے دیکھیے تاریخ الکبیر: ۲۹۳/۳۔ الترجمة: ۲۸۶۹۔ ابن حبان کے قول کے لئے دیکھیے کتاب الثقات: ۳۶۶/۶ و ۳۲۱/۸۔

اور علامہ مہزی کے قول کے لئے دیکھیے: تہذیب الکمال: ۱۳/۱۳۹۔ ترجمہ: ۲۸۶۶۔

(۲۴) فتح الباری: ۲۸۶/۸۔

(۲۵) تفسیر عثمانی: ۳۶۶ قاعدہ نمبر ۲

مِنَ الْبَخْلِ وَالْكَسَلِ ، وَأَرْذَلِ الْعُمَرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ ، وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ .
[ر : ۲۶۶۸]

ارذل عمر اس عمر کو کہتے ہیں جس میں انسان سراسر دوسروں کا محتاج ہو جائے ، اس سے آپؐ نے پناہ مانگی ہے ۔

۱۹۹ - باب : سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ [الإسرائ]

۴۴۳۱ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ
بَرِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفِ وَمَرْيَمَ : إِنَّهُمْ
مِنَ الْعِتَاقِ الْأَوَّلِ ، وَهُمْ مِنْ تِلَادِي . [۴۶۶۲ ، ۴۷۰۸]

سورة بنی اسرائیل

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورة بنی اسرائیل ، سورة کف اور سورة مریم کے متعلق فرمایا کہ یہ اول درجہ کی عمدہ سورتوں میں سے ہیں یعنی یہ قدیم زمانہ کی نازل شدہ ابتدائی سورتیں ہیں اور یہ میرا پرانا محفوظ مال ہے ، عِتَاق کی جمع ہے جس کے معنی عمدہ اور قدیم کے ہیں تِلَاد : قدیم ، وہ مال جو انسان کے پاس پرانے زمانے سے ہو۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «فَسَبِّغُضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ» / ۵۱ / : يَهْرُؤُونَ . وَقَالَ غَيْرُهُ : نَعَضَتْ
سَيْتَكَ أَيْ تَحَرَّكَتْ .

«وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ» / ۴ / : أَخْبَرْنَاَهُمْ أَنَّهُمْ سَيُفْسِدُونَ ، وَالْقَضَاءُ عَلَىٰ وُجُوهِ :
«وَقَضَىٰ رَبُّكَ» / ۳۳ / : أَمَرَ رَبُّكَ . وَمِنْهُ : الْحُكْمُ : «إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ» / بونس : ۹۳ /

(۳۳۳۱) و آخر جہ البخاری ایضاً فی التفسیر باب سورة الانبیاء ، رقم الحدیث : ۳۳۶۲ ، و باب تالیف القرآن ، رقم

الحدیث : ۳۷۰۸ ، و هذا الحدیث لم یخرجه أحد من اصحاب الستة سوى البخاری۔

و/النحل: ۷۸/ و/الجاثیة: ۱۷/. وَمِنْهُ: الْخَلْقُ: «فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ»/الصافات: ۱۲: خَلَقَهُنَّ.

«نَفِيرًا»/۶/: مَنْ يَنْفِرُ مَعَهُ. «وَلْيَتَّبِعُوا» يَذْمُرُوا «مَا عَلَّمُوا»/۷/. «حَصِيرًا»/۸/: مَحْصَرًا، مَحْصَرًا. «حَقًّا»/۱۶/: وَجَبَ. «مِيسُورًا»/۲۸/: لَيْسًا. «خِطَّاءَ»/۳۱/: إِنَّمَا، وَهُوَ اسْمٌ مِنْ خَطِطْتَ، وَالْخَطَّاءُ - مَفْتُوحٌ - مَصْدَرُهُ مِنَ الْإِنِّم، خَطِطْتُ بِمَعْنَى أَخْطَأْتُ. «لَنْ نَحْرُقَ»/۳۷/: لَنْ نَقْطَعَ. «وَإِذْ هُمْ يُجْوَى»/۴۷/: مَصْدَرٌ مِنْ نَاجَيْتُ، فَوصَفَهُمْ بِهَا، وَالْمَعْنَى: يَتَنَاجَوْنَ. «وَرُفَاتًا»/۴۹، ۹۸/: حُطَامًا. «وَأَسْتَفْزِرُ»/۶۴/: أَسْتَحِفُّ. «بِحَيْلِكَ»/۶۴/: الْفُرْسَانِ، وَالرَّجُلُ: الرَّجَالَةُ، وَاحِدُهَا رَاجِلٌ، مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ، وَتَاجِرٍ وَتَجَرٍ. «حَاصِبًا»/۶۸/: الرِّيحُ الْعَاصِيفُ، وَالْحَاصِبُ أَيْضًا: مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ، وَمِنْهُ: «حَصَبُ جَهَنَّمَ»/الأنبياء: ۹۸/: يُرْمَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ، وَهُوَ حَصَبٌ، وَيُقَالُ: حَصَبَ فِي الْأَرْضِ ذَهَبٌ، وَالْحَصَبُ: مُشْتَقٌّ مِنَ الْحَصْبَاءِ وَالْحِجَارَةِ. «تَارَةً»/۶۹/: مَرَّةً، وَجَمَاعَتُهُ تِرَةٌ وَتَارَاتُ. «لَا أَحْنِكُنَّ»/۶۲/: لَا أَسْتَأْصِلُهُنَّ، يُقَالُ: أَحْنَكَ فُلَانٌ مَا عِنْدَ فُلَانٍ مِنْ عِلْمٍ أَسْتَفْصَاهُ. «طَائِرَةً»/۱۳/: حَظْلَةً.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كُلُّ سُلْطَانٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ حُجَّةٌ. «وَلِيٍّ مِنَ الذَّلَّ»/۱۱۱/: لَمْ يُخَالِفْ أَحَدًا

وقال ابن عباس: فَسَيُغْفَضُونَ: يَهْزُونَ، وقال غيره: نَغَضْتُ سِتْكَ أَيْ تَحَرَّكَتْ آيت میں ہے ”قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُغْفَضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسُهُمْ“ اس کے معنی يَهْزُونَ کے ہیں یعنی وہ اپنے سروں کو ہلاتے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ کے غیر یعنی الوعییدہ نے کہا کہ نَغَضْتُ سِتْكَ کے معنی ہیں: تَحَرَّكَتْ: یعنی تیرا دانت ہل گیا، مجرد میں یہ باب ضرب اور نصر سے استعمال ہوتا ہے نغض الشيء، نَغَضًا: ہلنا، حرکت کرنا، يُغْفَضُونَ باب افعال سے متعدی ہے بمعنی ہلانا، حرکت دینا

وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ: أَخْبَرْنَا هُمْ أَنَّهُمْ سَيُفْسِدُونَ، وَالْقَضَاءُ عَلَىٰ وَجُوهٍ: وَقَضَىٰ رُتْكَ: أَمَرَ رُتْكَ، وَمِنْهُ الْحُكْمُ: إِنْ رُتْكَ يَقْضَىٰ بَيْنَهُمْ، وَمِنْهُ الْخَلْقُ: فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ

آیت میں ہے ”وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ“ اس میں قضینا کے معنی اخبارنا کے ہیں یعنی ہم نے جبریل کو خبر کر دی تھی کہ وہ فساد کریں گے، لفظ قضا کے مختلف معنی آتے ہیں ❶ حکم دینا، جیسے وَقَضَىٰ رُبُّكَ: آپ کے رب نے حکم دیا ❷ فیصلہ کرنا، جیسے ان ربک یقضیٰ بینہم: آپ کے رب نے ان کے درمیان فیصلہ کیا ❸ پیدا کرنا، جیسے ففضاہن سبع سموات یعنی اللہ نے سات آسمان پیدا کئے۔

اسماعیل بن احمد نیشاپوری نے ”کتاب الوجہ والنظائر“ میں لکھا ہے کہ لفظ قضا قرآن میں پندرہ معنوں میں استعمال ہوا ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تفصیل نقل کی ہے (۲۶)۔

نَفِيرًا: مَنْ يَنْفِرُ مَعَهُ

آیت میں ہے ”وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا“ نفیر ان لوگوں کو کہتے ہیں جو کسی کے ساتھ جانے والے ہوں یعنی دشمن کے مقابلہ کے لئے ساتھ لگنے والے لوگ!

وَلْيَسْتَبَرُّوا: يُدْمِرُوا مَا عَلَوْا

آیت میں ہے ”وَلْيَسْتَبَرُّوا مَا عَلَوْا تَبِيرًا“ یعنی جس چیز پر وہ غالب آجائیں اسے ہلاک اور برباد کر دیں۔

حَصِيرًا: مَحْبَسًا، مَحْصَرًا

”وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا“ حصیر کے معنی محبس و محصر یعنی جیل اور قید خانہ کے ہیں۔

فَحَقَّ: وَجَبَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا هَاتِلْمِيرًا“ ”پس ان پر (یعنی اس بستی والوں پر) حجت تمام ہو جاتی ہے، پھر ہم اس بستی کو غارت (برباد) کر ڈالتے ہیں“ فرماتے ہیں کہ آیت میں حق بمعنی وجب ہے یعنی ثابت ہوا، تمام ہوا اور بعض نے تفسیر کی ہے وَجَبَ عَلَيْهَا الْعَذَابُ۔

مِيسُورًا: لَيْنًا

آیت کریمہ میں ہے ”فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّيسُورًا“ ”تو ان سے نرمی سے بات کہو“ فرماتے ہیں کہ آیت میں میسور کے معنی ہیں لین یعنی نرم، ملائم۔

خِطْنًا: إِثْمًا، وَهُوَ اسْمٌ مِنْ خَطِئْتُ، وَالْخَطَأُ - مَفْتُوح - مصدره مِنْ الْإِثْمِ، خَطِئْتُ بِمَعْنَى أَخْطَأْتُ

آیت میں ہے ”إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خِطْنًا كَبِيرًا“ اس میں خِطْنًا کے معنی گناہ کے ہیں یعنی ان کو قتل کرنا بڑا گناہ ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو عبیدہ کی اتباع میں یہاں یمن باتیں بیان کی ہیں اور تینوں میں غلطی ہوئی ہے خِطْنًا (بکسر الخاء) کو انہوں نے اسم مصدر کہا ہے خَطِئْتُ کا حالانکہ وہ مصدر ہے، خَطَأً (بفتح الخاء) کو انہوں نے مصدر کہا ہے حالانکہ وہ أَخْطَأُ کا اسم مصدر ہے اور خَطِئْتُ کو أَخْطَأْتُ کے معنی میں کہا ہے حالانکہ ثلثی مجرور سے اس کے معنی بالغد گناہ کرنے کے ہیں اور باب افعال سے بالغد گناہ کرنے کے ہیں (۲۷)۔

یہاں عبارت کے آخر میں ہے ”مِنْ الْإِثْمِ خَطِئْتُ بِمَعْنَى أَخْطَأْتُ“ اس میں تقدیم و تاخیر ہے، اصل عبارت ہونی چاہیے ”خَطِئْتُ مِنْ الْإِثْمِ بِمَعْنَى أَخْطَأْتُ“ یعنی خَطِئْتُ جو گناہ کے معنی میں ہے بمعنی أَخْطَأْتُ ہے چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں ”ای خَطِئْتُ الذی اخذ معناه مِنْ الْإِثْمِ بِمَعْنَى أَخْطَأْتُ“۔

لَنْ تَخْرُقَ: لَنْ تَقْطَعَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا“

”اور زمین پر اتراتا ہوا مت چل (کیونکہ) تو (زمین پر زور سے پاؤں رکھ کر) نہ زمین کو پہاڑ سکتا ہے اور نہ اپنے بدن کو تان کر (پہاڑوں کی بلندی کو پہنچ سکتا ہے)۔“

فرماتے ہیں کہ آیت میں لَنْ تَخْرِقَ کے معنی ہیں لَنْ تَقْطَعَ یعنی تو زمین کو قطع نہیں کر سکے گا، طے نہیں کر سکے گا کیونکہ زمین بہت بڑی ہے عرب کہتے ہیں فلان اخرق من فلان یعنی فلاں نے فلاں سے زیادہ سفر کیا ہے۔

وَإِذْهُمْ نَجْوَى: مصدر من نَجَيْتُ، فوصفهم بها، والمعنى: يَتَنَاجَوْنَ
 ”نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِإِلَيْكَ وَإِذْهُمْ نَجْوَى“ اس میں نجوی ”ناجیت“ کا مصدر ہے اور
 ”ہم“ پر مبالغہ اس کا محل کیا گیا ہے اور معنی ہیں ”وَإِذْهُمْ يَتَنَاجَوْنَ“ یعنی جب وہ آپس میں سرگوشیاں کرتے
 ہیں۔

رُفَاتًا: حُطَامًا

آیت میں ہے ”وَقَالُوا لَئِنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا“ (۲۸) رُفَاتًا کے معنی حُطَامًا کے ہیں یعنی کیا جس
 وقت ہم ہڈیاں بن جائیں گے اور چورہ چورہ اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو پھر ہمیں زندہ کیا جائے گا۔

وَاسْتَفْزِرُ: اسْتَخِفَّ بِخَيْلِكَ: الْفُرْسَانِ، وَالرَّجُلُ، الرَّجَالَةُ، واحدا راجل، مثل
 صاحب وصحب وتاجر وتجر

آیت میں ہے ”وَاسْتَفْزِرُ مِنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ“ یہ بعینہ
 امام نے ابو عبیدہ کا کلام نقل کیا ہے اسْتَفْزِرُ کے معنی ہیں اسْتَخِفَّ یعنی ہلکا سمجھنا، راہ حق سے ہٹا دینا،
 بخیلک سے شہسوار مراد ہیں اور رَجُلٍ اور رَجَالَةٍ جمع ہیں، اس کا مفرد راجل ہے جیسے صاحب کی جمع
 صَحْبٌ اور تاجر کی جمع تَجَرٌ آتی ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ اور ان میں سے جس پر تجھے قدرت ہو
 اپنی آواز (دوسرے) سے اس کو راہ حق سے ہٹا دے، راہ ہدایت سے اس کو ڈمگا دے اور ان پر اپنے سواروں
 اور پیادوں کو لے آ، آیت میں شیطان سے خطاب ہے۔

حَاصِبًا: الرِّيحُ الْعَاصِيفُ وَالْحَاصِبُ أَيُّضًا: مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ، وَمِنْهُ: حَصَبُ جَهَنَّمَ: يُرْمَى
 بِهِ فِي جَهَنَّمَ، وَهُوَ حَصْبُهَا، وَيُقَالُ: حَصَبَ فِي الْأَرْضِ: ذَهَبٌ، وَالْحَصَبُ مُشْتَقٌّ مِنْ
 الْحَصْبَاءِ وَالْحِجَارَةِ

آیت میں ہے ”أَوْ يَرْمِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا لَمْ لَا تَجِدُوا الْكُفْرَ وَكَيْلًا“ حاصب آندھی کو کہتے ہیں

اور صاحب اس کنکر اور ریت وغیرہ کو بھی کہتے ہیں جسے ہوا اٹھا کر پھینک دے اور اسی سے حسب جہنم مانوڑ ہے جو سورۃ انبیاء میں ہے ”اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ“ یعنی دوزخ کا ایندھن کیونکہ انہیں جہنم میں پھینکا جائے گا۔ اور حَصَبُ حَصَبَاء سے مشتق ہے بمعنی پتھر چونکہ پتھر اور کنکر کو پھینکا جاتا ہے اس لئے اسے حسب کہتے ہیں، واضح رہے کہ یہاں اشتقاق سے اصطلاحی اشتقاق مراد نہیں جیسا کہ فعل کا اشتقاق مصدر سے ہوتا ہے بلکہ اشتقاق سے یہاں صرف مناسبت مراد ہے، عبارت میں ”الْحِجَارَةُ“ ”الْحَصْبَاءُ“ کی تفسیر ہے۔

تَارَةً: مَرَّةً وَجَمَاعَةً تَبْرَةً وَتَارَاتٍ

آیت کریمہ میں ہے ”اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ يُعِيدَكُمْ فِيْهِ تَارَةً اُخْرٰى“ تَارَةً ”مَرَّةً“ کے معنی میں ہے اس کی جمع تَبْرٌ اور تَارَاتٍ آتی ہے۔

لَا اَحْتَسِبَنَّ: لَا اَسْتَأْصِلَنَّهُمْ، يقال: اِحْتَسَبْتُ فُلَانًا مَا عِنْدَ فُلَانٍ مِنْ عِلْمٍ: اِسْتَقْصَاہُ آیت کریمہ میں ہے ”لَئِنْ اَخْرَجْنِیْ اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ لَا اَحْتَسِبَنَّ ذَرِیَّتَهُ الْاَقِلَیْنَ“ اس میں اِحْتَسِبَنَّ کے معنی ہیں: میں ان کا استیصال کر دوں گا، جز سے اکھاڑ دوں گا (۲۹) عرب کہتے ہیں ”اِحْتَسَبْتُ فُلَانًا مَا عِنْدَ فُلَانٍ مِنْ عِلْمٍ“ اس کے معنی ہوتے ہیں: اِسْتَقْصَاہُ یعنی فلاں آدمی کے پاس جتنا علم تھا فلاں شاکر نے وہ سارا حاصل کر لیا، اس کی انتہا کو پہنچ کر اس کا احاطہ کر لیا۔

وقال ابن عباس: كُلُّ سُلْطَانٍ فِی الْقُرْآنِ فَهُوَ حُجَّةٌ

آیت میں ہے ”فَقَدْ جَعَلْنَا لِرَبِّیْهِ سُلْطٰنًا“ ایک اور جگہ ہے ”وَاجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِیْرًا“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں سلطان کا لفظ جہاں بھی آیا ہے وہ حجت کے معنی میں ہے۔

وَلِیِّ مِنَ الذَّلٰلِ: لَمْ یُحَالِفْ اَحَدًا

آیت میں ہے ”وَلَمْ یَكُنْ لَّهٗ وَلِیٌّ مِنَ الذَّلٰلِ وَكَبِّرَہٗ تَكْبِیْرًا“ یعنی کمزوری کی وجہ سے کوئی اس کا مددگار

(۲۹) قال ابْنُ عَبَّاسٍ: فِی مَعَالِمِ التَّنْزِیْلِ ۱۲۲/۳: ”لَا اَحْتَسِبَنَّ ذَرِیَّتَهُ اِیْ لَا اَسْتَأْصِلُهُمْ بِالْاَضْلَالِ“، يقال: احْتَسَبْتُ الْجَرَادَ الزَّرْعَ اِذَا اَكَلَهُ كُلُّهُ وَقِيلَ: هُوَ مِنْ

قَوْلِ الْعَرَبِ حَنْكُ الدَّابَّةِ یَحْنُكُ اِذَا شَدَّ فِی حَنْكِهَا لِاسْفَلِ حَبْلًا یُقَوِّدُهَا اِیْ لَا تُقَوِّدُهُمْ كَيْفَ شِئْتَ وَقِيلَ: لَا اسْتَوٰلِیْنَ عَلَیْهِمْ بِالْاَعْوَاءِ“

نہیں ہے، وَلَیْسَ مِنَ الدِّیْنِ کی تفسیر کی ہے کہ یُحَالِفُ أَحَدًا یعنی اللہ تعالیٰ ایسا نہیں ہے کہ کمزوری کی بناء پر کسی کے ساتھ اس نے معاہدہ کیا ہو اور کسی کو حلیف بنایا ہو کہ بوقت ضرورت وہ اللہ کی مدد کے لئے آئے کیونکہ اللہ جل شانہ کسی کا محتاج نہیں ہے، ہر قسم کی کمزوری اور نقص سے وہ منزہ اور پاک ہے۔

۲۰۰ - باب : قَوْلِهِ : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» ۱/۱.

۴۴۳۲ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ (ح) . وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا عَبْسَةُ : حَدَّثَنَا يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أُنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِي بِوَإِلْيَاءٍ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرِ وَلَبَنٍ ، فَظَنَرَا إِلَيْهِمَا ، فَأَخَذَ اللَّبَنَ ، قَالَ جَبْرِيلُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ ، لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ . [ر : ۳۲۱۴]

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ

یعنی فطرت اسلامیہ کو آپ نے اختیار کیا، ہدایت اور ضلالت کو لبَن اور خمر کی شکل میں پیش کیا تھا تو آپ نے لبَن کو اختیار فرمایا اور ہدایت کی جانب کو منتخب کیا، اگر آپ خمر کو اختیار کرتے تو گویا ضلالت کا انتخاب ہوتا اور آپ کی امت گمراہی میں مبتلا ہو جاتی۔

۴۴۳۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ ، فَمَتُّ فِي الْحِجْرِ ، فَجَلَّى اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ آبَائِهِ ، وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ) .

زَادَ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَمِّهِ : (لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ ، حِينَ أُسْرِي بِي إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ) . نَحْوَهُ . [ر : ۳۶۷۳]

«فَاصِفَاءُ» ۶۹/ : رِيحٌ تَقْصِفُ كُلَّ شَيْءٍ .

۲۰۱ - باب : «وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ» ۷۰/ .

كَرَّمْنَا وَأَكْرَمْنَا وَاحِدٌ . «ضِعْفُ الْحَيَاةِ» عَذَابُ الْحَيَاةِ . «وَضِعْفُ الْمَمَاتِ» ۷۵/ : عَذَابُ الْمَمَاتِ . «وِخْلَاَفَكَ» ۷۶/ : وَخَلْفَكَ سَوَاءٌ . «وَوْنَايَ» ۸۳/ : تَبَاعَدَ . «وَشَاكِتَيْهِ» ۸۴/ :

نَاجِيَةٍ ، وَهِيَ مِنْ شَكْلَتِهِ . «صَرَفْنَا» / ۴۱ ، ۸۹ / : وَجَّهْنَا . «قَبِيلًا» / ۹۲ / : مُعَابِنَةً وَمُقَابَلَةً ، وَقِيلَ : الْقَابِلَةُ لِأَنَّهَا مُقَابِلَتُهَا وَتَقْبَلُ وَلَدَهَا . «خَشْبَةُ الْإِنْفَاقِ» / ۱۰۰ / : أَنْفَقَ الرَّجُلُ أَمْلَقَ ، وَتَفَقَّ الشَّيْءُ ذَهَبَ . «قُتِرَا» / ۱۰۰ / : مُقْتَرًا . «لِلْأَذْقَانِ» / ۱۰۷ ، ۱۰۹ / : مُجْتَمِعُ اللَّحْيَيْنِ ، وَالرَّوَاغِدُ ذَقْنٌ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مَوْفُورًا» / ۶۳ / : وَافِرًا . «نَبِيْعًا» / ۶۹ / : نَائِرًا ، وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : نَصِيرًا . «خَبْتٌ» / ۹۷ / : طَفِئَتْ .

وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : «لَا تُبْدِرُ» / ۲۶ / : لَا تُتَفِقُ فِي الْبَاطِلِ . «أَيْتَاءَ رَحْمَةٍ» / ۲۸ / : رِزْقٍ . «مُثْبُورًا» / ۱۰۲ / : مَلْعُونًا . «لَا تَقْفُ» / ۳۶ / : لَا تَقُلْ . «فَجَاسُوا» / ۵ / : تَبَيَّنُوا . بُرْجِي الْفُلْكَ : يُجْرِي الْفُلْكَ . «يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ» / ۱۰۷ ، ۱۰۹ / : لِلْوُجُوهِ .

قَاصِفًا: رِيحٌ تَقْصِفُ كُلَّ شَيْءٍ

آیت میں ہے ”فَيُرْسِلْ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ“ قَاصِفٌ اس سخت آندھی کو کہتے ہیں جو ہر شے کو اکھاڑ کر پھینک دیا کرتی ہے ۔

ضِعْفَ الْحَيَاةِ: عَذَابُ الْحَيَاةِ، وَضِعْفَ الْمَمَاتِ: عَذَابُ الْمَمَاتِ

آیت میں ہے ”إِذَا لَاقَاكَ ضِعْفُ الْحَيَاةِ وَضِعْفُ الْمَمَاتِ“ ابو عبیدہ نے اس کی تفسیر کی ہے ”ضِعْفُ عَذَابِ الْحَيَاةِ وَضِعْفُ عَذَابِ الْمَمَاتِ“ اور بعضوں نے کہا ”عَذَابًا ضِعْفًا فِي الْحَيَاةِ وَعَذَابًا ضِعْفًا فِي الْمَمَاتِ“ موصوف ”عذابا“ کو حذف کر کے صفت ”ضعفا“ کو اس کا قائم مقام بنایا اور پھر اس کی اضافت کر دی گئی (۳۰)۔

طَائِرَةٌ: حَظَّةٌ

آیت کریمہ میں ہے وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ”اور ہم نے ہر (عمل کرنے والے) انسان کا عمل (نیک ہو یا بد) اس کے گئے کا ہار بنا رکھا ہے (یعنی ہر شخص کا عمل اس کے ساتھ لازم و ملزوم ہے)۔

(۳۰) قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي مَعَالِمِ التَّزْوِيلِ: ۱۲۷/۳ ”يَعْنِي أَضْعَفْنَا لَكَ الْعَذَابَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ“ وَقِيلَ: الضَّعْفُ هُوَ الْعَذَابُ الْمُسَمَّى ضِعْفًا لِتَضَاعُفِ

الْأَمْرِ فِيهِ

فرماتے ہیں کہ آیت میں طائرہ بمعنی حطّہ ہے جس کے معنی حصہ، قسمت اور نصیب کے ہیں۔

خَلَقَكَ وَخَلَقَكَ سَوَاءً

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذَا لَا يَلْبَسُونَ خَلَقَكَ إِلَّا قَلِيلًا“ ”اور اس وقت وہ بھی آپ کے بعد بہت کم ٹھہرنے پائیں گے“ فرماتے ہیں کہ خَلَقَكَ (بکسر الخاء) اور خَلَقَكَ (بفتح الخاء) دونوں برابر ہیں۔

وَنَأَى: تَبَاعَدَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ“ ”اور جب ہم انسان کو نعمت عطا کرتے ہیں تو منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے“ فرماتے ہیں کہ آیت میں نَأَى بمعنی تباعد ہے یعنی دور ہوا۔

شَاكِلَتِهِ: نَاحِيَتِهِ، وَهِيَ مِنْ شَكْلِهِ

آیت میں ہے ”فَلَنْ كُلَّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ“ شَاكِلَتِهِ کی تفسیر ناحیہ سے کی ہے جس کے معنی طرف، راستہ اور طریقہ کے آتے ہیں اور یہ شکل سے ماخوذ ہے، شکل کے معنی مثل، نظیر کے ہیں (یہاں ہمارے متن کے نسخے میں ”شکلہ“ اسم کے بجائے ”شَكَلَتْهُ“ فعل ہے) آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہر انسان اپنے اپنے طریقے، نیت اور طبیعت اور مذہب پر چلتا ہے اور اسی کے مطابق عمل کرتا ہے (۳۱)۔

قَبِيلًا: مُعَايِنَةً وَمُقَابَلَةً، وَقِيلَ: الْقَابِلَةُ، لِأَنَّهَا مُقَابِلَتُهَا وَتَقْبَلُ وَلَدَهَا

آیت میں ہے ”أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا“ اس میں ”قَبِيلًا“ کے معنی ہیں آنکھوں کے سامنے، روبرو، یہ کفار کہتے تھے کہ ہم اس وقت تک ایمان نہیں لائیں گے جب تک آپ اللہ اور فرشتوں کو ہمارے سامنے نہیں لائیں گے (اور ہم روبرو ان کو دیکھ نہ لیں گے) قَبِيلًا کے معنی ”سامنے“ کے ہیں تو اسی مناسبت سے آگے فرماتے ہیں کہ دائی کو قابِلہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اس عورت کے سامنے

(۳۱) قال ابن عباس: على ناحيته، قال الحسن وقادة: على نية؛ وقال مقاتل: على خليفته، قال الفراء: على طريقته التي جبل عليها؛ وقيل: على

السبيل الذي اختاره لنفسه، وهو من الشكّل؛ يقال: لست على شكلي وشاكلي؛ وكلها لغات متعارفة؛ وانظر تفسير البغوي: ۱۳۳/۳

میٹھتی ہے جس کے یہاں بچے کی ولادت ہو رہی ہوتی ہے اور اس کے بچے کو لیتی اور قبول کرتی ہے ۔

خَسْبَةُ الْإِنْفَاقِ : أَنْفَقَ الرَّجُلُ : اَمْلَقَ ، وَنَفَقَ الشَّيْءُ : ذَهَبَ

آیت میں ہے ”إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَسْبَةَ الْإِنْفَاقِ“ اس کے معنی ہیں فقر ، أَنْفَقَ الرَّجُلُ بولا جاتا ہے إِذَا اَمْلَقَ جبکہ وہ محتاج اور فقیر ہو جائے ، نَفَقَ الشَّيْءُ بولا جاتا ہے ، جب وہ چیز ختم ہو جائے ۔

قَتُورًا : مُقْتَرًا

آیت میں ہے ”وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا“ قَتُورٌ بمعنی مُقْتَرٌ ہے یعنی بخل

لِلْأَذْقَانِ : مُجْتَمِعُ اللَّحْيَيْنِ ، وَالْوَاحِدُ : ذَقْنٌ

آیت میں ہے ”وَيَخْرُوْنَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا“ دونوں جبڑوں کے ملنے کی جگہ کو ذقن کہتے ہیں اور جمع اس کی اذقان آتی ہے ۔

تَبِيْعًا : ثَائِرًا ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَصِيرًا

آیت میں ہے ”ثُمَّ لَا تَجِدُوا الْكُفْرَ عَلَيْكَ تَبِيْعًا“ اس میں تَبِيْعًا ”ثَائِرًا“ کے معنی میں ہے ثائر دیت طلب کرنے والے اور بدلہ لینے والے کو کہتے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تبیعا بمعنی نصیرا ہے ، دیت طلب کرنے والا بھی ایک طرح کا مددگار ہی ہوتا ہے ۔

يَخْرُوْنَ لِلْأَذْقَانِ : لِلْوُجُوْءِ

وہ چہروں کے بل گرتے ہیں کیونکہ ذقن چہرے ہی میں ہوتی ہے اس لیے لِلْأَذْقَانِ فرمایا ہے ۔

۲۰۲ - باب : قَوْلِهِ : وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَهْلِكَ قَرْبَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا . الْآيَةَ ۱۶ /

۴۴۳۴ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : أَخْبَرَنَا مَنْصُورٌ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : سَكُنَّا نَقُولُ لِلْحَيِّ إِذَا سَكُرُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ : أَمْرَ بَنُو فُلَانٍ .
حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَقَالَ : أَمَرَ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب زمانہ جاہلیت میں کسی قبیلہ کے لوگ بہت ہو جاتے تو ہم کہتے ”اُمرو بنو فلان“ یعنی فلاں قبیلہ بڑھ گیا ہے ، حمیدی کے طریق میں اُمرو بنو فلان ہے ۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصود آیت ”اُمروا مَن رَفِیْہَا“ میں مختلف قراءتوں کی طرف اشارہ کرنا ہے ۔

① جمہور کی قراءت ”اُمروا“ ہے باب نصر سے اُمروا کے معنی ہیں : حکم دینا، اس صورت میں آیت کا ترجمہ ہوگا ”جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو ہم اس کے خوش عیش لوگوں کو حکم دیتے ہیں“ مطلب یہ ہے کہ انبیاء کے ذریعہ ہم ان کو ایمان و اطاعت کا حکم دیتے ہیں ، پھر جب وہ فسق کرنے لگتے ہیں تو ہم ان کو تباہ کر دیتے ہیں ۔ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں :
”یعنی جب بد اعمالیوں کی بدولت کسی بستی کو تباہ کرنا ہوتا ہے تو یوں ہی دفعتاً پکڑ کر ہلاک نہیں کر دیتے ، بلکہ اتمام حجت کے بعد سزا دی جاتی ہے ، اول پیغمبر یا اس کے نائبین کی زبانی خدائی احکام ان کو پہنچائے جاتے ہیں ، خصوصاً وہاں کے امراء اور بارسوخ لوگوں کو جن کے ماننے نہ ماننے کا اثر جمہور پر پڑتا ہے ، آگاہ کیا جاتا ہے ، جب یہ بڑے لوگ سمجھ بوجھ کر خدائی پیغام کو رد کر دیتے ہیں اور کھلے بندوں نافرمانیاں کر کے تمام بستی کی فضا کو مسموم و مکدر بنا دیتے ہیں ، اس وقت وہ بستی اپنے کو علانیہ مجرم ثابت کر کے عذاب الہی کی مستحق ہو جاتی ہے (۳۲)۔“

خلاصہ کلام یہ کہ ”اُمروا مَن رَفِیْہَا“ میں فسق و فجور کا حکم مراد نہیں کہ اشکال کیا جائے کہ اللہ جل شندہ فسق و فجور کا حکم کیسے دے سکتے ہیں ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ“ بلکہ حکم سے مراد انبیاء کے ذریعہ مترفین کو ایمان و طاعت کا حکم ہے (۳۳)۔

اسی طرح اللہ کسی بستی کی تباہی و بربادی کا ارادہ بھی تب ہی کرتے ہیں جب وہ بد اعمالیوں میں اپنی

(۳۲) تفسیر عثمانی: ۳۶۶ فائدہ نمبر ۶

(۳۳) اختار الطبری قراءۃ الجمهور، واختار فی تاویلہا حملہا علی الظاہر، وقال: المعنی امرنا مَن رَفِیْہَا بالطاعة فمعصوا (فتح الباری: ۳۹۵/۸)
وقال بعض السلف: ان الامر فی قوله تعالیٰ ”امرنا مَن رَفِیْہَا“ امر تکوینی قدری بالفسق وقوله تعالیٰ: ان الله لا یامر بالفحشاء، معناه نفی الامر الشرعی فلا منافاة (تفسیر عثمانی: ۳۶۶)

انتہا تک پہنچ چکی ہو تو پھر اتمام حجت کے لئے وہاں کے خوش عیش لوگوں تک پیغام الہی پہنچایا جاتا ہے اور جب وہ اسے پس پشت ڈال دیتے ہیں تو ان پر عذاب آجاتا ہے۔

یہ تو اس صورت میں ہے جب ”امرنا“ کے معنی حکم کرنے کے لئے جائیں لیکن امرنا کے معنی کثیر ہونے کے بھی آتے ہیں جیسا کہ یہاں حمیدی کے طریق میں امر بنو فلان کے معنی کثرت کے آئے ہیں، اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو وہاں خوش عیش لوگوں کی تعداد بڑھا دیتے ہیں“ وہ فسق و گناہ کرتے ہیں تو ہم اس کو تباہ کر دیتے ہیں۔

② دوسری قراءت حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی گئی ”أَمَرْنَا مُتَرَفِّهِهَا“ اَمْرُ باب سَمِعَ سے ہے جس کے معنی بڑھنے اور زیادہ ہونے کے ہیں، یہاں اس کے معنی ”کثرتنا“ ہیں، متعدی ہے یعنی اس بستی میں ہم عیش پرست لوگوں کی تعداد بڑھا دیتے ہیں، یہ متعدی اور لازم دونوں طرح استعمال ہوتا ہے کہتے ہیں اَمْرُ بنو فلان : فلاں خاندان بڑھ گیا۔ اَمْرُهُمُ اللہ : اللہ ان کو بڑھائیں۔

۲۰۳- باب : اَلذُّرِّيَّةُ مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا /۳/

۴۴۳۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا أَبُو حَبِيبٍ التَّيْمِيُّ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَحْمٍ ، فَرَفِيعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ ، وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ ، فَهَسَ مِنْهَا نَهْسَةً ثُمَّ قَالَ : (أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَهَلْ تَذَرُونَ مِمَّ ذَلِكَ ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، يُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصْرُ ، وَتَذَنُّو الشَّمْسُ ، فَيَبْلُغُ النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ ، فَيَقُولُ النَّاسُ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ ، أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : عَلَيْكُمْ بِآدَمَ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ لَهُ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغَنَا ؟ فَيَقُولُ آدَمُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، أَذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ . فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ ، إِنَّكَ أَنْتَ

أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، أَذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ . فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ : يَا إِبْرَاهِيمُ ، أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ كُنْتُ كَذَبْتُ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ - فَذَكَرَهُنَّ أَبُو حَيَّانَ فِي الْحَدِيثِ - نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، أَذْهَبُوا إِلَى مُوسَى . فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُونَ : يَا مُوسَى ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَصَلِّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أُؤْمَرْ بِقَتْلِهَا ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، أَذْهَبُوا إِلَى عِيسَى . فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُونَ : يَا عِيسَى ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحُ مِنْهُ ، وَكَلَّمْتُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ، أَشْفَعُ لَنَا ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ عِيسَى : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ قَطُّ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ - وَلَمْ يَذْكُرْ ذَنْبًا - نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، أَذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ . فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا ﷺ فَيَقُولُونَ : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَانْطَلِقْ فَإِنِّي نَحْتُ الْعَرْشَ ، فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ مَحَامِيدِهِ وَحُسْنِ الشَّأْنِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي ، ثُمَّ يَقَالُ : يَا مُحَمَّدُ أَرْفَعُ رَأْسَكَ ، سَلْ تُعْطَهُ ، وَأَشْفَعُ تُشْفَعُ ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ : أُمْنِي يَا رَبِّ ، أُمْنِي يَا رَبِّ ، فَيَقَالُ : يَا مُحَمَّدُ أَدْخِلْ مِنْ أَمْتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبْوَابِ ، ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مِصَارِيعِ الْجَنَّةِ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَحِمَجَرَ ، أَوْ : كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى . [ر : ٣١٦٢]

یہ حدیث شفاعت ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الانبیاء میں بھی اس حدیث کی تخریج کی ہے لیکن یہاں اس حدیث کو تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے، امام مسلم اور امام ترمذی نے بھی حدیث شفاعت نقل کی ہے (۳۳)۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے دن میدانِ حشر میں جب تمام لوگ جمع ہوں گے اور وہاں کی گرمی، ہولناکی اور خوف کی وجہ سے ناقابلِ برداشت تکلیف اور مصیبت میں ہوں گے تو ان کے درمیان مشورہ ہوگا کہ کسی ایسی شخصیت کے پاس جانا چاہیئے جو اللہ جل شانہ سے سفارش کرے چنانچہ لوگ حضرت آدم علیہ السلام کے پاس آئیں گے، ان سے سفارش کے لئے کہیں گے تو وہ انکار کر دیں گے اور حضرت نوح علیہ السلام کے پاس جانے کا مشورہ دیں گے، لوگ حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے، حضرت نوح علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس جانے کا مشورہ دیں گے، حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جانے کا مشورہ دیں گے، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جانے کے لئے کہیں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام، سرورِ دو عالم جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے کا مشورہ دیں گے، چنانچہ لوگ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں گے اور اللہ جل شانہ سے سفارش کے لئے درخواست کریں گے، چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عرشِ عظمیٰ پہنچ کر اللہ جل شانہ کے سامنے سجدہ میں گر پڑیں گے اور اللہ جل شانہ کی ایسی تعریف اور ثناء بیان کریں گے کہ آپ سے پہلے کسی کو بھی تعریف اور ثناء کے ایسے کلمات نہیں سکھائے گئے ہوں گے چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش قبول کی جائے گی اور اللہ جل شانہ کا ارشاد ہوگا ”اے محمد! سر اٹھائیے، مانگئے، آپ کو دیا جائے گا، سفارش کیجئے، آپ کی سفارش قبول کی جائے گی“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے ”امتی یارب، امتی یارب، امتی یارب“ ارشاد ہوگا ”اے محمد! آپ اپنی امت سے ان لوگوں کو جن پر کوئی حساب نہیں ہے جنت کے راستے دروازے سے داخل کیجئے، اس کے علاوہ باقی دروازوں سے بھی وہ لوگوں کے ساتھ داخل ہو سکتے ہیں“ پھر آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جنت کے کناروں کے دونوں اطراف میں مکہ اور حمیرا مکہ اور بصریٰ جتنا فاصلہ ہے۔

(۳۳) الحدیث اخرجه البخاری فی کتاب احادیث الانبیاء باب قول اللہ عز وجل: ولقد ارسلنا نوحا الی قومه وباب قول اللہ عز وجل: واتخذنا لہ ابراہیم خلیلا، وفی تفسیر سورۃ بنی اسرائیل هنا، وفی کتاب التوحید، باب قول اللہ: وجوہ یومئذ ناظرۃ الی ربہا ناظرۃ، وفی کتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، و اخرجه مسلم فی کتاب الایمان، باب اثبات الشفاعۃ و اخراج الموحدين من النار، ۱/ ۱۱۱، والترمذی فی صفة القيامة، باب ماجاء فی الشفاعۃ، رقم ۶۳۳۳

يُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفَعُهُمُ الْبَصَرُ

یعنی میدان حشر ایسا ہموار ہوگا کہ اس میں پکارنے والا سب کو اپنی آواز سنا سکے گا اور نگاہ سب میں نفوذ کر سکے گی یعنی سب کو دیکھ سکے گی، یہاں لفظ ”ینفذہم“ کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ باب افعال سے ہے یا مجرد سے، دوسرا اختلاف یہ ہے کہ دال کے ساتھ ہے یا ذال کے ساتھ، حضرات محدثین میں اکثر ذال کے ساتھ مجرد سے ”يَنْفَعُهُمْ“ پڑھتے ہیں یعنی نگاہ سب میں نفوذ کر سکے گی، ابو حاتم - سجستانی اس کو دال کے ساتھ ”يَنْفَعُهُمْ“ پڑھتے ہیں اور ترجمہ کرتے ہیں ”یبلغ اولہم و آخرہم“ یعنی وہ نگاہ اول آخر سب تک پہنچے گی (۲۵)۔

پھر یہاں نگاہ سے مخلوق کی نگاہ مراد ہے، ابو عبیدہ نے اللہ جل شانہ کی نگاہ مراد لی ہے لیکن وہ قول راجح نہیں ہے کیونکہ اللہ جل شانہ کی رؤیت تمام لوگوں کو ہر حال میں محیط ہے، چاہے لوگ کسی ایک میدان میں ہوں یا مختلف مقامات میں ہوں، یہاں لوگوں کی نگاہ مراد ہے کہ سب ایک میدان میں اس طرح جمع ہوں گے کہ ہر نگاہ سب کو دیکھ سکے گی (۳۶)۔

وَتَدْنُو الشَّمْسُ

اور سورج قریب ہو جائے گا، بعض روایات میں ”قدر السیل“ کا اضافہ بھی ہے (۳۷) یعنی ایک میل کے بقدر قریب ہو جائے گا، راوی نے کہا کہ یہ متعین نہیں کر سکتا کہ اس میل سے مسافت والا میل مراد ہے یا مکملہ اور سرمہ دانی کے اندر جو سلائی ہوتی ہے اسے بھی میل کہتے ہیں وہ مراد ہے، ہر حال مسافت والا میل بھی مراد ہو تب بھی اس کی گرمی کی شدت کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا، آج سورج کا فاصلہ لاکھوں میل سے زائد ہے لیکن اس کی سوزش اور گرمی سے انسان بدحواس ہو جاتے ہیں تو اس وقت گرمی کا کیا عالم ہوگا !!

وَإِنِّي قَدْ كُنْتُ كَذَبْتُ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ، فَذَكَرَهُنَّ أَبُو حَيَّانٍ فِي الْحَدِيثِ

ان تین کذبات کی تفصیل کتاب الانبیاء میں گزر چکی ہے، چنانچہ وہاں روایت کے الفاظ ہیں ”ثم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات: ثنتين منهن في ذات الله عز وجل: قوله: ”انني سقيم“ وقوله ”بل“

فعلمه کبیر ہم هذا“ وقال: ”بینا هو ذات یوم و سارة“ اذ اتی علی جبار من الجبابرة“ فقیل له: ان هاهنا رجلا معه امرأه من احسن الناس، فارسل الیه، فسأله عنها، فقال: من هذه؟ قال: اختی، فاتی سارة، قال: یا سارة! لیس علی وجه الارض مؤمن بنبری و غیرک، وان هذا سألنی عنک، فاخبرته انک اختی فلا تکذبینی (۲۸)“

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق قرآن نے فرمایا ”إِنَّكَ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا“ اور صدیق اسے کہتے ہیں جس کے رگ دریٹے میں صدق سرایت کر جائے، جس سے کذب کے صادر ہونے کا احتمال ہی باقی نہ رہے، تو صدیق ہونے کے باوجود حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ارکاب کذب کیونکر ہوا؟

اگر اشکال کا جواب یہ ہے کہ اصل میں یہ کذب نہیں تھا، تو یہ تھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ”انّی سقیم“ فرمایا، اس سے آپ کا مطلب یہ تھا کہ میں اپنے نہ جانے کی کوئی دلیل پیش کرنے سے قاصر ہوں جس کو تم مان لو، میں سقیم الحیۃ ہوں تمہیں قائل نہیں کر سکتا، ظاہر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اگر یہ کہتے کہ تم عید منانے کے لئے جارہے ہوں وہاں شرک کا ارکاب کرو گے، اللہ تبارک و تعالیٰ کی توحید کے عقیدے کی خلاف ورزی کرو گے اور یہ جائز اور درست نہیں ہے تو لوگ اس بات کو ماننے کے لئے ہرگز تیار نہ ہوتے (۲۹)۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ”انّی سقیم“ سے وقتی طور پر فی الحال بیمار ہونا مراد نہ ہو بلکہ مطلب یہ ہو کہ میں مستقبل میں بیمار ہونے والا ہوں، اسم فاعل کا صیغہ مستقبل کے لئے بکثرت استعمال ہوتا ہے (۳۰)۔

امام نوویؒ نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام واقعہ اُس وقت بیمار تھے اور ان کو بخار تھا، لیکن حافظ ابن جریرؒ نے اس کو بعید قرار دیا کیونکہ اس صبر میں نہ پھر یہ صراحہ کذب ہوگا اور نہ تعریفاً (۳۱)۔

اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ تمہاری حرکات شرکیہ کے ساتھ موافقت کرنے کے لئے مری طبیعت آمادہ نہیں ہے، ان کے ساتھ موافق نہ ہونے کو بیمار ہونے سے تعبیر کیا علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ ”فَنَظَرَ نَظْرَةً فِی النَّجْمِ فَقَالَ إِنِّی سَقِیمٌ“ کے تحت لکھتے ہیں:

”ان کی قوم میں نجوم کا زور تھا، حضرت ابراہیم نے ان کو دکھانے کو تاروں کی طرف نظر ڈال

(۲۷) فتح الباری، کتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار: ۱۱/۳۳۲

(۲۸) دیکھئے صحیح البخاری، مع فتح الباری، کتاب الانبیاء، باب واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً، رقم: ۳۳۵۸

(۲۹) فتح الباری: ۱/۳۹۱ کتاب الانبیاء، باب واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً

(۳۰) ایضاً

(۳۱) ایضاً

کر کہا کہ میری طبیعت ٹھیک نہیں (اور ایسا دنیا میں کون ہے جس کی طبیعت ہر طرح ٹھیک رہے ، کچھ نہ کچھ عوارض اندرونی یا بیرونی لگے ہی رہتے ہیں ، یہ ہی تکلیف اور بد مزگی کیا کم تھی کہ ہر وقت قوم کی روی حالت کو دیکھ کر کڑھتے تھے) یا یہ مطلب تھا کہ میں بیمار ہونے والا ہوں (بیماری نام ہے مزاج کے اعتدال سے ہٹ جانے کا، تو موت سے پہلے ہر شخص کو یہ صورت پیش آنے والی ہے) بہر حال حضرت ابراہیم کی مراد صحیح تھی لیکن ستاروں کی طرف دیکھ کر ”إِنِّي سَيِّئٌ“ کہنے سے لوگ یہ مطلب سمجھے کہ بذریعہ نجوم کے انہوں نے معلوم کر لیا ہے کہ عنقریب بیمار پڑنے والے ہیں ، وہ لوگ اپنے ایک تہوار میں شرکت کے لئے شہر سے باہر جا رہے تھے ، یہ کلام سن کر حضرت ابراہیم کو ساتھ لے جانے سے معذور سمجھا اور تہا چھوڑ کر چلے گئے ، ابراہیم علیہ السلام کی غرض یہ ہی تھی کہ کوئی موقع فرصت اور تنہائی کا ملے تو ان جھوٹے خداؤں کی خبر لوں ، چنانچہ بت خانہ میں جا گئے اور بتوں کو خطاب کر کے کہا یہ کھانے اور چڑھاوے جو تمہارے سامنے رکھے ہوئے ہیں کیوں نہیں کھاتے باوجود کہ تمہاری صورت کھانے والوں کی سی ہے “ تقرر بالا سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت ابراہیم کا ”إِنِّي سَيِّئٌ“ کہنا مطلب واقعی کے اعتبار سے جھوٹ نہ تھا ہاں ، مخاطبین نے جو مطلب سمجھا اس کے اعتبار سے خلاف واقعہ تھا، اسی لئے بعض احادیث صحیحہ میں اس پر لفظ کذب کا اطلاق کیا گیا ہے ، حالانکہ فی الحقیقت یہ کذب نہیں ، بلکہ توریہ ہے اور اس طرح توریہ مصلحت شرعی کے وقت مباح ہے ، جیسے حدیث ہجرت میں ”مَنْ الرِّجُلُ“ کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مَنْ الْمَاءُ“ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک سوال کے جواب میں کہا ”رَجُلٌ يَهْدِي السَّبِيلَ“ ہاں ، یہ توریہ بھی چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے رتبہ بلند کے لحاظ سے خلاف اولیٰ تھا اس لئے بقاعدہ ”حَسَنَاتُ الْأَعْرَافِ سَيِّئَاتُ الْمُفْرَيْنِ“ حدیث میں اس کو ”ذنب“ قرار دیا گیا (۴۲) -

اسی طرح ”بَلْ فَعَلَكُمْ كَثِيرٌ مِّنْ هَذَا“ میں بھی توریہ ہے اور یہ مشروط ہے ”إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ“ کے ساتھ ، مطلب یہ ہے کہ اگر یہ بت بول سکتے ہیں تو پھر اس بڑے نے یہ حرکت کی ہے اور اگر نہیں بول سکتے تو پھر کسی اور نے یہ کام کیا ہوگا (۴۳) -

علامہ زنجیزی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقصود بڑے بت کے لئے اس فعل کا احبات نہیں بلکہ فعل کو اپنی ہی طرف ایک بلیغ تعریفی اسلوب میں منسوب کرنا تھا جس میں کفار کے

ساتھ تمسخر بھی تھا، اس کو مثال سے یوں سمجھئے کہ آپ مثلاً بہترین خطاط ہیں، آپ نے ایک تحریر لکھی، آپ کے ایک اور ساتھی نے جس کو قلم پکڑنا بھی صحیح نہیں آتا آپ سے پوچھا یہ تحریر کس نے لکھی ہے؟ آپ اس سے جواب میں کہیں ”یہ آپ نے لکھی ہے“ اس جواب میں مقصود ہرگز یہ نہیں ہوتا کہ واقعہ اس نے لکھی ہے بلکہ اس میں تحریر کی نسبت اپنی ہی طرف کرنی مقصود ہے اور ساتھ ساتھ مخاطب کے ساتھ تمسخر بھی مقصود ہوتا ہے (۳۴) اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ”بَلْ فَعَلَهُ كَيْبَرُهُمْ هَذَا“ ان کو سمجھنا چاہیئے تھا کہ کرنے والا موجود ہے، پھر کیوں پوچھ رہے ہیں، اس کے بعد آگے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے استہزاء فرمایا ”فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ“

امام کنانی نے اس کی ایک اور توجیہ کی ہے کہ فعلہ الگ جملہ ہے، کبیرہم اس کا فاعل نہیں ہے بلکہ ”کَبِيرُهُمْ هَذَا“ مستقل جملہ مستانفہ ہے، یعنی فَعَلَهُ مَنْ فَعَلَهُ یہ کام کس نے کیا اور ان بتوں کا بڑا یہ ہے، لیکن اس توجیہ میں جو تکلف ہے وہ ظاہر ہے (۳۵)۔

شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں :

”یعنی مجھ سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ یہ فرض کر لیا جائے کہ ان بڑے نے جو صحیح سالم کھڑا ہے اور توڑنے کا آلہ بھی اس کے پاس موجود ہے، یہ کام کیا ہوگا، لیجئے بحث و تحقیق کے وقت بطور الزام و تبکیت میں یہ دعویٰ کئے لیتا ہوں کہ بڑے بت نے سب چھوٹوں کو توڑ ڈالا، اب آپ کے پاس کیا دلیل ہے کہ ایسا نہیں ہوا، کیا دنیا میں ایسا ہوتا نہیں کہ بڑے سانپ چھوٹے سانپوں کو، بڑی مچھلی چھوٹی مچھلی کو نگل جاتی ہے اور بڑے بادشاہ چھوٹی سلطنتوں کو تباہ کر ڈالتے ہیں، اس لئے بہترین صورت میرے تمہارے درمیان فیصلہ کی یہ ہے کہ تم خود اپنے ان معبودوں ہی سے دریافت کر لو کہ یہ ماجرا کس طرح ہوا، اگر یہ کچھ بول سکتے ہیں تو کیا ایسے اہم معاملہ میں بول کر میرے جھوٹ سچ کا فیصلہ نہ کریں گے۔۔۔“

تنبیہ

”ہماری تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ ”بَلْ فَعَلَهُ كَيْبَرُهُمْ هَذَا“ کتنا خلاف واقعہ خبر دینے کے طور پر نہ تھا جسے حقیقتاً جھوٹ کہا جائے، بلکہ ان کی تحقیق و تجمل کے لئے ایک فرضی احتمال کو بصورت دعویٰ لیکر

بطور تقریب و الزام کلام کیا گیا تھا جیسا کہ عموماً بحث و مناظرہ میں ہوتا ہے، اس کو جھوٹ نہیں کہہ سکتے، ہاں بظاہر صورت جھوٹ کی معلوم ہوتی ہے، اسی لئے بعض احادیث میں اس پر لفظ کذب کا اطلاق صورتہ کیا گیا ہے، مفسرین نے اس کی توجیہ میں اور بھی کئی عمل بیان کئے ہیں، مگر ہمارے نزدیک یہ ہی تقریر زیادہ صاف، بے تکلف اور اقرب الی الروایات ہے (۳۶)۔

اور تیسری بات حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی بیوی حضرت سارہ کو ”ہذہ اُختی“ کہنا ہے، یہ بھی توریہ تھا اور مطلب یہ تھا کہ اخوت دینیہ کے اعتبار سے یہ میری بہن ہیں وہ یہ سمجھا کہ لہی قرابت کے اعتبار سے بہن بتا رہے ہیں۔

البتہ یہاں ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ جب یہ باتیں جھوٹ نہ تھیں بلکہ توریہ کے زمرے میں داخل تھیں تو پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو ”کذبات“ سے کیوں تعبیر کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ توریہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے رتبہ بلند کے لحاظ سے خلاف اولیٰ تھا اس لئے بقاعدہ حسنات الابراہیم المقرین اس کو آپ نے کذب قرار دیا۔

یا عیسیٰ، اَنْتَ رَسُولُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهُ اَلْقَاهَا اِلٰی مَرْيَمَ وَدَّوْخٍ مِنْهُ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ جل شانہ نے کلمہ ”یکن“ سے پیدا کیا ہے، توالد و تناسل کے ظاہری واسطہ کی نوبت آپ کے پیدا ہونے میں نہیں آئی، شیخ محی الدین ابن عربیؒ نے لکھا ہے کہ کلمہ کہتے ہیں لفظ وضع لمعنی مفرد کو، جس طرح کلمہ کے اندر معنی مستور ہوتے ہیں، اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں حقیقت ملکیت مستور تھی، صورۃ تودہ بشر تھے لیکن ان کے اندر حقیقت ملکیت موجود تھی۔

نقش آدم لیک معنی جبریل

رستہ از جملہ ہواؤ قال و قیل

یعنی صورت میں انسان لیکن حقیقت میں معات جبریل کے ساتھ موصوف، نہ خواہشات کا غلبہ نہ قیل و قال کی حجت بازی

اور چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمۃ اللہ کہا گیا ہے اور قرآن نے کہا ”الیہ یصعد الکلم الطیب“ اس لئے آپ کو بھی آسمان کی طرف اٹھایا گیا۔

محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دنیوی ولادت بطن مادر میں ہوئی ہے جیسا کہ اَلْقَاهَا اِلٰی مَرْيَمَ سے معلوم ہوتا ہے لیکن اصل مولد چونکہ ان کا عالم قدس تھا اس لئے اللہ

تبارک و تعالیٰ نے تھوڑے عرصے کے بعد ان کو واپس اصل وطن عالم قدس میں بلایا۔
 آگے فرمایا ”وَرُوحٌ رَّیْثٌ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص حکم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح کو
 پیدا کیا، روح مخلوق میں امر اللہ یہ سن ابتدائیہ ہے، جیسی نہیں (۲) منشاء یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام کی پیدائش میں مادے کا دخل نہیں ہے، ملب والد کا دخل نہیں پایا گیا اور چونکہ روح کی پرواز
 آسمانوں کی طرف ہوتی ہے، اسی لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسمان کی طرف
 اٹھایا۔

یہاں روایت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 چلے جاؤ تو لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے۔

ایک روایت میں آتا ہے کہ حضرت عیسیٰ خود بھی لوگوں کے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوں گے تو اس سے ایک حدیث کا مفہوم واضح ہو جاتا ہے جس میں آپ نے فرمایا کہ
 عیسیٰ علیہ السلام تمام انبیاء میں مجھ سے اقرب ہیں (۳) اس کا عام طور پر مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ
 علیہ السلام اور آپ کے درمیان کسی دوسرے نبی کا مبعوث ہونا نہیں پایا گیا لیکن اس روایت کے پیش نظر
 اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو گیا کہ قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں
 قرب ظاہر ہوگا بایں طور کہ شفاعت کی درخواست کے لئے لوگوں کے ساتھ آپ کی خدمت میں عیسیٰ علیہ
 السلام بھی آئیں گے گویا قیامت میں ان کا یہ قرب آپ کے ساتھ ہوگا۔

وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ خطاب تشریف ہے اور مطلب اس کا یہ ہے کہ اللہ

(۲) وروح منه: قیل: هو روح کسان الارواح لان الله تعالى اصابه الى نفسه نشر بها وقيل: الروح هو النفع الذي نفع جبريل عليه السلام في دوع
 مريم واصابه الى نفسه لانه كان بامرء وقيل: الروح الوحي (وانظر معالم التنزيل: ۱/ ۵۰۲ سورة النساء) ويحكى ان طيبيا نصرانيا باظر علي
 بن الحسين الواقدي فقال له: ان في كتابكم ما يدل على ان عيسى عليه السلام جزء منه تعالى وتلاه هذه الآية فقر الواقدي قوله تعالى: "وسخر لكم
 ما في السموات وما في الارض جميعا منه" فقال: ان يلزم ان يكون جميع الاشياء جزءا منه سبحانه وتعالى علوا كبيرا فانقطع النصراني فاسلم
 روح المعاني: ۲۵/ ۶ سورة النساء وقال ابن العربي في اجكام القرآن: ۵۱۷/ ۱: "اختلف العلماء فيه على ستة اقوال: الاول: انها نفخة نفخها
 في جيب درعها وسمت النفخة روحا لانها تكون من الريح: الثاني: ان الروح الحية: الثالث: ان معنى الروح رحمة: الرابع: ان روح صورة
 لما خلق الله آدم اخرج من صلب ذرته وصورهم فمسي من تلك الارواح ادخله في مريم واختار هذا ابن بن كعب وقيل في الغساس: روح
 صورة صورها الله تعالى ابتداء وجهها في مريم وقيل في السادس: سر روح منه يعني من جبريل وهو معنى كلام الله "القاهما اليه وروح منه" اي
 القاه الكلمة كان من الله ثم من جبريل۔

(۳) وفي جامع الاصول في احاديث الرسول: ۵۲۳/ ۸ والفاظه: انا اولي الناس بلن مريم في الدنيا والاخرة

تعالے نے آپ کو دنیا میں یہ تسلی دیدی ہے کہ آخرت میں آپ سے کسی بات کا مواخذہ نہیں ہوگا تو گویا آپ شفاعت اور سفارش کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمیش ہو سکیں گے (۴)۔

بعض حضرات نے کہا کہ جن حضرات سے صدور ذنب ہوتا ہے ان کا رتبہ اس کے برابر نہیں ہو سکتا جس سے صدور ذنب نہ ہوا ہو، دوسرے انبیاء سے چونکہ ان کے اپنے رتبہ کے اعتبار سے صدور ذنب ہوا تھا اس لئے وہ شفاعت کی جرات نہ کر سکیں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ صدور ذنب سے محفوظ تھے اس لئے آپ شفاعت پر آمادہ ہو گئے۔

لیکن حافظ ابن تیمیہ اور ان کے اتباع میں حافظ ابن قیم نے اس قاعدہ کو رد کیا ہے کہ جس شخص سے صدور ذنب ہوا ہو وہ اس شخص کے برابر نہیں ہو سکتا جس سے صدور ذنب نہ ہوا ہو کیونکہ بسا اوقات گناہ صادر ہونے کے بعد آدمی توبہ کرتا ہے تو اس کا درجہ اس شخص کے برابر ہو سکتا ہے جس سے گناہ صادر نہ ہوا ہو بلکہ زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے "مناقب شافعی" میں لکھا ہے کہ "مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ" سے وہ قصور مراد ہیں جو نبوت سے پہلے صادر ہوئے اور "ماتأخر" سے مراد عصمت ہے کہ اللہ نے نبوت عطا کرنے کے بعد آپ کو معصوم بنایا اور پھر آپ سے کوئی گناہ اور قصور صادر نہیں ہوا (۷)۔

بعض حضرات نے کہا کہ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اگلی پچھلی سب خطائیں اللہ تعالیٰ معاف کر چکا ہے اس لئے حضرت یحییٰ علیہ السلام آپ کے پاس آنے کا مشورہ دیں گے کہ اس مقام شفاعت میں بالفرض اگر کوئی تقصیر بھی ہو جائے تو وہ بھی عفو عام کے تحت پہلے ہی آپ کی ہے (۸)۔

فاقول: امتی یارب، امتی یارب

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ ساری مخلوق آپ کے پاس آئی تھی اور آپ نے سفارش کا وعدہ بھی فرمایا تھا تو پھر آپ نے صرف اپنی امت کی سفارش کیوں کی، دوسرے تمام لوگوں کی سفارش کیوں نہیں

(۴) ولم اجده نعت هذه الامة، ولكنه ذكره في فضل الباري: ۹۱/۴۔ تحت قوله تعالى: "اعملوا ما شئتم"

(۷) یہ قول علامہ نووی نے شرح مسلم (ج ۱/۱۰۹) میں تاسی عیاض کی طرف سے منسوب کیا ہے۔ "مناقب بیہقی" ہمارے پاس نہیں البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے "احکام القرآن" جس کو امام بیہقی نے جمع کیا، اس میں ہے "سئل الشافعی عن قول الله عز وجل: "انا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تأخر" قال: معناه (ما تقدم) من ذنب ایک آدم، و (ما تأخر) من ذنوب امتک، ادخلهم الجنة بشفا

عک (واظفر احکام القرآن للشافعی: ۳۸)

(۸) دیکھیے فتح الملہم: ۳۶۳/۱

کی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں روایت میں اختصار ہے ، ورنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حساب کے آغاز کے لئے تمام لوگوں کی سفارش کریں گے ، روایات میں اس کا ذکر موجود ہے ، وہ شفاعت کبریٰ ہوگی ، یہاں روایت میں اپنی امت کے لئے شفاعت صغریٰ کا ذکر ہے (۹)

إِنَّ مَا بَيْنَ الْمَصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَحِمَيْرَ أَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى
یعنی جنت کے دو دروازوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہوگا جتنا مکہ اور حمیر کے درمیان یا فرمایا ، جتنا مکہ اور بصری کے درمیان ، مختلف شہروں کے نام آپ نے لئے ہیں ، یہ اس اعتبار سے کہ جس علاقہ کے لوگ آپ سے مخاطب ہیں وہ اپنے علاقے کے شہروں کے فاصلوں کو جانتے ہیں ۔
یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اتنا بڑا دروازہ تو اچھا نہیں معلوم ہوتا ، اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں دروازوں کے چھوٹے بڑے اور اس کے مناسب اور حسین ہونے کا تعلق اور انحصار عمارت کے چھوٹے اور بڑے ہونے پر ہے ، عمارت اگر بہت بڑی ہو تو اس کا چھوٹا دروازہ اچھا نہیں لگتا اور ظاہر ہے جنت کی عمارات تو بڑی عظیم ہوں گی اس لئے ان کے دروازے بھی بڑے ہوں گے ۔

۲۰۴ - باب : «وَأَقْبْنَا دَاوُدَ زُورًا» / ۵۵/ .

۴۴۳۶ : حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (خَفَّفَ عَلَى دَاوُدَ الْقِرَاءَةَ ، فَكَانَ بِأَمْرٍ بِدَائِيَةٍ يُتَسَرَّجَ ، فَكَانَ يَقْرَأُ قَبْلَ أَنْ يَقْرَغَ - يَعْنِي - الْقُرْآنَ) . [ر : ۱۹۶۷]

حضرت داود علیہ السلام کے لئے قراءت زبور کو سہل اور آسان کر دیا گیا تھا چنانچہ وہ اپنے دابہ کے لئے زین کسنے کا حکم دیتے تھے اور زین کے باندھے جانے سے پہلے وہ پوری زبور پڑھ لیا کرتے تھے ، یہ معجزہ تھا۔

علامہ سیوطی نے بعض بزرگوں کے متعلق نقل کیا ہے کہ وہ ایک دن اور ایک رات میں نو مرتبہ

(۹) قولہ : "بإسحٰمد" ادخل من اسك " هذه القطعة في الشفاعة الصغرى ، وكانت الاولى في الكبرى ، لفتح باب الحساب ، وحاصل ان العالم بمجموعه اذا احتاج الى شافع لم يسر عنهم ما را بهم غير النبي صلى الله عليه وسلم ، واذا وصل الامر الى كل من الاسم تكفل كل نبي لامتة -- (فيض الباری : ۱۹۸/۴)

قرآن ختم کرتے تھے اور شیخ سروردی ایک دن میں ساٹھ مرتبہ ختم کرتے تھے حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کے بارے میں ہے کہ انہوں نے عصر سے مغرب تک ترتیل کے ساتھ قرآن مجید ختم کیا (۱۰)۔

صوفیاء کی اصطلاح میں اس کو ”طلی زمان“ کہتے ہیں اور ایک ہوتا ہے ”طلی مکان“ مثلاً ایک آدمی بست قلیل وقت میں یہاں سے مکہ معظمہ پہنچ جائے، شیخ ابن عربیؒ نے ”فتوحات“ میں اس قسم کے کئی واقعات نقل کئے ہیں، ایک واقعہ لکھا ہے کہ جوہری ایک مرتبہ سوئے، خواب میں دیکھا کہ وہ بغداد گئے ہیں اور وہاں ایک عورت سے شادی کی ہے جس سے ان کے کئی بچے پیدا ہوئے جب خواب سے بیدار ہوئے تو کچھ مدت کے بعد ایک عورت بغداد سے آئی اور اس نے دعویٰ کیا کہ جوہری نے اس کے ساتھ نکاح کیا ہے اور یہ بچے اسی کے ہیں، شیخ مجدد احمد سرہندیؒ نے اس واقعہ کا انکار کیا اور اس کو درست قرار نہیں دیا لیکن مولانا انور شاہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں ہے اور طلی زمان کے باب سے اس کو قرار دیا (۱۱)۔

۲۰۵ - باب :

وَقُلْ اَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا، ۵۶/۱ .
 ۴۴۳۷ : حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ ،
 عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ : «إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةُ» . قَالَ : كَانَ نَاسٌ مِنَ
 الْإِنْسِ يَعْبُدُونَ نَاسًا مِنْ الْجِنِّ ، فَأَسْلَمَ الْجِنُّ وَتَمَسَّكَ هَؤُلَاءُ بِيَدِيهِمْ . زَادَ الْأَشْجَعِيُّ : عَنْ
 سُفْيَانَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ : «قُلْ اَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ» . [۴۴۳۸]

آیت کا ترجمہ ہے ”آپ کہئے کہ بلاؤ ان کو جن کو تم اللہ کے سوا گمان کرتے تھے معبود (جب انہیں بلاؤ گے) تو وہ نہ تمہاری تکلیف زائل کر سکیں گے اور نہ اسے تبدیل کر سکیں گے“
 حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ جنات کی پرستش کیا

(۱۰) فیض الباری: ۱۹۸/۳

(۱۱) دیکھیے فیض الباری: ۱۹۸/۳-۱۶۹

(۳۳۳۸-۳۳۳۹) أخرجه البخاری ایضاً فی التفسیر، رقم الحدیث: ۳۷۱۵، (مع الفتح)، وأخرجه مسلم فی

التفسیر، باب أولئك الذين يدعون يبتغون.... رقم الحدیث: ۳۰۳۰، وأخرجه النسائی فی السنن الکبریٰ فی التفسیر، باب

قوله تعالى: قل ادعوا الذين زعمتم رقم الحدیث: ۱۱۲۸۶

کرتے تھے ، وہ جنات تو مسلمان ہو گئے اور ان کی عبادت کرنے والے اسی طرح شرک اور کفر میں مبتلا رہے ، ان کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے کہ وہ جنات جن کو ان لوگوں نے معبود بنایا تھا وہ کسی قسم کے نفع اور نقصان پر قدرت نہیں رکھتے ہیں ۔

۲۰۶- باب : «أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ . الْآيَةُ ۵۷/ .

۴۴۳۸ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فِي هَذِهِ الْآيَةِ : «الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ» . قَالَ : كَانَ نَاسٌ مِنَ الْجِنِّ يُعْبَدُونَ ، فَاسْتَلَمُوا . [ر : ۴۴۳۷]

۲۰۷- باب : «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» ۶۰/

۴۴۳۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» . قَالَ : هِيَ رُؤْيَا عَيْنٍ ، أَرَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِي بِهِ . «وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ» شَجَرَةُ الرُّقُومِ . [ر : ۳۶۷۵]

یہاں رؤیا کی تفسیر میں اختلاف ہے ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ اس رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے اور یہ وہ واقعہ ہے جو لیلۃ الاسراء میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری کی حالت میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک اور پھر وہاں سے سات آسمانوں تک دکھایا گیا۔
بعض نے کہا کہ رؤیا سے مراد رؤیا بدر ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقتولین کے قتل ہو کر گرنے کی جگہ دکھائی گئی ہے (۱۲)۔

بعض حضرات نے کہا کہ اس سے مراد رؤیا حدیثیہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دکھایا گیا کہ آپ نے احرام باندھ رکھا ہے اور آپ کے ساتھ صحابہ کرام کی جماعت نے احرام باندھ رکھا ہے اور سارے حضرات عمرہ ادا کرنے گئے ہوئے ہیں (۱۳) بہر حال اقوال مختلف ہیں لیکن حضرت ابن عباسؓ نے چونکہ جبر اللہ اور رمیس المفسرین ہیں اس لئے ان کی رائے کو ترجیح دی جائے گی۔

(۱۲) روح المعانی: ۱۵/۱۰۶

(۱۳) الجامع لاحکام القرآن: ۱۰/۲۸۲ لیکن مذکورہ دونوں قول ضعیف ہیں کیونکہ آیت کہی ہے اور رؤیا بدر حدیثیہ کا تعلق حدیث سے ہے۔

۲۰۸ - باب : وَإِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا / ۷۸ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : صَلَاةُ الْفَجْرِ .

۴۴۰ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَأَبْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (فَضْلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ عَلَى صَلَاةِ الْوَاحِدِ خَمْسُ وَعِشْرُونَ دَرَجَةً ، وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ) . يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَقْرَأُوا إِنَّ شَيْئًا : «وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا» . [ر : ۶۲۲]

فجر کے وقت قرآن پڑھنے کو مشہود قرار دیا گیا ہے ، اس کی مختلف وجوہ بیان کی گئی ہیں -
 ① یہاں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ فجر کے وقت رات اور دن کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں -

② بعض حضرات نے کہا کہ اس وقت شواہد قدرت ظاہر ہوتے ہیں ، اس وقت رات کی ظلمت دن کی روشنی سے تبدیل ہوتی ہے اور نوم جو کہ اخت الموت ہے انتباہ اور استيقاظ سے تبدیل ہوتی ہے (۱۴) -
 ③ بعض حضرات نے کہا کہ اس وقت نمازی حضرات اپنے بستر کو چھوڑ کر حاضر ہوتے ہیں اس لئے اس کو مشہود کہا (۱۵) -

④ بعض حضرات نے کہا کہ اس میں ترغیب ہے اس بات کی طرف کہ قرآن الفجر کا حق یہ ہے کہ اس میں تم غفیر کو حاضری دینی چاہیئے (۱۶) -
 مجاہد نے فرمایا کہ قرآن الفجر سے صبح کی نماز مراد ہے ، اکثر ائمہ تفسیر ، ابن کثیر ، قرطبی اور مظہری وغیرہ نے یہی معنی مراد لئے ہیں (۱۷) -

(۱۴) روح المعانی: ۱۵/۱۳۶

(۱۵) روح المعانی: ۱۵/۱۳۶

(۱۶) روح المعانی: ۱۵/۱۳۶

(۱۷) دیکھئے التفسیر لابن کثیر: ۳/۵۵ و روح المعانی: ۸/۱۳۵ والتفسیر الکبیر: ۲۱/۲۶ و القرطبی: ۱۰۰/۳۰۲

۲۰۹- باب : وَعَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا / ۷۹ .

۴۴۴۱ : حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبَانَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ ، عَنْ آدَمَ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : إِنَّ النَّاسَ يَصِيرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جُنًّا ، كُلُّ أُمَّةٍ تَتَّبِعُ نَبِيَّهَا يَقُولُونَ : يَا فُلَانُ أَشْفَعْ ، يَا فُلَانُ أَشْفَعْ ، حَتَّى تَنْتَهِيَ الشَّفَاعَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَذَلِكَ يَوْمَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ .

ابوالاحوص کا نام سلام بن سلیم ہے ، یہ روایت کرتے ہیں آدم بن علی بن علی بصری سے ، آدم بن علی کی بخاری میں صرف بھی ایک روایت ہے ۔

آدم بن علی

ابن سعد نے ”طبقات“ میں اہل کوفہ کے طبقہ ثانیہ میں ان کو ذکر کیا ہے یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے سفیان ثوری ، شعبہ ، اسرائیل بن یونس ، ابراہیم بن طہمان ، امام بخاری اور امام نسائی روایت کرتے ہیں ۔

امام جرح و تعدیل یحییٰ بن معین ان کے بارے میں فرماتے ہیں ”ثقة“ ۔

امام نسائی نے ان کے بارے میں فرمایا ”لیس بہ باس“ ۔

ابن حبان نے ”ثقات“ میں ان کا تذکرہ کیا ہے ۔

ہشام بن عبد الملک بن مروان کے عہد حکومت میں ان کی وفات ہوئی ہے (۱۸) ۔

۴۴۴۲ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشٍ : حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَزْمَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ ،

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ :

اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ ، وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ، آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ ، حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ) .

(۴۳۳۱) و آخر جہ النسائی فی السنن الكبرى ، فی التفسیر ، باب قوله تعالى : وَعَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ،

رقم الحديث : ۱۱۲۹۳ ، وهذا الحديث لم يخرجه أحد من أصحاب الستة سوى البخاری

(۱۸) تذکرہ تفصیل کے لیے دیکھیے فتح الباری ۸/۳۰۰ و تہذیب الکمال ۲/۳۰۸-۳۰۹ و طبقات ابن سعد ۶/۲۲۵ و البحر و التعدیل :

رَوَاهُ حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۵۸۹]

یہاں روایت میں ”آت محمدؐ الوسيلة والفضيلة“ کے بعد ”الدرجة الرفیعة“ کا ذکر نہیں ہے ، کسی صحیح روایت میں اس لفظ کا ثبوت نہیں ملتا ہے البتہ ابن السنی نے ”عمل اليوم والليلة“ میں ”الدرجة الرفیعة“ کا ذکر کیا ہے (۱۹) حافظ ابن تیمیہ کے فتاویٰ میں بھی اس لفظ کا ذکر موجود ہے (۲۰) لیکن وہ سب یا تو سہو ناخ ہے یا پھر اصل مصنفین کو دھوکہ لگا ہے کیونکہ کسی بھی صحیح سند کے ساتھ یہ لفظ مقول نہیں ہے ، یہ روایت کتاب اللذان میں تشریح کے ساتھ گزر چکی ہے ۔

۲۱۰- باب : «وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا» /۸۱/ .
بَزَهَقُ : يَهْلِكُ .

۴۴۴۳ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ ، وَحَوْلَ الْبَيْتِ سِتُونَ وَثَلَاثُمِائَةَ نَصَبٍ ، فَجَعَلَ يَطْعُمُهَا بِعُودٍ فِي يَدِهِ وَيَقُولُ : جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا . «جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ» . [ر : ۲۳۴۶]

۲۱۱- باب : «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ» /۸۵/ .

۴۴۴۴ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرَثٍ ، وَهُوَ مُتَّكِئٌ عَلَى عَصِيْبٍ ، إِذْ مَرَّ الْيَهُودُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ؟ فَقَالَ : مَا رَأَيْتُكُمْ إِلَيْهِ ؟ وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بِشَيْءٍ تَكْرَهُونَهُ ، فَقَالُوا : سَلُوهُ ، فَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَأَمَّاكَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ شَيْئًا ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوحِي إِلَيْهِ ، فَقُمْتُ مَقَامِي ،

(۱۹) عمل اليوم والليلة: ۸۸

(۲۰) فتاویٰ ابن تیمیہ: ۱/۱۹۲ قال ملا علی القاری فی کتابہ: ”المصنوع فی معرفة الحديث الموضوع“ ۱۰۰/۔ ”حدیث: الدرجة الرفیعة، فیما یقال بعد الاذان، قال السخاوی: لم اره فی شی من الروایات“ وقال الحافظ ابن حجر فی ”التلخیص الحیة“ ۲۱۰/۱ ”ولیس فی شی من طرق هذا الحديث ذكر (الدرجة الرفیعة) - و زیادة بعضهم فی آخر هذا الدعاء (یا رحمہم الراحمین) لیست ایضاً فی شی من طرق هذا الحديث“ وقال الشيخ عبد الفتاح ابو غده رحمه الله فی ”تلیقات المصنوع“ ۱۰۱: ”فلا نقال ایضاً ولا تزداد“

فَلَمَّا نَزَلَ الْوَحْيُ قَالَ : «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» . [ر : ۱۲۵]

(ما رابکم الیہ) بصیغۃ الماضي من الرب ، وذكرہ فی [النهاية] بضم الباء : (ما رابکم الیہ) أي ما إزبکم وحاجتکم إلی سؤالہ ، وفي نسخة (ما رابکم) أي فکرمکم . وفي المبني : قال الخطابي : الصواب : (ما أربکم) أي ما حاجتکم .

روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہودیوں نے روح کے متعلق سوال کیا ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کوئی جواب نہیں دیا ، اتنے میں قرآن شریف کی یہ آیت نازل ہوئی ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا“ قلیل میں توین تھلیل کے لئے ہے یعنی تھمرا علم اقل قلیل ہے اس لئے کہ تم علم حواس کے ذریعہ حاصل کرتے ہو اور حواس روح کا احاطہ نہیں کر سکتے لہذا تم روح کے متعلق زیادہ نہیں سمجھ سکتے ۔

دو عالم ہوتے ہیں ایک عالم امر اور دوسرا عالم خلق ، عالم خلق عالم مادیات کو کہتے ہیں اور عالم امر مجرد عن المادہ ہے ، روح عالم خلق کی چیز نہیں ہے کہ اسے مادیات میں شمار کیا جائے بلکہ وہ عالم امر کی چیز ہے اور مادے سے مجرد ہے ۔

علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے روح المعانی میں فرمایا کہ عالم امر اور عالم خلق کی اصطلاح بعد کی پیداوار ہے ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب قرآن نازل ہو رہا تھا تو یہ اصطلاح نہ تھی لہذا اس اصطلاح کو آیت قرآنیہ پر منطبق کرنا درست نہیں ہے ، چنانچہ وہ لکھتے ہیں : ”ثم إن لي في هذا الوجه وقفة“ فان الظاهر أن إطلاق عالم الأمر على الكائن من غير تحصيل من مادة وتولد من أصل ، وإطلاق عالم الخلق على خلافه محض اصطلاح لا يعرف للعرب ولا يعرفونه ، وفي الاستدلال عليه بقوله تعالى : ”إلا الخلق والأمر“ ما لا يخفى عني منصف “ (۲۱)۔

عالم خلق اور عالم امر

عالم خلق اور عالم امر کی اصطلاح اگرچہ بعد کی پیداوار ہے لیکن علماء نے قرآن کی آیت ”إِلَّا الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ“ سے یہ اصطلاح اخذ کی ہے ، ان دونوں اصطلاح پر روشنی ڈالتے : شیخ الاسلام مولانا شبیر

احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

”ایک عالم امر کا لفظ ہے جس کی مناسب تشریح ضروری ہے اور جس کے سمجھنے سے امید ہے روح کی معرفت حاصل کرنے میں بہت مدد ملے گی، سورۃ اعراف کی آیت ”الاله الخلق والامر“ میں ”امر“ کو ”خلق“ کے مقابل رکھا ہے جس سے ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ خدا کے یہاں دو مد بالکل علیحدہ علیحدہ ہیں، ایک خلق، دوسرا امر،.... مخلوقات کو ایک معین و محکم نظام پر چلاتے رہنا جسے تدبیر و تصریف کہہ سکتے ہیں امر ہوا اللہ الخ الخالق سَمِعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ...“ حق تعالیٰ نے اول آسمان و زمین کی تمام مشینی بنائیں جس کو ”خلق“ کہتے ہیں، ہر چھوٹا بڑا پرزہ ٹھیک اندازہ کے موافق تیار کیا گیا جسے ”تقدیر“ کہا گیا ہے ”قَدَرَهُ تَقْدِيرًا“ سب پرزوں کو جوڑ کر مشین کو فٹ کیا گیا جسے

”تصویر“ کہتے ہیں ”خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ“ یہ سب افعال خلق کی مد میں تھے، اب ضرورت تھی کہ جس مشین کو جس کام میں لگانا ہے لگا دیا جائے، آخر مشین کو چالو کرنے کے لئے ”امر الہی“ کی بجلی چھوڑ دی گئی... اس امر الہی کو فرمایا ”إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ، فَيَكُونُ“ دوسری جگہ نہایت وضاحت کے ساتھ امر ”کن“ کو خلق جسد پر مرتب کرتے ہوئے ارشاد ہوا ”خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ“ بلکہ حج سے ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں ”كُنْ فَيَكُونُ“ کا مضمون جتنے مواقع میں آیا ہے عموماً خلق و ابداع کے ذکر کے بعد آیا ہے جس سے خیال گزرتا ہے کہ کلمہ ”کن“ کا خطاب ”خلق“ کے بعد تدبیر و تصریف وغیرہ کے لئے ہوتا ہوگا۔ واللہ اعلم

بہر حال یہاں امر کے معنی حکم کے ہیں اور وہ حکم یہ ہی ہے کہ جسے لفظ ”کن“ سے تعبیر کیا گیا اور ”کن“ جنس کلام سے ہے جو حق تعالیٰ کی صفت قدیمہ ہے جس طرح ہم اس کی تمام صفات کو بلا کیف تسلیم کرتے ہیں کلام اللہ اور کلمۃ اللہ کے متعلق بھی یہی مسلک رکھنا چاہیے، خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ ”روح“ کے ساتھ اکثر جگہ قرآن میں امر کا لفظ استعمال ہوا ہے مثلاً ”قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي“ ”وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا“ ”يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ“ ”يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ“ اور پہلے گزر چکا کہ ”امر“ عبارت ہے کلمہ کن سے یعنی وہ کلام انشائی جس سے مخلوقات کی تدبیر و تصریف اس طریقہ پر کی جائے جس پر غرض ایجاد و تکوین مرتب ہو، لہذا ثابت ہوا کہ روح کا مبداء حق تعالیٰ کی صفت کلام ہے جو صفت علم کے ماتحت ہے “ (۲۲)۔

کیا روح کی حقیقت کا علم کسی کو ہو سکتا ہے ؟

بعض متاخرین صوفیہ کی رائے ہے کہ روح کی حقیقت کا علم کسی کو نہیں ہو سکتا ہے اور روح کی حقیقت میں بحث اور غور و فکر کرنا سوء ادب ہے (۲۲)۔

لیکن یہ بات درست نہیں ، کسی نبی اور رسول کو وحی کے ذریعہ یا کسی دل کو کشف و الہام کے ذریعہ سے روح کی حقیقت معلوم ہونا کوئی امر مستبعد نہیں ہے ۔

البتہ روح کی حقیقت اور کہ معلوم کرنا عام انسانوں کے بس کی بات نہیں ہے لیکن جس طرح روح کے خالق کو صفات کے ذریعہ پہچانا جاتا ہے اسی طرح روح کو بھی اس کی صفات کے ذریعہ پہچانا جاتا ہے ۔

متکلمین کہتے ہیں کہ روح ایک لطیف نورانی جسم ہے اور انسان کے بدن میں وہ اسی طرح سرایت کئے ہوئے ہے جیسے عرق گلاب گلاب میں اور آگ کونٹے میں سرایت کئے ہوئے ہوتی ہے (۲۳)۔

فلاسفہ کہتے ہیں کہ روح ایک جوہر ہے جو مجرد عن المادہ ہے ، جسم سے اس کا تعلق تصرف اور تدبیر کا ہے ، وہ جسم سے نہ خارج ہے اور نہ داخل ہے ، نہ جسم کے ساتھ متصل ہے اور نہ منفصل ہے ۔

مسلمانوں میں سے امام راغب اصفہانی اور حجة الاسلام امام غزالی نے بھی یہی قول اختیار کیا ہے (۲۵) اور یہ سب کچھ اسی لئے کہتے ہیں کہ روح کی حقیقت کا صحیح علم نہیں اس لئے اس کے اوپر خارج ہونے یا داخل ہونے کا کوئی خاص حکم بھی نہیں لگا سکتے ۔

کیا روح اور نفس ایک ہیں یا الگ الگ

بعض علماء کہتے ہیں کہ روح اور نفس ایک ہیں ، ابن زید نے اکثر علماء کا یہی قول نقل کیا ہے اور ابن حبیب اندلسی نے دونوں کو الگ الگ قرار دیا ہے ، ابن مندہ نے دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے فرمایا ” اِنَّ النَّفْسَ طَبِیْعَةً نَّارِیَّةَ وَالرُّوحَ نُوْرِیَّةَ وَوَحَانِیَّةَ “ بعض نے کہا ” النفس ناسُوتِیَّة وَالرُّوح لاهُوتِیَّة (۲۶) “ ۔

(۲۲) روح المعانی: ۱۵/۱۵۳ و فتح الباری: ۸/۲۰۲-۲۰۳

(۲۳) روح المعانی: ۱۵/۱۵۵ علامہ ابن قیم نے اسی قول کو صحیح قرار دیا اور اس پر ایک سو سے زائد دلیلین پیش کی ہیں (دیکھیے کتاب الروح: ۲۹۰-۲۹۱)

(۲۵) روح المعانی: ۱۵/۱۵۶

(۲۶) دیکھیے روح المعانی: ۱۵/۱۵۴-۱۵۸

علامہ ابن قیم نے ”کتاب الروح“ میں پہلا قول اختیار کیا ہے اور اسی کو رائج قرار دیا ہے (۲۷) ابن العربی نے دوسرے قول کو حق قرار دیا ہے (۲۸) اور علامہ آلوسی نے ”نے فرمایا حق یہ ہے کہ دونوں من وجہ متحد بھی ہیں اور من وجہ مختلف بھی ہیں (۲۹)۔“

مولانا انور شاہ کشمیری کی تحقیق

علامہ شبیر احمد عثمانی روح جوہر مجرد یا جسم نورانی لطیف ہونے کے متعلق مولانا انور شاہ کشمیری کے حوالہ سے لکھتے ہیں :

”ہا مسئلہ کہ روح جوہر مجرد ہے جیسا کہ اکثر حکمائے قدیم اور صوفیہ کا مذہب ہے یا جسم نورانی لطیف جیسا کہ جمہور اہلحدیث وغیرہ کی رائے ہے ، اس میں میرے نزدیک قول فیصل وہی ہے جو بقیۃ السلف بحر العلوم علامہ سید انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ بالفاظ عارف جاہی یہاں تین چیزیں ہیں ❶ وہ جو اہر جن میں مادہ اور کمیت دونوں ہوں جیسے ہمارے ابدان مادیہ ❷ جو اہر جن میں مادہ نہیں صرف کمیت ہے جنہیں صوفیہ اجسام مثالیہ کہتے ہیں ❸ وہ جو اہر جو مادہ اور کمیت دونوں سے خالی ہوں جن کو صوفیہ ”ارواح“ یا حکماء جو اہر مجردہ کے نام سے پکارتے ہیں ، جمہور اہل شرع جس کو ”روح“ کہتے ہیں وہ صوفیہ کے نزدیک ”بدن مثالی“ سے موسوم ہے جو بدن مادی میں کبھی حلول کرتا ہے اور بدن مادی کی طرح اعضاء رکھتا ہے ، یہ روح بدن مادی سے کبھی جدا ہو جاتی ہے اور اس جدائی کی حالت میں بھی ایک طرح کا محمول الکلیفیت علاقہ بدن کے ساتھ قائم رکھ سکتی ہے ، جس سے بدن پر حالت موت طاری ہونے نہیں پاتی گویا حضرت علی کرم اللہ وجہ کے قول کے موافق جس کو بغوی نے ”اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا“ کی تفسیر میں نقل کیا ، اس وقت روح خود علیحدہ رہتی ہے مگر اس کی شعلہ جسم میں پہنچ کر بقائے حیات کا سبب بنتی ہے جیسے آفتاب لاکھوں میل سے بذریعہ شعاعوں کے زمین کو گرم رکھتا ہے ، بہر حال اہل شرع جو روح ثابت کرتے ہیں ، صوفیہ کو اس کا انکار نہیں بلکہ وہ اس کے اوپر ایک اور روح مجرد مانتے ہیں جس میں کوئی استحالہ نہیں بلکہ اس روح مجرد کی بھی کوئی اور روح ہو اور آخر میں کثرت کا سارا سلسلہ سمٹ کر ”امر ربی“ کی وحدت پر منتہی ہو جائے تو انکار کی ضرورت نہیں (۳۰)۔“

(۲۷) دیکھیے کتاب الروح لابن قیم: ۳۳۸ و ۳۵۱ و روح المعانی: ۱۵۸/۱۵

(۲۸) فتح الباری: ۴۰۳/۸

(۲۹) روح المعانی: ۱۵۸/۱۵

(۳۰) تفسیر عثمانی: ۲۸۸ فائدہ نمبر ۳

ایک اشکال اور انس کا جواب

یہاں کسی کو یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ روح کو ماقبل میں جوہر مجرد یا جسم نورانی کہا گیا اور قرآن نے انس کو ”امر دبی“ سے متعلق قرار دیا، امر سے مراد ”کن“ کا حکم ہے جو کلام کی ایک قسم ہے تو یہ حکم جوہر مجرد یا جسم نورانی لطیف کی شکل کس طرح اختیار کر سکتا ہے؟ اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”اسے یوں سمجھ لو کہ تمام عقلاء اس پر متفق ہیں کہ ہم خواب میں جو اشکال و صور دیکھتے ہیں بعض اوقات وہ محض ہمارے خیالات ہوتے ہیں جو دریا، پہاڑ، شیر وغیرہ کی شکلوں میں نظر آتے ہیں، اب غور کرنے کا مقام ہے کہ خیالات جو اعراض ہیں اور دماغ کے ساتھ قائم ہیں، وہ جوہر و اجسام کیونکر بن گئے اور کس طرح ان میں اجسام کے لوازم و خواص پیدا ہو گئے۔۔۔۔۔ جب ایک آدمی کی قوت مصورہ میں اس نے اس قدر طاقت رکھی ہے کہ وہ اپنی بساط کے موافق غیر مجسم خیالات کو جسمی سانچہ میں ڈھال لے اور ان میں وہ ہی خواص و آثار باذن اللہ پیدا کر لے جو عالم بیداری میں اجسام سے وابستہ تھے تو کیا اس حقیر سے نمونہ کو دیکھ کر ہم اتنا نہیں سمجھ سکتے کہ ممکن ہے قادر مطلق اور مصور برحق جل و علا کا امر بے کیف باوجود صفت قائم بذاتہ تعالیٰ ہونے کے کسی ایک یا متعدد صورتوں میں جلوہ گر ہو جائے، ان صورتوں کو ہم ارواح یا فرشتے یا کسی اور نام سے پکاریں، وہ ارواح و ملائکہ وغیرہ سب حادث ہیں اور ”امر الہی“ بحالہ قدیم رہے، پس کوئی شبہ نہیں کہ روح السمائی ”امر دبی“ کا مظہر ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ مظہر کے سب احکام و آثار ظاہر پر جاری ہوں“ (۳۱)۔

روح کی قسمیں

بعض حضرات نے روح کی دو قسمیں بیان کی ہیں ایک روح طیبی اور دوسری روح شرعی اس آیت میں روح شرعی کا ذکر کیا گیا ہے اور یہی روح شرعی اعمال کی مکلف ہے، حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ روح طیبی مرکوب ہے اور روح شرعی راکب ہے، روح طیبی سے اخلاط اربعہ پیدا ہوتے ہیں (۳۲)۔

قائماً شاء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ روح کی دو قسمیں ہیں علوی اور سفلی، روح علوی مادہ سے مجرد اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے جس کی حقیقت کا ادراک مشکل ہے، اہل کشف کو اس کا اصل مقام عرش کے اوپر دکھائی دیتا ہے کیونکہ وہ عرش سے بھی زیادہ لطیف ہے، روح علوی بنظر کشفی اوپر نیچے یا پانچ درجات

(۳۱) تفسیر عثمانی: ۳۸۸ فائدہ نمبر ۴

(۳۲) دیکھیے حجة الله البالغة مع ترجمہ اردو نعمة الله السابقة: ۲۸/۱

میں محسوس کی جاتی ہے قلب، روح، سر، خفی، اخفی یہ سب عالم امر کے لطائف میں سے ہیں۔
اور روح سفلی وہ بخار لطیف ہے جو بدن انسانی کے عناصر اربعہ آگ، پانی، مٹی، ہوا سے پیدا ہوتا ہے اور اسی روح سفلی کو نفس کہا جاتا ہے۔

اس طرح انسان درحقیقت دس چیزوں کا جامع ہے جن میں پانچ عالم خلق اور پانچ عالم امر سے متعلق ہیں، قلب، روح، سر، خفی اور اخفی کا تعلق عالم امر سے ہے اور آگ، پانی، مٹی، ہوا اور ان چاروں سے پیدا ہونے والے بخار کا تعلق عالم خلق سے ہے۔

اللہ تعالیٰ نے روح سفلی کو جسے نفس کہتے ہیں ارواح علویہ مذکورہ کا آئینہ بنایا ہے، ان کا عکس اس روح سفلی کے آئینہ میں آکر ارواح علویہ کے آثار اور کیفیات اس میں مشغل کر دیتا ہے اور یہی آثار جو نفوس میں پیدا ہو جاتے ہیں ہر ہر فرد کے لئے ارواح جزئیہ کہلاتے ہیں (۲۲)۔

کیا روح پر موت طاری ہوتی ہے؟

اس سلسلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے، بعضوں کا خیال ہے کہ روح پر موت طاری ہوتی ہے اس لئے روح نفس انسانی کا نام ہے اور ہر نفس پر موت کا طاری ہونا قرآن کی آیت سے ثابت ہے ”كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ“ کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ جب ملائکہ پر موت آئے گی تو ارواح بشریہ پر بطریقہ اولیٰ موت آسکتی ہے (۲۳) لیکن علماء کی ایک دوسری جماعت کا خیال ہے کہ روح پر موت نہیں آتی، کیونکہ بدن انسانی سے روح کی جدائی کے بعد اس کا نعمتوں یا عذاب میں ہونا احادیث صریحہ سے ثابت ہے جس کا تقاضہ ہے کہ روح پر موت نہیں آتی ورنہ روح کا پھر نعمت اور عذاب میں ہونا چہ معنی دارد؟

باقی جن نصوص میں ہر چیز پر موت آنے کا ذکر ہے وہ اپنی جگہ درست ہیں تاہم جسم سے روح کے جدا ہونے کو موت سے تعبیر کر سکتے ہیں، علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”موت الروح هو مفارقتها الجسد“ فان ارید بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت، وان ارید انها تعدم وتضمحل، فهي لاتموت بل تبقى مفارقة لما شاء الله تعالى، ثم تعود الى الجسد، وتبقى معه في نعيم او عذاب، ابدًا لا بدین، ودھر الداهرین“ (۲۵)

قرآن نے ایک اور جگہ کفار کا اشکال نقل کیا ہے ”وَقَالُوا اِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اِذَا لَفِئَتِ خَلْقٍ جَدِيدٍ“

(۲۲) دیکھئے تفسیر مظہری: ۲۸۵/۵

(۲۳) روح المعانی: ۱۵۹/۱۵

(۲۵) روح المعانی: ۱۵۹/۱۵

اس کے بعد اس کا جواب دیا ”قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ“ حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے اشکال کیا کہ یہاں اشکال اور جواب میں بظاہر مطابقت نہیں ہے، پھر خود ہی فرمایا کہ کفار موت کو عدم محض سمجھتے تھے اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ موت عدم محض نہیں ہے بلکہ روح کو ایک مقرر فرشتہ نکال کر لے جاتا ہے، بالکل وہ فنا نہیں ہو جاتی (۳۶)۔

یہاں روح سے کیا مراد ہے

جس روح کے متعلق یہود نے سوال کیا تھا، اس سے کوئی روح مراد ہے؟ اس سلسلہ میں بہت سارے اقوال ہیں ① روح انسان ② روح حیوان ③ جبرائیل ④ حضرت عیسیٰ ⑤ قرآن ⑥ فرشتہ ⑦ ایک خاص مخلوق ⑧ وحی (۳۷)۔

امام رازی اور امام قرطبی نے روح انسانی والے قول کو ترجیح دی ہے (۳۸) علامہ قرطبی نے ایک بات اور بھی کہی ہے کہ چونکہ سائل یہودی تھے اور یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ”روح اللہ“ ہونے کے منکر تھے اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام مراد نہیں ہیں، اسی طرح وہ حضرت جبرائیل کے فرشتہ ہونے کے قائل تھے اس لئے وہ بھی مراد نہیں۔

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ روح انسانی ایک ایسی چیز ہے جسے سب ہی تسلیم کرتے ہیں، اس کا تذکرہ قرآن نے جہاں بھی کیا ہے وہاں اس کے لئے لفظ ”نفس“ استعمال کیا ہے، لفظ ”روح“ استعمال نہیں کیا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس روح کے متعلق انہوں نے سوال کیا، اس سے وہ روح مراد ہے جس کا ذکر آیت کریمہ ”يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا“ میں ہے یعنی جبرائیل امین، روح انسانی مراد نہیں (۳۹)۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن قیم کی بات کو مرجوح قرار دیا اور فرمایا کہ ”انح یحیٰ ہے کہ سوال روح انسانی کے متعلق تھا (۴۰)۔“

(۳۶) تفسیر عثمانی: ۵۵۳، فائدہ نمبر ۷

(۳۷) دیکھیے فتح الباری: ۳۰۲/۸ و تفسیر کبیر: ۳۹-۳۸/۲۱

(۳۸) دیکھیے تفسیر کبیر: ۳۶/۲۱ والجامع لاحکام القرآن: ۳۲۳/۱۰

(۳۹) کتاب الروح: ۲۳۳ و فتح الباری: ۳۰۳/۸

(۴۰) فتح الباری: ۳۰۳/۸

۲۱۲ - باب : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا» ۱۱۰/ .

۴۴۴۵ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ : حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا» . قَالَ : نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ ، كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ ، فَإِذَا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ ﷺ : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ» أَيُّ بِقِرَاءَتِكَ ، فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ «وَلَا تُخَافُ بِهَا» عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ «وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا» . [۷۰۵۲ ، ۷۰۸۷ ، ۷۱۰۸]

۴۴۴۶ : حَدَّثَنِي طَلْقُ بْنُ عَنَانٍ : حَدَّثَنَا زَائِدَةُ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَلَتْ : أَنْزَلَ ذَلِكَ فِي الدُّعَاءِ . [۷۰۸۸ ، ۵۹۶۸]

یہاں حضرت ابن عباسؓ کی پہلی روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ آیت قراءتِ صلاۃ کے بارے میں نازل ہوئی اور آگے حضرت عائشہؓ کی روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ آیت دعا کے بارے میں نازل ہوئی ہے (۳۱) بظاہر دونوں میں تقاض معلوم ہوتا ہے ۔

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ دعا چونکہ جزء نماز اور جزء قراءت ہے ، یہاں جزء اول کر کل مراد لیا ہے ، دعا سے بھی مراد قراءت صلاہ ہے (۳۲)۔

اور دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے آیت کا نزول دو مرتبہ ہوا ہو ایک مرتبہ قراءتِ صلاۃ کے متعلق اور دوسری مرتبہ دعا کے متعلق۔

(۳۳۳۵) وایضاً أخرجه في التوحيد ، باب قوله تعالى : وانزله بعلمه ، رقم الحديث : ۴۳۹۰ ، وباب قوله تعالى : واسرو قولكم رقم الحديث : ۴۵۲۵ ، وباب قول النبي ﷺ : الماهر بالقرآن مع سفره الكرام البرر ، رقم الحديث : ۴۵۳۷ ، و أخرجه مسلم في الصلاة ، باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية ، رقم الحديث : ۴۳۶ ، وأخرجه الترمذی في كتاب التفسير ، باب ومن سورة بنی اسرائیل رقم الحديث : ۳۱۳۶ ، وأخرجه النسائی في السنن الكبرى ، باب صفة الصلوة رقم الحديث :

۱۰۸۳

(۳۳۳۶) وأخرجه في الدعوات ، باب الدعاء في الصلاة ، رقم الحديث : ۶۳۲۷ ، (مع الفتح) ، وفي التوحيد ، باب

واسرو قولكم واجهروا به ، رقم الحديث : ۴۵۲۶ ، (مع الفتح) ، وهذا الحديث من أفراد : (عمدة القاری ۳۵/۱۹)

(۳۱) حضرت ابن عباسؓ نے بھی اس منہوم کی ایک روایت منقول ہے چنانچہ علامہ معنی لکھتے ہیں ”دری عن ابن عباس مثل ما روی عن عائشة“ رواه ابن مردويه من حديث اشعث عن عكرمة عن ابن عباس تنزلت هذه الآية ”ولا تجهر بصلاتك“ في الدعاء“ (واظن عمدة القاری : ۳۵/۱۹)

(۳۲) عمدة القاری : ۳۵/۱۹

۲۱۳- باب : تَفْسِیرُ سُورَةِ الْكَهْفِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَقْرِضُهُمْ» / ۱۷/ : تَرَكُّهُمْ . «وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ» / ۳۰۴/ : ذَهَبٌ وَرَفْضَةٌ ،
 وَقَالَ غَيْرُهُ : جَمَاعَةُ الثَّمَرِ . «بَاخِعٌ» / ۶/ : مُهْلِكٌ . «أَسْقَاءُ» / ۶/ : نَدَمًا . «الْكُهْفُ» / ۹/ :
 الْفَتْحُ فِي الْجَبَلِ . «وَالرَّقِیمُ» / ۹/ : الْكِتَابُ . «مَرْقُومٌ» / الْمُطْفِئِينَ : ۲۰/ : مَكْتُوبٌ ، مِنْ الرَّقْمِ .
 «رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ» / ۱۴/ : أَلْهَمْنَاهُمْ صَبْرًا . «لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِنَا» / الْقَصَصِ : ۱۰/ .
 «شَطَطًا» / ۱۴/ : إِفْرَاطًا . «الْوَصِيدُ» / ۱۸/ : الْفِنَاءُ ، جَمْعُهُ : وَصَائِدُ وَوَصْدٌ . وَيُقَالُ :
 الْوَصِيدُ الْبَابُ . «مُوصِدَةٌ» / الْبَلَدِ : ۲۰/ وَ / الْهَمَزَةُ : ۸/ : مُطَبَقَةٌ ، آصَدَ الْبَابَ وَأَوْصَدَ .
 «بَعَثْنَاهُمْ» / ۱۹/ : أَحْيَيْنَاهُمْ . «أَزْكَى» / ۱۹/ : أَكْثَرُ . يُقَالُ : أَحْلَى ، وَيُقَالُ : أَكْثَرُ رَيْعًا .
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَكْلَاهَا» . وَقَالَ غَيْرُهُ : «وَلَمْ تَنْظِلْ» / ۳۳/ : لَمْ تَنْقُصْ .
 وَقَالَ سَعِيدٌ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «الرَّقِیمُ» اللَّوْحُ مِنْ رِصَاصٍ ، كَتَبَ عَلَيْهَا أَسْمَاءَهُمْ ،
 ثُمَّ طَرَحَهُ فِي خِزَانَتِهِ ، فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَى آذَانِهِمْ فَنَامُوا .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : «وَأَلَّتْ تِلْكَ تَنْجُو» ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مَوْتَلَاءُ» / ۵۸/ : مَحْرُزًا . «لَا يَسْتَطِيعُونَ
 سَمْعًا» / ۱۰۱/ : لَا يَسْمَعُونَ

سورة الکہف

وقال مجاهد: تَقْرِضُهُمْ تَرَكُّهُمْ

آیت میں ہے ”وَإِذَا غَرَبَتِ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ“ یعنی سورج ڈوبتے وقت ان کو چھوڑ کر بائیں جانب اتر جاتا ہے ، مطلب یہ ہے کہ سورج کے غروب کے وقت بھی ان پر دھوپ نہیں پڑتی ہے ، مجاہد کی یہ تعلیق حنظلی نے موصولاً نقل کی ہے (۱) علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں :

”یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے انہیں ایسے ٹھکانے کی طرف رہنمائی کی جہاں مامون و مطمئن ہو کر آرام کرتے ہیں نہ جگہ کی ٹکلی سے جی گھبرائے نہ کسی وقت دھوپ ستائے، غار اندر سے کشادہ اور ہوادار تھا اور جیسا کہ ابن کثیر نے لکھا ہے شمال رویہ ہونے کی وجہ سے ایسی وضع و ہیئت پر واقع ہے جس میں دھوپ بقدر ضرورت پہنچتی اور بدوں ایذا دیئے نکل جاتی“ (نوائد عثمانی فائدہ ۸ ص ۳۹۴)

وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ: ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ، وَقَالَ غَيْرُهُ: جَمَاعَةُ الثَّمَرِ
 ”وَفَجَّرْنَا خِلَافَهُمَا نَهْرًا، وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ“ اس میں دو قراءت ہیں بعضوں کی قراءت ثَمَرٌ (ثا اور میم کے ضمہ کے ساتھ) جس کے معنی سونے اور چاندی کے ہیں، عامم کی قراءت ثَمَرٌ (ثا اور میم کے فتح کے ساتھ) ہے بمعنی پھل
 ثَمَرٌ (بضمین) کے متعلق مجاہد کے غیر یعنی قتادہ نے کہا ہے کہ یہ ثَمَرٌ کی جمع ہے اور ثَمَرٌ ثَمَرَةٌ کی جمع ہے، ثَمَرَةٌ واحد ہے، اس کی جمع ثَمَرٌ، پھر اس کی جمع ثَمَارٌ اور پھر اس کی جمع ثَمَرٌ ہے۔

بَاخِعٌ مُهُلِكٌ
 آیت کریمہ میں ہے ”فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ، إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا“ شاید کہ آپ ان کے پیچھے اپنی جان کو ہلاک کرنے والے ہیں غم سے اگر یہ لوگ اس مضمون (قرآن) پر ایمان نہ لائے۔
 امام فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں ”بَاخِعٌ“ بمعنی ”مُهِلِكٌ“ یعنی ہلاک کرنے والا ہے۔

أَسَفًا: نَدَامًا
 مذکورہ آیت کریمہ میں ہے ”إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا“ اس میں ”أَسَفًا“ بمعنی ”نَدَامًا“ ہے یعنی ندامت کی وجہ سے آپ اپنے نفس کو شاید ہلاک کرنے والے ہیں، یہ تفسیر ابو عبیدہ کی ہے، حضرت قتادہ نے ”أَسَفًا“ کی تفسیر ”حَزَنًا“ سے کی ہے یعنی غم کی وجہ سے آپ اپنے آپ کو ہلاک کرنے والے ہیں۔

الْكَهْفُ: الْفَتْحُ فِي الْجَبَلِ

آیت میں ہے ”أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا“ ”کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ کہف اور رقیم والے ہماری عجائبات میں سے کچھ تعجب کی چیز تھی“ کہف غار کو کہتے ہیں، علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

”یعنی حق تعالیٰ کی قدرتِ عظیمہ کے لحاظ سے اصحاب کہف کا قصہ جو آگے مذکور ہے اچنبھا نہیں ہے جسے حد سے زیادہ عجیب سمجھا جائے، زمین، آسمان، چاند، سورج، وغیرہ کا پیدا کرنا، ان کا محکم نظام قائم رکھنا، انسان ضعیف البنیان کو سب پر فضیلت دینا، انسانوں میں انبیاء کا بھیجنا، ان کی قلیل و بے سرو سامان جماعتوں کو بڑے بڑے متکبرین کے مقابلے میں کامیاب بنانا، خاتم الانبیاء اور رفیق غار حضرت ابوبکر صدیقؓ کو دشمنوں کے زخموں سے نکال کر ”غار ثور“ میں تین روز ٹھہرانا، کفار کا غار کے منہ تک تعاقب کرنا، پھر ان کو بے نیل و مرام واپس لوٹانا، آخر گھر پار چھوڑنے والے مٹھی بھرے سرو سامانوں کو تمام جزیرہ العرب بلکہ مشرق و مغرب میں اس قدر قلیل مدت کے اندر غالب و منصور کرنا، کیا یہ اور اس قسم کی بے شمار چیزیں اصحاب کہف کے قصہ سے کم عجیب ہیں؟

اصل یہ ہے کہ یہود نے قریش کو مشورہ دیا تھا کہ محمدؐ سے آزمائش کے لئے تین سوال کریں، روح کیا ہے؟ اصحاب کہف کا کیا قصہ تھا؟ اور ذوالقرنین کی سرگزشت کیا تھی؟ اصحاب کہف کے قصہ کو عجیب ہونے کی حیثیت سے انہوں نے خاص اہمیت دی تھی اس لئے اس آیت میں بتلایا گیا کہ وہ اتنا عجیب نہیں جیسے تم سمجھتے ہو، اس سے کہیں بڑھ کر عجیب و غریب نشاناتِ قدرت موجود ہیں۔

آگے اصحاب کہف کا قصہ اول مجملہ اور پھر مفصلاً بیان فرمایا ہے، کہتے ہیں کہ یہ چند نوجوان روم کے کسی ظالم و جبار بادشاہ کے عہد میں تھے جس کا نام بعض نے دقیاؤس بتلایا ہے، بادشاہ سخت غالی بت پرست تھا اور جبر و اکراہ سے بت پرستی کی اشاعت کرتا تھا، عام لوگ سختی اور تکلیف کے خوف اور چند روزہ دنیوی منافع کے طمع سے اپنے مذاہب کو چھوڑ کر بت پرستی اختیار کرنے لگے اس وقت چند نوجوانوں کے دلوں میں جن کا تعلق عمائد سلطنت سے تھا خیال آیا کہ ایک مخلوق کی خاطر خالق کو ناراض کرنا ٹھیک نہیں، ان کے دل خشیتِ الہی اور نورِ تقویٰ سے بھرپور تھے حق تعالیٰ نے صبر، استقلال اور توکل اور محبت کی دولت سے مالا مال کیا تھا، بادشاہ کے روبرو جا کر بھی انہوں نے ”لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ لَمَّا لَقْنَا اِذَا شَطَطًا“ کا نعرہ مستانہ لگایا اور ایمانی جرات و استقلال کا مظاہرہ کر کے دیکھنے والوں کو مبہوت اور حیرت زدہ کر دیا، بادشاہ کو کچھ ان کی نوجوانی پر رحم آیا اور کچھ دوسرے مشاغل اور مصالح مانع ہوئے کہ انہیں فوراً قتل کر دے، چند روز کی مصلحت دی کہ

وہ اپنے مغالطے میں غور و نظر ثانی کر لیں، انہوں نے مشورہ کر کے طے کیا کہ ایسے فتنے کے وقت جبکہ جبر و تشدد سے عاجز ہو کر قدم ڈمکا جانے کا بہر حال خطرہ ہے، مناسب ہوگا کہ شہر کے قریب کسی پہاڑ میں روپوش ہو جائیں اور واپسی کے لئے مناسب موقع کا انتظار کریں، دعا کی کہ خداوند! تو اپنی خصوصی رحمت سے ہمارا کام بنا دے اور رشد و ہدایت کی جادہ پیمائی میں ہمارا سب انتظام درست کر دے، آخر شہر سے نکل کر کسی قریبی پہاڑ میں پناہ لی اور اپنے میں سے ایک کو مامور کیا کہ بجائیں بدل کر کسی وقت شہر میں جایا کرے تاکہ ضروریات خرید کر لاسکے اور شہر کے احوال و اخبار سے سب کو مطلع کرتا رہے جو شخص اس کام پر مامور تھا اس نے ایک روز اطلاع دی کہ آج شہر میں سرکاری طور پر ہماری تلاش ہے اور ہمارے اقارب و اعزہ کو مجبور کیا جا رہا ہے کہ ہمارا پتہ بتلائیں، یہ مذاکرہ ہو رہا تھا کہ حق تعالیٰ نے ان سب پر دفعتاً عین طاری کر دی، کہا جاتا ہے کہ سرکاری آدمیوں نے بہت تلاش کیا، پتہ نہ لگا، تھک ہار کر بیٹھ رہے اور بادشاہ کی رائے سے ایک سیہ کی تختی پر ان نوجوانوں کے نام اور مناسب حالات لکھ کر خزانے میں ڈال دیئے گئے، تاکہ آنے والی تسلیں یاد رکھیں کہ ایک جماعت حیرت انگیز طریقے سے لاپتہ ہو گئی ہے، ممکن ہے آگے چل کر اس کا کچھ سراغ نکلے اور بعض عجیب واقعات کا انکشاف ہو۔

یہ نوجوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں اختلاف ہوا ہے بعض نے کہا کہ نصرانی یعنی اصل دین مسیحی کے پیرو تھے لیکن ابن کثیر نے قرآن سے اس کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کف کا قصہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پہلے کا ہے۔ (۲) واللہ اعلم

اصحاب کف کے غار کے محل وقوع میں مختلف اقوال ہیں لیکن راجح قول یہ ہے کہ مذکورہ غار اردن میں واقع ہے (۳)

(۲) تفسیر عثمانی: (ص ۳۹۳)

(۳) اصحاب کف کا وہ غار جس میں وہ تین سو سال سے زیادہ سوئے رہے کس جگہ واقع ہے؟ اس سلسلہ میں علماء اور محققین کی آراء بہت مختلف رہی ہیں، بعض نے کہا وہ اردن میں واقع ہے، بعضوں کا خیال ہے کہ شام میں ہے بعض کہتے ہیں یمن میں ہے، بعض کا کہنا ہے کہ اندلس کے شہر غرناطہ میں ہے اور اکثر مفسرین کی رائے ہے کہ ترکی کے شہر افسس کے قریب میں واقع ہے، شہر افسس کا اسلامی نام طرسوس ہے، یہ شہر تقریباً ۱۵۰۰ سال پہلے میں قریب ۱۵۰۰ سال پہلے میں تعمیر ہوا تھا اور بعد میں یہ بہت پرستی کا بہت بڑا مرکز بن گیا۔ مولانا شیر علی شاہ صاحب تفسیر سورۃ الکہف (ص ۲۱) پر علامہ عینی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”وذهب معظم المفسرين الى ان الكهف المبحوث عنه واقع في افسس“ المعروف بطرسوس ”لان مكان مركز اهامالعبادة الاصنام“ ولما آمن بعض شبان هذه المدينة حسب فطرتهم السليمة“ اجبرهم الملك الجبار على عبادة الاصنام فأودوا الى كهف واقع في جبل بمسافة“۔

اور مولانا محمد تقی عثمانی صاحب ”جنان دیدہ“ (ص ۲۱۸) پر لکھتے ہیں:

”مسیحی مصادر میں تقریباً جرم کے ساتھ یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ واقعہ ترکی کے شہر افسس کے قریب پیش آیا تھا اور وہیں پر ایک

غار کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ اصحاب کف کا غار ہے، شاید انہی کی روایات کے زیر اثر بہت سے مسلمان مفسرین اور مؤرخین نے بھی اصحاب کف کا محل وقوع افسس ہی کو بتایا ہے۔

لیکن آخری دور کے اکثر محققین نے ترجیح اس کو دی ہے کہ مذکورہ غار اردن میں واقع ہے مولانا حفص الرحمن صاحب سیہاردیؒ نے ”قصص القرآن“ میں، مولانا سید سلیمان ندوی صاحبؒ نے ”تاریخ ارض القرآن“ میں، مولانا ابوالکلام آزادؒ نے ”تفسیر سورہ کف“ میں، مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے ”معارف القرآن“ میں، اردن کے محقق حمید غلبیان نے ”موقع اصحاب کف“ میں، رفیع دقا دھانی نے ”اکتشاف کف اصحاب الکف“ میں اور مولانا محمد تقی عثمانی صاحبؒ نے ”جان دیدہ“ میں اسی قول کو دلائل و شواہد کی بنیاد پر ترجیح دی ہے۔ مولانا ابوالکلام آزادؒ اور مولانا حفص الرحمن سیہاردیؒ وغیرہ کی تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ اردن کے مشہور تاریخی شہر یثرب کا اصل نام ”رفیم“ تھا جسے رومی حکومت نے بدل کر ”یثرب“ کر دیا اور یہ غار اسی کے قریب کہیں واقع تھا۔

لیکن ۱۹۵۳ء میں اردن کے محقق حمید غلبیان صاحب کو پتہ چلا کہ عثمان کے قریب ایک پہاڑ پر ایک ایسا غار واقع ہے جس میں کچھ قبریں اور مردہ ڈھانچے موجود ہیں، وہ اس کی تلاش میں نکلے اور اس کی دریافت میں کامیاب ہو گئے، انھوں نے عہدہ اہل قدیمہ کو متوجہ کیا جس نے ۱۹۶۱ء میں اس کی کھدائی کا کام شروع کیا اور جس قدر اثری تحقیق کی گئی اس سے ایسے شواہد اور قرائن ملنے لگے جن سے ان کی اس رائے کی تائید ہوتی گئی کہ قرآن میں ذکر کردہ کف ہی ہے۔

چنانچہ قرآن کریم میں اس غار کے جو اوصاف بیان کیے گئے ہیں اس غار میں وہ پائے جاتے ہیں، قرآن میں ہے: ”وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَوَكَّدُ رُءُوسَهُمْ كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ الْيَوْمَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَاتَ الشِّمَالِ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا ذَاتَ الْقُرْبَىٰ وَبَيْنَهُمَا جَبَلٌ يُفَاجِئُهُمْ فَفُتِحُوا بَيْنَهُ“ اس غار میں صورت حال بھی ہے کہ دھوپ کسی وقت اندر نہیں آتی بلکہ طلوع اور غروب کے وقت دائیں بائیں سے گزر جاتی ہے۔

اسی طرح قرآن میں اس غار کے اوپر لوگوں کے مسجد بنانے کے ارادہ کا بھی ذکر ہے، مذکورہ غار کے اوپر بھی ایک مسجد برآمد ہوئی،

ہے۔

اس سے دریافت شدہ غار کے اندر جو کچھ پڑے ہوئے ملے ہیں، ان میں کچھ کتے کڑا جان کے زانے کے ہیں جس کے بارے میں اکثر محققین کا کہنا ہے کہ یہی وہ مشرک بادشاہ تھا جس کے ظلم و ستم سے تنگ آکر اصحاب کف نے غار میں پناہ لی تھی، اس سے بھی مذکورہ رائے کو تقویت ملتی ہے۔

استاذ محترم مولانا محمد تقی عثمانی صاحبؒ اس رائے کی تائید میں دلائل و شواہد ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”ہر کیفیت اسے پرانے واقعے کے محل وقوع کے بارے میں حتمی طور پر سولید یقین کے ساتھ کچھ کہنا تو مشکل ہے لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ اب تک جتنے مقامات کے بارے میں متاع اصحاب کف ہونے کی رائے ظہور کی گئی ہے، ان میں جتنے زیادہ قرائن و شواہد اس غار کے حق میں ہیں، کسی اور غار کے حق میں اتنے قرائن موجود نہیں ہیں.... یہ غار عمان شہر سے ۷۰ کیلو میٹر جنوب میں واقع ہے اور اردن کی مرکزی شاہراہ جو عقبہ سے عمان تک گئی ہے، اس سے اس کا فاصلہ ۲۰ کیلو میٹر ہے.... غار میں حصوں میں تقسیم ہو گیا ہے، ایک حصہ دہانے سے سیدھا شمال تک گیا ہے، دوسرا دائیں ہاتھ مشرق کی طرف چل گیا ہے اور تیسرا بائیں ہاتھ مغرب کی طرف! مشرق اور مغرب میں حصوں میں آٹھ تا سات قبریں بنی ہوئی ہیں.... غار کا جو حصہ جنوب سے شمال کی طرف سیدھا گیا ہے وہ تقریباً سہاٹ ہے اور اس کے بارے میں حمید غلبیان صاحب کا خیال یہ ہے کہ یہی وہ ”جَبَلٌ“ ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں آیا ہے۔“ (جان دیدہ: ۲۲۲-۲۲۳)

اردن کے محقق حمید غلبیان اور وہاں کے لہجہ اثریات رفیع دھانی نے اس غار کے متعلق اپنی رائے کی تائید میں مستقل کتابیں لکھی ہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اس قسم کے غار مختلف زمانوں میں اور مختلف علاقوں میں دریافت ہوتے رہے ہیں اور شاید ہوتے رہیں گے،

الرَّقِیمُ: الْكِتَابُ، مَرْقُومٌ: مَكْتُوبٌ مِنَ الرَّقَمِ

آیت میں ہے ”أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِیمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا“
رقیم کے معنی میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

❶ اس کے معنی کتاب کے ہیں، اسی سے مرقوم بمعنی مکتوب ہے اور یہ رقم سے ماخوذ ہے چونکہ بادشاہ وقت نے ان کی تلاش کے بعد ان کے نام پتھر کی ایک تختی پر کندہ کرا دیئے تھے اس لئے ان کو اصحاب رقم بھی کہا جاتا ہے، حضرت سعید بن جبیرؓ سے یہی مقول ہے (۳) اور مفسرین کے یہاں یہی قول مشہور ہے، امام بخاریؒ نے یہی قول اختیار کیا ہے چنانچہ حضرت سعید کی تعلیق صحیح بخاری کے بعض نسخوں میں مذکور ہے جس کو ابن المنذر نے موصولاً نقل کیا ہے۔

❷ رقم اس پہاڑ کا نام ہے جس کے اندر وہ غار واقع تھا (۵)۔

❸ رقم اس وادی کا نام ہے جہاں پہاڑ میں وہ غار تھا جس میں اصحاب کھف روپوش ہوئے تھے، قتادہ وغیرہ نے اسی کی تائید کی ہے (۶)۔

❹ اصحاب کھف کے کتے کا نام ہے (۷)۔

ابن علیؒ نے اندلس کے شر غریب کے قریب اس طرح کے غار، اس میں مردہ ڈھانچوں اور اس کے پاس ایک مسجد کے دیکھنے کا ذکر کیا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”ذُهِبَتْ نَفْسِي أَرْبَعًا وَخَمْسَمِائَةً فَوَجَدْتُ الْأَجْسَادَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ الْمَسْمُوعَةِ“ وَعِنْدَ ذَلِكَ الْكَهْفِ مَسْجِدٌ وَعِمَارَةٌ فَدَيْمَةٌ مِنْ طَرِازِ الرُّومِ“ اور ابویانؒ اندلسی نے اسی قول کو راجع قرار دیا ہے (دیکھئے البحر المحیط: ۱۰۲/۶) اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے واقعات مختلف زمانوں اور مختلف علاقوں میں پیش آتے رہے ہیں، کفر اور شرک کی تاریکیوں میں چند سحابت مندوں کا توحید کی شمع جلا کر شروں کو چھوڑنا اور غاروں میں جا کر عبادت کرنا ایک بار نہیں کئی بار ہوا ہے، جہاں تک تعلق ہے اس غار کا جس کا ذکر قرآن میں آیا ہے اس کے متعلق کوئی حتمی بات اس لئے نہیں کی جاسکتی کہ خود اللہ اور اس کے رسول نے اس کے محل وقوع کے بارے میں تعین نہیں فرمایا کہ وہ مقصود نہیں ہے، چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:

”وقد أخبر الله تعالى بذلك، وأراد يستفهمه وتنبه، ولم يخبرنا بمكان هذا الكهف في أي البلاد من الأرض، إلا فائدة لنا فيه، ولا قصد شرعي، وقد تكلف بعض المفسرين، فذكروا في أقوالهم... والله أعلم بأي بلاد الله هو، ولو كان إنانته مصلحة دينية، لأرشدنا الله تعالى ورسوله إليه، فقد قال صلى الله عليه وسلم: ما تركت شيئاً أفر بمكم إلى الجنة، ويباعدكم من النار إلا وقد أعلمتكم به، فاعلمنا الله تعالى بصفته، ولم يعلمنا بمكانه، فقال: ونرى الشمس إذا طلعت الآية“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۴/۶۵)۔

(۴) واختاره سميدين جبیر ومجاهد (فتح القدیر: ۳/۲۷۲)

(۵) تفسیر البیضاوی: ۱، ۳

(۶) ص: القرآن: ۳/۲۵۳

(۷) تفسیر سورة الکہف: ۵۷

۵ ان در اہم کا نام ہے جو ان کے پاس موجود تھے (۸)۔

۶ اس بستی کا نام ہے جس میں اصحاب کف رہتے تھے چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ یہ ایلہ (عقبہ) کے قریب ایک شہر کا نام ہے، متاخرین علمائے محققین کی اکثریت نے اسی کو درست قرار دیا چنانچہ مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ لکھتے ہیں:

”تاریخی اور اثری تحقیقات کے پیش نظر یہ آخری قول ہی صحیح اور قرآن عزیز کے بیان کے مطابق ہے اور باقی اقوال محض قیاس و تخمین پر مبنی ہیں، علیٰ عقبہ (ایلہ) سے شمال کی جانب بڑھتے ہوئے پہاڑوں کے دو متوازی سلسلے ملتے ہیں، ان ہی میں سے ایک پہاڑ کی بلندی پر انباط کا دارالحکومت رقیم آباد تھا“ (۹)۔

فائدہ

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں: ”رقیم، پہاڑ کی کھوہ کو کہتے ہیں اور بمعنی مرقوم بھی آتا ہے یعنی لکھی ہوئی چیز، مسند عبد بن حمید کی ایک روایت میں ہے جسے حافظ نے علی شرط البخاری کہا ہے، ابن عباسؓ سے رقیم کے دوسرے معنی منقول ہیں یعنی اصحاب کف اور اصحاب رقیم ایک ہی جماعت کے دو لقب ہیں، غار میں رہنے کی وجہ سے وہ اصحاب کف کہلاتے ہیں اور چونکہ ان کے نام و صفت وغیرہ کی تختی لکھ کر رکھ دی گئی تھی اس لئے اصحاب رقیم کہلائے مگر مترجم محقق (سیح الہند) رحمہ اللہ نے پہلے معنی لئے ہیں اور ہر صورت اصحاب کف و اصحاب رقیم کو ایک ہی قرار دیا ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اصحاب رقیم کا قصہ قرآن میں مذکور نہیں ہوا محض عجیب ہونے کے لحاظ سے اصحاب کف کے تذکرے میں اس کا حوالہ دیا گیا ہے اور فی الحقیقت اصحاب رقیم کھوہ والے وہ تین شخص ہیں جو بارش سے بھاگ کر ایک غار میں پناہ گزین ہوئے تھے، اوپر سے ایک بڑا پتھر آپڑا جس نے غار کا منہ بند کر دیا، اس وقت ان میں سے ہر شخص نے اپنی عمر کے مقبول ترین عمل کا حوالہ دیکر حق تعالیٰ سے فریاد کی اور بتدریج غار کا منہ کھل گیا، امام بخاریؒ نے اصحاب کف کا ترجمہ منعقد کرنے کے بعد حدیث الغار کا مستقل عنوان قائم کیا ہے اور اس میں ان تین شخصوں کا قصہ

(۸) الصاوی: ۴/۳

(۹) قصص القرآن: ۲/۲۵۳ و ۲۶۱۔ تیسیر ظہیان اور رفیق وفاد جلی نے عمان کے قریب جس غار کو دریافت کیا ہے، وہاں سے کل سو میٹر کے فاصلے پر ایک چھوٹی سی بستی ”رجیب“ کہلاتی ہے، ان کا خیال ہے کہ یہ ”رقیم“ کی بگڑی ہوئی شکل ہے، کیونکہ وہاں کے لوگ اکثر قاف کو جیم اور جیم کو باء سے بدل کر بولتے ہیں، چنانچہ حکومت اردن نے اس بستی کا نام اب سرکاری طور پر ”رقیم“ ہی کر دیا ہے۔ (دیکھیے موقع اصحاب کف ۱۱۸ و ۱۱۹ جہاں وردہ: ۲۲۱)۔

بَعَثْنَاهُمْ: أَحْيَيْنَاهُمْ

آیت میں ہے ”ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا“ پھر ہم نے ان کو (میںد سے) اٹھایا تاکہ ہم (ظاہری طور پر بھی) معلوم کر لیں کہ کون سا گروہ ان کے رہنے کی مدت سے زیادہ واقف تھا، امام فرماتے ہیں کہ آیت میں ”بَعَثْنَاهُمْ“ کے معنی ہیں ہم نے ان کو زندہ کیا یعنی میںد سے جو کہ احوالوت ہے ہم نے ان کو بیدار کیا۔

أَزْكَى: أَكْثَرُ، وَيُقَالُ: أَحَلَّ، وَأَكْثَرَ رِيعًا

”فَلْيَنْظُرْ آيَتُنَا أَزْكَىٰ طَلْعًا“ یعنی پھر دیکھے کولسا کھانا ازکی ہے اس میں ”أَزْكَىٰ“ کے معنی أَكْثَرُ کے بھی ہو سکتے ہیں اس وقت یہ زکاۃ بمعنی نماء سے مانوڈ ہوگا یعنی جو اکثر شہروں کی خوراک ہے اور اس کے معنی ”أَحَلَّ“ کے بھی بیان کئے ہیں، اس وقت یہ زکاۃ بمعنی طہارت سے مانوڈ ہوگا یعنی جو پاکیزہ اور حلال کھانا ہو، وہ لایئے اور اس کے معنی ”أَكْثَرَ رِيعًا“ کے بھی بیان کئے گئے ہیں جس کے اندر نماء زیادہ ہو، رِيعُ کے معنی نماء اور زیادتی کے آتے ہیں (۱۰)۔

قال ابن عباس: أَكَلَهَا، وَلَمْ تَظْلِمْ: لَمْ تَنْقُصْ

آیت میں ہے ”كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا أَكَلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا“ یعنی دونوں باغ اپنا پھل لاتے ہیں ان میں سے کسی باغ نے اپنے پھل میں کچھ کی نہیں کی، اس میں ”أَكَلَهَا“ کو ذکر کیا لیکن اس کی تفسیر بیان نہیں کی، حاشیہ میں اس کی تفسیر بیان کی ہے ”تَمَرَهَا“ یعنی ”أَكَلَهَا“ کے معنی پھل اور میوہ کے ہیں اور لَمْ تَظْلِمْ کے معنی ہیں ”کسی باغ نے اپنے پھل میں سے کچھ کی نہیں کی“

فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَىٰ آذَانِهِمْ: فَنَامُوا

آیت میں ہے ”فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا“ ”یعنی پھر تھپی دی ہم نے ان کے کانوں پر اس کھو میں گنتی کے چند برس“ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ برسوں غار میں پڑے سوتے رہے اور اُدھر کی کوئی خبر ان کے کانوں میں نہیں پڑتی تھی۔

”ضَرْبَ عَلَى الْأَذَانِ“ نیند سے کٹلیہ ہے ، مولانا ابوالکلام آزاد نے اس معنی پر اشکال کیا ہے کہ عربی میں نیند کے لئے ”ضَرْبَ عَلَى الْأَذَانِ“ کی تعبیر نہیں ملتی ہے ، اس لئے اس کے معنی ان کے نزدیک یہ ہیں کہ دنیا کی طرف سے ان کے کان بند ہو گئے۔ (۱۱)

لیکن عام مفسرین کہتے ہیں کہ یہ ایک طرح کا استعارہ ہے ، گہری نیند کی حالت کو ”ضرب علی الاذان“ کی حالت سے تشبیہ دی گئی ہے ، مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی جمہور مفسرین کے ذکر کردہ معنی کی ترجیح بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ہمارے نزدیک مفسرین کی تفسیر ہی رائج ہے اور یہ استعارہ ہر زبان کے محاورات میں پایا جاتا ہے مثلاً جب ماں گود کے بچے کو لوریاں دے کر سلاتی ہے تو اس کے کان اور بازو پر ہاتھ رکھ کر تھپکتی جاتی ہے ، اس لئے اردو زبان میں بھی ”کانوں کو تھپکی دینا“ نیند طاری کرنے کے لئے بولا جاتا ہے ، چنانچہ شیخ الہند نور اللہ مرقدہ نے اس جملہ کا ترجمہ اس طرح کیا ہے ”پھر تھپک دیئے ہم نے ان کے کان اس کھوہ (غار) میں چند برس گنتی کے“ علاوہ ازیں عربی زبان میں ”ضرب علی اذنه“ کے معنی ”منعہ ان یسمع“ کے آتے ہیں ، اب سننے سے روک دینے کی متعدد صورتیں ہیں ایک یہ کہ کوئی شخص جنگل میں غار کی کھوہ میں جا بیٹھا اور دنیا کی باتوں سے اس کے کان نا آشنا ہو گئے دوسری یہ کہ وہ برا ہو گیا اور سننے سے معذور کر دیا گیا ، تیسری یہ کہ وہ سو گیا اور دیگر حواس ظاہرہ کی طرح کان بھی سننے سے محفل ہو گئے لہذا ”ضرب علی الاذان“ کی تعبیر ان سب صورتوں کے لئے یکساں قابل استعمال ہے اور استعارہ و تشبیہ ہے تو تینوں معنی کے لئے ہے۔ البتہ مولانا آزاد کی تفسیر میں یہ اشکال ضرور لازم آتا ہے کہ اگر ”ضرب علی الاذان“ کے معنی یہ ہیں کہ ان کے کان دنیا کی طرف سے بند ہو گئے تھے ، یعنی وہ بحالت بیداری عام زندگی کے مطابق بستی سے دور پہاڑ کے غار میں راہبانہ زندگی بسر کر رہے تھے تو پھر اس آیت کے کیا معنی ہوں گے ”وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لَبِئْسَ أَتَيْنَهُمْ، قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْسُمْ، قَالُوا لَبِئْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ“ کیا یہ آیت اپنے صاف معنی میں ظاہر نہیں کرتی کہ ”ضرب علی الاذان“ کی صاف تعبیر یہاں وہی ہے جو جمہور مفسرین کے نزدیک صحیح اور رائج ہے یعنی وہ سو گئے بلکہ ایسے موقع پر ”بَعَثْنَاهُمْ“ کی تعبیر کا تقاضا تو یہ ہے کہ مفسرین کی تفسیر کے علاوہ دوسرے معنی لینا قطعاً بے محل ہیں“ (۱۲)

(۱۱) دیکھیے ترجمان قرآن: ۳۶۶/۲۔ سورۃ الکہف

(۱۲) دیکھیے قصص القرآن: ۳/۲۶۰-۲۶۱

وقال غیرہ: وَالَّتِ تَلَّ: تَنَجُّوْ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مَوْئِلًا: مَحْرَزًا

آیت میں ہے ”بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِ مَوْئِلًا“ حضرت ابن عباسؓ کے غیر نے فرمایا کہ وائل، مثل از باب ضرب کے معنی نجات پانے کے ہیں لہذا مویل جائے نجات کو کہا جائے گا، مجاہد نے اس کے معنی مَحْرَز کے بیان کئے ہیں یعنی حفاظت کی جگہ، دونوں معنی ایک ہی مفہوم ادا کرتے ہیں۔

لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا: لَا يَسْمَعُونَ

آیت میں ہے ”الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا“ اس آخری جزء کی تفسیر باللازم کی یعنی چونکہ وہ اعراض کرتے ہیں، سننے کے لئے تیار نہیں ہوتے ہیں اس لئے سمجھتے بھی نہیں ہیں۔

۲۱۴- باب: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا» / ۵۴/

۴۴۴۷: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ: أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَرَفَهُ وَفَاطِمَةَ، قَالَ: (أَلَا تُصَلِّيَانِ). [ر: ۱۰۷۵]

یہ روایت یہاں مختصر ذکر کی گئی ہے، کتاب الصلاة میں، باب تحریض النبی ﷺ علی قیام اللیل کے تحت یہ روایت پوری ذکر کی گئی ہے جس کے آخر میں وہاں مذکورہ آیت ذکر کی گئی ہے، (۱۳) اور اسی مفصل روایت کی مناسبت کی وجہ سے یہ روایت امام یہاں لائے ہیں۔

«رَجَمًا بِالْغَيْبِ» / ۲۲/ : لَمْ يَسْتَنِ. «فُرْطَاه» / ۲۸/ : نَدَمًا. «سُرَادِقُهَا» / ۲۹/ : مِثْلُ السَّرَادِقِ، وَالْحُجْرَةِ الَّتِي تُطِيفُ بِالْفَسَاطِيطِ. «يُحَاوِرُهُ» / ۳۴، ۳۷/ : مِنَ الْمُحَاوَرَةِ. «لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» / ۳۸/ : أَيْ لَكِنْ أَنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي، ثُمَّ حَذَفَ الْأَلِفَ وَأَذْغَمَ إِحْدَى التَّوْنَيْنِ فِي الْأُخْرَى. «وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا» / ۳۳/ : يَقُولُ: بَيْنَهُمَا. «رَلَقَا» / ۴۰/ : لَا يَثْبُتُ فِيهِ قَدَمٌ.

(۱۳) وہاں روایت کے الفاظ ہیں: «ان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما خبرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرفہ و فاطمۃ بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فقال: الا تصلین؟ فقلت: یا رسول اللہ! انفسنا یدلنا اللہ! فاذا شاء ان یمشنا! یمش! فانصرف حین قلت ذلك! ولم یرجع الی شیئ! ثم سمعته! و هو مول! یضرب فخذہ! و هو یقول: و کان الانسان اکثر شئی جدلاً» (صحیح البخاری، کتاب التمجید، باب تحریض النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قیام اللیل: ۱/ ۱۵۲)

هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ / ٤٤ / : مَصْدَرُ الْوَلِيٍّ . «عُقْبَا» / ٤٤ / : عَاقِبَةُ وَعَقْبَى وَعُقْبَةُ وَاحِدٌ ، وَهِيَ الْآخِرَةُ . قَبْلًا وَ قَبْلًا / ٥٥ / : وَقَبْلًا : اسْتِثْنَاءًا . «لِيُنْحِضُوا» / ٥٦ / : لِيُزِيلُوا ، «الَّذِخْصُ» الزَّلَقُ .

رَجْمًا بِالْغَيْبِ: لَمْ يَسْتَبِينَ

”وَيَقُولُونَ خَمْسَةَ سَادِسُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ“ رَجْمًا بِالْغَيْبِ کے معنی ہیں ان پر حقیقت واضح نہیں ہے ، صرف اکل اور اندازے سے کہتے ہیں۔

قرآن کی اس آیت میں یہ سبق سکھایا گیا کہ لاحاصل بحثوں سے پرہیز کرنا چاہیے چنانچہ قرآن نے اصحاب کف کے واقعہ کے ان حصوں کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا جو تذکیر کے لئے مفید تھے تاہم وہ جرمیات جو محض تاریخی حیثیت رکھتی ہیں مثلاً یہ کہ ان نوجوانوں کی تعداد کتنی تھی؟ ان کی عمریں کیا تھیں؟ وہ غار میں کتنی مدت مقیم رہے؟ قرآن کے اسلوب نے اس قسم کی بحثوں کی کھوج کی فکر سے روکا ہے فرمایا

”قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمُ الْآفَلِيلُ، فَلَا تَكْشَرُ فِيهِمُ الْأَمْرَاءُ ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِي فِيهِمُ مِنْهُمْ أَحَدًا“

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان قلیل میں سے میں بھی ہوں جن کو ان کی تعداد کا علم ہے (۱۴) فرمایا کہ وہ سات تھے اور آٹھواں ان کا ساتا تھا اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تعداد کے متعلق پہلے دو مقولوں کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا ”رَجْمًا بِالْغَيْبِ“ تاہم ہمیں اس قول ذکر کرنے کے بعد ایسی کوئی بات نہیں کہی، اس لئے یہی صحیح تعداد ہے۔

فَرُطًا: نَدَمًا

آیت میں ہے ”وَكَانَ أَمْرُهُ فَرُطًا“ فَرُطًا کا ترجمہ نَدَمًا سے کیا ہے یعنی ان کا معاملہ ندامت اور شرمندگی کا باعث بنا۔

سُرَادِقُهَا: مِثْلُ السَّرَادِقِ، وَالْحُجْرَةُ الَّتِي تُطَيَّفُ بِالْفَسَاطِيطِ

آیت میں ہے ”إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا“ یعنی ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کی ہے اس آگ کی قفایں ان کا احاطہ کئے ہوئے ہوں گی۔

امام نے فرمایا ”مِثْلُ الشَّرَاقِ“ جیسے چاروں طرف پردہ کرنے کے لئے قناتیں لگاتے ہیں اسی طرح وہاں بھی چاروں طرف آگ کی قناتیں لگی ہوں گی۔
اس کی دوسری مثال اس حجرہ کی سی ہے کہ ٹیموں نے جس کا احاطہ کیا ہوا ہو، فَسَاطِطٌ ”فسطاط“ کی جمع ہے، بمعنی خیمہ۔

يَحَاوِرُهُ مِنَ الْمُحَاوَرَةِ

آیت میں ہے ”فَقَالَ لِمَصَاحِبِهِ وَهُوَ يَحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكُمْ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا“ پھر یوں اپنے ساتھی سے جب اس سے باتیں کرنے لگا، میرے پاس تجھ سے زیادہ مال ہے اور زیادہ عزت والے لوگ ہیں یحاور محاورۃ سے مشتق ہے جس کے معنی باتیں کرنے کے ہیں۔

لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي: اَيُّ لَيْكِنَّا اَنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي، ثُمَّ حَذَفَ الْاَلِفَ وَادْعَمَ اِحْدَ النُّونَيْنِ فِي الْاُخْرَى
آیت میں ہے ”لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا“ یعنی میں تو یہی کہتا ہوں وہی اللہ میرا رب ہے اور میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں مانتا ”لَيْكِنَّا“ اصل میں ”لَيْكِنَ اَنَا“ تھا، انا کا ہمراہ حذف کر دیا گیا اور ”لَيْكِنَ“ کے نون کا ”اَنَا“ کے نون میں ادغام کر دیا گیا، ”لَيْكِنَّا“ ہو گیا۔

زَلَقًا: لَا يَشُبُّ فِيهِ قَدَمٌ

”فَتَصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا“ پس وہ باغ صاف میدان ہو کر رہ جائے۔

امام فرماتے ہیں کہ ”زَلَقًا“ کے معنی ہیں ایسا صاف اور چکنا کہ جس پر قدم نہ ٹھہرے بلکہ پھسل جائے۔

هَٰذَا لِكِ الْوَلَايَةِ: مُصَدَّرِ الْوَلَى

”هَٰذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ الْحَقِّ“ یہاں پر مدد کرنا اللہ برحق ہی کا کام ہے ”وَلَايَةٍ“ ”وَلَى“ کا مصدر ہے جس کے معنی مدد اور نصرت کے آتے ہیں۔

عُقْبًا: عَاقِبَةً وَعُقْبَى وَاحِدٌ، وَهِيَ الْآخِرَةُ

آیت میں ہے ”مَوْخِرٌ نُّوَابِئًا وَخَيْرٌ عُقْبًا“ اس کا ثواب سب سے اچھا ہے اور اس کا انجام سب سے بہتر ہے۔

امام فرماتے ہیں کہ ”عُقْبًا“ بمعنی ”عَاقِبَةً“ ہے، عاقبت اور عقبی کے ایک ہی معنی ہیں یعنی آخرت

قَبْلًا، وَقَبْلًا، وَقَبْلًا: اسْتِيفَانًا

آیت میں ہے ”أَوْيَاتِيهِمُ الْعَذَابَ قَبْلًا“ ”یعنی یا آجائے عذاب ان کے سامنے“ اس میں قَبْلًا کے معنی استیفاء و استقبال کے ہیں، قَبْلًا (بکس اتفاق و فتح الباء) قَبْلًا (بضمین) اور قَبْلًا (بفتحین) سب کے معنی امام نے ایک ہی بتائے ہیں۔

لیکن مشہور یہ ہے کہ قَبْلًا کے معنی ”عَمَانًا“ کے ہیں اور قَبْلًا ”قَبِيلٌ“ کی جمع ہے، مختلف انواع کے لئے استعمال ہوتا ہے (۱۵) اور قَبْلًا کے معنی استیفاء کے ہوتے ہیں۔

لِيُدْحِضُوا: لِيُزِيلُوا: الدَّحْضُ: الزَّلَقُ

آیت میں ہے ”وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ“ دَحْضُ کے معنی پھسلنے کے آتے ہیں اور باب افعال میں جب لیجائیں گے تو زائل کرنے کے معنی ہوں گے کیونکہ پھسلنے کے بعد بھی آدمی اپنی جگہ باقی نہیں رہتا، زائل ہو جاتا ہے۔

۲۱۵ - باب : «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقْبًا» ۶۰ / : زَمَانًا ، وَجَمْعُهُ أَحْقَابٌ .

آیت میں ہے ”وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقْبًا“ یاد کرو اس وقت کو جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے خادم سے کہا کہ میں برابر چلتا رہوں گا، یہاں تک کہ اس جگہ پہنچ جاؤں جہاں دو دریا آپس میں ملے ہیں یا یوں ہی طویل زمانہ تک چلتا رہوں گا۔ فرماتے ہیں کہ ”حُقْبٌ“ طویل زمانہ کو کہتے ہیں اور اس کی جمع ”أَحْقَابٌ“ آتی ہے۔

٤٤٤٨ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ
 ابْنُ جَبْرِ قَالَ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ : إِنْ تَوَفَّا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ هُوَ
 مُوسَى صَاحِبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ : حَدَّثَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ :
 أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (إِنْ مُوسَى قَامَ خَطِيئًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَسُئِلَ : أَيُّ النَّاسِ
 أَعْلَمُ ؟ فَقَالَ : أَنَا ، فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : إِنْ لِي عَبْدًا يَجْمَعُ
 الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ ، قَالَ مُوسَى : يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ ؟ قَالَ : نَأْخُذُ حَوْتَاً فَتَجْعَلُهُ فِي
 مِكَتَلٍ ، فَحَيْثُمَا فَتَدَّتِ الْحَوْتَ فَهَذَا ثُمَّ ، فَأَخَذَ حَوْتَاً فَجَعَلَهُ فِي مِكَتَلٍ ، ثُمَّ انْطَلَقَ وَانْطَلَقَ مَعَهُ
 بِفَتَاهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ ، حَتَّى إِذَا أَتَيَا الصَّخْرَةَ وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا فَنَامَا ، وَاضْطَرَبَ الْحَوْتَ فِي الْمِكَتَلِ
 فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ ، فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ، وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحَوْتَ جَرِيَةَ
 الْمَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ الطَّاقِ ، فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالْحَوْتَ ، فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمَيْهِمَا
 وَلَيْلَيْهِمَا ، حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْعَدِيِّ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ : آتِنَا غَدَاءَنَا ، لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ،
 قَالَ : وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى النَّصَبَ حَتَّى جَاوَزَا الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ : أَرَأَيْتَ إِذْ
 آوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ ؟ فَأُتِيَ نَسِيتُ الْحَوْتَ ، وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ
 فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ، قَالَ : فَكَانَ لِلْحَوْتَ سَرَبًا ، وَلِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبٌ ، فَقَالَ مُوسَى : ذَلِكَ مَا
 كُنَّا نَبْغِي ، فَارْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ، قَالَ : رَجَعَا بِقُصَّاصِ آثَارِهِمَا حَتَّى أَتَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ ،
 فَإِذَا رَجُلٌ مُسَجًى نَوْبًا ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى ، فَقَالَ الْخَضِرُ : وَأَيُّ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ ، قَالَ :
 أَنَا مُوسَى ، قَالَ : مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، أَتَيْتُكَ لِتُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَشَدًا ، قَالَ :
 إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمْتَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ ،
 وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكُهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ ، فَقَالَ مُوسَى : سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا
 وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ، فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ : فَإِنْ أَتْبَعَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ ، حَتَّى أَخْبِرَكَ لَكَ مِنْهُ
 ذِكْرًا ، فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ ، فَمَرَّتْ سَفِينَةٌ فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمْ ، فَعَرَفُوا الْخَضِرَ
 فَحَمَلُوهُمْ بِغَيْرِ نَوْلٍ ، فَلَمَّا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ ، لَمْ يَقْبِضَا إِلَّا وَالْخَضِرُ قَدْ قَلَعَ لَوْحًا مِنَ الْأَوَاحِ السَّفِينَةَ
 بِالْقُدُومِ ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى : قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدَتْ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَهَا لِتَفْرِقَ أَهْلَهَا ،

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ، قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، قَالَ : لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ، قَالَ : وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا ، قَالَ : وَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّقِينَةِ ، فَفَقَرَ فِي الْبَحْرِ نَقْرَةً ، فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ : مَا عَلِمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ ، إِلَّا مِثْلُ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ ، ثُمَّ خَرَجَا مِنْ السَّقِينَةِ ، فَبَيْنَا هُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ ، إِذْ أَبْصَرَ الْخَضِرُ غُلَامًا يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَأَقْلَعَهُ بِيَدِهِ فَقَتَلَهُ ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى : أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ، قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، قَالَ : وَهَذَا أَشَدُّ مِنَ الْأُولَى ، قَالَ : إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ، فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا ، فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ، قَالَ : مَا هَذَا ، فَقَامَ الْخَضِرُ فَأَقَامَهُ بِيَدِهِ ، فَقَالَ مُوسَى : قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يَطْعَمُونَا وَلَمْ يُضَيِّفُونَا ، لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ، قَالَ : «هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ - إِلَى قَوْلِهِ - ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا» . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَدِدْنَا أَنَّ مُوسَى كَانَ صَبَرَ حَتَّى يَقْصُ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَيْرِهِمَا

قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ : وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا . وَكَانَ يَقْرَأُ : وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ كَافِرًا وَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ . [ر : ٧٤]

٢١٦ - باب : «فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا» /٦١/ .
مَذْهَبًا ، يَسْرُبُ بِسَلْكُ ، وَمِنْهُ : «وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ» /الرعد : ١٠/ .

٤٤٤٩ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ : أَخْبَرَنِي يَعْلَى بْنُ مُسْلِمٍ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، يَزِيدُ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ، وَغَيْرُهُمَا قَدْ سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُهُ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ : إِنَّا لَعِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي بَيْتِهِ ، إِذْ قَالَ : سَلُونِي ، قُلْتُ : أَيُّ أَبَا عَبَّاسٍ ، جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ ، بِالْكُوفَةِ رَجُلٌ قَاصٌ يُقَالُ لَهُ نَوْفٌ ، يَزْعُمُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَمَّا عَمْرُو فَقَالَ لِي : قَالَ : قَدْ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ ، وَأَمَّا يَعْلَى فَقَالَ لِي : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : حَدَّثَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مُوسَى رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ

السَّلامُ ، قَالَ : ذَكَرَ النَّاسَ يَوْمًا ، حَتَّى إِذَا فَاضَتِ الْعُيُونُ وَرَقَّتِ الْقُلُوبُ وَلَّى ، فَأَذْرَكَ رَجُلٌ
فَقَالَ : أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ ، هَلْ فِي الْأَرْضِ أَحَدٌ أَعْلَمُ مِنْكَ ؟ قَالَ : لَا ، فَعَتَبَ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرِدْ
الْعِلْمُ إِلَى اللَّهِ ، قِيلَ : بَلَى ، قَالَ : أَيُّ رَبٍّ ، قَائِنٌ ؟ قَالَ : يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ ، قَالَ : أَيُّ رَبٍّ ،
أَجْعَلُ لِي عِلْمًا أَعْلَمُ ذَلِكَ بِهِ ، فَقَالَ لِي عَمْرُو : قَالَ : حَيْثُ يُفَارِقُكَ الْحَوْتُ ، وَقَالَ لِي بَعْلَى :
قَالَ : خُذْ نُونًا مَيْتًا ، حَيْثُ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ ، فَأَخَذَ حَوْنًا فَجَعَلَهُ فِي مِكَتَلٍ ، فَقَالَ لِفَتَاهُ :
لَا أَكْلُفُكَ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنِي بِحَيْثُ يُفَارِقُكَ الْحَوْتُ ، قَالَ : مَا كَلَفْتُ كَثِيرًا ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ
ذِكْرُهُ : «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ» . يُوْشَعَ بْنِ نُونٍ ، - لَيْسَتْ عَنْ سَعِيدٍ - قَالَ : فَبَيْنَمَا هُوَ فِي
ظِلِّ صَخْرَةٍ فِي مَكَانٍ ثَرَيَّانٍ ، إِذْ تَضَرَّبَ الْحَوْتُ وَمُوسَى نَائِمٌ ، فَقَالَ فَتَاهُ : لَا أَوْقِظُهُ ، حَتَّى
إِذَا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ أَنْ يُخْبِرَهُ ، وَتَضَرَّبَ الْحَوْتُ حَتَّى دَخَلَ الْبَحْرَ ، فَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُ جَرِيَةَ الْبَحْرِ ،
حَتَّى كَانَ أَثَرُهُ فِي حَجَرٍ . قَالَ لِي عَمْرُو : هَكَذَا كَانَ أَثَرُهُ فِي حَجَرٍ - وَحَلَّقَ بَيْنَ إِبْهَامَيْهِ وَاللَّتَيْنِ
تَلِيَانِهِمَا - لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ، قَالَ : قَدْ قَطَعَ اللَّهُ عَنْكَ النَّصَبَ - لَيْسَتْ هَذِهِ
عَنْ سَعِيدٍ - أَخْبَرَهُ فَرَجَعًا ، فَوَجَدَا خَضِرًا . قَالَ لِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ : عَلَى طَيْفَسَةٍ خَضِرَاءَ
عَلَى كَبِدِ الْبَحْرِ ، قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : مُسَجَّى بِثَوْبِهِ ، قَدْ جَعَلَ طَرَفُهُ تَحْتَ رِجْلَيْهِ وَطَرَفُهُ
تَحْتَ رَأْسِهِ ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ : هَلْ بَارِضِي مِنْ سَلَامٍ ، مَنْ أَنْتَ ؟
قَالَ : أَنَا مُوسَى ، قَالَ : مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَمَا شَأْنُكَ ؟ قَالَ : جِئْتُ
لِتُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رَشَدًا ، قَالَ : أَمَا يَكْفِيكَ أَنَّ التَّوْرَةَ بِيَدَيْكَ ، وَأَنَّ الْوَحْيَ بِأُذُنِكَ ؟ يَا
مُوسَى ، إِنَّ لِي عِلْمًا لَا يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَعْلَمَهُ وَإِنَّ لَكَ عِلْمًا لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَعْلَمَهُ ، فَأَخَذَ طَائِرُ
بِمِنْقَارِهِ مِنَ الْبَحْرِ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا عَلِمِي وَمَا عِلْمُكَ فِي جَنْبِ عِلْمِ اللَّهِ ، إِلَّا كَمَا أَخَذَ
هَذَا الطَّائِرُ بِمِنْقَارِهِ مِنَ الْبَحْرِ ، حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ وَجَدَا مَعَابِرَ صِغَارًا ، تَحْمِلُ أَهْلَ
هَذَا السَّاحِلِ إِلَى أَهْلِ السَّاحِلِ الْآخَرِ ، عَرَفُوهُ ، فَقَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ الصَّالِحُ - قَالَ : قُلْنَا لِسَعِيدٍ :
خَضِرٌ ، قَالَ : نَعَمْ - لَا نَحْمِلُهُ بِأَجْرِ ، فَخَرَقَهَا وَوَتَدَ فِيهَا وَتَدًا ، قَالَ مُوسَى : أَخْرَقَهَا
لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا إِمْرًا - قَالَ مُجَاهِدٌ : مُنْكَرًا - قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ
مَعِيَ صَبْرًا ، كَانَتْ الْأَوَّلَى نِسْيَانًا ، وَالْوُسْطَى شُرْطًا ، وَالثَّالِثَةُ عَمْدًا ، قَالَ : لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا
نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ، لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ . قَالَ بَعْلَى : قَالَ سَعِيدٌ : وَجَدَ غُلَامًا

يَلْعَبُونَ ، فَأَخَذَ غُلَامًا كَافِرًا ظَرِيفًا فَأَضْجَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ بِالسَّكِّينِ ، قَالَ : أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً
بِعَبِيرِ نَفْسٍ - لَمْ تَعْمَلْ بِالْحِنْثِ ، وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَرَأَهَا : زَكِيَّةً زَاكِيَّةً مُسْلِمَةً ، كَقَوْلِكَ
غُلَامًا زَكِيًّا - فَأَنْطَلَقَا فَوَجَدَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ - قَالَ سَعِيدٌ بِيَدِهِ هَكَذَا ، وَرَفَعَ
يَدَهُ - فَأَسْتَقَامَ - قَالَ بَعْلَى : حَسِبْتُ أَنَّ سَعِيدًا قَالَ : فَمَسَحَهُ بِيَدِهِ فَأَسْتَقَامَ - لَوْ شِئْتُ لَأَتَّخَذْتُ
عَلَيْهِ أَجْرًا - قَالَ سَعِيدٌ : أَجْرًا نَأْكُلُهُ - وَكَانَ وَرَاءَهُمْ - وَكَانَ أَمَامَهُمْ ، قَرَأَهَا ابْنُ عَبَّاسٍ :
أَمَامَهُمْ مَلِكٌ . يَزْعُمُونَ عَنْ غَيْرِ سَعِيدٍ : أَنَّهُ هُدُودُ بْنُ بَدْدٍ ، وَالْعَلَامُ الْمَقْبُولُ أَسْمُهُ يَزْعُمُونَ جَيْسُورُ -
مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِيَةٍ غَضَبًا ، فَأَرَدْتُ إِذَا هِيَ مَرَّتْ بِهِ أَنْ يَدْعَهَا لِعَيْنِهَا ، فَإِذَا جَاوَزُوا أَصْلَحُوهَا
فَانْتَفَعُوا بِهَا - وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ سَدُّوْهَا بِقَارُورٍ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ بِالْقَارِ - كَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ
وَكَانَ كَافِرًا ، فَخَشِيَ أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ، أَنْ يَحْمِلَهُمَا حَبَّةً عَلَى أَنْ يُتَابِعَاهُ عَلَى دِينِهِ ،
فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً ، لِقَوْلِهِ أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً ، وَأَقْرَبَ رَحْمًا ، هُمَا بِهِ
أَرْحَمُ مِنْهُمَا بِالْأَوَّلِ الَّذِي قَتَلَ خَضِرًا . وَزَعَمَ غَيْرُ سَعِيدٍ : أَنََّّهُمَا أَبَدِلَا جَارِيَةً ، وَأَمَّا دَاوُدُ بْنُ
أَبِي عَاصِمٍ فَقَالَ : عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ : إِنَّهَا جَارِيَةٌ . [ر : ٧٤]

أَخْبَرَنِي يَعْلى بْنُ مُسْلِمٍ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ يَزِيدُ أَحَدَهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ
وَاغْيَرَهُمَا سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُهُ عَنْ سَعِيدٍ

ہشام بن یوسف کے استاذ ابن جریج فرماتے ہیں کہ مجھ سے یعلیٰ بن مسلم اور عمرو بن دینار نے سعید
بن جبیر کے واسطے سے بیان کیا اور ان دونوں میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے الفاظ کچھ زیادہ کہے تھے اور ان
دونوں (یعنی یعلیٰ بن مسلم اور عمرو بن دینار) کے علاوہ ایک اور شخص سے بھی میں نے سنا وہ بھی سعید بن جبیر
سے حدیث بیان کر رہے تھے - حاصل یہ کہ یہاں ابن جریج کے تین شیخ ہیں - ❶ ایک یعلیٰ بن مسلم ❷ دوم
عمرو بن دینار ❸ اور سوم غیر ہما پہلے دو کے علاوہ ، امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کا نام آگے روایت میں ذکر
کروا ہے چنانچہ فرمایا قال لی عثمان بن ابی سلیمان -

سَرَبًا: مَذْهَبًا، يَسْرُبُ: يَسْلُكُ، وَمِنْهُ: "وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ"

"فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا" پس اس مچھلی نے دریا میں اپنا راستہ بتایا سرگ بنا کر
امام فرماتے ہیں کہ آیت میں "سَرَبًا" "مَذْهَبًا" کے معنی میں ہے یعنی راستہ، چلنے کی جگہ۔

يَسْرِبُ يَسْرَبُ : وہ چلتا ہے اور سورۃ مد کی آیت میں ”وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ“ اسی سے ہے یعنی دن کو چلنے والا

اَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ، لَمْ تَعْمَلْ بِالْحِنِثِ ، وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْرَأُهَا زَكِيَّةً : زَاكِیَّةً : مُسْلِمَةً ، كَقَوْلِكَ : غَلَامًا زَكِيًّا

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے کہا کہ آپ نے ایک بے گناہ جان کو بغیر جان کے بدلے قتل کیا، جس نے کوئی گناہ نہیں کیا۔
حضرت ابن عباس ”زَكِيَّةً“ کے بجائے ”زَاكِیَّةً“ پڑھتے تھے بمعنی مسلمہ، جیسے ”غَلَامًا زَكِيًّا“ میں ہے۔

۲۱۷ - باب : «فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا . قُلْ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْغَدَاةَ .

إِلَى قَوْلِهِ : «عَجَبًا» / ۶۲ ، ۶۳ . «صُنْعًا» / ۱۰۴ : «عَمَلًا» . «حَوْلًا» / ۱۰۸ : نَحْوَلًا .

«قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ» فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا / ۶۴ . «إِمْرًا» / ۷۱ : وَ «نُكْرًا» / ۷۴ : ذَاهِيَةً . «بِنَقْصٍ» / ۷۷ : بِنَقَاصٍ كَمَا تَنْقَاضُ السَّنُ . «لَتَخَذْتُ» / ۷۷ : وَأَتَّخَذْتُ وَاحِدٌ . «رُحْمًا» / ۸۱ : مِنَ الرَّجْمِ ، وَهِيَ أَشَدُّ مَبَالِغَةً مِنَ الرَّحْمَةِ ، وَنَظْنُ أَنَّهُ مِنَ الرَّجْمِ ، وَتُدْعَى مَكَّةُ أُمَّ رَحْمٍ ، أَيْ الرَّحْمَةُ تَنْزِلُ بِهَا .

إِمْرًا، وَنُكْرًا: ذَاهِيَةً

ایک آیت میں ہے ”لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا“ اور دوسری آیت میں ہے ”لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا“
فرماتے ہیں کہ ”إِمْرًا“ اور ”نُكْرًا“ کے معنی ہیں : ذَاهِيَةً : مصیبت، بڑا معاملہ اور مجاہد نے ”إِمْرًا“ کا ترجمہ ”منکرا“ کیا ہے یعنی نا آشنا اور تعجب خیز کام

صُنْعًا: عَمَلًا

”وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا“ اور وہ سمجھتے ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں اس میں

”صُعًا“ ”عَمَلًا“ کے معنی میں ہے ۔

حولاً: تحولاً

”لَا يَتَمَنَّوْنَ عَنْهَا حَوْلًا“ وہ لوگ جنت سے کہیں اور جانا نہیں چاہیں گے فرماتے ہیں اس ”حَوْلًا“ ”تَحَوُّلًا“ کے معنی میں ہے یعنی بھرنا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یعنی ہمیشہ رہنے سے اکتائیں گے نہیں، ہر دم تازہ تازہ نعمتیں ملیں گی کبھی خواہش نہ کریں گے کہ ہم کو یہاں سے منتقل کر دیا جائے“

يَنْقُصُ: يَنْقَاضُ، كَمَا تَقَاضُ السِّنُّ

آیت کریمہ میں ہے ”فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدَانِ أَنْ يُنْفِضَ فَاَقَامَهُ“ ان دونوں نے وہاں ایک دیوار پائی جو گرنا چاہتی تھی پس حضرت خضر نے اس کو سیدھا کر دیا۔

فرماتے ہیں يَنْقُصُ اور يَنْقَاضُ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں یعنی گرنا، جیسے کہتے ہیں تَقَاضُ السن دانت گر رہا ہے ۔

لَتَنْخِذَتْ، وَاتَّخَذَتْ وَاحِدٌ

”قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا“ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کام پر اجرت ہی لے لیتے، فرماتے ہیں کہ آیت میں ایک قرأت ”لَتَنْخِذَتْ“ ہے اتخذ (از باب سَمِعَ) اور اتَّخَذَتْ (از باب اَفْعَالِ) دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی لیا

رُحْمًا: مِنَ الرَّحِيمِ، وَهِيَ أَشَدُّ مَبَالِغَةً مِنَ الرَّحْمَةِ، وَنَظْنُ أَنَّهُ مِنَ الرَّحِيمِ، وَتُدْعَى مَكَّةُ أُمُّ رُحْمٍ، أَيْ الرَّحْمَةُ تُنْزَلُ بِهَا

”خَيْرًا مِنْ زَكَاةٍ وَأَقْرَبَ رُحْمًا“ فرماتے ہیں ”رُحْمًا“ ”رُحْمٌ“ سے ماخوذ ہے بمعنی قرابت و رشتہ داری اور اس میں ”رحمة“ سے زیادہ مبالغہ ہے اور ایک خیال یہ بھی ہے کہ ”رحما“ ”رحيم“ سے ماخوذ ہے مکہ کو ”أُمُّ الرِّحْمِ“ کہتے ہیں کیونکہ وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے ۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں -

قوله: "من الرّحیم" بكسر الحاء بمعنى القرابة، وهي اشدّ مبالغة من الرحمة التي هي رقة والتعطف، لاستلزام القرابة الرقة غالباً من غير عكس، فظن بعضهم انه مشتق من الرحيم الذي من الرحمة، وغرضه انه بمعنى القرابة، لا الرقة، وعند البعض بالعكس - (۱)

۴۴۵۰ : حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ : إِنَّ نَوْفًا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ : أَنَّ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لَيْسَ بِمُوسَى الْخَضِرِ ، فَقَالَ : كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ . حَدَّثَنَا أَبُو بْنُ كَعْبٍ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (قَامَ مُوسَى خَطِيئًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَقِيلَ لَهُ : أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ قَالَ : أَنَا ، فَعَنَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ : بَلَى ، عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ ، هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ . قَالَ : أَيُّ رَبِّ ، كَيْفَ السَّبِيلُ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : تَأْخُذُ حَوْتَاً فِي مِكْتَلٍ ، فَحَيْثَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَاتَّبِعْهُ ، قَالَ : فَخَرَجَ مُوسَى وَمَعَهُ فَتَاهُ يُوْشَعَ بْنِ نُونٍ ، وَمَعَهُمَا الْحَوْتُ ، حَتَّى آتَتْهُمَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَتَزَلَّاهَا ، قَالَ : فَوَضَعَ مُوسَى رَأْسَهُ فَتَامَ . قَالَ سُفْيَانُ : وَفِي حَدِيثٍ غَيْرِ عَمْرِو قَالَ : وَفِي أَصْلِ الصَّخْرَةِ عَيْنٌ يُقَالُ لَهَا الْحَيَاةُ ، لَا يُصِيبُ مِنْ مَائِهَا شَيْءٌ إِلَّا حَيِيَ ، فَاصْبَابَ الْحَوْتَ مِنْ مَاءِ تِلْكَ الْعَيْنِ ، قَالَ : فَتَحَرَّكَ وَانْسَلَّ مِنَ الْمِكْتَلِ فَدَخَلَ الْبَحْرَ ، فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ مُوسَى قَالَ لِفَتَاهُ : «آتِنَا غَدَاءَنَا» . الْآيَةُ ، قَالَ : وَلَمْ يَجِدِ النَّصَبَ حَتَّى جَاوَزَ مَا أَمْرَ بِهِ ، قَالَ لَهُ فَتَاهُ يُوْشَعَ بْنِ نُونٍ : «أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ» . الْآيَةُ ، قَالَ : فَرَجَعَا يَقْضَانِ فِي آثَارِهِمَا ، فَوَجَدَا فِي الْبَحْرِ كَالطَّاقِ مَمَرَّ الْحَوْتَ ، فَكَانَ لِفَتَاهُ عَجَبًا ، وَلِلْحَوْتَ سَرَبًا ، قَالَ : فَلَمَّا آتَتْهُمَا إِلَى الصَّخْرَةِ ، إِذْ هُمَا بِرَجُلٍ مُسَجًى بِثَوْبٍ ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى ، قَالَ : وَأَنَّى بِأَرْضِكَ السَّلَامُ ، فَقَالَ : أَنَا مُوسَى ، قَالَ : مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنَّ تَعْلَمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَشْدًا . قَالَ لَهُ الْخَضِرُ : يَا مُوسَى إِنَّكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عِلْمَكَهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ ، وَأَنَا عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عِلْمَنِيهِ اللَّهُ لَا تَعْلَمُهُ . قَالَ : بَلْ أَتَيْتُكَ ؟ قَالَ : فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَخْبِرَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا . فَانْطَلَقَا

يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ ، فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَعَرَفَ الْخَضِرُ ، فَحَمَلُوهُمُ فِي سَفِينَتِهِمْ بِغَيْرِ نَوْلٍ ، يَقُولُ : بِغَيْرِ أَجْرٍ ، فَرَكِبَا السَّفِينَةَ . قَالَ : وَوَقَعَ عُصْفُورٌ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ ، فَنَمَسَ مِنْقَارُهُ فِي الْبَحْرِ ، فَقَالَ الْخَضِرُ لِمُوسَى : مَا عَلِمْتُكَ وَعِلْمِي وَعِلْمُ الْخَلَائِقِ فِي عِلْمِ اللَّهِ ، إِلَّا مِقْدَارُ مَا غَمَسَ هَذَا الْعُصْفُورُ مِنْقَارُهُ ، قَالَ : فَلَمْ يَفْجَأْ مُوسَى إِذْ عَمَدَ الْخَضِرُ إِلَى قَدُومِ فَحَرَقَ السَّفِينَةَ ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى : قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ ، عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَحَرَقْتَهَا لِتُفْرِقَ أَهْلَهَا : «لَقَدْ جِئْتَ الْآيَةَ ، فَأَنْظِلْنَا إِذَا هُمَا بِغَلَامٍ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَقَطَعَهُ ، قَالَ لَهُ مُوسَى : أَقْتَلْتَ نَفْسًا رَكِيبَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ، قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا - إِلَى قَوْلِهِ - فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ، فَقَالَ يَدِيهِ : هَكَذَا فَأَقَامَهُ ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى : إِنَّا دَخَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَلَمْ يُضَيِّقُونَا وَلَمْ يُطْعِمُونَا ، لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ، قَالَ : هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ، سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِيعَ عَلَيْهِ صَبْرًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَدِدْنَا أَنْ مُوسَى صَبَرَ حَتَّى يَقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهَا . قَالَ : وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ : وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ بِأَخْذِ كُلِّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضْبًا ، وَأَمَّا الْغَلَامُ فَكَانَ كَافِرًا . [ر : ۷۴]

مذکورہ تینوں ابواب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث خضر ذکر فرمائی ہے ، یہ حدیث کتاب العلم میں ”باب ما ذکر فی ذہاب موسیٰ علیہ السلام فی البحر الی الخضر علیہ السلام“ اور ”باب ما یستحب للعالم اذا سئل ای الناس اعلم“ کے تحت گزر چکا ہے (۱۶) اور اس کے متعلق تفصیلی ابکاٹ بھی وہیں گزری ہیں۔

۲۱۸- باب : «قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا» / ۱۰۳/

۴۴۵۱ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ ، عَنْ مُضْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَبِي : «قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا»

(۱۶) صحیح البخاری ، باب ما ذکر فی ذہاب موسیٰ فی البحر الی الخضر : ۱۴/۱ و ایضاً فی باب الخروج فی طلب العلم علی نفس الصفة

و باب ما یستحب للعالم اذا سئل ای الناس اعلم : ۲۲/۱

(۴۴۵۱) و اخرجه النسائی فی السنن الکبریٰ فی التفسیر ، باب قوله تعالیٰ : هل ننبئکم بالاکسرین اعمالاً ، رقم

الحديث : ۱۱۳۱۳ ، وهذا الحديث لم یخرجه احد من اصحاب الستة سوى البخاری۔

هُمْ الْحُرُورِيَّةُ؟ قَالَ: لَا، هُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، أَمَّا الْيَهُودُ: فَكَذَّبُوا مُحَمَّدًا ﷺ، وَأَمَّا النَّصَارَى: كَفَرُوا بِالْجَنَّةِ وَقَالُوا: لَا طَعَامَ فِيهَا وَلَا شَرَابَ، وَالْحُرُورِيَّةُ: الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ، وَكَانَ سَعْدُ يُسَمِّيهِمُ الْفَاسِقِينَ.

حضرت مصعب بن سعد نے اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے پوچھا کہ آیت کریمہ میں ”وَالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا“ سے کون لوگ مراد ہیں؟ کیا ان سے حروری یعنی خارجی مراد ہیں؟ حضرت سعد نے فرمایا نہیں، اس سے یہاں یہود و نصاریٰ مراد ہیں، یہود نے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی اس لئے ان کے سارے اعمال ضائع ہو گئے اور نصاریٰ نے جنت کا انکار کیا اور کہا کہ اس میں کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں ملے گی۔

جہاں تک تعلق ہے حروریہ یعنی خوارج کا تو اس سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے اللہ کے عہد و میثاق کو توڑا، حضرت سعد ان کو فاسق کہا کرتے تھے۔

روایت میں ہے کہ نصاریٰ نے جنت کا انکار کیا، حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نصاریٰ روحانی جنت کے قائل ہیں، جنت حسی کے قائل نہیں ہیں (۱۷) ان کا یہ مذہب فلاسفہ کے نقطہ نظر سے قریب ہے وہ بھی حسی جنت کے قائل نہیں لیکن بلاشبہ نصاریٰ کا یہ خیال تحریف کی پیداوار ہے، جنت حسیہ کا نقطہ نظر مذاہب سماویہ کا اجماعی مسئلہ ہے اس لئے نصرانی آسمانی تعلیم کے اختلاف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

۲۱۹- باب: «أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ». الْآيَةُ / ۱۰۵.

۴۴۵۲: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ قَالَ:

حَدَّثَنِي أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (إِنَّهُ لَبِائِي الرَّجُلِ الْعَظِيمِ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ. وَقَالَ: أَقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ: «فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا»).

وَعَنْ يَحْيَى بْنِ بُكَيْرٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ مِثْلَهُ.

قیامت کے دن وزن کس چیز کا ہوگا؟

بعض حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ وزن اشخاص کا ہوگا، اس سلسلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے کہ قیامت کے دن وزن اعمال کا ہوگا یا اعمال کے صحیفوں کا ہوگا یا اشخاص کا ہوگا، تینوں قول ہیں۔

① بعض حضرات کہتے ہیں کہ وزن اشخاص کا ہوگا، وہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے استدلال کرتے ہیں جو امام احمد نے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے ان کے متعلق فرمایا ”اتعجبون من دقة ساقیه، والذی نفسی بیدہ، لہما فی المیزان اثقل من احد (۱۸)“

② اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ وزن صحائف اعمال کا ہوگا، یہ حضرات حدیث بطاۃ سے استدلال کرتے ہیں جو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے کہ قیامت کے دن ایک آدمی لایا جائے گا میزان کے ایک پلڑے میں اس کے اعمال کے بدلے نانوں سے صحیفے ہوں گے اور دوسرے پلڑے میں ایک بطاۃ رکھا جائے گا جس میں صرف ”لا الہ الا اللہ“ لکھا ہوگا، بطاۃ والا پلڑا بھاری ہو جائے گا۔ (۱۹)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وزن صحائف اعمال کا ہوگا۔

③ لیکن بہت سے علماء کہتے ہیں کہ وزن اعمال کا ہوگا، اللہ جل شانہ اعمال صالحہ کو اچھی صورت اور اعمال بد کو بری صورت میں تبدیل کر دیں گے اور ان صورتوں کو میزان میں رکھا جائے گا۔

یہ حضرات حضرت براء بن عازبؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ قبر میں مومن کے پاس ایک خوبصورت نوجوان جس سے خوشبو مہک رہی ہوگی آئے گا وہ اس سے پوچھے گا کہ آپ کون ہیں؟ تو وہ نوجوان جواب میں کہے گا ”انا عملک الصالح“ میں آپ کا نیک عمل ہوں، کافر اور منافق کے حق میں اس کے برعکس معاملہ ہوگا۔ (۲۰)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال صورت کی شکل اختیار کریں گے لہذا وزن اعمال کا ہوگا

باقی حدیث باب اور آیت ”فَلَا تَقِیْمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وِزْنًا“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک ان کی کوئی اہمیت نہیں ہوگی، چنانچہ حضرت کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

(۱۸) رواہ احمد: ۳۲۰/۱۔ کذا فی تفسیر سورۃ الکھف: ۲۹۵

(۱۹) سنن الترمذی، کتاب الایمان، باب ما جاء فیمن یموت، وهو یشہد ان لا الہ الا اللہ: ۵/۲۵۔ رقم ۲۶۳۹

(۲۰) رواہ احمد: ۲۸۷/۵۔ کذا فی تفسیر سورۃ الکھف: ۲۹۵

قوله "فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا" يعنى مع كون الكفار لحیما شحیما فی الدنيا، لیس لأعمالهم وزن عند الله تعالى، وقد استدلل منه على وزن الاشخاص ایضا، والصواب ان المراد منه وزن الاعمال فقط، وانما تعرض الى عدم وزن انفسهم، اشارة الى انهم ممن لا عباداة بهم عند الله تعالى (۲۱)

۲۲۰ - باب : تفسیر سُوْرَةِ مَرْیَمَ .

قال ابن عباس : «أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ» الله يقولهُ ، وَهُمْ الْيَوْمَ لَا يَسْمَعُونَ وَلَا يُبْصِرُونَ
«فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» / ۳۸ / : يَعْني قولهُ «أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ» : الْكُفَّارُ يَوْمَئِذٍ أَسْمِعُ شَيْءٍ وَأَبْصِرُهُ .
«لَأَرْجِسَنَّكَ» / ۴۶ / : «لَأَسْتَمِثَّكَ» . «وَرِثِيَا» / ۷۴ / : مَنْظَرًا .
وَقَالَ أَبُو وَاثِلٍ : عَلِمَتْ مَرْيَمُ أَنَّ النَّبِيَّ ذُو نُهَيْدٍ حَتَّى قَالَتْ : «إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَفِيًّا» / ۱۸ / .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «تَوَزَّوْهُمْ أَرْزَاهُ» / ۸۳ / : تُزْعِجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي إِزْعَاجًا .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لُدَّا» / ۹۷ / : عَوَجًا .

قال ابن عباس : «وَرِثَا» / ۸۶ / : عِطَاشًا . «أَنَاثَا» / ۷۴ / : مَالًا . «إِدَا» / ۸۹ / : قَوْلًا عَظِيمًا . «رَكَزَا» / ۹۸ / : صَوْتًا .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «فَلْيَمْدُدْ» / ۷۵ / : فَلْيَدْعُهُ . «غَبَا» / ۵۹ / : خَسِرَا . «بُكِيَا» / ۵۸ / : جَمَاعَةٌ بَالٍ . «صَلِيَّا» / ۷۰ / : صَلَّى بِصَلَّى . «نَدِيَا» / ۷۳ / : وَالنَّادِي وَاحِدٌ ، مَجْلِسًا .

سورة كهيعص

وقال ابن عباس : «أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ» الله يقولهُ ، وَهُمْ الْيَوْمَ لَا يَسْمَعُونَ وَلَا يُبْصِرُونَ
آیت میں ہے "أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنَ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ" حضرت ابن

عباسؑ نے فرمایا کہ ”أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ“ یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور مطلب اس کا یہ ہے کہ قیامت میں جب یہ ہمارے پاس آئیں گے تو بڑے سننے والے اور بڑے دیکھنے والے ہونگے لیکن دنیا میں اس وقت نہ حق بات کو سنتے ہیں اور نہ ہی حقائق کو دیکھنے کے لئے آمادہ ہیں“ (۲۲)۔

”فی ضلال مبین“ کی کوئی تفسیر امام بخاری نے یہاں نقل نہیں کی چونکہ آیت یہاں ختم ہو جاتی ہے اس لئے اس کا ذکر یہاں کیا ہے باقی ضلال مبین کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں نہ حق کو سنتے ہیں اور نہ حقائق کو دیکھتے ہیں، یہ تعلیق ابن ابی حاتم نے موصولاً نقل کی ہے۔ (۲۳)

صیغہ تَعَجَّبَ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ تعجب کرنا تو اللہ تعالیٰ کی شان کے مناسب نہیں چونکہ تعجب تو ناواقف کو ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام اپنے بندوں کے ساتھ محاورات کے مطابق ہوا کرتا ہے اس لئے جن مواقع میں وہ تعجب کا اظہار کیا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ وہاں تعجب کو ذکر کرتے ہیں تاکہ وہ بے تکلف مطلب سمجھ سکیں اس کی کیفیت کیا ہوتی ہے اس سے ہم واقف نہیں۔
فان الحق ان كل ماورد به الشرع فهو ثابت في جنبه تعالى نعم لا بد ان ينزه جنبه مايجب التنزيه له (*)

لَا رَجْمَ لَكَ: لَا شَيْئَ مَنَّكَ

آیت میں ہے ”يَا إِبْرَاهِيمُ إِنَّا لَمَّا نَعَّمْنَاكَ لَا رَجْمَ لَكَ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا“ فرماتے ہیں کہ آیت میں ”لَا رَجْمَ لَكَ“ کے معنی ہیں ”میں تجھے گلی دوں گا“ جس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رجم سے مراد رجم باللسان ہے رجم بالحجارة مراد نہیں ہے، بعض حضرات نے مارنا بھی مراد لیا ہے (۲۴)۔ سَخَّ الْمُنْدِ نے سنگسار کرنے کا ترجمہ کیا ہے۔

وَرِثِيًّا: مَنْظَرًا

آیت میں ہے ”وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِثِيًّا“ أَثَاثًا کے معنی سامان و اسباب کے ہیں اور رِثِيًّا کے معنی منظر کے ہیں یعنی ان کے پاس ساز و سامان بھی خوب تھا اور دیکھنے میں بھی بہت شاندار

(۲۲) لامع الدراری: ۱۳۱/۹ - ۱۳۲ وقال الشيخ زكريا رحمه الله في تعليقه: ۱۳۱/۹ - ”والمراد بقوله تعالى ”لكن الظالمون اليوم...“ أي فر

الذين ”وقوله تعالى: ”في ضلال مبين“ معناه لا يسمعون ولا يبصرون“ قوله: لا يسمعون ولا يبصرون تفسير لقوله: ”في ضلال مبين“

(۲۳) عمدة القاری: ۵۰/۱۹

(۲۴) ملخص من حاشية البدر الساري (جزو ۳ ص ۲۰۳)

(۲۳) عمدة القاری: ۵۰/۱۹

نظر آتے تھے۔

وقال ابو وائل: عَلِمْتُ مَرِيَمَ أَنَّ التَّقَى ذُو نُهْيَةٍ حَتَّى قَالَتْ: إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا

یہ تعلق بعض نسخوں میں نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ یہ تعلق اس سے پہلے کتاب الانبیاء میں ”باب قول اللہ عزوجل: وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرِيَمَ...“ کے تحت صفحہ ۲۸۸ پر ذکر کر چکے ہیں، ابو وائل شقیق بن سلمہ فرماتے ہیں کہ حضرت مریم کو یہ بات معلوم تھی کہ متقی آدمی صاحب عقل ہوتا ہے اور فعل شنیع سے رک جاتا ہے تب ہی تو فرشتہ کو اجنبی آدمی کی صورت میں دیکھ کر کہا کہ ”مجھ کو رحمن کی پناہ، تجھ سے اگر ہے تو متقی اور ڈر رکھنے والا“ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں: ”مریم نے اول دہلہ میں سمجھا کہ کوئی آدمی ہے، تنہائی میں دفعۃً ایک مرد کے سامنے آجانے سے قدرتی طور پر خوفزدہ ہوئیں اور اپنی حفاظت کی فکر کرنے لگیں، مگر معلوم ہوتا ہے کہ فرشتہ کے چہرہ پر تقویٰ و طہارت کے انوار چمکتے دیکھ کر اسی قدر کہنا کافی سمجھا کہ میں تیری طرف سے رحمان کی پناہ میں آتی ہوں، اگر تیرے دل میں خدا کا ڈر ہوگا تو میرے پاس سے چلا جائے گا اور مجھ سے کچھ تعرض نہ کرے گا“

نُهْيَةٌ: عقل ينهاه عن فعل القبيح۔ نهية عقل کو کہتے ہیں۔

وقال ابن عيينة: تَوَزُّهُمْ: تُزْعِجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي إِزْعَاجًا
آیت میں ہے ”الَّذِينَ تَرَأَوْنَ أَنَّهُمْ يُفَكِّكُونَ الْفُلُوكَ وَالْجِبَالُ تَزْجُرُ“ (آپ جو ان کفار کی کمرامی پر غمگین ہوتے ہیں تو) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے وہ ان کو خوب ابھارتے رہتے ہیں۔

حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں ”تَوَزُّهُمْ“ کے معنی ہیں شیاطین ان کو گناہوں کی طرف دھکیلے رہتے ہیں۔

وقال مجاهد: إِذَا: عَوَجًا

آیت میں ہے ”لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا“ تم نے ارکاب کیا ایسی شئی کا جو ٹیڑھی ہے، بعض نسخوں میں ہے ”لَذَا: عَوَجًا“ ”فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُكَ لِيُبَشِّرَكَ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ قَوْمًا لَّذَا“ کے معنی بیان کیے ہیں ٹیڑھا

قوما لدا“ ٹیڑھی قوم، جھگڑا لوقوم، عوجا اور عوجا دونوں طرح پرٹھا گیا ہے، معنی دونوں کے ایک ہیں، اس کے بعد ادا کی تفسیر قول عظیم سے کی ہے، یہ ارشاد اللہ تعالیٰ کے اولاد ثابت کرنے (أَنْ دَعَوَ الْرَحْمٰنِ وَلَدًا) پر فرمایا ہے اور بلاشبہ یہ غلط بھی ہے اور گراں بھی

قال ابن عباس: وَرَدًا: عِطَاشًا
آیت میں ہے ”وَسَوِّقُوا الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرَدًا“ (۲۵) ہم اس روز مجرموں کو جہنم کی طرف پیلا ہونے کی حالت میں ہانکیں گے۔

أَنَاثًا: مَالًا
”هُمْ أَحْسَنُ أَنَاثًا وَرِيًّا“ (ترجمہ گزر چکا) اس میں ”اناثا“ کے معنی مال کے ہیں۔

رِكْرًا: صَوْتًا
آیت ہے ”وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قُرُونٍ هَلْ تَحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا“ یعنی کتنی ہی بدبخت قومیں اپنے جرائم کی پاداش میں ہلاک کی جا چکی ہیں آج ان کے پاؤں کی آہٹ یا ان کی لن ترانیوں کی بھٹک بھی سنائی نہیں دیتی، امام بخاری نے رکز کی تفسیر صوت کے ساتھ کی ہے لیکن ”رکز“ صوت خفی کو کہتے ہیں۔

غِيًّا: خُسْرَانًا
آیت میں ہے ”وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا“ غِيًّا کے معنی ہیں خسران، گھٹانا، نقصان حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ غی غنم کے ایک ایسے غار کا نام ہے جس سے خود جہنم بھی پتاہ مانگتی ہے (۲۶)

ہمارے ہندوستانی نسخے میں غیا کے بجائے عِتْيَا ہے، عتیا کے معنی حد سے باہر ہونے اور

(۲۵) قولہ: ”وَرَدًا“ جماعۃ پر دونوں الماء اسم علی لفظ المصدر (عمدة القاری: ۵۱/۱۹)

(۲۶) وعن ابن مسعود: الغی وادفی جہنم بعد القمر، وعن عطاء الغی وادفی جہنم یسئل فیحاً ودماء، وعن کعب، موادفی جہنم بعد ما قمر

واشد ما حرا۔ (عمدة القاری: ۵۱/۱۹)

انتہائی درجہ تک پہنچنے کے ہیں، آیت میں ہے ”وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا“ اور میں بڑھاپے کے انتہائی درجہ کو پہنچ چکا ہوں، عام نسخوں میں یہ لفظ نہیں ہے بلکہ غِیًّا ہے جس کے معنی خسران کے ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔

بُكِيًّا: جَمَاعَةٌ بَاكِ

آیت کریمہ میں ہے ”خَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَبُكِيًّا“ ابو عبیدہ نے بُكِيًّا کو باک کی جمع قرار دیا ہے اسی کو امام نقل کر رہے ہیں لیکن اس پر اشکال ہے کہ باکی کی جمع تو بُكَاۃ آتی ہے جیسا کہ قاضی کی جمع قُضَاۃ ہے لیکن علامہ عینی نے فرمایا کہ ”بُكِيًّا“ اصل میں ”بُكُوْنٌ“ بروزن ”فَعُول“ ہے جیسے ”قاعد“ کی جمع ”قُعُود“ ہے، ”بُكُوْنٌ“ میں واو اور یاء دونوں جمع ہو گئے اور ان میں پہلا یعنی واو ساکن ہے اس لیے واو کو یاء سے بدل دیا اور پھر یاء کا یاء میں ادغام کر دیا اور کاف کے ضمہ کو یاء کی وجہ سے کسرے سے بدل دیا تو ”نُكِيًّا“ ہو گیا۔

صِلِيًّا: صَلِيٍّ، يَصِلُ

آیت میں ہے ”ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلِيًّا“ فرماتے ہیں ”صِلِيًّا“ صَلِيٍّ يَصِلُ سے ماخوذ ہے جس کے معنی آگ میں داخل ہونے اور جلنے کے آتے ہیں، مطلب ہے کہ ہم جانتے ہیں ان لوگوں کو جو آگ میں داخل ہونے کے زیادہ لائق اور زیادہ مناسب ہیں۔

نَدِيًّا: وَالنَّادِي وَاحِدٌ مَّجْلِسًا

آیت ہے ”أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَآخَسُنْ نَدِيًّا“ فرما رہے ہیں ندی اور نادى دونوں کے معنی مجلس کے ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: فَلْيَمْدُدْ: فَلْيَدْعُهُ

آیت میں ہے ”قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا“ یعنی کہہ دیجئے جو گمراہی میں پڑا ہے تو چاہیئے کہ اس کو آزاد چھوڑ دے رحمن اسی راستے پر چلنے کے لئے چونکہ نیک و بد کی خبر دینے کے بعد جب کوئی اپنی مرضی سے برائی کا راستہ اختیار کرتا ہے تو وہی اس کا ذمہ دار ہے، فلیمدّد کی تفسیر

فلیدعہ سے کی ہے۔ یہ ہمارے متن کے نسخے میں نہیں ہے، ہندوستانی نسخے میں ہے

۲۲۱- باب : «وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ» /۳۹/ .

۴۴۵۳ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يُوتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ ، فَيُنَادِي مُنَادٍ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَسْرِيُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَهُ . ثُمَّ يُنَادِي : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيَسْرِيُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَهُ ، فَيَذْبَحُ . ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ . ثُمَّ قَرَأَ : «وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ - وَهَؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَهْلُ الدُّنْيَا - وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» .

يُوتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ (۲۷)

”موت ایک چکبرے میں ڈھکے کی شکل میں لائی جائے گی“ یہاں اشکال ہوتا ہے کہ موت تو ایک عرض ہے اسے میں ڈھکے کی شکل میں۔ طرح لایا جائے گا۔

علامہ مازری نے کہا کہ یہ کلام علی سبیل التمثیل ہے، مقصود اس سے صرف یہ ہے کہ آئندہ کسی کو موت نہیں آئے گی۔ (۲۸)

بعضوں نے کہا کہ اصل میں میں ڈھکے کو ہی لایا جائے گا تاہم لوگوں کے خیال میں یہ بات ڈال دی جائے گی کہ یہ موت ہے۔ (۲۹)

لیکن اکثر حضرات کہتے ہیں کہ موت ہی کو اللہ جل شانہ میں ڈھکے کی شکل عطا فرمادیں گے (۳۰)

(۳۳۵۳) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْجَنَّةِ وَصِفَةَ نَعِيمِهَا وَاهْلِهَا، بَابُ النَّارِ يَدْخُلُهَا الْجَبَّارُونَ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۲۸۳۹، وَ

بَابُ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۱۳۱۶، وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي التَّفْسِيرِ، بَابُ سُورَةِ مَرْيَمَ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۳۱۵۶، وَ

اخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى فِي التَّفْسِيرِ رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۱۳۱۶

(۲۷) لَيْسَ يَشُوْبُهُ سَوَادٌ (تَعْلِيْقَاتُ الْبَحَارِيِّ لِلدَّكْتُورِ مَعْطُوفِي: ۱۶۶۰/۳)

(۲۸) عَمْدَةُ الْقَارِي: ۵۲/۱۹ - وَرَفَعَ الصَّوْتُ بِذِيحِ الْمَوْتِ لِلْسَّيْطَانِ: ۹۶ - نَجْعُ الْبَارِي: ۳۲۱/۱۱ - تَبَابُ الرِّقَاقِ

(۲۹) وَتَكْبِيَةُ الْحَاوِي لِلْفَتَاوَى لِلْسَّيْطَانِ، رَفَعَ الصَّوْتُ بِذِيحِ الْمَوْتِ: ۹۶

(۳۰) عَمْدَةُ الْقَارِي: ۵۲/۱۹

اعراض کا اجسام کی شکل میں تبدیل ہو جانا کوئی مستبعد نہیں ہے بلکہ جدید سائنس نے تو ایسے آلات بھی ایجاد کر لئے ہیں جن سے اعراض متجسد ہو کر سامنے آجاتے ہیں تو عالم آخرت میں اگر اس طرح کا واقعہ ہو تو اس پر کسی قسم کا اشکال نہیں کیا جاسکتا۔

فَيَسْرَتُونَ، وَيَنْظُرُونَ

پس گردن اٹھائیں گے اور دیکھیں گے۔ اِشْرَابَتْ (اقشعر کے وزن پر) گردن اٹھا کر دیکھنا۔

يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، خُلُودٌ، فَلَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ، خُلُودٌ، فَلَا مَوْتَ

موت کو ذبح کر دیا جائے گا اور اس کے بعد یہ اعلان ہوگا، ذبح کرنے والے حضرت جبریل ہوں گے، بعضوں نے کہا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اسے ذبح کریں گے کیونکہ ان کا نام حیات سے مشتق ہے اور حیات موت کے منافی ہے۔ (۳۱)

جنت اور جہنم دائمی ہیں

اس کے بعد اہل جنت ہمیشہ کے لئے جنت میں اور اہل جہنم ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے جمہور کا بلکہ تمام اہل سنت و الجماعت کا یہی عقیدہ ہے۔

البتہ علامہ ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد ابن القیم کہتے ہیں کہ جنت تو دائمی رہے گی تاہم دوزخ کا عذاب دائمی نہیں، ایک طویل عرصے تک جہنم رہے گی جس کو اللہ تعالیٰ نے خلود سے تعبیر کیا ہے اور اس کے بعد اللہ کے فضل و کرم سے جہنم اور اہل جہنم ختم کر دیئے جائیں گے۔ (۳۲)

لیکن ان کا یہ قول شاذ اور جمہور امت کے عقیدہ کے خلاف (۳۲) اور ان تمام نصوص سے متعارض ہے جن میں خلود فی النار کی تصریح آئی ہے۔

اگر جہنم کو ختم ہی ہونا ہے تو پھر حضرات انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کفار کا یہ مقابلہ اور انبیاء کی

(۳۱) عمدة القاری: ۵۲/۱۹۔ وفیض الباری: ۲۰۳/۳۔

(۳۲) دیکھیے المعروف الشذی شرح جامع الترمذی، باب ما جاء فی خلود اهل الجنة والنار: ۸۲/۲، والصواعق المرسلة لابن القيم:

(۳۳) قال الاکوسی رحمہ اللہ فی روح المعانی: ۱۳۶/۱۲: "وانت تعلم ان خلود الکفار مما اجمع علیہ المسلمون، ولا عبرة بالمنخلف،

والقواطع اکثر من ان تحصی"

زحمیں اور تکلیفیں اٹھانا سب بے فائدہ اور بے مقصد ہو جاتا ہے اس لئے اہل سنت و الجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ جس طرح جنت کے لئے خلود ہے اسی طرح جہنم کے لئے بھی خلود ہے۔

اس کی مزید تفصیل ان شاء اللہ کتاب الرقاق میں، باب صفة الجنة والنار کے تحت آئے گی۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح پر ایک مستقل رسالہ ”رفع الصوت بأذیع الموت“ کے نام سے لکھا ہے۔ (۲۳)

۲۲۲- باب : «وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» / ۶۴ .

۴۴۵۴ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرِّقَالٍ : سَمِعْتُ أَبِي ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَجَبْرِيلَ : (مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا) . فَتَرَكْتُ : «وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا» . [ر : ۳۰۴۶]

۲۲۳- باب : «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا» / ۷۷ .

۴۴۵۵ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : سَمِعْتُ خُبَّابًا قَالَ : جِئْتُ الْعَاصِيَّ بْنِ وَائِلٍ السَّهْمِيِّ أَتَقَاضَاهُ حَقًّا لِي عِنْدَهُ ، فَقَالَ : لَا أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، فَقُلْتُ : لَا ، حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تُبْعَثَ ، قَالَ : وَإِنِّي لَمَبْتُ ثُمَّ مَبْعُوثٌ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : إِنَّ لِي هُنَاكَ مَالًا وَوَلَدًا فَأَقْضِيكَهُ ، فَتَرَكْتُ هَذِهِ الْآيَةَ : «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا» .

رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ ، وَشُعْبَةُ ، وَحَفْصٌ ، وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ، وَوَكَيْعٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ . [ر : ۱۹۸۵]

۲۲۴- باب : «قَوْلُهُ : «أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا» / ۷۸ .

قال : مؤثقا .

۴۴۵۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ خُبَّابٍ قَالَ : سَمِعْتُ قَيْنًا يَمْكُةَ ، فَعَمِلْتُ لِلْعَاصِيِّ بْنِ وَائِلٍ السَّهْمِيِّ سَيْفًا ، فَجِئْتُ أَتَقَاضَاهُ ، فَقَالَ : لَا أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، قُلْتُ : لَا أَكْفُرُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ

حَتَّىٰ يُبَيِّنَكَ اللَّهُ ثُمَّ يُخْبِتَكَ ، قَالَ : إِذَا أَمَاتَنِي اللَّهُ ثُمَّ بَعَثَنِي وَلِيَّ مَالٍ وَوَلَدٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا . أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا» قَالَ : مَوْثِقًا .

لَمْ يَقُلْ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ : سَبَقًا ، وَلَا مَوْثِقًا . [ر : ۱۹۸۵]

روایت میں آیت کریمہ کا شان نزول بیان کیا گیا ہے ، حضرت خباب فرماتے ہیں کہ میں مکہ میں لوہار تھا اور میں نے عاص بن وائل کے لیے ایک تلوار بنائی تھی ، اجرت کے تقاضا کے لیے میں اس کے پاس آیا تو وہ کہنے لگا کہ جب تک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا انکار نہیں کرو گے میں تمہیں اجرت نہیں دوں گا ، میں نے کہا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار نہیں کروں گا چاہے کھیں اللہ مار کر پھر زندہ ہیوں نہ کر دے ، وہ کہنے لگا ، اللہ تعالیٰ مجھے مار کر دوبارہ زندہ کرے تو اس وقت بھی میرے پاس مال و اولاد ہوگی (اور پھر تم اس وقت مجھ سے اجرت لے لینا) اس واقعہ پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبید اللہ بن عبد الرحمن اشجعی نے بھی اس روایت کو سفیان ثوری سے روایت کیا ہے لیکن اس میں نہ تلوار بنانے کا ذکر ہے اور نہ ہی لفظ ”عہد“ کی تفسیر ”موثقاً“ منقول ہے۔

عَهْدًا: مَوْثِقًا

”أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا“ کیا یہ آدمی غیب پر مطلع ہو گیا یا اس نے اللہ تعالیٰ سے وعدہ لے لیا ہے ، اس میں ”عہدًا“ کے معنی موثقاً کے ہیں بمعنی مضبوط اقرار

۲۲۵ - باب : «كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا» / ۷۹ .

۴۴۵۷ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ : سَمِعْتُ أَبَا الضُّحَى يُحَدِّثُ عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ خَبَّابٍ قَالَ : كُنْتُ قَبِيْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ لِي دَيْنٌ عَلَى الْعَاصِي بْنِ وَاثِلٍ ، قَالَ : فَأَتَاهُ بِتَقَاضَاهُ ، فَقَالَ : لَا أُعْطِيكَ حَتَّىٰ تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَكْفُرُ حَتَّىٰ يُبَيِّنَكَ اللَّهُ ثُمَّ تَبْعَتْ ، قَالَ : فَذَرَنِي حَتَّىٰ أَمُوتَ ثُمَّ أَمِتَ ، فَسَوَّفَ أَوَّلَىٰ مَالًا وَوَلَدًا فَأَقْضَيْتُكَ ، فَتَرَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ : «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا» . [ر : ۱۹۸۵]

۲۲۶ - باب : قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا» / ۸۰ / .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْجِبَالُ هَذَا» / ۹۰ / : هَذَا

آیت میں ہے ”وَتَشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا“ اور زمین پھٹ جائے اور پہاڑ ٹوٹ کر گر

پڑیں

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت میں ”هَذَا“ بمعنی ”هَذَا“ ہے۔

۴۴۵۸ : حَدَّثَنَا بَحْثِي : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الصُّحَيْ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ،
عَنْ خُبَّابٍ قَالَ : كُنْتُ رَجُلًا قَيْنًا ، وَكَانَ لِي عَلَى الْعَاصِي بْنِ وَاثِلٍ دَيْنٌ ، فَأَتَيْتُهُ أَتَقَاضَاهُ ،
فَقَالَ لِي : لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ، قَالَ : قُلْتُ : لَنْ أَكْفُرَ بِهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَبْعَثَ ،
قَالَ : وَإِنِّي لَمَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ ، فَسَوْفَ أَقْضِيكَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى مَالٍ وَوَلَدٍ ، قَالَ : فَتَرَكْتُ :
«أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا . أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا .
كَلَّا سَكَتَ مَا يَقُولُ وَنَمَدُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا . وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا» . [ر : ۱۹۸۵]

۲۲۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ طه

قَالَ ابْنُ جَبْرِ : بِالنَّبَطِيَّةِ «طه» / ۱ / : يَا رَجُلُ . قَالَ مُجَاهِدٌ : «الْقَى» / ۶۵ / : صَنَعَ .
يُقَالُ : كُلُّ مَا لَمْ يَنْطِقْ بِحَرْفٍ ، أَوْ فِيهِ نَمْتَةٌ ، أَوْ فَاغَاةٌ ، فَهِيَ عُقْدَةٌ . «أَزْرِي» / ۳۱ / :
ظَهَرِي . «يَسْنَحَتُكُمْ» / ۶۱ / : يُهْلِكُكُمْ . «الْمَثَلَى» / ۶۳ / : تَأْنِيثُ الْأَمْثَلِ ، يَقُولُ : بِدِينِكُمْ ،
يُقَالُ : خَذِ الْمَثَلَى خَذِ الْأَمْثَلِ . «ثُمَّ آتَوْا صَفًّا» / ۶۴ / : يُقَالُ : هَلْ أَتَيْتَ الصَّفَّ الْيَوْمَ ،
يَعْنِي الْمَصْلَى الَّذِي يُصَلَّى فِيهِ . «فَأَوْجَسَ» / ۶۷ / : أَضْمَرَ خَوْفًا ، فَذَهَبَتِ الْوَاوُ مِنْ «خَيْفَةً»
لِكَثْرَةِ الْخَاءِ . «فِي جُدُوعٍ» / ۷۱ / : أَيُّ عَلَى جُدُوعٍ . «خَطْبِكَ» / ۹۵ / : بِأَلْكَ . «مِيسَاسَ»
/ ۹۷ / : مَصْدَرُ مَاسَةٍ مِيسَاسًا . «لَتَنْصِفَنَّهُ» / ۹۷ / : لَتَنْزِفَنَّهُ : «قَاعًا» / ۱۰۶ / : يَغْلُوهُ الْمَاءُ ،
وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «أَوَزَارَاهُ أَثَقَالًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ» وَهِيَ الْحُلِيُّ الَّتِي اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ
 «فَقَذَفْنَاهَا» / ۸۷/ : «أَلْقَيْنَاهَا» «أَلْقَى» / ۸۷/ : صَنَعَ . «فَنَسِيَ» / ۸۸/ : مُوسَاهُمْ ، يَقُولُونَهُ :
 أَخْطَأَ الرَّبَّ . «لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا» / ۸۹/ : الْعِجْلُ . «هَمْسًا» / ۱۰۸/ : حِسُّ الْأَقْدَامِ .
 «حَشَرْتَنِي أَعْمَى» / ۱۲۴/ : عَنْ حُجَّي . «وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» / ۱۲۵/ : فِي الدُّنْيَا
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «يَقْبَسُ» / ۱۰/ : ضَلُّوا الطَّرِيقَ ، وَكَانُوا شَاتَيْنِ ، فَقَالَ : إِنْ لَمْ أَجِدْ
 عَلَيْهَا مَنْ يَهْدِي الطَّرِيقَ آتَيْكُمْ بِنَارٍ تُوقِدُونَ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَمَثَلُهُمْ» / ۱۰۴/ : أَعَذَّلَهُمْ طَرِيقَهُ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «هَضَمًا» / ۱۱۲/ : لَا يُظْلَمُ فِيهِمْ مِنْ حَسَنَاتِهِ . «عَوَجًا» / ۱۰۷/ :
 وَادِيًا . «أَمَثًا» / ۱۰۷/ : رَأْيِيَّةٌ . «سِيرَتَهَا» حَالَتَهَا «الْأُولَى» / ۲۱/ . «الْتَهَى» / ۵۴/ : التَّقَى .
 «ضُنْكَا» / ۱۲۴/ : الشَّمَاءُ . «هَوَى» / ۸۱/ : شَقَى . «بِالْوَادِي الْمَقْدَسِ» الْمُبَارَكِ «طُوًى» / ۱۲/ :
 أَسْمُ الْوَادِي «بِمَلِكِنَا» / ۸۷/ : بِأَمْرِنَا . «مَكَانًا سَوًى» / ۵۸/ : مُنْصَفًى بَيْنَهُمْ . «يَبَسًا» / ۷۷/ :
 يَابَسًا . «عَلَى قَدَرٍ» / ۴۰/ : مَوْعِدٍ . «لَا تَنِيَا» / ۴۲/ : تَضَعُفَا .

قال ابن جبير: بِالنَّبَطِيَّةِ طه: يَارَجُلُ

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ طہ کے معنی نبطی زبان میں ”یارجل“ کے ہیں بعض حضرات
 نے کہا کہ یہ ”وطی“ سے امر حاضر کا صیغہ ہے اصل میں طًا الْأَرْضُ ہے یعنی اپنے پاؤں کو زمین پر رکھئے ،
 طہ میں ”ہا“ کہنا یہ ہے ارض سے ، ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء میں تمہد کی
 نماز پڑھتے ہوئے ایک پاؤں پر کھڑے ہوتے اور دوسرا پاؤں اٹھائے رکھتے تو اللہ تعالیٰ نے طہ نازل فرمائی ای
 طًا الارض یعنی اعتمد علی الارض بقدمک (۳۵)

بعضوں نے کہا یہ اللہ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے ، اللہ نے اس کے ساتھ قسم کھائی ہے ۔ (۳۶)

(شاتین) جمع شات ، أي فی أيام الشتاء ، حيث البرد والأمطار : أو المراد أن الأمطار كانت تهطل عليهم .

(سوی) قرأ حجازي وأبو عمرو وعلي بكسر السين ، وقرأ حفص بضمها ، وقرأ غيره بفتحها .

(۳۵) عمدة القاری: ۵۶/۱۹۔

(۳۶) عمدة القاری: ۵۶/۱۹۔

اور بعضوں کا خیال ہے کہ یہ حروف مقطعات میں سے ہے۔ (۳۷)

اس میں مختلف قراءتیں ہیں، مشہور قرأت طہ (بفتح الطاء والہاء) ہے، ایک قرأت طہ (بکسر الطاء والہاء) ہے، ایک قرأت طہ (بفتح الطاء وسکون الہاء) ہے اور ایک قرأت طہ (بفتح الطاء وکسر الہاء) ہے۔ (۳۸)

فائدہ :

اوپر ایک روایت ذکر کی گئی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء میں تہجد کی نماز ایک پیر پر کھڑے ہو کر پڑھا کرتے تھے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں آیا ہے کہ انہوں نے حرم شریف میں ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر نماز میں نصف قرآن پڑھا اور دوسرے پاؤں پر کھڑے ہو کر دوسرا نصف پڑھا، ان پر اعتراض کیا گیا کہ اس طرح کا عمل خلاف سنت ہے، لیکن اس روایت کے پیش نظر اس عمل کو مطلقاً خلاف سنت نہیں کہا جاسکتا ہے۔ (۳۹)

یقال: كُلُّ مَا لَمْ يَنْطِقْ بِحَرْفٍ، أَوْ فِيهِ تَمْتِمَةٌ، أَوْ فَاكَةٌ، فَهِيَ عُقْدَةٌ

آیت میں ہے ”وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي“ ”میری زبان کی گرہ کھول دیجئے“ یہاں ”عقده“ کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جس کی زبان سے کوئی حرف نہ لکے، یا اس میں تمتمہ ہو (۴۰)، یعنی زبان اٹکتی ہو یا بولتے وقت زبان سے تاتا کی آواز لگتی ہو۔ یا فافا ہو یعنی بولتے وقت فافا کی سی آواز لگتی ہے۔ ان تمام صورتوں پر عقدہ کا اطلاق ہوتا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں بھی لکنت تھی، آیت کریمہ میں انہوں نے لکنت کے ختم ہونے کے لئے دعا کی ہے۔

أَزْرِي: ظَهْرِي

آیت میں ہے ”هُرُونَ أَخِي اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي“ میرے بھائی ہارون کے ذریعہ میری پشت مضبوط

(۳۷) عمدة القاری: ۵۶/۱۹۔

(۳۸) عمدة القاری: ۵۶/۱۹۔

(۳۹) فیض الباری: ۲۰۵/۳۔

(۴۰) والتمتہ: التردد بالنساء فی الکلام، والفافۃ: التردد بالفاء۔ (عمدة القاری: ۵۶/۱۹)

کر دیجئے۔

فرماتے ہیں کہ آیت میں ”أَزْرَى“ بمعنی ”ظہری“ ہے، بعض کہتے ہیں کہ ”أَزْر“ بمعنی قوت

ہے۔

فَيُسْحِتْكُمْ: يُهْلِكْكُمْ

”لَا تَقْرَءُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتْكُمْ بِعَذَابٍ“ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ افتراء مت کرو کہ اللہ تم کو ہلاک

کر دے۔

اس میں ”يُسْحِتْكُمْ“ کے معنی ہلاک کرنے کے ہیں۔

الْمُثْلَى ثَانِيثُ الْأَمْثَلِ، يَقُولُ: بِدِينِكُمْ، يُقَالُ: خُذِ الْمَثْلَى، خُذِ الْأَمْثَلِ

آیت میں ہے ”وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى“ ”یعنی لے جائیں یہ دونوں تمہارے بہترین دین کو“

فرماتے ہیں کہ ”مثلی“ ”امثل“ کا موٹ ہے اور اس کے معنی افضل کے آتے ہیں، یہاں اس سے دین مراد ہے اس لیے کہ دین بھی افضل ہوتا ہے کہتے ہیں خُذِ الْمَثْلَى وَالْأَمْثَلِ اعلیٰ اور افضل کو آپ لیجئے۔

ثُمَّ أَنتُوا صَفًّا، يُقَالُ: هَلْ أَتَيْتَ الصَّفَّ الْيَوْمَ، يَعْنِي الْمُصَلِّيَ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ

آیت میں ہے ”فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَنتُوا صَفًّا“ ”یعنی سب مل کر (ان کو شکست دینے کی) تدبیر کرو

پھر قطار باندھ کر آؤ، کہتے ہیں، هَلْ أَتَيْتَ الصَّفَّ الْيَوْمَ یعنی کیا آپ اس مصلیٰ میں آئے تھے جس میں نماز ادا کی جاتی ہے، آیت میں بھی مٹا کے معنی مصلیٰ اور عید گاہ کے ہیں لیکن قطار بنا کر آنا ہی مراد ہو سکتا ہے جیسا کہ حضرت شیخ الحد مولانا محمود حسن نے ذکر کیا ہے۔ (۴۱)

فَأَوْجَسَ: أَضْمَرَ خَوْفًا، فَذَهَبَتْ الْوَاوُ مِنْ خِيفَةٍ، بِكَسْرَةِ الْهَاءِ

آیت میں ہے ”فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى“ پس موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں کچھ

خوف محسوس کیا۔

امام فرماتے ہیں کہ آیت میں ”أَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً“ کے معنی اَضْمَرَ خَوْفًا ہیں یعنی دل میں خوف پایا، پھر آگے ”خِيفَةً“ میں تعلیل بیان کی کہ اصل میں یہ ”خَوْفٌ“ تھا، واؤ کو ماقبل کسرہ کی وجہ سے یاء سے بدل دیا تو ”خِيفَةً“ ہو گیا۔

فِي جُذُوعِ: آيَ عَلَى جُذُوعِ النَّخْلِ
 ”وَلَا صَلَبَتْكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ“ اور تم سب کو میں کھجور کے تنوں پر سولی دیتا ہوں -
 فرماتے ہیں ”فِي جُذُوعِ....“ میں ”فِي“ بمعنی ”عَلَى“ ہے -

خَطْبُكَ: بِالْكَ

”قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسَامِرِي“ موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے سامری! تیرا کیا حال ہے؟ اس میں ”خطب“ بمعنی ”بال“ ہے یعنی حالت

مِسَاسٍ: مَصْدَرٌ مِمَّا سَسَّ مِسَاسًا

”قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ“ موسیٰ علیہ السلام نے (سامری سے) کہا کہ جا، پس تیرے لئے زندگی میں یہ سزا ہے کہ تو یہ کہتا پھرے گا ”لَا مِسَاسَ“ مجھ کو کوئی ہاتھ نہ لگائے فرماتے ہیں ”مِسَاسٌ“ باب مفاعلہ کا مصدر ہے -

لَنَنْسِفَنَّهُ لَنَذْرَيْنَهُ

آیت میں ہے ”لَنَحْرِقَنَّكَ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّ فِي الْيَمِّ نَسْفًا“ یعنی ہم اس بچھرے کو جلا دیں گے اور پھر اس کو بکھیر کر دریا کے اندر بہا دیں گے -

قَاعًا: يَعْلُوهُ الْمَاءُ، وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ

آیت میں ہے ”فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا“ قاعا کے معنی ہیں ایسی ہموار زمین جس کے اوپر پانی بہتا ہوا آجائے اور صَفْصَفٌ ہموار زمین کو کہتے ہیں -

مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ: وَهِيَ الْحُلِيِّ الَّتِي اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ
آیت میں ہے ”وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ“ فرماتے ہیں کہ زِينَةُ الْقَوْمِ سے مراد وہ زیورات ہیں جو بنی اسرائیل نے قوم فرعون سے عاریتہ لئے تھے۔

القی: صنع

آیت میں ہے ”فَقَدَفْنَا مَا فَكَذَلِكَ الْقَيِّ السَّامِرِيُّ“ ہم نے اس زیور کو ڈال دیا پھر اسی طرح سامری نے بھی کیا یعنی اس نے بھی اپنا زیور ڈالا، بنی اسرائیل کے پاس قوم فرعون کے زیور تھے یا تو ان سے مستعار یا غنیمت میں لئے تھے ان کو پگھلا کر سامری نے گولہ سا بنایا جس میں سے گائے کی آواز نکلتی تھی تو اس کو معبود کہنے لگے تھے۔

فَنَسِيَ: مُوسَاهُمْ، يَقُولُونَ: أَخْطَأَ الرَّبُّ، لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا: الْعِجْلُ
آیت میں ہے ”هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى، فَنَسِيَ، أَفَلَا يَرْوُونَ الْآيَاتِ جَعَلَ إِلَهُهُمْ قَوْلًا“ سامری اور اس کے متبعین کہنے لگے کہ تمہارا اور موسیٰ کا معبود تو یہ ہے، موسیٰ تو بھول گئے، رب کو پہچانتے میں موسیٰ نے غلطی کی ہے (کہ طور پر خدا کی طلب میں گئے ہیں حق تعالیٰ اس کے جواب میں فرماتے ہیں) کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں دیکھتے کہ وہ بھڑا تو نہ ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی ضرر یا نفع پر قدرت رکھتا ہے، ”لا یرجع“ میں نمبر ”عجل“ کی طرف راجع ہے جس کو آگے امام نے ذکر کر دیا ہے۔

هَمْسًا: حِسُّ الْأَقْدَامِ

”وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا“ اور تمام آوازیں اللہ تعالیٰ کے سامنے دب جائیں گی اور ججز پاؤں کی آہٹ کے تو اور کچھ نہ سنے گا، فرماتے ہیں ”هَمْسًا“ قدموں کی آہٹ کو کہتے ہیں۔

حَشَرَتْنِي أَعْمَى: عَنْ حُجَّتِي

یعنی آیت میں اعمیٰ ہونے کا یہ طلب نہیں ہے کہ آنکھوں سے وہ نابینا ہوگا بلکہ مطلب یہ ہے کہ

اسے دلیل نہیں سوجھے گی۔

وقال ابن عیینة: اَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً: اَعَدْلُهُمْ

آیت میں ہے ”اِذْ يَقُولُ اَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا“ جب ان میں سب سے زیادہ رائے والا یوں کہتا ہوگا کہ تم تو ایک ہی دن (قبر میں) رہے ہو، حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ ”اَمْثَلُهُمْ“ ”اَعَدْلُهُمْ“ کے معنی میں ہے یعنی عقل و دانش کے اعتبار سے بہتر اور صاحب الرائے

وقال ابن عباس: هَضْمًا: لَا يُظْلَمُ، فِيهِ هَضْمٌ مِنْ حَسَنَاتِهِ

”فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا“ پس نہ زیادتی کا اندیشہ ہوگا نہ کمی کا حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ”هَضْمًا“ کے معنی ہیں اس پر ظلم نہیں کیا جائے گا کہ اس کی نیکیوں میں کمی کر دی جائے۔

عَوَجًا: وَادِيًا، اُمْتًا: رَابِئًا

آیت میں ہے ”لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا اَمْتًا“ تو اس میں نہ کوئی کجی دیکھے گا اور نہ کوئی بلندی فرماتے ہیں ”عَوَجًا“ کے معنی وادی اور نالہ کے ہیں اور ”اُمْتًا“ سے ٹیلہ اور بلندی مراد ہے۔

سِيرَتَهَا: حَالَتَهَا

”سَتُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى“ ہم اس کو اس کی پہلی حالت پر لوٹادیں گے فرماتے ہیں اس میں ”سيرة“ کے معنی ”حالة“ کے ہیں۔

النُّهْيُ: التَّقْيُّ

نہی دراصل عقل کو کہتے ہیں یہاں اس کی تشریح تقی سے کی ہے اس لئے کہ جو لوگ تقویٰ اختیار کرتے ہیں وہی حقیقت میں عقلمند ہوتے ہیں۔

ضُنْكَا: الشَّقَاءُ

”وَمَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا“ اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا

اس کے لئے ایک تنگ زندگی ہوگی۔

فرماتے ہیں کہ اس میں ”ضَنَکَا“ کے معنی ہیں ”بدبختی“ یہ تفسیر ابن عباسؓ سے منقول ہے ،
”دوسرے مفسرین نے ”ضَنَکَا“ کی تفسیر ”ضَنِیقًا“ کی ہے یعنی تنگ

ہوئی: شَقِیَّ

”وَمَنْ يَخْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ“ اور جس شخص پر میرا غضب واقع ہوتا ہے وہ بالکل گیا گزرا
ہوا یعنی بدبخت ہوا ”ہَوَىٰ“ کے معنی ہیں ”بدبخت ہوا“۔

الْمُقَدَّسُ: الْمُبَارَكُ: طُوًى: اِسْمُ الْوَادِي

”اِنَّكَ يَا الْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى“ آپ ایک مبارک وادی طوی میں ہیں ”الْمُقَدَّسُ“ کے معنی ہیں
مبارک اور طوی وادی کا نام ہے ۔

بِمَلِكِنَا: يَا مَرِنَا

”قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا بِمَلِكِنَا“ وہ کہنے لگے ہم نے آپ کے ساتھ وعدے کی خلاف ورزی اپنے اختیار
سے نہیں کی، اس میں ”بِمَلِكِنَا“ کے معنی ہیں : اپنے حکم اور اپنے اختیار سے

مَكَانًا سَوًى: مَنَصَّفٌ بَيْنَهُمْ

”لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوًى“ جس وعدہ کی نہ ہم خلاف ورزی کریں نہ تم کسی ہموار جگہ

میں

فرماتے ہیں : مَكَانًا سَوًى کے معنی ہیں ایسی جگہ جو ان کے درمیان نصف نصف یعنی برابر ہو۔

يَبَسًا: يَابِسًا

”فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا“ پس ان کے لئے دریا میں خشک راستہ بنا دیں ۔
فرماتے ہیں ”يَبَسًا“ بمعنی ”يَابِسًا“ ہے یعنی خشک اور یہ ”طَرِيقًا“ کی صفت ہے ۔

عَلَى قَدَرٍ: مَوْعِدٍ
آیت کریمہ میں ہے ”ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يُمْسِي“ پھر اے موسیٰ! تم ایک معین وقت پر آئے۔

فرماتے ہیں آیت میں ”عَلَى قَدَرٍ“ کے معنی ہیں ”عَلَى مَوْعِدٍ“ یعنی وقت معین پر

لَا تَنِيَا: لَا تَضْعُفَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي“ اور تم دونوں میری یاد میں سستی نہ کرو۔
فرماتے ہیں ”لَا تَنِيَا“ کے معنی ہیں: تم دونوں ضعیف نہ ہونا، ست نہ ہونا

۲۲۸- باب : قَوْلِهِ : «وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنَفْسِي» ۴۱/

۴۴۵۹ : حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الْتَقَى آدَمُ وَمُوسَى ، فَقَالَ مُوسَى لِآدَمَ : أَنْتَ الَّذِي أَشَقَيْتَ النَّاسَ وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ لَهُ آدَمُ : أَنْتَ الَّذِي أَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ ، وَأَصْطَفَاكَ لِنَفْسِهِ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكَ التَّوْرَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَوَجَدْتَهَا كُتِبَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَجَحَّ آدَمُ مُوسَى) . [ر : ۳۲۲۸]
وَالْتَمَّ ۳۹/ : الْبَحْرُ .

حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان یہ ملاقات اور مناظرہ کب ہوا؟ اس سلسلہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

- ① بعض حضرات نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی ہی میں ان کی روح کا حضرت آدم علیہ السلام کی روح کے ساتھ اتصال ہوا ہو اور اس وقت یہ مکالمہ ہوا (۳۳)
- ② بعضوں نے کہا کہ یہ بھی ممکن ہے کہ مذکورہ مکالمہ خواب میں ہوا ہو (۳۴)
- ③ بعض حضرات کہتے ہیں ممکن ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے حضرت آدم علیہ السلام کی

(۳۳) یہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی رائے ہے ، دیکھیے التعلیق الصبیح: ۱/۴۶ و حجة الله البالغة:

قبر کھول دی گئی ہو اور آپ کی روح نے حاضر ہو کر یہ گفتگو کی ہو۔ (۲۳)

- ۵ اکثر حضرات کہتے ہیں مذکورہ مناظرہ حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کی وفات کے بعد آسمان پر ہوا ہے، علامہ ابن عبدالبر، یحییٰ بن سعید قطان اور فضل اللہ زرقانی وغیرہ علماء کی یہی رائے ہے (۲۵)
- ۵ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ مذکورہ مکالمہ اب تک وقوع پذیر نہیں ہوا ہے، آخرت میں یہ مکالمہ ہوگا، ولالت علی الیقین کے لئے اس کو صیغہ ماضی سے تعبیر کیا ہے۔ (۲۶) واللہ اعلم

فَوَجَدَتْهَا كُتِبَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي

اور اگلے باب کی روایت میں ہے اَتْلُوْنِي عَلٰی اَمْرِ كُتِبَ اللّٰهُ عَلٰی قَبْلِ اَنْ يَخْلُقَنِي اَوْ قَدْرَهُ عَلٰی قَبْلِ اَنْ

يَخْلُقَنِي

علامہ تُوْرُثِي رمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو میری پیدائش سے بھی پہلے مرے لئے لوح محفوظ میں مقدر فرمادیا تھا جس کا مطلب یہ تھا کہ وہ اپنے وقت پر ضرور وقوع پذیر ہوگا، لہذا جب وقت آپسچا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ امر مقدر اور اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف وہ عمل ممنوع سرزد نہ ہوتا، چنانچہ تم مجھ پر یہ الزام تو ڈال رہے ہو اور تمہیں سبب ظاہری یعنی میرا کسب و اختیار تو یاد رہا لیکن اصل چیز یعنی تقدیر سے تم نے صرف نظر کرلی۔ (۲۷)

ایک اشکال اور اس کے جوابات

اس حدیث پر ایک مشہور اشکال ہوتا ہے حضرت آدم علیہ السلام نے تقدیر کو بہانہ بنایا ہے جبکہ اعتذار بالتقدیر جائز نہیں ہے، کیونکہ گناہ کرنے والا تقدیر دیکھ کر گناہ نہیں کرتا بلکہ اپنے نفس کے تقاضا سے کرتا ہے۔

۱ اس کا ایک جواب یہ دیا گیا کہ یہ مکالمہ اس دنیا میں نہیں ہوا ہے بلکہ یہ عالم علوی اور عالم ارواح کا واقعہ ہے جہاں بندہ مکلف بالشرع نہیں ہے اس لئے اس دار کے احکام کو اس عالم کے احکام پر قیاس کرنا

(۲۳) فتح الباری، کتاب القدر، باب تعاج آدم و موسیٰ عند اللہ: ۵۰۶/۱۱

(۲۵) فتح الباری، کتاب القدر، باب تعاج آدم و موسیٰ عند اللہ: ۵۰۶/۱۱۔ و شرح الطیبی، کتاب الایمان: ۲۱۸/۱

(۲۶) حمة القاری: ۶۰/۱۹

(۲۷) دیکھیے شرح الطیبی: ۲۱۸/۱۔ کتاب الایمان، الایمان بالقدر

درست نہیں ہے۔ (۳۸)

② دوسرا جواب علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے جس کو حضرت کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے پسند فرمایا (۳۹) وہ فرماتے ہیں کہ اعتذار بالتقدیر دو طرح کا ہوتا ہے۔

ایک یہ کہ معاصی پر جرات کرنے کے لئے آدمی تقدیر کا حوالہ دے کہ اس گناہ اور جرم میں میرا کوئی قصور نہیں یہ تو نوشتہ تقدیر ہے ، بلاشبہ اس طرح اعتذار بالتقدیر درست نہیں ہے اور قطعاً ناجائز ہے۔
دوسرا یہ کہ گناہ سے توبہ کر لی لیکن اس کے باوجود دل مطمئن نہیں ہے تو اپنے دل کی تسلی کے لیے اعتذار بالتقدیر جائز ہے ، حضرت آدم علیہ السلام نے بھی توبہ کے بعد صرف اپنے دل کی تسلی کے لئے اعتذار بالتقدیر کیا ہے (۵۰)

یہ حدیث آگے کتاب القدر میں آ رہی ہے (۵۱) اس حدیث پر اور تقدیر کے متعلق تفصیلی بحث انشاء اللہ وہاں آئے گی۔

۲۲۹- باب : قَوْلُهُ : «وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَسًّا لَا تخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى . فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ» / ۷۷ ، ۷۸ / .

۴۴۶۰ : حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا رَوْحٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ ، وَالْيَهُودُ تَصُومُ عَاشُورَاءَ ، فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا : هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (نَحْنُ أَوْلَىٰ بِمُوسَى مِنْهُمْ ، فَصُومُوهُ) . [ر : ۱۹۰۰]

۲۳۰- باب : «فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى» / ۱۱۷ / .

۴۴۶۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ بْنُ الْجَارِ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (حَاجَّ مُوسَى آدَمَ ،

(۳۸) فیض الباری: ۲۰۶/۳

(۳۹) فیض الباری: ۲۰۶/۳

(۵۰) فیض الباری: ۲۰۶/۳-۲۰۷

(۵۱) دیکھیے صحیح البخاری مع فتح الباری ، کتاب القدر ، باب تحاج آدم و موسی عند اللہ: ۵۰۵/۱۱-رقم ۶۶۱۳

فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ الَّذِي أَخْرَجْتَ النَّاسَ مِنَ الْجَنَّةِ بِذَنْبِكَ وَأَشَقَيْتَهُمْ ، قَالَ : قَالَ آدَمُ : يَا مُوسَى
أَنْتَ الَّذِي أَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ ، أَتَلُمُنِي عَلَى أَمْرِ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي ،
أَوْ قَدَرَهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى . [ر : ٣٢٢٨]

٢٣١ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ .

٤٤٦٢ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ :
سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : بَيَّ إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفُ وَمَرْيَمُ وَطَهُ وَالْأَنْبِيَاءُ :
هُنَّ مِنَ الْعِتَاقِ الْأَوَّلِ ، وَهُنَّ مِنْ بِلَادِي . [ر : ٤٤٣١]
وَقَالَ قَتَادَةُ : «جُذَاذًا» / ٥٨ / : قَطَعَهُنَّ .
وَقَالَ الْحَسَنُ : «فِي فَلَكٍ» / ٣٣ / : مِثْلُ فَلَكَةِ الْمِزْلِ «يَسْبَحُونَ» يَدُورُونَ .
قَالَ آبْنُ عَبَّاسٍ : «نَفَسَتْ» / ٧٨ / : رَعَتْ لَيْلًا . «يُضْحِبُونَ» / ٤٣ / : يُمْنَعُونَ . «أَمْتَكُمْ»
أُمَّةً وَاحِدَةً / ٩٢ / : قَالَ : دِينَكُمْ دِينٌ وَاحِدٌ .
وَقَالَ عِكْرِمَةُ : «حَصَبُ» / ٩٨ / : حَطَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «أَحْسُوا» / ١٢ / : تَوَقَّعُوا ، مِنْ أَحْسَسْتُ . «خَامِدِينَ» / ١٥ / : هَامِدِينَ .
«حَصِيدُهُ» / هود : ١٠٠ / : مُسْتَأَصِلٌ ، يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْجَمِيعِ . «لَا يَسْتَخِيرُونَ»
/ ١٩ / : لَا يَعْبُونَ ، وَمِنْهُ : «خَسِيرٌ» / الملك : ٤ / . وَخَسِرْتُ بِعَبْرِي . «عَمِيقٌ» / الحج : ٢٧ / :
بَعِيدٌ . «نَكِسُوا» / ٦٥ / : رُدُّوا . «صَنَعَةُ أَبِيوسَ» / ٨٠ / : الدَّرُوعُ . «تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ» / ٩٣ / :
اِخْتَلَفُوا . الْحَبِيسُ وَالْحِجْسُ وَالْجَرَسُ وَالْهَمْسُ وَاحِدٌ ، وَهُوَ مِنَ الصَّوْتِ الْخَفِيِّ . «وَأَدْنَاكَ»
/ فصلت : ٤٧ / : أَعْلَمْنَاكَ . «أَذْنُكُمْ» / ١٠٩ / : إِذَا أَعْلَمْتَهُ ، فَأَنْتَ وَهُوَ «عَلَى سَوَاءٍ» / ١٠٩ / :
لَمْ تَغْيِرْ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ» / ١٣ / : تُفْهَمُونَ . «أَرْتَضَى» / ٢٨ / : رَضِيَ . «الْمَائِيلُ»
/ ٥٢ / : الْأَصْنَامُ . «السَّجِلُ» / ١٠٤ / : الصَّحِيفَةُ .

سورة الانبیاء

وقال قتادة: جُذَاذًا: قَطَّعَهُنَّ

آیت میں ہے ” فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا الْاَكْبَرُ الْهَمُّ “ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بڑے بت کے علاوہ باقی تمام بتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا، جُذَاذًا (جیم کے ضمہ کے ساتھ) اکثر کی قراءت ہے اور کہانی کی قراءت جُذَاذًا (جیم کے کسرہ کے ساتھ) ہے جو جَذِیذ کی جمع ہے جبکہ جُذَاذ مفرد، شنیہ اور جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے (۱) یہ تعلیق حظل نے موصولاً نقل کی ہے (۲)

وقال الحسن: فِيْ فَلَكَ: بِمِثْلِ فَلَكَةِ الْمِغْزَلِ، يَسْبَحُونَ: يَدُورُونَ

آیت میں ہے ” كُلٌّ فِيْ فَلَكَ يَسْبَحُونَ “ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ سورج اور چاند میں سے ہر ایک اپنے دائرے میں چرخہ کے ٹکڑے کی طرح گھومتا ہے، مِغْزَل: چرخہ، فَلَكَة: چرنے کا ٹکڑہ، چرنے کی وہ آہنی سلاخ جس پر کاتے وقت لکڑی بٹی جاتی ہے۔

قال ابن عباس: نَفَسْتُ: رَعْتُ لَيْلًا

آیت کریمہ میں ہے ” اِذْ نَفَسْتُ فِيْهِ غَنَمَ الْقَوْمِ “ جبکہ اس کھیت میں (رات کے وقت) قوم کی بکریاں چریں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آیت میں نَفَسْتُ کے معنی رات کے وقت چرنے کے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کی یہ تعلیق ابن ابی حاتم نے موصولاً نقل کی ہے۔ (*)

يُصْحَبُونَ: يَمْنَعُونَ

آیت میں ہے ” وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُونَ “ اور نہ ہی وہ ہم سے روکے جائیں گے، فرماتے ہیں،

(۱) عمدة القاری: ۶۳/۱۹

(۲) عمدة القاری: ۶۳/۱۹

آیت میں ”یصحبون“ کے معنی ہیں یمنعون، مطلب یہ ہے کہ ان کو ہمارے عذاب سے کوئی بھی نہیں روک سکے گا۔

أَمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً: قَالَ: دِينُكُمْ دِينٌ وَاحِدٌ

آیت میں ہے ”إِنَّ هَذِهِ أُمَّةً وَاحِدَةً“ یعنی تم سب لوگوں کا دین ایک ہی ہے چونکہ تمام انبیاء اصول میں متحد ہوتے ہیں، فروع کا اختلاف زمان و مکان کی وجہ سے ہوتا ہے اور وہ مذموم نہیں اصل چیز اصول میں اتحاد ہے، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس میں ”امۃ“ دین کے معنی میں ہے، طبری نے اس کو موصولاً نقل کیا ہے (۳)

وَقَالَ عِكْرِمَةُ: حَصَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ“ بے شک تم اور جس کی تم اللہ کے سوا عبادت کر رہے ہو سب جہنم کا ایندھن ہو، حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ ”حَصَبٌ“ حبشی زبان میں لکڑی اور ایندھن کو کہتے ہیں۔

وَقَالَ غَيْرُهُ: أَحَسُّوا: تَوَقَّعُوا، مِنْ أَحَسَّسْتُ

آیت میں ہے ”فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ“ یعنی جب انہوں نے ہمارے عذاب کا اندیشہ محسوس کیا تو اس بستی سے بھاگنے لگے، حضرت عکرمہؓ کے غیر یعنی حضرت ابو عبیدہؓ نے کہا کہ أَحَسُّوا کے معنی ہیں تَوَقَّعُوا یعنی جب انہوں نے ہمارے عذاب کی توقع کی اور اندیشہ محسوس کیا۔

خَامِدِينَ: هَامِدِينَ

آیت میں ہے ”حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ“ حتیٰ کہ ہم نے ان کو ایسا (نیمت و نالود) کر دیا جس طرح کھیتی کٹ گئی ہو اور آگ ٹھنڈی ہو گئی ہو، فرماتے ہیں کہ آیت میں ”خامدین“ بمعنی ”ہامدین“ ہے ہَمِدَ (س) هَمُودًا: آگ کا بجھنا، ٹھنڈا ہونا۔ ”خامدین“ کی ترکیب میں تین احتمال

ہیں ❶ یہ حصیدا کی صفت ہے ”حَصِيدًا“ میں مفرد، ثنیہ اور جمع سب برابر ہیں۔ ❷ یہ حصیدا سے بدل ہے ❸ یہ جَعَلْنَاهُمْ کی ضمیر مفعول ”هُمْ“ سے حال ہے۔

حَصِيدًا: مُسْتَأْصَلٌ، يقع على الواحد، والاثنين، والجميع
 ”حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا“ اس میں حَصِيدًا کے معنی ہیں جڑ سے کٹا ہوا۔ مفرد، ثنیہ اور جمع سب پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

لَا يَسْتَخْسِرُونَ: لَا يَغَيُّونَ، وَمِنْهُ: حَسِيرٌ، وَحَسَرْتُ بَعِيرِي
 آیت میں ہے ”لَا يَسْتَخْسِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ“ وہ اللہ کی عبادت سے نہ سرتابی کرتے ہیں اور نہ تھکتے ہیں، سورۃ ملک کی آیت ”يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ“ میں حَسِير اسی سے ہے یعنی لوٹ آئے گی تیرے پاس تیری نگاہ رد ہو کر، تھک کر اور کہتے ہیں حَسَرْتُ بَعِيرِي: میں نے اپنے اونٹ کو تھکا دیا۔

عَمِيقٌ: بَعِيدٌ

سورۃ حج میں ہے ”يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ“ اس میں عمیق کے معنی بعید کے ہیں، یہ لفظ سورۃ انبیاء میں نہیں ہے، سورۃ حج میں ہے اور غالباً اسو کاتب سے یہاں لکھا ہے۔

نُكْسُوا: رُدُّوا

”وَلَمْ نُكْسُوا عَلَى دُؤُسِهِمْ“ حضرت شیخ الہندؒ نے اس کا ترجمہ کیا ہے ”پھر اوندھے ہو گئے سر جھکا کر“ یعنی شرمندگی سے آنکھ نہیں ملا سکتے تھے، امام فرماتے ہیں کہ ”نُكْسُوا“ کے معنی ہیں رُدُّوا یعنی وہ سر کے بل لٹائے گئے (کفر کی طرف) لیکن ابو عبیدہ نے ”نُكْسُوا“ کی تفسیر ”قُلُّوا“ سے کی ہے یعنی وہ اوندھے کئے گئے۔

صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ: الدُّرُوعُ

آیت میں ہے ”وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَكُمْ لِيُحْصِيَنَّكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ“ اور ہم نے ان کو (یعنی

حضرت داود علیہ السلام کو زرہوں کی صنعت سکھائی تم لوگوں کے نفع کے لئے تاکہ وہ تم کو ایک دوسرے کی زد سے بچائے، فرماتے ہیں کہ آیت میں لبوس سے زرہیں مراد ہیں، لبوس لبس کی جمع ہے جس کے معنی ہیں: لباس، لوہے کی زرہ، یہاں آخری معنی مراد ہیں۔

تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ: اِخْتَلَفُوا

آیت کریمہ میں ہے ”وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلَّ شِئَارٍ رَاجِعُونَ“ اور ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کیا، سب ہمارے پاس لوٹ کر آنے والے ہیں، فرماتے ہیں کہ ”تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ“ کے معنی ہیں انہوں نے اختلاف کیا۔

الْحَسِيسُ، وَالْحِشُّ، وَالْجَرَسُ وَالْهَمْسُ وَاحِدٌ وَهُوَ مِنَ الصَّوْتِ الْخَفِيفِ
آیت کریمہ میں ہے ”لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا“ وہ لوگ یعنی اہل جنت جہنم کی آہٹ بھی نہیں سنیں گے۔

فرماتے ہیں حَسِيسُ، حِشُّ، جَرَسُ اور هَمْسُ ان سب کے ایک ہی معنی ہیں یعنی پست آواز

أَذْنَاكَ: أَعْلَمْنَاكَ: أَذْنَعْتُكَ: إِذَا أَعْلَمْتَهُ، فَأَنْتَ وَهُوَ عَلَى سَوَاءٍ: لَمْ تَعْدِرْ
سورۃ حم سجدہ میں ہے ”قَالُوا أَأَذْنَاكَ مَائِمَتَانِ شَهِيدَ“ یعنی کافر کہیں گے کہ ہم نے آپ کو بتادیا کہ ہم میں سے کوئی شرک و کفر کے جرم کا اقرار نہیں کرتا، یہ جھوٹ بول رہے ہو گے اور اپنے جرم سے انکاری ہو گے، اس میں أَذْنَاكَ کے معنی بیان کئے ہیں ہم نے آپ کو اطلاع کر دی، سورۃ حم سجدہ کی اس آیت کو سورۃ انبیاء کی اس آیت کی مناسبت سے لائے ہیں ”فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ أَذْنَعْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ“ یعنی وہ لوگ (اتمام حجت کے بعد بھی) اگر سرتابی کریں تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں تم کو اطلاع کر چکا ہوں (کہ اب ہمارے درمیان کوئی صلح نہیں ہے جس کا علم مجھے اور آپ سب کو ہو چکا ہے اور ہم سب اس میں برابر ہیں، کسی کو کوئی دھوکہ نہ ہوگا)

الوَعْبِيدَ اس لفظ کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”اِذَا أَذْنَعْتُكَ عَدُوَّكَ وَأَعْلَمْتَهُ ذَلِكَ، وَبَذْتُ إِلَيْهِ الْحَرْبَ، حَتَّى تَكُونَ أَنْتَ وَهُوَ عَلَى سَوَاءٍ، فَقَدْ أَذْنَعْتُ“ (۴) یعنی جب آپ دشمن کو ڈرائیں اور آپ اس کو حملے

کی اطلاع کر دیں اور لڑائی کی خبر اس تک پہنچا دیں یہاں تک کہ اس جنگ کے متعلق آپ اور وہ دونوں اطلاع میں برابر ہو جائیں تو اس وقت کہیں گے ”آذنتہ“

وقال مجاہد: لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ: تَفْهَمُونَ

آیت میں ہے ”لَا تَزْكُمُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أَتَيْتُم بِغَيْرِهِ وَمَسَايِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ“ بھاگو مت اور اپنے سامان عیش اور اپنے مکانات کی طرف واپس چلو شاید تم سے کوئی پوچھے پاچھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یعنی جب عذاب الہی سامنے آگیا تو چاہا کہ وہاں سے نکل بھاگیں اور بھاگ کر جان بچالیں، اس وقت بکوبنی طور پر کہا گیا کہ بھائے کہاں ہو، ٹھہرو اور اوھر ہی واپس چلو جہاں عیش کئے تھے اور جہاں بہت سامان نعم جمع کر رکھے تھے، شاید وہاں کوئی تم سے پوچھے کہ حضرت! وہ مال و دولت اور زور و قوت کا نشہ کیا ہوا؟ وہ سامان کدھر گئے؟ اور جو نعمتیں خدا نے دے رکھی تھیں ان کا ٹکڑا کہاں تک ادا کیا تھا؟ یا یہ کہ آپ بڑے آدمی تھے جن کی ہر موقع پر پوچھ ہوتی تھی، اب بھی وہیں چلے بھاگنے کی ضرورت نہیں تاکہ لوگ اپنے مہمات میں آپ سے مشورے کر سکیں اور آپ کی رائیں دریافت کر سکیں، (یہ سب باتیں جھٹکا کھی گئی ہیں)

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ تُسْئَلُونَ کے معنی ہیں تَفْهَمُونَ: شاید کہ تم سمجھ جاؤ

إِرْتَضَى: رَضِيَ

”وَلَا يَسْتَفْعُونَ إِلَّا إِلَىٰ رِضَىٰ وَهُمْ مِنْ حَسْبَتِهِ مُسْتَفْعُونَ“ اور وہ (فرشتے) سفارش نہیں کرتے مگر اس کی جس کے لئے اللہ تعالیٰ کی مرضی ہو اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی بیعت سے ڈرتے رستے ہیں، فرماتے ہیں کہ آیت میں ارتضیٰ بمعنی رضی ہے: راضی ہوا، پسند کیا، مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں:

”یعنی اللہ کی مرضی معلوم کئے بغیر کسی کی سفارش بھی (وہ فرشتے) نہیں کرتے چونکہ مومنین موحیدین سے اللہ تعالیٰ راضی ہوتا ہے اس لئے ان کے حق میں دنیا اور آخرت میں استغفار کرنا ان کا وظیفہ ہے۔“

الَّذِينَ آمَنُوا: الَّذِينَ آمَنُوا

آیت میں ہے ”مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ“ یہ بت کیا ہیں جن کی عبادت کے لئے

تم جے بیٹھے ہو (یعنی ذرا ان کی حقیقت اور اصلیت تو بیان کرو، آخر پتھر کی خود تراشیدہ صورتیاں خدا کس طرح بن گئیں) فرماتے ہیں آیت میں تَمَثَّلُیْل کے معنی ہیں بت، صورتیاں

السَّجِّلِ: الصَّحِيفَةُ

آیت میں ہے ”يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِّلِ لِلْكِتَابِ“ جس دن ہم آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضامین کا صحیفہ لپیٹا جاتا ہے۔

فرماتے ہیں کہ صحیفہ کو سجل کہتے ہیں، یہاں سجل کے یہی معنی بیان کئے ہیں لیکن امام ابو داؤد، نسائی اور طبری نے ایک روایت نقل کی ہے کہ سجل ایک صحابی کا نام ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کاتب تھا۔ (۵)

اور علامہ سہلی نے نقل کیا ہے سجل دوسرے آسمان میں بننے والے اس فرشتے کا نام ہے جس کے پاس پیر اور جمعرات کے روز کرآما کا تبین لوگوں کے اعمال لے رہا ہے۔ (۶)

علامہ ثعلبی اور سہلی نے اس بات کا انکار کیا ہے کہ سجل رسول اللہ کے ایک کاتب کا نام ہے کیونکہ آپ کے کاتبوں میں اس نام کے صحابی کا ذکر نہیں ملتا ہے۔ (۷)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے سہلی کے اس قول کو رد کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ابن مندہ اور ابو نعیم نے ابن نمیر کے طریق سے حضرت عمرؓ کی روایت نقل کی ہے جس میں ہے ”كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِبٌ، يُقَالُ لَهُ: سَجَلٌ“ ابن مردويه نے بھی یہ روایت نقل کی ہے (۸)

البتہ حافظ ابن کثیر نے اس روایت کو منکر اور حافظ مزنی نے اس کو موضوع قرار دیا ہے (۹) لیکن حافظ ابن حجر نے اس کے دوسرے طریق بھی بیان کئے ہیں (۱۰)

(۵) فتح الباری: ۳۳۶/۸

(۶) فتح الباری: ۳۳۶/۸

(۷) فتح الباری: ۳۳۶/۸

(۸) فتح الباری: ۳۳۶/۸

(۹) دیکھئے تفسیر ابن کثیر: ۲۰۰/۳

(۱۰) فتح الباری: ۳۳۶/۸

۲۳۲ - باب : « کَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا » / ۱۰۴ /

۴۴۶۳ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ ، شَيْخٍ مِنَ النَّخَعِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (إِنَّكُمْ مَخْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حَفَاةَ عَرَاةٍ غُرْلًا : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » . ثُمَّ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ يُكْنَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ ، أَلَا إِنَّهُ يُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أَصْحَابِي ، فَيَقَالُ : لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بَعْدَكَ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : « وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ -- إِلَى قَوْلِهِ -- شَهِيدٌ » . فَيَقَالُ : إِنَّ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ) . [ر : ۳۱۷۱]

فأقول: یاربِّ، اصحابی، فیقال: اِن هُوَ لَا عَلَمَ یزالوا مُرْتَدِّینَ علی اَعقابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن اللہ جل شانہ سے فرمائیں گے ”اے میرے رب!
یہ تو میرے اصحاب ہیں“ ارشاد ہوگا ”یہ لوگ اپنی ایڑیوں کے بل اسلام سے مرتد ہو گئے تھے جب آپ ان
سے جدا ہوئے“۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں بظاہر اشکال ہوتا ہے کہ کیا صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اسلام سے پھر
گئے تھے، ظاہر ہے ایسا تو نہیں ہے تو پھر اس جملہ کا کیا مطلب ہے؟

① اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حدیث میں ”اصحابی“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی وفات کے بعد مرتد ہو گئے تھے اور حضرت صدیق اکبرؓ نے ان سے قتال کیا تھا، ان کو اصحاب
اس لئے کہا گیا کہ وہ آپ پر ایمان لائے تھے، وہ صحابی نہیں تھے، علامہ خطابی فرماتے ہیں ”لم یرتد من
الصحابۃ احد وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب ممن لانصره له فی الدین“ وذلک لایوجب قدحاً فی الصحابة
المشہورین“ (۱۱)

② دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ حدیث میں ”اصحابی“ سے آپ کی حیات میں آپ پر ایمان لانے اور
آپ کی محبت بابرکت سے مستفید ہونے والے افراد ہی مراد ہیں تاہم ارتداد سے یہاں ارتداد عن الاسلام

مراد نہیں ہے بلکہ ارتداد عن الاستقامة علی الدین مراد ہے کہ ان حضرات میں چند افراد نے حقوق اسلام کو سما حقہ ادا نہیں کیا بلکہ ان سے کوتاہیوں کا ظہور ہوا اور بعض نامناسب باتوں کا ارتکاب ہوا چنانچہ حافظ لکھتے ہیں۔

”قال البيضاوی: ليس قوله: ”مرتدين“ نصافي كونهم ارتدوا عن الاسلام، بل يحتمل ذلك، ويحتمل ان يراد انهم عصاة المؤمنين المرتدون عن الاستقامة، يدللون الاعمال الصالحة بالسيئة“ (۱۲)۔

حافظ ابن حجر نے اس جواب کی تائید میں کچھ روایات بھی نقل کی ہیں اور ان کا میلان اسی طرف معلوم ہوتا ہے (۱۳)

یہ حدیث سورۃ مائدہ کی تفسیر میں گزر چکی ہے اور اس کے متعلق دیگر بحثیں انشاء اللہ آگے کتاب الرقاق میں آئیں گی۔

۲۳۳ - باب : تفسیر سورۃ الحج .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « الْمُخْبِتِينَ » / ۳۴ / : الْمُطْمَئِنِّينَ .

سورۃ الحج

آیت میں ہے ”وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ“ حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مخبتین کے معنی مطمئن اور راضی رہنے والوں کے ہیں، آیت کا مطلب ہے کہ آپ ان لوگوں کو خوشخبری سنا دیجئے کہ جو اللہ کے احکام پر مطمئن اور راضی رہتے ہیں یا جو اللہ کے ذکر سے اطمینان حاصل کرنے والے ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « فِي أُمْنِيَّتِهِ » / ۵۲ / : إِذَا حَدَّثَ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي حَدِيثِهِ ، فَيُبْطِلُ اللَّهُ مَا يُبْلِي الشَّيْطَانُ وَيُحْكِمُ آيَاتِهِ ، وَيُقَالُ : أُمْنِيَّتُهُ قِرَاءَتُهُ ، « إِلَّا أَمَانِيَّ » / البقرة : ۷۸ / : يَقْرَءُونَ

(۱۲) فتح الباری، کتاب الرقاق، باب العشر: ۲۸۶/۱۱

(۱۳) دیکھیے فتح الباری، کتاب الرقاق، باب العشر: ۲۸۶/۱۱

وَلَا يَكْتُوبُونَ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی تفسیر کی ہے ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ آيَاتِهِ“
اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کی مختلف آراء ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

① تَمَنَّى کا لفظ عربی میں دو معنوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، ایک معنی تو وہی ہیں جو اردو میں مستعمل ہیں یعنی کسی چیز کی خواہش و آرزو کرنا، آیت میں یہ معنی مراد ہو سکتے ہیں۔
اس صورت میں آیت کا ترجمہ ہوگا ”آپ سے پہلے ہم نے نہ کوئی رسول ایسا بھیجا ہے نہ نبی

جس کے ساتھ یہ معاملہ ہمیشہ نہ آیا ہو کہ جب اس نے تمنا کی (کہ اس کی تبلیغ عام ہو اور اس کی قوم ایمان لے آئے) تو شیطان اس کی تمنا میں حائل ہو گیا (کہ اس کی دعوت و تبلیغ کی راہ میں رکاوٹیں پیدا کیں اور رخنہ ڈالے) پس اللہ تعالیٰ شیطان کی ڈالی ہوئی رکاوٹوں کو مٹا دیتا ہے اور اپنی آیات کو پختہ کر دیتا ہے“
(اس طرح اس کی قوم میں جن سعادتمندوں کی قسمت میں ایمان کی ابدی سعادت لکھی ہوتی ہے وہ ایمان لے آتے ہیں، شیطان کی کھڑی کی ہوئی تمام رکاوٹیں ان کے ایمان لانے میں حائل نہیں ہو سکتی ہیں، اللہ جل شانہ اپنی آیات اور نبی سے کئے ہوئے وعدوں کو پختہ کر دیتا ہے)۔

آیت کی یہ تفسیر کئی حضرات نے کی ہے (۱۴) اور مولانا انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے ”فیض الباری“ میں اسی کو اختیار کیا ہے (۱۵) مولانا بدر عالم میرٹھی رحمۃ اللہ ”البدور الساری“ میں لکھتے ہیں:
فمعنى ”تمنى“ انه يتمنى الايمان لامته، ويحب لهم الخير، والرشد، والصلاح، والنجاح، فهذه امنية كل رسول، ونبي، والقاء الشيطان، فيها يكون بما يلقيه في قلوب امة الدعوة من الوسوس الموجهة لكفر بعضهم، ويرحم الله المؤمنين، فينسخ ذلك من قلوبهم ويحكم فيها الايات الدالة على الوحدانية والرسالة (۱۶)۔

② ”تَمَنَّى“ کے دوسرے معنی تلاوت اور پڑھنے کے ہیں، امنیۃ کے معنی قرأت کے ہیں، امام بخاری رحمۃ اللہ نے یہاں بھی معنی بیان کئے اور دلیل میں سورہ بقرہ کی آیت پیش کی ”وَمِنْهُمْ اُمِّيُونَ لَا يَتْلُمُونَ الْكِتَابَ اِلَّا اَمَانِيًّا“ اس میں ”اَمَانِيًّا“ يقرؤن کے معنی میں ہے، چنانچہ حکیم الامت مولانا اشرف

(۱۴) دیکھیے روح المعانی: ۱۶/۱۴۵ و تفسیر کبیر: ۲۴/۵۴۔

(۱۵) فیض الباری: ۲۶/۳ چنانچہ آپ نے اس کا ترجمہ کیا ”کوئی نبی نہیں ہے کہ جس نے امید نہ امدھی ہو اپنے نبی کے مشاقق کہ ان کو ہدایت ہوگی تو شیطان نے ان لوگوں کے قلوب میں زنج پیدا کر کے ان کی آرزو کو پورا نہ ہونے والا ہو اور اس میں کھنڈت نہ ڈال دی ہو۔“

(۱۶) البدور الساری الی فیض الباری: ۲۰۸/۴۔

علی تھانوی رحمہ اللہ نے بھی معنی مراد لئے ہیں (۱۷) اور شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے بھی اس کو ترجیح دی ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

”احقر کے نزدیک بہترین اور سہل ترین تفسیر وہ ہے جس کی مختصر اصل سلف سے منقول ہے یعنی ”تمنی“ کو بمعنی قراءت و تلاوت یا تہذیب کے اور ”امنیۃ“ کو بمعنی متلو یا حدیث کے لیا جائے، مطلب یہ ہے کہ قدیم سے یہ عادت رہی ہے کہ جب کوئی نبی یا رسول کوئی بات بیان کرتا یا اللہ کی آیات پڑھ کر سناتا ہے، شیطان اس بیان کی ہوتی بات یا آیت میں طرح طرح کے شبہات ڈال دیتا ہے، یعنی بعض باتوں کے متعلق بہت لوگوں کے دلوں میں دوسوہ اندازی کر کے شکوک و شبہات پیدا کر دیتا ہے مثلاً نبی نے آیت ”حَرِّمَ عَلَیْکُمُ الْمَيْمِیۃَ“ پڑھ کر سنائی، شیطان نے شبہ ڈالا کہ دیکھو اپنا مارا ہوا تو حلال اور اللہ کا مارا ہو تو حرام کہتے ہیں یا آپ نے ”اِنَّکُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ“ پڑھا، اس نے شبہ ڈالا کہ ”مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ“ میں حضرت مسیح و عزیر اور ملائکہ اللہ بھی شامل ہیں، یا آپ نے حضرت مسیح کے متعلق پڑھا ”وَكَلِمَۃُ الْفَاہِ الْیٰ مَرْیَمُ وَرُوحٌ مِنْہُ“ شیطان نے سمجھایا کہ اس سے حضرت مسیح کی امنیت و الوہیت ثابت ہوتی ہے، اس افتاء شیطانی کے ابطال اور رد میں پیغمبر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی وہ آیات سناتے ہیں جو بالکل صاف اور محکم ہوں اور ایسی کئی باتیں بتلاتے ہیں جن کو سن کر شک و شبہ کی قلعاً نکالنا نہ رہے، گویا متشابہات کی ظاہری سطح کو لے کر شیطان جو اغواء کرتا ہے، آیات محمدات اس کی جڑ کاٹ دیتی ہیں جنہیں سن کر تمام شکوک و شبہات ایک دم کافور ہو جاتے ہیں، یہ دو قسم کی آیتیں کیوں اتاری جاتی ہیں؟ شیاطین کو اپنی دوسوہ اندازی اور تصرف کا موقع کیوں دیا جاتا ہے؟ اور آیات کا جو احکام بعد کو کیا جاتا ہے ابتداء ہی سے کیوں نہیں کر دیا جاتا؟ یہ سب امور اللہ تعالیٰ کے غیر محدود علم و حکمت سے ناشی ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس دنیا کو علما و عملاً دار امتحان بنایا ہے، چنانچہ اس قسم کی کارروائی میں بندوں کی جائز ہے کہ کون شخص اپنے دل کی بیاری یا سختی کی وجہ سے.... شکوک و شبہات کی دلدل میں پھنس کر رہ جاتا ہے اور کون سمجھدار آدمی اپنے علم و تحقیق کی قوت سے ایمان و جنات کے مقام بلند پر پہنچ کر دم لیتا ہے“ (۱۸)۔

⑤ اس آیت کی ایک تیسری تفسیر ایک قصہ کے پس منظر میں بیان کی جاتی ہے کہ ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سورہ النجم کی تلاوت فرما رہے تھے، جب آپ ”اَفَرَأَیْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰی“ پر پہنچے تو آپ کی زبان سے یہ الفاظ ادا ہوئے ”تلك الغرائبق العلی، وان شفاعتھن

لترتجی“ (یعنی ہمارے یہ معبود بلند مرتبہ دیویاں ہیں، ان کی شفاعت کی امید رکھی جاتی ہے) مشرکین یہ جملہ سن کر بہت خوش ہوئے کہ آج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے معبودوں کی تعریف کی جب سورہ کے اختتام پر آپؐ نے سجدہ کیا تو مسلمانوں کے ساتھ مشرکین نے بھی سجدہ کیا۔

بعد میں حضرت جبرئیل آئے اور انہوں نے کہا کہ یہ دو جملے تو شیطان نے ملا دیئے ہیں اس پر آپؐ سخت مغموم ہوئے، تو اللہ جل شانہ نے آپؐ کی تسلی اور اطمینان کے لیے سورہ حج کی مذکورہ آیت نازل فرمائی کہ آپؐ سے پہلے بھی انبیاء کے ساتھ ایسا ہوتا رہا ہے۔

یہ قصہ کئی مفسرین اور محدثین نے نقل کیا ہے، بغوی نے معالم التنزیل میں، ابن جریر نے اپنی تفسیر میں، ابن سعد نے طبقات میں، ابن اسحاق نے سیرت میں، جلال الدین نے ”جلائین“ میں اور ابن ابی حاتم، ابن مژوہیہ اور طبرانی وغیرہ نے اپنی احادیث کی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ (۱۹)

اکثر حضرات نے اس قصہ کو بالکل غلط اور موضوع قرار دیا ہے، علامہ بیہقی، حافظ ابن کثیر، قاضی عیاض، قاضی ابوبکر بن العربی، ابن خزیمہ، امام رازی، قرطبی، علامہ عینی، علامہ شوکانی اور علامہ آلوسی نے اس کی تردید کی ہے، نووی، کرمانی، ذہبی اور ابومنصور ماتریدی نے بھی تردید کی ہے۔

محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے فرمایا ”هذان وضع الزنادقة“ (۲۰) اور اس کے رد میں مستقل ایک کتاب لکھی، امام قرطبی فرماتے ہیں ”ولیس منها شئی یصح“ (۲۱) علامہ خازن فرماتے ہیں ”انہ لم یروہا احد من اهل الصحة ولا اسندھا ثقة بسند صحیح او سلیم متصل“ (۲۲) امام ابوالسعود رقطراز ہیں ”وهو المرذود عند المحققین“ (۲۳) امام رازی فرماتے ہیں۔ ”هذه القصة موضوعة“ (۲۴) ابن العربی فرماتے ہیں ”ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة، لا أصل لها“ (۲۵) قاضی عیاض نے ”الشفاء“ میں فرمایا

(۱۹) دیکھیے معالم التنزیل: ۲۹۲/۳-۲۹۳، تفسیر ابن جریر: ۱۳۲/۹، و طبقات ابن سعد: ۲۰۵/۱ ذکر سبب رجوع اصحاب البنی صلی اللہ علیہ وسلم من ارض الحبشة والروض الاف: ۲۳۹/۱، و جلائین: ۲۸۳/۲، و جامع البیان علی هامش الجلائین: ۲۸۳۔ قال الحافظ فی الفتح: ۸/۳۳۹ ”وقد اخرجہ ابن ابی حاتم و الطبري و ابن المنذر و اخرجہ البزار و ابن مردويه و كذا اخرجہ النحاس و ذكرہ ابن اسحاق فی السيرة، و كذلك موسى بن عقیبة فی المغازی“

(۲۰) تفسیر کبیر: ۵۰/۲۳

(۲۱) تفسیر قرطبی: ۸۰/۱۲

(۲۲) خازن: ۲۳/۵

(۲۳) تفسیر ابی السعود: ۲۵۶/۶

(۲۴) تفسیر کبیر: ۵۱/۲۳

(۲۵) فتح الباری: ۳۳۹/۸

یکفیک فی توہین هذا الحدیث، انہ لم یخرجہ احد من اہل الصنف، ولا رواہ ثقة بسند صحیح سلیم متصل“ (۲۶) اور علامہ قنوی فرماتے ہیں ”وہو مردود عند المحققین.... بل یجب ان یکون مردودا عند جمیع المسلمین لیکن حافظ ابن حجر، علامہ زحشری (۲۸) اور حافظ ابن جریر (۲۹) اس قصہ کو درست مانتے ہیں، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس قصہ کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

”وکلہا سوی طریق سعید بن جبیر اما ضعیف والامنقطع لکن کثرة الطرق تدل علی ان للقصۃ اصلا، مع ان لہا طریقین آخرین مرسلین، رجالہما علی شرط الصحیحین، احدهما ما اخرجہ الطبری من طریق یونس بن یزید عن ابن شہاب.... والثانی ایضا ما اخرجہ من طریق المعتمر بن سلیمان وحماد بن سلمۃ عن داود بن ابی ہند عن ابی العالیۃ“

آگے جو لوگ اس واقعہ کو درست قرار نہیں مانتے ان پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وجمع ذلک لا یتمشی علی القواعد، فان الطرق اذا کثرت، وتباينت مخرجها دل ذلک علی ان لہا اصلا، وقد ذکرنا ان ثلاثة اسانید، منها علی شرط الصحیح، وہی مراسیل یحتج بملئھا من یحتج بالمرسل، وكذا من لا یحتج به لا اعتضاد بعضها ببعض“ (۳۰)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ دوسرے تمام طرق کے علاوہ تین طرق اس قصہ کے درست ہیں اور مرسل ہیں، دو طرق ان میں سے ابن جریر نے ذکر کئے ہیں اور ایک کی بزاز نے تخریج کی ہے، ان تمام طرق کو پیش نظر رکھ کر انصاف کی بات یہی ہے کہ اس قصہ کی کچھ اصل ضرور ہے، روایات کو ضعیف کہہ کر اس کو رد نہیں کیا جاسکتا۔

اور جب قصہ کو روایات کی بنیاد پر درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر اس پر اشکال ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ اطہر پر شیطان کو کہو نہ قدرت حاصل ہوئی کہ اس نے آپ کی زبان سے یہ شرکیہ الفاظ اثناء کرائے، یہ تو تمام نصوص کے معارض ہے بلکہ اگر اس کو درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر تو پورا دین مشکوک ہو جائے گا اس لئے جن حضرات نے اس قصہ کو روایت کی بنیاد پر درست مانا ہے انہوں نے اس کی مختلف توجیہات پیش کی ہیں، حافظ ابن حجر نے سات توجیہات نقل کی ہیں۔

(۲۶) تفسیر قرطبی: ۸۲/۱۲

(۲۶) حاشیۃ القنوی علی تفسیر البیضاوی: ۲۸۶/۵

(۲۸) تفسیر کشاف: ۱۶۳/۳-۱۶۵

(۲۹) تفسیر برائین جریر: ۱۳۲/۹

(۳۰) فتح الباری: ۳۳۹/۸ نیز دیکھیے، الکافی الشافعی فی تخریج احادیث الکشاف: ۱۶۳/۳-۱۶۵

① اس وقت آپ کو اونٹھ آگئی تھی اور اس بے خبری کی حالت میں یہ الفاظ نکلے۔
 لیکن یہ توجیہ درست نہیں کیونکہ شیطان کو نیند میں بھی آپ پر قدرت حاصل نہیں ہے۔
 ② آپ کو شیطان نے مجبور کیا اور غیر اختیاری حالت میں یہ الفاظ آپ کی زبان سے نکلے۔
 لیکن یہ توجیہ بھی درست نہیں، شیطان میں آپ کو مجبور کرنے کی قوت نہیں ہے، خود اس کا کہنا ہے ”مَا كَانَ لِيُؤْتِيَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ“ شیطان کو اگر اس طرح کی قوت حاصل ہو تو پھر کوئی بھی اللہ جل شانہ، کی اطاعت نہیں کر سکے گا

③ بعض نے کہا کہ مشرکین اپنے معبودوں کا جب ذکر کرتے تو مذکورہ الفاظ کہتے اور آپ نے چونکہ یہ الفاظ ان سے کئی بار سنے تھے اس لئے آپ کی زبان پر بھی ان کے معبودوں کے ذکر کے وقت مذکورہ الفاظ سوا جاری ہو گئے۔

لیکن قاضی عیاض نے اس توجیہ کو بھی رد کیا ہے کہ آپ نے اس طرح کا سو ممکن نہیں۔
 ④ بعضوں نے کہا کہ آپ نے مذکورہ الفاظ تو بیٹا کئے تھے، قاضی عیاض نے کہا کہ اس قسم کے الفاظ اس وقت تو بیٹا کئے جاسکتے ہیں جب آدمی کی مراد پر کوئی قرینہ پایا جاتا ہو، باقلانی کا میلان اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔

⑤ بعض کہتے ہیں کہ مشرکین میں سے کسی نے یہ الفاظ کہے تھے، ابن عاشور وغیرہ نے کہنے والے کا نام ابن الزبیری لکھا ہے (۳۱) آیت میں نسبت شیطان کی طرف اس لئے کی گئی ہے کہ یہ الفاظ اس نے شیطان کے اثناء سے کہے تھے، یا شیطان سے شیطان الانس مراد ہے۔

⑥ ایک قول یہ بھی ہے کہ ”الغرائبق“ سے فرشتے مراد ہیں، مشرکین کے معبود اصنام مراد نہیں ہیں، لیکن مشرکین نے جب اس کو اپنے اصنام پر محمول کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں جملوں کو منسوخ قرار دیا اور اپنی آیات کو مستحکم اور پختہ کر دیا۔

⑦ اور ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وَمِنَ اللَّيْلِ يَأْتِيهِمْ أَصْوَاتُ الْحَوَارِیِّ“ پر وقف کیا تو شیطان نے اس درمیان مذکورہ الفاظ کہے، سمجھایا گیا کہ آپ نے کہے ہیں۔ (۳۲)
 قاضی عیاض، ابن العربی نے اس توجیہ کو پسندیدہ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر نے بھی اسی کو

(۳۱) دیکھیے التحریر والتبیین: ۳۰۴/۱۶

(۳۲) مذکورہ سات توجیہات اور تفصیل کے لئے دیکھیے فتح الباری: ۳۲۹/۸-۳۳۰ اور یہ ساتویں توجیہ علامہ قسیری نے بھی اختیار کی ہے دیکھیے

لطائف الاشارات: ۲۶۶/۳۔

راجح قرار دیا (۳۲) یہ توجیہات قاضی عیاض نے کی ہیں، قاضی عیاض اس قصہ کو درست نہیں مانتے ہیں لیکن یہ توجیہات انہوں نے روایت کو علی سبیل الفرض و التقدير ثابت مانتے کے بعد نقل کی ہیں۔

لیکن جس توجیہ کو حافظ ابن حجر نے راجح قرار دیا وہ ان روایات کا جواب نہیں بن سکتی ہیں، جن میں اس بات کی صراحت کی ہے کہ مذکورہ الفاظ شیطان نے آپ کی زبان مبارک سے ادا کرائے۔

حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ قصہ موضوع، من گھڑت اور غلط ہے اور اس کے غلط ہونے پر کئی

شہادتیں ہیں۔

یہ قصہ جن سندوں سے نقل ہوا ہے وہ محمد بن قیس، محمد بن کعب قرظی، عروہ بن زبیر، ابوصالح، ابوالعالیہ، سعید بن جبیر، ضحاک، ابویکر بن عبدالرحمن بن حارث، قتادہ، مجاہد، سدی، زہری اور حضرت ابن عباس پر ختم ہوتی ہیں، حضرت ابن عباس کے علاوہ ان میں کوئی بھی صحابی نہیں ہے اور یہ واقعہ جس وقت پیش آیا اس وقت حضرت ابن عباس بالکل بچے ہی تھے، ان کے علاوہ کسی اور صحابی سے یہ واقعہ منقول نہیں ہے، اگر قصہ اس تفصیل کے ساتھ واقعہ پیش آیا ہوتا تو دوسرے صحابہ میں سے کسی سے ضرور نقل ہوتا، کسی اور سے منقول نہ ہونا بجائے خود اس کی دلیل ہے کہ یہ روایت درست نہیں ہے۔

جن روایات میں یہ قصہ مذکور ہے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنہ ۵ نبوی کا واقعہ ہے (۳۳) اور سورہ حج کی مذکورہ آیت سنہ ۱ ہجری میں نازل ہوئی ہے اس طرح اس قصہ کے وقوع اور سورہ حج کی مذکورہ آیت کے نزول کے درمیان نو سال کا فاصلہ ہے، یہ نو سال کا فاصلہ خود اس بات کا قرینہ ہے کہ مذکورہ آیت کا اس قصہ سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ ہر آدمی یہ بات بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ ایسا کوئی واقعہ اگر حقیقتاً پیش آیا ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے وقوع سے پریشانی ہوئی ہوتی تو اس پریشانی کو ختم کرنے اور آپ کی تسلی کے لئے اللہ جل شانہ، نو سال بعد آیت نازل نہ فرماتے بلکہ جلد کوئی وحی آجاتی۔

پھر ان روایات میں ہے کہ مشرکین نے بھی سورہ کے اختتام پر مسلمانوں کے ساتھ سجدہ کیا کیونکہ ان کے معبودوں کا ذکر کیا تھا، فرض کر لیں کہ یہ کلمات آپ کی زبان سے ادا بھی ہوئے مگر ان کے آگے ان آیات پر بھی تو غور کریں ”الَّذِينَ ذَكَرُوا اللَّهَ الْأُنْثَىٰ، تِلْكَ إِذْ قَسَمَ خُذْرَىٰ وَأَنَّ هِيَ الْأَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمَا مِنْ مُلْكٍ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ، وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ“ سورہ

(۳۳) فتح الباری: ۸/۳۳۰

(۳۴) بعض روایات میں ہے کہ مذکورہ قصہ کی اطلاع حبشہ کی طرف ہجرت کرنے والے صحابہ کو اس وقت پہنچی جب ان کی ہجرت کو مین ماہ گزر گئے تھے ۱۰ انہیں کسی نے کہا کہ مکہ میں مسلمانوں اور مشرکین سب نے سجدہ کر کے آپ کا اختلاف ختم کر دیا، ان میں بعض نے دوبارہ مکہ کا رخ کیا، یہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ وہ خبر غلط تھی اور ہجرت حبشہ معبر روایات کے لحاظ سے سنہ ۵ نبوی میں پیش آئی ہے۔

نجم کے آخر تک کا مضمون ان فقروں کے خلاف ہے، اب یہ بات کس طرح تسلیم کی جاسکتی ہے کہ مشرکین نے اس لئے سجدہ کیا کہ آپ کی زبان سے ان کے معبودوں کے حق میں تعریفی فقرے نکل گئے تھے بلکہ مشرکین جو اسلام کی ہر چیز کو تنقید کی نظر سے دیکھنے کے عادی تھے ان کو تو قرآن کے اس تضاد بیانی پر اشکال کرنا چاہیئے تھا کہ ایک طرف ان کے معبودوں کی تعریف ہو رہی ہے اور دوسری طرف پھر ان کی تردید بڑے زور و شور سے ہوتی ہے۔

پھر یہ واقعہ دوسری نصوص سے متعارض ہے، اس میں ہے کہ شیطان نے آکر آپ کی زبان سے یہ الفاظ نقل کرائے حالانکہ قرآن کے متعلق ارشاد ہے ”لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ“ اور آپ کے متعلق فرمایا ”وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ“ علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے روح المعانی میں اس قصہ کے عدم صحت کی سات دہلیں بیان کیں (۲۵) اور تفصیل کے ساتھ اس کو رد کرنے کے بعد لکھا۔

”ولعمری ان القول بان هذا الخبر مما القاه الشيطان على بعض السنة الرواة... اهون من القول بان حديث الغرائق مما القاه الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نسخه سبحانه وتعالى“ (۳۶)

”یعنی یہ بات مان لینا بہت آسان ہے کہ خود اس روایت کے راویوں کی زبان پر شیطان نے یہ غلط بات جاری کرائی یہ نسبت اس کے کہ یہ مان لیا جائے کہ یہ حدیث شیطان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اتھاہ کرائی اور پھر اللہ جل شانہ نے اس کو منسوخ کیا۔“

البتہ یہ اشکال باقی رہ جاتا ہے کہ جب اس قصہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے تو پھر اتنی بڑی بات اتنے راویوں کے ذریعے کیسے مشہور ہو گئی جبکہ ان میں بعض نامور بزرگ اور مشہور محدث بھی ہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اصل قصہ حدیث کی معتبر کتابوں میں موجود ہے، بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور مسند احمد میں اصل واقعہ اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ نجم تلاوت فرمائی، آخر میں جب آپ نے سجدہ کیا تو مسلمانوں اور مشرکین سب نے آپ کے ساتھ سجدہ کیا (۲۷) چنانچہ آگے

(۲۵) دیکھیے روح المعانی: ۱۶/۱۶۶-۱۸

(۳۶) روح المعانی: ۱۶/۱۸۲

(۲۷) الحدیث اخرجه البخاری فی تفسیر سورة النجم، باب ”فاسجدوا لله واعبدوا“ رقم ۳۵۸۱ وفی سجود القرآن، باب ”سجدۃ التسمیہ“ و باب ”ما جاء فی سجود القرآن وسنتها“ و اخرجه مسلم فی المساجد، باب ”سجود التلاوة“ رقم ۵۶۶ و ابوداؤد فی الصلاة، باب ”من رای فیہا السجود“ رقم

۱۳۰۶ والنسائی فی الافتتاح، باب ”السجود فی النجم“ ۲/۱۶۰

(۲۸) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب ”فاسجدوا لله واعبدوا“ رقم ۳۵۸۱

سورہ نجم کی تفسیر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباسؓ ہی سے روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ ہیں ”سجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنجم“ وسجد معہ المسلمون والمشرکون، والجن والانس“ (۸)۔
ظاہر ہے قرآن کی اپنی ایک تاثیر ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ملمانہ انداز سے اس کی ادائیگی نے سب پر ایک وجد کی سی حالت طاری کردی اور پورا مجمع سجدے میں گر گیا۔
بت ممکن ہے کہ بعد میں مشرکین میں کچھ لوگ اپنے اس وقتی تاثر پر پشیمان ہوئے ہوں اور انہوں نے یہ بے پر کی اڑا دی ہو کہ ہم نے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان سے یہ فقرہ سنا تھا اس لئے ہم بھی ان کے ساتھ سجدے میں گر گئے، اس طرح بعض ثقہ راوی بھی اس غلط روایت میں مبتلا ہو گئے اور قصہ اپنی اصلی صورت کے بجائے دوسرے انداز میں بیان ہونے لگا۔ واللہ اعلم بالصواب
مشرکین کے سجدہ کرنے کی وجہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کی ہے کہ آیت نجم کی تلاوت کے وقت اللہ تعالیٰ کی تجلی قری نمودار ہوئی تھی اس کی وجہ سے مشرکین بے اختیار سجدے میں چلے گئے تھے۔ (۳۹)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «مَشِيدٌ» / ۴۵/ : بِالْقَصَّةِ .
وَقَالَ غَيْرُهُ: «يَسْطُونُ» / ۷۲/ : يَفْرُطُونَ ، مِنْ السَّطْوَةِ ، وَيُقَالُ: «يَسْطُونُ» يَبْطِشُونَ .
«وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ» / ۲۴/ : أَلْهِمُوا .
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «سَبَبٌ» / ۱۵/ : يَحْتَلِ إِلَى سَقْفِ الْبَيْتِ . «وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ» أَلْهِمُوا
إِلَى الْقُرْآنِ . «تَذْهَلُ» / ۲/ : تُشْغَلُ .

وقال مجاهد: مَشِيدٌ: بِالْقَصَّةِ
آیت میں ہے ”وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ“ اس میں مَشِيد کے معنی ہیں جس کو چومنے وغیرہ سے مضبوط تعمیر کیا گیا ہو، شِيد اور قَصَّة چومنے کو کہتے ہیں۔

وقال غيره: يَسْطُونُ: يَفْرُطُونَ، مِنْ السَّطْوَةِ، ويقال: يَسْطُونُ، يَبْطِشُونَ
آیت میں ہے ”يَكَادُونَ يَسْطُونُ بِالَّذِينَ يَمْلِكُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا“ مجاہد کے غیر یعنی ابو عبیدہ نے کہا

لہ اس میں ”سَطُون“ کے معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں، یہ ”سَطُون“ سے مشتق ہے جس کے معنی حملہ کے ہیں، بعضوں نے اس کے معنی پکڑنے کے کئے ہیں۔

وَهْدُوْا اِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ : اَلِهْمُوْا : یعنی ان کے دلوں میں اچھی بات ڈالی گئی

وقال ابن عباس : يَسْبَبُ : يَحْبِلُ اِلَى سَقْفِ الْبَيْتِ

”فَلْيَمْدُدْ يَسْبَبُ اِلَى السَّمَاءِ“ اس میں سبب کے معنی رسی کے ہیں اور سماء سے گھر کی چھت مراد ہے یعنی وہ اپنے گھر کی چھت تک ایک رسی تان لے اور اس سے اپنا گلا گھونٹ لے۔

تذہل : تشغل

آیت کریمہ میں ہے ”يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ“ جس روز قیامت کا زلزلہ دیکھو گے کہ تمام دودھ پلانے والی عورتیں اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائیں گی فرماتے ہیں آیت میں تذہل کے معنی ہیں ، تَشْغَلُ : شَغَلَ عَنْهُ : غافل ہونا۔

۲۳۴ - باب : وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى ۱/۲

۴۴۶۴ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا آدَمُ ، يَقُولُ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ ، فَيَنَادِي بِصَوْتٍ : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ ، قَالَ : يَا رَبِّ وَمَا بَعَثُ النَّارِ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ - أَرَاهُ قَالَ - تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ ، فَحِينَئِذٍ تَضَعُ الْحَامِلُ حَمْلَهَا ، وَيَشِيبُ الْوَلِيدُ ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ) . فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى تَغَيَّرَتْ وُجُوهُهُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ وَمِنْكُمْ وَاحِدٌ ، ثُمَّ أَنْتُمْ فِي النَّاسِ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوْرِ الْأَبْيَضِ ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ ، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُجْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ) . فَكَبَّرْنَا ، ثُمَّ قَالَ : (ثَلَاثُ أَهْلِ الْجَنَّةِ) . فَكَبَّرْنَا ،

ثُمَّ قَالَ : (شَطَرَ أَهْلَ الْجَنَّةِ) . فَكَبَّرْنَا .

قال أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ : «نَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى» . وَقَالَ : (مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ) .

وَقَالَ جَرِيرٌ وَعَبْسِيُّ بْنُ يُونُسَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ : «سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى» . [ز : ۳۱۷۰]

من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين

یہاں فرمایا گیا ہے کہ ایک ہزار میں سے نو سو نانوے بعث النار ہیں اور ایک جنت میں جائے گا اور آگے کتاب الرقاق میں ایک روایت آرہی ہے اس میں ہے کہ سو میں سے نانوے دوزخ میں جائیں گے اور ایک جنت میں جائے گا (۴۰) جب سو میں سے ایک جائے گا تو ایک ہزار میں سے دس جائیں گے ، بظاہر دونوں روایت میں تعارض ہے ۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہاں کی روایات یا جوج و ماجوج کے اعتبار سے ہے اور کتاب الرقاق کی روایت دوسرے کفار اور مشرکین کے اعتبار سے ہے کہ ان میں نانوے دوزخ میں جائیں گے اور ایک مومن ہوگا جو جنت میں جائے گا۔ (۴۱)

وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ

یہاں اضافہ تدریجی ہے ، پہلے آپ کو ایک ربع ، پھر ثلث اور پھر نصف کی اطلاع دی گئی اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ تعداد مختلف اوقات اور مختلف مراحل کے اعتبار سے ہو ، ابتدائی مرحلہ میں امت مسلمہ کی تعداد ربع کے برابر ہوگی پھر ایک زمانہ بعد میں آئے گا کہ اہل جنت کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا تو تعداد ثلث کے برابر ہو جائے گی اور تیسرے مرحلہ میں تعداد ثلث سے بڑھ کر نصف ہو جائے گی (۴۲) ترمذی کی ایک روایت میں آتا ہے کہ جنت میں ایک سو بیس صفیں ہوں گی ، ان میں اسی صفیں اس امت کی ہوں گی اور چالیس بقیہ امتوں کی ہوں گی (۴۳) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی تعداد جنت میں دو ثلث ہوگی یعنی نصف سے بھی بڑھ کر ، یہ درحقیقت چوتھا مرحلہ ہوگا

(۴۰) ویلجیہ کتاب الرقاق، باب کیف الحشر: ۹۶۶/۲

(۴۱) بیض الباری: ۲۰۹/۳

(۴۲) بیض الباری: ۲۰۹/۳

(۴۳) سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ماجاء فی صف اهل الجنة، رقم الحدیث ۲۵۳۶

جس میں تعداد نصف سے بڑھ کر دو ٹلٹ تک پہنچ جائے گی۔ حضرت کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دو ٹلٹ ہونا ترمذی کی روایت کی رو سے اس امت کی فضیلت کی علامت قرار دی گئی ہے، احتاف بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں دو ٹلٹ ہیں جو ان کی فضیلت کی علامت ہے۔ (۳۳)

۲۳۵ - باب : «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَغْبُذُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ» .

إِلَى قَوْلِهِ : «ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ» / ۱۱، ۱۲ / . «اتَرَفْنَاهُمْ» / المؤمنون : ۳۳ / :
وَسَعْنَاهُمْ .

۴۴۶۵ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ : حَدَّثَنَا بِحْيُ بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَغْبُذُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ» . قَالَ : كَانَ الرَّجُلُ يَقْدُمُ الْمَدِينَةَ ، فَإِنْ وَلَدَتْ أَمْرَأَتُهُ غُلَامًا ، وَنُجِجَتْ خَيْلُهُ ، قَالَ : هَذَا دِينٌ صَالِحٌ ، وَإِنْ لَمْ تَلِدْ أَمْرَأَتُهُ وَلَمْ تُنْجِ خَيْلُهُ ، قَالَ : هَذَا دِينٌ سَوْءٌ .

اتَرَفْنَاهُمْ. وَسَعْنَاهُمْ

یہ سورۃ حج میں نہیں ہے بلکہ سورۃ مؤمنون میں ہے ”وَقَالَ الْمَلَأُ قَوْمِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةِ وَاتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا“ اس میں اتَرَفْنَاهُمْ کے معنی بیان کئے ہیں ہم نے ان کو دنیا کی زندگی میں وسعت اور فراخ عیشی عطا کی، یہ لفظ یہاں سو کاتب سے آگیا ہے۔ (۳۵)

عَلَى حَرْفٍ : شَكٌّ

آیت میں ہے ”وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَغْبُذُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ“ اور لوگوں میں سے بعض وہ ہیں جو اللہ کی عبادت کرتے ہیں شک کے ساتھ، ”حرف“ کنارے کو کہتے ہیں اور امام نے اس کی تشریح شک کے ساتھ کی ہے، علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں :

(۳۳) فیض الباری : ۲۰۹/۳

(۳۵) عمدة القاری : ۶۹/۱۹

(۳۳۶۵) وهذا الحديث من افرادہ . (عمدة القاری : ۶۹/۱۹)

”یعنی بعض آدمی محض دنیا کی غرض سے دین کو اختیار کرتے ہیں ان کا دل مذبذب رہتا ہے ، اگر دین میں داخل ہو کر دنیا کی بھلائی دیکھے ، بظاہر بندگی پر قائم رہے اور تکلیف پائے تو چھوڑ دے اور دنیا گئی ، اور دین گیا ، کنارے پر کھڑا ہے یعنی دل ابھی اس طرف ہے نہ اس طرف ، جیسا کہ کوئی مکان کے کنارے کھڑا ہو جب چاہے نکل بھاگے ۔“

۲۳۶ - باب : «هَذَا نِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ» / ۱۹/ .

۴۴۶۶ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ : حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو هَاشِمٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ كَانَ يُقْسِمُ فِيهَا : إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ : «هَذَا نِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ» . نَزَلَتْ فِي : حَمْزَةٍ وَصَاحِيئِهِ ، وَعُتْبَةَ وَصَاحِيئِهِ ، يَوْمَ بَرَزُوا فِي يَوْمٍ بَذَرٍ .

رَوَاهُ سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ . وَقَالَ عُمَانُ : عَنْ جَرِيرٍ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ : قَوْلُهُ . [ر : ۳۷۴۸]

۴۴۶۷ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبِي قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَجْثُو بَيْنَ يَدَيِ الرَّحْمَنِ لِلْخُصُومَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ قَيْسٌ : وَفِيهِمْ نَزَلَتْ : «هَذَا نِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ» . قَالَ : هُمُ الَّذِينَ بَارَزُوا يَوْمَ بَذَرٍ : عَلِيٌّ وَحَمْزَةُ وَعُبَيْدَةُ ، وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَعُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ . [ر : ۳۷۴۷]

۲۳۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «سَبْعَ طَرَائِقَ» / ۷/ : سَبْعَ سَمَاوَاتٍ . «لَهَا سَابِقُونَ» / ۶۱/ : سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعَادَةُ . «قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ» / ۶۰/ : خَائِفِينَ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مُهَيَّاتَ هَيْبَاتٍ» / ۳۶/ : بَعِيدٌ بَعِيدٌ . «فَأَسْأَلُ الْعَادِينَ» / ۱۱۳/ : الْمَلَائِكَةَ . «لَنَّا كُيُونَ» / ۷۴/ : لَعَادِلُونَ . «كَالِحُونَ» / ۱۰۴/ : عَابِسُونَ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «مِنْ سَلَالَةٍ» / ۱۲/ : الْوَلَدُ ، وَالنُّطْقَةُ السَّلَالَةُ . وَالْجَنَّةُ وَالْجَنُونَ وَاحِدٌ .

وَالْغَنَاءُ الزُّبْدُ ، وَمَا أَرْتَفَعَ عَنِ الْمَاءِ ، وَمَا لَا يُسْتَفْعُ بِهِ .
 وَيَجَارُونَ / ۶۴ : يَرْفَعُونَ أَصْوَاتَهُمْ كَمَا تَجَارُ الْبَقَرَةُ . «عَلَى أَعْقَابِكُمْ» / ۶۶ : رَجَعَ
 عَلَى عَقِبَيْهِ . «سَامِرًا» / ۶۷ : مِنَ السَّمَرِ ، وَالْجَمِيعُ السَّمَارُ ، وَالسَّامِرُ هَا هُنَا فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ .
 «تُسَحَّرُونَ» / ۸۹ : تَغْمُونَ ، مِنَ السَّحْرِ .

سورة المؤمنین

قال ابن عیینہ: سَبْعَ طَرَائِقَ: سَبْعَ سَمَاوَاتٍ
 آیت میں ہے ”وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ“ یعنی ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے
 آسمان پر ”طرائق“ کا اطلاق یا تو اس لئے کیا گیا کہ وہ فرشتوں کی آمد و رفت کے راستے ہیں یا اس لئے کہ
 تطارق کے معنی آتے ہیں ایک شئی کا دوسری شئی کے اوپر ہونا، کہتے ہیں طارق النعل جب ایک جوتا دوسرے
 جوتے کے اوپر رکھا ہوا ہو، تو آسمان بھی چونکہ ایک دوسرے کے اوپر ہیں اس لئے انہیں سبع طرائق سے
 تعبیر کیا۔ (۴۶)

لَهَا سَابِقُونَ: سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعَادَةُ
 ”أُولَئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ“ یعنی پہلے سے چونکہ انہیں سعادت کا شرف
 حاصل ہے، اس بنا پر وہ نیکیوں کی طرف بڑھتے ہیں اور سبقت کرتے ہیں۔

قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ: خَائِفِينَ
 ”وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ“ اور جو لوگ (اللہ کی راہ میں) دیتے
 ہیں جو کچھ دیتے ہیں اور ان کے دل اس سے خوف زدہ رہتے ہیں کہ وہ اپنے رب کی طرف لوٹنے والے
 ہیں، یعنی کیا جانے وہاں قبول ہوا یا نہ ہوا، آگے کام آئے یا نہ آئے اللہ کی راہ میں خرچ کر کے یہ
 کھٹکا لگا رہتا ہے، اپنے عمل پر مغرور نہیں ہوتے، نیکی کرنے کے باوجود ڈرتے ہیں، امام فرماتے ہیں

”قُلُوبُهُمْ وَجِلَّةٌ“ کے معنی ہیں ان کے دل خوف زدہ رستے ہیں۔

هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ : بَعِيدٌ بَعِيدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ“ بعید بہت ہی بعید ہے وہ بات جس کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے کافر کہتے تھے کہ کس قدر بعید از عقل بات ہے کہ ہڈیوں کے ریزے مٹی کے ذرات میں مل جانے کے بعد پھر قبروں سے آدمی بن کر اٹھیں گے؟ ایسی مہمل بات ماننے کو کون تیار ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آیت میں ”هَيْهَاتَ“ کے معنی ہیں بَعِيدٌ : دور۔

فَاسْأَلِ الْعَادِيْنَ : الْمَلَائِكَةَ

آیت میں ہے ”قَالُوا يٰشَآءُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِيْنَ“ اس میں عادیین سے گفنے والے اور حساب رکھنے والے فرشتے مراد ہیں۔

لَنَّاكِبُونَ : لَعَادِلُونَ

”اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاكِبُونَ“ بے شک جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں راہ راست سے ہٹ جانے والے ہیں، فرماتے ہیں لنّاکیبون کے معنی ہیں عادلون : ہٹنے والے، اعراض کرنے والے، عدل عنہ : اعراض کرنا۔

كَالْحُوتِ : عَابِسُونَ

”تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ“ ان کے چہروں کو آگ جھلسا دے گی اور اس میں وہ بگڑے ہوئے اور بد شکل ہوں گے، فرماتے ہیں کَالْحُوتِ کے معنی ہیں : مُرْشَرُو، بگڑی ہوئی شکل والے۔

وقال غيره: مِنْ سُلَالَةٍ الْوَلَدِ، وَالتُّنْطَفَةُ السُّلَالَةُ

آیت میں ہے ”وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ“ فرماتے ہیں کہ ولد اور نطفہ کو سُلَالَة

کہتے ہیں، اور عبارت میں ”الولد“ سلالۃ کی تفسیر نہیں ہے بلکہ ”الولد“ اور النطفۃ معطوف معطوف علیہ مل کر مبتدا ہے، اور السلالۃ خبر ہے، ولد رحم مادر سے پہنچ کر آتا ہے، اس لئے اسے سلالہ کہتے ہیں، نطفہ بھی پشت سے پہنچ کر آتا ہے اس لئے اس پر بھی سلالہ کا اطلاق ہوتا ہے، سَلَّ الشَّیْءُ سَلًّا: پہنچنا سلالۃ وہ شئی جو دوسری چیز سے پہنچی گئی ہو، ٹھوڑی گئی ہو، خلاصہ اور ٹھوڑ (۴۷) یہاں آیت میں سلالہ کے معنی نطفے کے ہیں۔

وَالْجَنَّةُ وَالْجُنُونَ وَاحِدٌ

آیت میں ہے ”أَمْ يَقُولُونَ بِيَدِ جَنَّةٍ“ فرماتے ہیں کہ جِنۃ اور جُنُون دونوں کے معنی ایک ہیں۔

وَالْغُثَاءُ: الزَّبَدُ، وَمَا ارْتَفَعَ عَنِ الْمَاءِ، وَمَا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ

آیت میں ہے ”فَجَعَلْنَا هُمُ غُثَاءً“ فَبَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ”غُثَاء“ کے معنی جھاگ کے ہیں یعنی وہ چیز جو پانی کے اوپر اٹھ جاتی ہے اور جس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

۲۳۸ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ النُّورِ .

«مِنْ خِلَالِهِ» / ۴۳ / : «مِنْ بَيْنِ أَضْعَافِ السَّحَابِ» . «سَبَّأَ بَرْقِهِ» / ۴۳ / : «الضِّيَاءُ» . «مُذْنِبِينَ»

/ ۴۹ / : «يُقَالُ لِلْمُسْتَخْذِي مُذْعِنٌ» . «أَشْنَانَا» / ۶۱ / : «وَشَنَى وَشَنَاتٌ وَشَتٌّ وَاحِدٌ» .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا» / ۱ / : «بَيِّنَاتُهَا» .

وَقَالَ غَيْرُهُ : سُمِّيَ الْقُرْآنُ لَجَمَاعَةِ السُّورِ ، وَسَمِيَتِ السُّورَةُ لِأَنَّهَا تَقْطُوعُهُ مِنَ الْآخَرِ ،

فَلَمَّا قُرِنَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ سُمِّيَ قُرْآنًا .

وَقَالَ سَعْدُ بْنُ عِيَاضٍ الثَّمَالِيُّ : الْمَشْكَاةُ : الْكُوَّةُ بِلسَانِ الْحَبَشَةِ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ» / الْقِيَامَةُ : ۱۷ / : تَأْلِيفَ بَعْضِهِ إِلَى بَعْضٍ فَإِذَا

قُرْآنُهُ فَاتَّبَعَ قُرْآنَهُ / الْقِيَامَةُ : ۱۸ / : فَإِذَا جَمَعْنَاهُ وَالْفَتْحُ فَاتَّبَعَ قُرْآنَهُ ، أَيْ مَا جُمِعَ فِيهِ ،

فَاعْمَلْ بِمَا أَمَرَكَ وَأَتَّبِعْ عَمَّا نَهَى اللَّهُ . وَيُقَالُ : لَيْسَ لِشَيْءٍ قُرْآنٌ ، أَيْ تَأْلِيفٌ .

وَسُمِّيَ الْفُرْقَانُ ، لِأَنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ . وَيُقَالُ : لِلْمَرْأَةِ : مَا قَرَأَتْ بِسَلَا قَطُّ ، أَيْ لَمْ تَجْمَعْ فِي بَطْنِهَا وَلَدًا . وَقَالَ : «فَرَضْنَاهَا» /۱/ : أَنْزَلْنَا فِيهَا فَرَائِضَ مُتَتِلِفَةً ، وَمَنْ قَرَأَ : «فَرَضْنَاهَا» يَقُولُ فَرَضْنَا عَلَيْكُمْ وَعَلَى مَنْ بَعْدَكُمْ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : «أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا» /۳۱/ : لَمْ يَذَرُوا ، لِمَا بِهِمْ مِنَ الصُّغَرِ . وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : «غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ» /۳۱/ : مَنْ لَيْسَ لَهُ أَرْبٌ ، وَقَالَ طَاوُسٌ : هُوَ الْأَحْمَقُ الَّذِي لَا حَاجَةَ لَهُ فِي النِّسَاءِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : لَا يُهْمُهُ إِلَّا بَطْنُهُ ، وَلَا يُخَافُ عَلَى النِّسَاءِ .

سورة النور

مِنْ خِلَالِهِ: مِنْ بَيْنِ أَضْعَافِ السَّحَابِ

آیت میں ہے ”فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ“ یعنی پس تو دیکھے گا بارش کو کہ بادلوں کے درمیان سے نکل رہی ہے۔ خِلَالِ خَلَل کی جمع ہے ، وسط اور دو چیزوں کے درمیان خلا کو کہتے ہیں ، الوعیدہ نے تفسیر کی ”مِنْ بَيْنِ أَضْعَافِ السَّحَابِ“ تمہ در تمہ بادلوں کے درمیان سے وہ بارش نکل رہی ہے ۔

سَنَابِرَ قَدِيرٍ: الضِّيَاءِ

”يَكَادُ سَنَابِرُ قَدِيرٍ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ“ اس بادل کی بجلی کی چمک کی حالت یہ ہے کہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس نے اب بیانی کو اچک لیا، فرماتے ہیں کہ ”سَنَابِرُ قَدِيرٍ“ کے معنی ہیں : روشنی، چمک ۔

المشكاة: الكوة بلسان الحبشة

”مثل نوره كمشكاة فيها مصباح“ اس کی روشنی کی مثال اس طاق کی طرح ہے جس میں ایک چراغ رکھا ہوا ہو۔ فرماتے ہیں کہ ”مشكاة“ کے معنی جھنڈی زبان میں روشن دان اور طاق کے ہیں ۔

مُذْعِنِينَ: يُقَالُ لِمُسْتَحْدِي (۱): مُذْعِنٌ

آیت میں ہے ”وَأِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ“ یعنی ان منافقین کا اگر (کسی پر) حق نکلتا ہو

تو گردن جھکائے ہوئے فیصلہ کرانے آپ کے پاس آئیں گے چونکہ جانتے ہیں کہ فیصلہ عدل و انصاف کے مطابق ہمارے حق میں ہوگا اور جب یہ ناحق پر ہوں تو فیصلے کے لئے آپ کے پاس نہیں آتے چونکہ سمجھتے ہیں کہ وہاں کسی کی رعایت نہیں ہوگی، فیصلہ حق کے مطابق ہوگا تو یہ ناکام ہو گئے۔
عاجزی اور اطاعت کرنے والے کو مُسْتَخَذِی یعنی مُذْعِن کہتے ہیں۔

أَشْتَاتًا: وَشَتَّى وَشَتَاتٌ وَشَتَّى وَاحِدٌ

آیت میں ہے ”لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا“ یعنی کوئی گناہ تم پر نہیں چاہے لی کر کھاؤ یا جدا جدا، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابو عبیدہ کی اتباع میں فرماتے ہیں کہ أَشْتَاتٌ، شَتَاتٌ اور شَتَّى چاروں کے معنی ایک ہی ہیں، لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اشتات جمع ہے اور اس کا مفرد شَتَّى ہے۔ (۲) ابو عبیدہ کے کلام سے یہ تاثر ملتا ہے کہ اشتات، شَتَّى کی جمع نہیں ہے بلکہ شَتَّى کے معنی میں مستقل لفظ ہے۔

وقال ابن عباس: سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا: بَيِّنَاتُهَا

عام نسخوں میں اسی طرح ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ درست عبارت یہ ہے ”أَنْزَلْنَاهَا وَقَرَضْنَاهَا“ بَيِّنَاتُهَا۔ ”بَيِّنَاتُهَا“: ”قَرَضْنَاهَا“ کی تفسیر ہے، أَنْزَلْنَاهَا کی تفسیر نہیں، طبری کی روایت سے قاضی عیاض کے قول کی تائید ہوتی ہے (۳) طبری نے علی ابن ابی طلحہ کے طریق سے ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے قَرَضْنَاهَا يَقُولُ: بَيِّنَاتُهَا (۴)

وقال غيره: سُمِّيَ الْقُرْآنُ لِحِمَاةِ السُّورِ، وَسُمِّيَتِ السُّورَةُ لِأَنَّهَا مَقْطُوعَةٌ مِنَ الْآخِرَى فَلَمَّا قُرِنَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ سُمِّيَ قُرْآنًا

حضرت ابن عباسؓ کے غیر یعنی ابو عبیدہ نے کہا کہ قرآن کو قرآن اس لئے کہتے ہیں کہ قرآن کے معنی جمع کرنے کے ہیں اور چونکہ قرآن کے اندر سورتیں جمع کی گئی ہیں اس لئے اسے قرآن کہا گیا۔

اور سورت کو سورت اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ”سُورَہ“ سے ماخوذ ہے اور ”سُورَہ“ بَقِیَّةُ الشَّیْءِ کو کہتے ہیں اور ”بَقِیَّةُ“ شے سے علیحدہ ہوتا ہے اسی طرح سورت بھی دوسری سورت سے علیحدہ ہوتی ہے، جب بعض سورتوں کو دوسری بعض سورتوں کے ساتھ ملایا گیا تو اس کا نام قرآن رکھ دیا گیا۔

وقوله تعالى: **إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ**: تَأْلِيفُ بَعْضِهِ إِلَى بَعْضٍ
سورة قیام کی اس آیت میں بھی ”قرآن“ کے معنی بعض حصوں کو بعض کے ساتھ ملانے کے ہیں۔

ویقال: **لَيْسَ لِشِعْرِهٖ قُرْآنٌ**، اِیُّ تَأْلِیْفٍ
جب کسی کے اشعار کسی مجموعہ میں جمع نہ کئے گئے ہوں تو کہا جاتا ہے کہ اس کے اشعار کے لئے قرآن نہیں ہے یعنی ان کو جمع نہیں کیا گیا۔

وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ: مَا قَرَأَتْ بِسَلَا قَطُّ، اِیُّ لَمْ تَجْمَعْ فِي بَطْنِهَا وَلَدًا
عورت کے متعلق بولتے ہیں، مَا قَرَأَتْ بِسَلَا قَطُّ یعنی اس نے اپنے پیٹ میں بچے کو جمع نہیں کیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن قَرَأَ سے بھی مشتق ہو سکتا ہے، قَرَأَ کے معنی بھی جمع کرنے کے آتے ہیں۔

أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا: لَمْ يَدْرُوا الْمَا بِهِمْ مِنَ الصَّغِيرِ
آیت میں ہے ”أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا أَعْلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ“ یا ایسے لڑکوں پر جو عورتوں کے پردہ کی باتوں سے ابھی واقف نہیں ہوئے (یعنی ایسے نابالغ بچے جنہیں شہوت کی کچھ خبر نہیں ان سے پردہ نہیں) امام فرماتے ہیں کہ ”لَمْ يَظْهَرُوا“ کے معنی ہیں وہ بچپن کی وجہ سے جانتے نہیں ہیں۔

۲۳۹ - باب : قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : **«وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ»** /۶/ .

۴۴۶۸ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ : أَنَّ عُوَيْمِرًا أَمَى عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ ، وَكَانَ سَيِّدَ بَنِي عَجْلَانَ ، فَقَالَ : كَيْفَ تَقُولُونَ فِي رَجُلٍ وَجَدَ مَعَ أَمْرَأَتِهِ رَجُلًا ، أَيْقَنْتُمْ فَقَتَلُوهُ ، أَمْ كَيْفَ يَصْنَعُ ؟

سَلَّ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ . فَأَتَى عَاصِمُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَكَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسَائِلَ ، فَسَأَلَهُ عُوبَيْرٌ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَرِهَ الْمَسَائِلَ وَعَابَهَا ، قَالَ عُوبَيْرٌ : وَاللَّهِ لَا أَنتَهِي حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ ، فَجَاءَ عُوبَيْرٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، رَجُلٌ وَجَدَ مَعَ أَمْرَاتِهِ رَجُلًا ، أَيْقَنَتْهُ فَتَقَتْلُونَهُ ، أَمْ كَيْفَ بَصْنَعُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَيْكَ) . فَأَمَرَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَلَاعِنَةِ بِمَا سَمَى اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، فَلَاعَنَهَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ حَبْسَهَا فَقَدْ ظَلَمْتُهَا ، فطَلَقَهَا ، فَكَانَتْ سُنَّةً لِمَنْ كَانَ بَعْدُهَا فِي الْمُتَلَاعِنِينَ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (انْظُرُوا ، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمَ ، أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ ، عَظِيمَ الْأَلْبَتَيْنِ ، خَدَلَجَ السَّاقَيْنِ ، فَلَا أَحْسِبُ عُوبَيْرًا إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْبَمَرُ ، كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ ، فَلَا أَحْسِبُ عُوبَيْرًا إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا) . فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى الثَّلَثِ الَّذِي نَعَتْ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ تَصْدِيقِ عُوبَيْرٍ ، فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ . [ر : ٤١٣]

٢٤٠ - باب : «وَالْخَافِيسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ» /٧/ .

٤٤٦٩ : حَدَّثَنِي سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ : حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ : أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَرَأَيْتَ رَجُلًا رَأَى مَعَ أَمْرَاتِهِ رَجُلًا ، أَيْقَنَتْهُ فَتَقَتْلُونَهُ ، أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمَا مَا ذُكِرَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ التَّلَاعِنِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (قَدْ قَضَى اللَّهُ فِيكَ وَفِي أَمْرَاتِكَ) . قَالَ : فَتَلَاعَنَّا وَأَنَا شَاهِدٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَفَارَقَهَا ، فَكَانَتْ سُنَّةً أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَ الْمُتَلَاعِنِينَ ، وَكَانَتْ حَامِلًا ، فَأَنْكَرَ حَمْلَهَا ، وَكَانَ أَبُوهَا يُدْعَى إِلَيْهَا ، ثُمَّ جَرَتْ السُّنَّةُ فِي الْمِيرَاثِ : أَنْ يَرِثَهَا وَتَرِثَ مِنْهُ ، مَا فَرَضَ اللَّهُ لَهَا . [ر : ٤١٣]

٢٤١ - باب : «وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَافِرِينَ» /٨/ .

٤٤٧٠ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ : حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ أَمْرَاتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِشَرِّكَ أَبِي سَحْمَاءَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ) . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى أَمْرَاتِهِ رَجُلًا يُنْطَلِقُ بِتَلْمِيسِ الْبَيِّنَةِ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : (الْبَيِّنَةُ وَإِلَّا جَدُّ فِي

ظَهَرِكَ). فَقَالَ هَلَالٌ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ، فَلَيَبْرَأَنَّ اللَّهُ مَا يُبْرِي ظَهْرِي مِنْ
الْحَدِّ، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ: «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ - فَقَرَأْ حَتَّىٰ بَلَغَ - إِنْ كَانَ مِنَ
الصَّادِقِينَ». فَأَنْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا، فَجَاءَ هَلَالٌ فَشَهِدَ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ:
(إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ). ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ، فَلَمَّا كَانَتْ
عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوهَا وَقَالُوا: إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَتَلَكَّاتٌ وَنَكَصَتْ، حَتَّىٰ ظَنَنَّا
أَنَّهَا تَرْجِعُ، ثُمَّ قَالَتْ: لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ، فَمَضَتْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: (أَبْصُرُوهَا،
فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْهَلَ الْعَيْنَيْنِ، سَابِغِ الْأَلْيَتَيْنِ، خَدَّلِجِ السَّاقَيْنِ، فَهُوَ لِشَرِّكَ بْنِ سَحْمَاءَ).
فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: (لَوْلَا مَا مَضَىٰ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ)

[ر: ۲۵۲۶]

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس سے پہلے حضرت جہل بن ساعدی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ
لعان کی آیات حضرت عویمر غلابی کے متعلق نازل ہوئی ہیں اور حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت سے معلوم
ہوتا ہے کہ حضرت ہلال ابن امیہ کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔

بعضوں نے کہا کہ مذکورہ آیات حضرت عویمرؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہیں اور بعضوں نے ترجیح
اس بات کو دی کہ یہ حضرت ہلال بن امیہ کے متعلق نازل ہوئی ہیں۔

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کا میلان اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ ان کا نزول دو مرتبہ ہوا لیکن حافظ
ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آیات لعان کا نزول تو درحقیقت حضرت ہلال ابن امیہ کے قصہ سے متعلق
ہے البتہ بعد میں حضرت عویمر کے ساتھ بھی چونکہ اسی طرح کا واقعہ پیش آیا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مذکورہ آیات کا فیصلہ ان کو بھی پڑھ کر سنایا، اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ
حضرت ہلال کے قصہ میں حدیث کے الفاظ ہیں ”فنزَلَ جِبْرِيلُ“ جبکہ حضرت عویمر کے واقعہ میں الفاظ
حدیث ہیں ”فَدَانَزَلَ اللَّهُ فَيْك“ جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے ساتھ پیش آئے ہوئے واقعے جیسے
ایک واقعہ میں اس کا حکم نازل ہوا ہے۔ (۵)

لعان کے متعلق دیگر بحثیں انشاء اللہ آگے باب اللعان میں آئیں گی یہاں آیت سے متعلق شیخ
الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی کا تفسیری حاشیہ نقل کیا جاتا ہے، علامہ لکھتے ہیں:

”جو اپنی بیوی پر زنا کی تمت لگائے، اولاً اس سے چار گواہ طلب کئے جائیں گے، اگر پیش کر دے تو عورت پر حد زنا جاری کر دی جائے گی، اگر گواہ نہ لاسکا تو اس کو کہا جائے گا کہ چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں سچا ہے (یعنی جو تمت اس نے اپنی بیوی پر لگائی ہے اس میں وہ جھوٹ نہیں یولا) گویا چار گواہوں کی جگہ خود اس کی یہ چار حلفیہ شہادتیں ہوئیں اور آخر میں پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہنے ہوں گے ”اگر وہ اپنے اس دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت اور پھٹکار“ اگر الفاظ مذکورہ بالا کہنے سے انکار کرے تو جس کیا جائے گا اور حاکم اسے مجبور کرے گا کہ یا اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے تو حد قذف لگے گی اور یا پانچ مرتبہ وہی الفاظ کہے جو اوپر مذکور ہوئے اگر کہہ لئے تو پھر عورت سے کہا جائے گا کہ وہ چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ ”یہ مرد تمت لگانے میں جھوٹا ہے“ اور پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہے کہ ”اللہ کا غضب آوے اس عورت پر، اگر یہ مرد اپنے دعویٰ میں سچا ہو“ تاوقتیکہ عورت یہ الفاظ نہ کہے گی اس کو قید میں رکھیں گے اور مجبور کریں گے کہ یا صاف طور پر مرد کے دعوے کی تصدیق کرے تب تو حد زنا اس پر جاری ہوگی اور یا مذکورہ بالا الفاظ کے ساتھ اس کی تکذیب کرے، اگر اس نے بھی مرد کی طرح یہ الفاظ کہہ دیئے اور لعان سے فراغت ہوئی تو اس عورت سے صحبت اور دواعی صحبت سب حرام ہو گئے پھر اگر مرد نے اس کو طلاق دے دی فباوردنہ قاضی ان میں تفریق کر دے، گو دونوں رضامند نہ ہوں یعنی زبان سے کہہ دے میں نے ان میں تفریق کی اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہوگی“ - (۶)

ان آیات کے نزول کے متعلق ابن جریر، ابن ابی حاتم اور ابن حبان کی رائے ہے کہ شعبان سنہ ۹ھ میں یہ نازل ہوئی ہیں، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک راجح یہ ہے کہ ان آیات کا نزول غزوہ تبوک کے بعد سنہ ۱۰ھ میں ہوا ہے۔ (۷)

حدیث باب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ لعان کے بعد اس حمل سے جو بچہ پیدا ہو وہ اس کے شوہر کی طرف منسوب نہیں ہوگا بلکہ اس کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویر عجلانی اور ہلال بن امیہ کے متعلق یہی فیصلہ فرمایا۔

۲۴۲ - باب . قَوْلِهِ : «وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ» ۹/ .

۴۴۷۱ : حَدَّثَنَا مُقَدَّمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى : حَدَّثَنَا عَمِّي الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ،

وَقَدْ سَمِعَ مِنْهُ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَجُلًا رَمَى امْرَأَتَهُ ، فَأَنْتَفَى مِنْ

وَلَدَيْهَا ، فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَلَاعَنَا كَمَا قَالَ اللَّهُ ، ثُمَّ قَضَى بِالْوَلَدِ لِلْمَرْأَةِ ، وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُتَلَاعَتَيْنِ . [٥٠٠٠ ، ٥٠٠٥ - ٥٠٠٩ ، ٥٠٣٤ ، ٥٠٣٥ ، ٦٣٦٧] ٢٤٣ - باب : قَوْلُهُ : «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَبَرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ» ١١/ .

«أَفَّاكُ» / الشعراء: ٢٢٢ / و / الجاثية: ٧ : كَذَابٌ .

٤٤٧٢ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : «وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ» . قَالَتْ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي آدِنٍ سَلُولَ . [٢٤٥٣ : ر]

٢٤٤ - باب : قَوْلُهُ :

«لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَبَرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ . لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ» ١٢/ ، ١٣/ .

٤٤٧٣ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَبِّحِ ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ ، عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا ، فَبَرَّاهَا اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ، وَكُلُّ حَدِيثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ ، وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ ، الَّذِي حَدَّثَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَقْرَعَ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ ، فَأَبْتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي ، فَخَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَا نَزَلَ الْحِجَابُ ، فَأَنَا أُحْمَلُ فِي هَوْدَجِي وَأُنْزَلُ فِيهِ ، فَيَسِرُنَا حَتَّى إِذَا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَتِهِ نَزَلَ وَقَفَلَ ،

(٣٣٦١) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطلاق، باب اخلاف الملاحن، رقم الحديث: ٥٣٠٦، وفي كتاب

الطلاق، باب التفريق بين المتلاعنين، رقم الحديث: ٥٣١٣، ورقم: ٥٣١٤، وباب يلحق الولد بالملاحن، رقم الحديث:

٥٣١٥، وفي كتاب الفرائض، باب ميراث الملاعة، رقم الحديث: ٦٤٣٨، (مع الفتح)، وأخرجه مسلم في كتاب الملعان، رقم

الحديث: ١٣٩٣، وأخرجه النسائي في التفسير، باب والذين يرمون أزواجهم، رقم الحديث: ١١٣٥٤، ١١٣٥٨

وَدَوَّنَا مِنَ الْمَدِينَةِ قَافِلِينَ ، آذَنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ ، فَكُنْتُ حِينَ آذَنُوا بِالرَّحِيلِ ، فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الْجَيْشَ ، فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى رَحْلِي ، فَإِذَا عَقْدٌ لِي مِنْ جَزَعِ ظَفَّارٍ قَدْ انْقَطَعَ ، فَالْتَمَسْتُ عِقْدِي وَحَبْسِي آتِنَاوُهُ ، وَأَقْبَلَ الرُّهْطُ الَّذِينَ كَانُوا يَرْحَلُونَ لِي فَاحْتَمَلُوا هَوْدَجِي ، فَرَحَلُوهُ عَلَى بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ رَكِيتُ وَهُمْ يَخْشَوْنَ أَنِّي فِيهِ ، وَكَانَ النَّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خِفَافًا لَمْ يُثْقِلُنَّ اللَّحْمَ ، إِنَّمَا نَأْكُلُ الْعُلُقَةَ مِنَ الطَّعَامِ ، فَلَمْ يَسْتَكْبِرِ الْقَوْمُ خِيفَةَ الْهُودَجِ حِينَ رَفَعُوهُ ، وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ ، قَبَعْتُوَا الْجَمَلَ وَسَارُوا ، فَوَجَدْتُ عِقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ ، فَجِئْتُ مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا دَاعٍ وَلَا مُجِيبٌ ، فَأَمْسَتْ مَنَزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنَزِلِي غَلَبَنِي عَيْنِي فَنِمْتُ ، وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ السُّلَمِيِّ ثُمَّ الْبَذْكَوَالِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ ، فَأَذْلَجَ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنَزِلِي ، فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ ، فَأَتَانِي فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَانِي ، وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي ، فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِحِلْبَانِي ، وَاللَّهِ مَا كَلَمَنِي كَلِمَةً وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ ، حَتَّى أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ فَوَطِئَ عَلَى يَدَيْهَا فَرَكَبْنَاهَا ، فَأَنْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ ، حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُوْغِرِينَ فِي نَحْرِ الظُّلُمَةِ ، فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ ، وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى الْإِفْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي آبِنِ سُلُوكَ ، فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا ، وَالنَّاسُ يُفِيضُونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِفْكِ ، لَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ يَرِيئِي فِي وَجْهِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْكِي ، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ : (كَيْفَ بَيْكُمْ) . ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَذَلِكَ الَّذِي يَرِيئِي وَلَا أَشْعُرُ ، حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا نَفَقْتُ ، فَخَرَجْتُ مَعِي أُمُّ مِسْطَحَ قَبْلَ الْمَنَاصِعِ ، وَهُوَ مُتَبَرِّزْنَا ، وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَّخِذَ الْكُفْفَ قَرِيبًا مِنْ بَيْوتِنَا ، وَأَمَرْنَا أَمْرَ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي التَّبَرُّزِ قَبْلَ الْغَائِطِ ، فَكُنَّا نَتَّأَذَى بِالْكُفْفِ أَنْ تَتَّخِذَهَا عِنْدَ بَيْوتِنَا ، فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحَ ، وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رَهْمٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ ، وَأَبْنَاهَا مِسْطَحُ بْنُ أَثَانَةَ ، فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحَ قَبْلَ بَيْتِي قَدْ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا ، فَعَثَرَتْ أُمُّ مِسْطَحَ فِي مِرْطِهَا ، فَقَالَتْ : تَعَسَ مِسْطَحُ ، فَقُلْتُ لَهَا : بِئْسَ مَا قُلْتَ ، أَنْتَ سَيْنَ رَجُلًا شَهِدَ بَذْرًا ، قَالَتْ : أَيُّ هَتَاهُ ، أَوْ لَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : قُلْتُ : وَمَا قَالَ ؟ فَأَخْبَرَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ ، فَأَزْدَدْتُ مَرَضًا

عَلَى مَرَضِي ، فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي وَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - نَعْنِي - سَلَّمَ ثُمَّ قَالَ : (كَيْفَ تَبْكُم) . فَقُلْتُ : أَتَأْذَنُ لِي أَنْ آتِيَ أَبَوَيَّ ؟ قَالَتْ : وَأَنَا حَيْثُ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَفِينَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا ، قَالَتْ : فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجِئْتُ أَبَوَيَّ فَقُلْتُ لِأُمِّي : يَا أُمَّتَاهُ مَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ ؟ قَالَتْ : يَا بِنْتَهُ هُوَ نِي عَلَيْكَ ، قَوْلَ اللَّهِ لَقَلَّمَا كَانَتْ أَمْرًا قَطُّ وَضِئَةً ، عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا ، وَلَهَا ضَرَائِرُ إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا . قَالَتْ : فَقُلْتُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَلَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا ؟ قَالَتْ : فَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقًا لِي دَمْعٌ ، وَلَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ حَتَّى أَصْبَحْتُ أَبْكِي ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ أَسَلَبْتُ الْوَحْيُ ، بَسْتَامِرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ ، قَالَتْ : فَأَمَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَشَارَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ ، وَبِالَّذِي يَعْلَمُ لَهُمْ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوُدِّ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَهْلَكَ وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا . وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يُضَيِّقْ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ ، وَإِنْ تَسْأَلِ الْجَارِيَةَ تَصُدُقْكَ ، قَالَتْ : فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ : (أَيُّ بَرِيرَةَ ، هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ بِرَيْلِكَ) . قَالَتْ بَرِيرَةُ : لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ، إِنْ رَأَيْتُ عَلَيْهَا أَمْرًا أَغْصَصَهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنَّ ، تَنَامُ عَنْ عَجَبِينَ أَهْلِيهَا ، فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَنَأْكُلُهُ فَتَنَامُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعْدَرَ يَوْمَئِذٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَسْمَةَ سَكُونًا ، فَقَالَتْ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ : (يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ ، مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي بَيْتِي ، قَوْلَ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أُنْثَى إِلَّا خَيْرًا ، وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا ، وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِي) . فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنَا أَغْلِرُكَ مِنْهُ ، إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرَبْتُ عُنُقَهُ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزْرَجِ ، أَمَرْتَنِي فَمَعَلْنَا أَمْرَكَ . قَالَتْ : فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ ، وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ ، وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا ، وَلَكِنْ أَحْتَمَلْنَاهُ الْحَمِيَّةَ ، فَقَالَ لِسَعْدٍ : كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ ، لَا تَقْتُلْهُ وَلَا تَقْدِرْ عَلَى قَتْلِهِ . فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّ سَعْدٍ ، فَقَالَ لِسَعْدٍ بْنِ عُبَادَةَ : كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ لَقَتَلْتَهُ ، فَإِنَّكَ مُتَافِقٌ مُجَادِلٌ عَنِ الْمُنَافِقِينَ . فَتَنَازَرَا الْحَبَابُ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَقْتِيلُوا ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَتُوا وَسَكَتَ . قَالَتْ : فَكَفَّتُ بَوْبِي ذَلِكَ لَا يَرَقًا لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ، قَالَتْ : فَأَصْبَحَ أَبَوَايَ عِنْدِي وَقَدْ

بَكَيْتُ لِبَلَّتَيْنِ وَيَوْمًا ، لَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ، وَلَا يَرْفَأُ لِي دَمْعٌ ، يَطْنَانِ أَنَّ الْبُكَاءَ فَالِقٌ كَجِدْيٍ ،
 قَالَتْ : فَبَيْنَمَا هُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي ، فَاسْتَأْذَنْتِ عَلَيَّ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذْنَتْ لَهَا ،
 فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِي ، قَالَتْ : فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ ،
 قَالَتْ : وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مِنْذُ قِيلَ مَا قِيلَ قَبْلَهَا ، وَقَدْ لَبِثُ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيْهِ فِي شَأْنِي . قَالَتْ :
 فَتَشَهَّدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ ، ثُمَّ قَالَ : (أَمَّا بَعْدُ ، يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذِبًا
 وَكَذَا ، فَإِنْ كُنْتَ بِرَبِئَةٍ فَسِيرْكَ اللَّهُ ، وَإِنْ كُنْتَ أَلَمْتِ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ ،
 فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ ثُمَّ تَابَ إِلَى اللَّهِ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ) . قَالَتْ : فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 مَقَالَتَهُ قَلَصَ دَمْعِي ، حَتَّى مَا أَحْسُ مِنْهُ قَطْرَةً ، فَقُلْتُ لِأَيِّ : أَحِبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيمَا قَالَ ،
 قَالَ : وَاللَّهِ مَا أَذْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقُلْتُ لِأُمِّي : أَحْبَبِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَتْ :
 مَا أَذْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَتْ : فَقُلْتُ ، وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنَّ لَا أَفْرَأُ كَثِيرًا
 مِنَ الْقُرْآنِ : إِيَّيَ وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ : لَقَدْ سَمِعْتُمْ هَذَا الْحَدِيثَ حَتَّى اسْتَقَرَّ فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَقْتُمْ بِهِ ،
 فَلَمَّا قُلْتُ لَكُمْ إِيَّيَ بِرَبِئَةٍ ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِّي بِرَبِئَةٍ ، لَا تُصَدِّقُونَنِي بِذَلِكَ ، وَلَكِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ
 بِأَمْرِ ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِّي مِنْهُ بِرَبِئَةٍ لَتُصَدِّقَنِي ، وَاللَّهِ مَا أَجِدُ لَكُمْ مَثَلًا إِلَّا قَوْلَ أَبِي يُوسُفَ قَالَ :
 «فَصَبْرٌ جَبِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ» . قَالَتْ : ثُمَّ تَحَوَّلْتُ فَاضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي ،
 قَالَتْ وَأَنَا حِينَئِذٍ أَعْلَمُ أَنِّي بِرَبِئَةٍ ، وَأَنَّ اللَّهَ مُبَرِّئِي بَرَاءَتِي ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ
 مُتْرِكٌ فِي شَأْنِي وَحَيًّا يُتْلَى ، وَلَشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحَقَرَّ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرٍ يُتْلَى ، وَلَكِنْ
 كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبَرِّئُنِي اللَّهُ بِهَا . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ مَا رَأَى رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ ، وَلَا خَرَجَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، حَتَّى أُنْزِلَ عَلَيْهِ ، فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبَرَحَاءِ ،
 حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ مِثْلُ الْجُمَانِ مِنَ الْعَرَقِ ، وَهُوَ فِي يَوْمٍ شَاتٍ ، مِنْ ثِقَلِ الْقَوْلِ الَّذِي يُنْزَلُ
 عَلَيْهِ . قَالَتْ : فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُرِّيَ عَنْهُ وَهُوَ يَضْحَكُ ، فَكَانَتْ أَوَّلُ كَلِمَةٍ
 نَكَلَّمَ بِهَا : (يَا عَائِشَةُ ، أَمَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَرَّكَ) . فَقَالَتْ أُمِّي : قُومِي إِلَيْهِ ، قَالَتْ :
 فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ : «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ
 عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْسِبُوهُ» . الْعَشْرَ الْآيَاتِ كُلَّهَا ، فَلَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ هَذَا فِي بَرَاءَتِي ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ
 الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحِ بْنِ أَنَاثَةَ لِقَرَاتِهِ مِنْهُ وَقَرِّهِ : وَاللَّهِ لَا أَتَفِيقُ

عَلَى مِسْطَحٍ شَيْئًا أَبَدًا ، بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ مَا قَالَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفِرُوا وَلْيُصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الرَّحْمِ» . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهِ إِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي ، فَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحٍ التَّفَقُّةَ الَّتِي كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَنْزِعُهَا مِنْهُ أَبَدًا ، قَالَتْ عَائِشَةُ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَحْشٍ عَنْ أَمْرِي ، فَقَالَ : (يَا زَيْنَبُ مَاذَا عَلِمْتَ ، أَوْ رَأَيْتِ) . فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَخِي سَعْيِي وَبَصْرِي ، مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا ، قَالَتْ : وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِينِي مِنْ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَصَمَهَا اللَّهُ بِالْوَرَعِ ، وَطَفِقَتْ أَخْبَهَا حَمْنَةً تُحَارِبُ لَهَا ، فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْإِنْفَكِ . [ر : ٢٤٥٣]

٢٤٥ - باب : قَوْلِهِ : «وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» /١٤/ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَلْقُونَهُ» /١٥/ : يَرْوِيهِ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ . «تُفِيضُونَ» /يونس : ٦١/ و /الأحقاف : ٨/ : تَقُولُونَ .

٤٤٧٤ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ ، عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ أُمِّ رُومَانَ أُمِّ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ : لَمَّا رُمِيتْ عَائِشَةُ خَرَّتْ مَغْشِيًّا عَلَيْهَا . [ر : ٢٤٥٣]

٢٤٦ - باب : «إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسِّتْرِ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ» /١٥/ .

٤٤٧٥ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ : قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ : سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقْرَأُ : إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسِّتْرِ . [ر : ٣٩١٣]

٢٤٧ - باب : «وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ» /١٦/ .

٤٤٧٦ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ : أَسْأَدُ بْنُ عَبَّاسٍ ، قَبْلَ مَوْتِهَا ، عَلَى عَائِشَةَ ، وَهِيَ مَغْلُوبَةٌ ، قَالَتْ : أَخْشَى أَنْ يُشَيَّ عَلَيَّ ، فَقِيلَ : ابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَمِنْ وَجْهِ الْمُسْلِمِينَ ؟ قَالَتْ : أَتَدْنُونَاهُ ، فَقَالَ كَيْفَ يُجِدِيكَ ؟ قَالَتْ : بِحَيْرٍ إِنْ اتَّقَيْتُ ، قَالَ : فَأَنْتِ بِحَيْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ،

زَوْجَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَلَمْ يَنْكِحْ بَكْرًا غَيْرَكَ ، وَنَزَلَ عُدْرَكَ مِنَ السَّمَاءِ . وَدَخَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ خِلَافَهُ ، فَقَالَتْ : دَخَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، فَأَثْنَى عَلَيَّ ، وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ نِسْبًا مَنَسِيًّا .
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ : حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ ، عَنْ الْقَاسِمِ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ عَائِشَةَ نَحْوَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ : نِسْبًا مَنَسِيًّا .

[۳۵۶۰ : ر]

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نزع کا وقت تھا، حضرت ابن عباسؓ نے ان کی خدمت میں حاضری کی اجازت مانگی (امام احمد اور ابن سعد کی روایت میں ہے کہ اجازت حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان کے ذریعہ سے مانگی تھی) (۸) حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ آکر میری تعریف کریں گے (اور تعریف سے آدمی کے اندر خود پسندی پیدا ہوتی ہے اور یہ وقت ایسا ہے کہ اس میں آدمی کو اللہ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے، اپنے نفس کی طرف توجہ کسی بھی طرح مناسب نہیں ہے اس لئے اجازت دینے میں انہیں تشویش تھی) تو کہا کیا کہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور ذی وجاہت مسلمانوں میں سے ہیں اس لئے ان کا لحاظ ضروری ہے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا اجازت دیدو، حضرت ابن عباسؓ نے پوچھا آپ اپنے آپ کو کیسا پارہی ہیں؟ فرمایا کہ اگر میرے اندر خدا کا خوف ہے تو پھر خیر ہی خیر ہے، حضرت ابن عباسؓ نے ان کی تعریف شروع کی کہ آپ تو انشاء اللہ خیر کے ساتھ رہیں گی کیونکہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، آپ کے سوا کسی کنواری عورت سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح نہیں کیا اور آپ کا عذر و برأت آسمان سے نازل ہوئی۔

حضرت ابن عباسؓ کے تشریف لے جانے کے بعد آپ کی خدمت میں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما داخل ہوئے تو ان سے فرمانے لگیں۔

دَخَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، فَأَثْنَى عَلَيَّ ، وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ نِسْبًا مَنَسِيًّا

”ابن عباس نے داخل ہو کر میری تعریف کی، میری تو خواہش یہ ہے کہ میں بھولی بسری (اور گمنام)

ہوتی۔“

اس جملہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خوف خدا، بے نفسی اور تقویٰ کے مقام بلند کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، حدیث الہک کا ترجمہ اور تفصیل کتاب المغازی میں گزر چکی ہے۔ (۹)

٢٤٨ - باب : وَيَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا / ١٧ .

٤٤٧٧ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا ، قُلْتُ : أَتَأْذِنِينَ لَهُذَا ؟ قَالَتْ : أَوْ لَيْسَ قَدْ أَصَابَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ، قَالَ سُفْيَانُ : تَعْنِي ذَهَابَ بَصَرِهِ ، فَقَالَ :

حَصَانُ رَزَانُ مَا تُرْنُ بِرَبِيَّةٍ وَتُصْبِحُ غَرْنَى مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ
قَالَتْ : لَكِنْ أَنْتَ . [ر : ٣٩١٥]

٢٤٩ - باب : قَوْلِهِ : وَبَيَّنُّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ / ١٨ .

٤٤٧٨ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ : أَبَانَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : دَخَلَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ عَلَى عَائِشَةَ فَشَبَّ وَقَالَ :

حَصَانُ رَزَانُ مَا تُرْنُ بِرَبِيَّةٍ وَتُصْبِحُ غَرْنَى مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ
قَالَتْ : لَسْتُ كَذَلِكَ . قُلْتُ : تَدْعِينَ مِثْلَ هَذَا يَدْخُلُ عَلَيْكَ ، وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ : «وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ» . فَقَالَتْ : وَأَيُّ عَذَابٍ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَى . وَقَالَتْ : وَقَدْ كَانَ يَرُدُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

[ر : ٣٩١٥]

٢٥٠ - باب : قَوْلِهِ : «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ

رَحِيمٌ / ١٩ ، ٢٠ .

«وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» / ٢٢ .

٤٤٧٩ : وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَمَّا ذُكِرَ مِنْ شَأْنِي الَّذِي ذُكِرَ ، وَمَا عَلِمْتُ بِهِ ، قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَظِيئَةٍ ، فَتَشَهَّدَ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : (أَمَّا بَعْدُ : أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي أَنْتَاسِ أَبْنَاءِ أَهْلِي ، وَأَيْمُ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي مِنْ سُوءٍ ، وَأَبْنَوْهُمْ بَيْنَ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَطُّ ، وَلَا يَدْخُلُ

بَنِي قَطُ إِلَّا وَأَنَا حَاضِرٌ ، وَلَا غَيْبٌ فِي سَفَرٍ إِلَّا غَابَ مَعِيَ . فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ : أَتَذُنُّ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تُضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ ، وَقَامَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي الْخَزْرَجِ ، وَكَانَتْ أُمُّ حَسَّانَ بِنْتُ ثَابِتٍ مِنْ رَهْطِ ذَلِكَ الرَّجُلِ ، فَقَالَ : كَذَبْتَ ، أَمَا وَاللَّهِ أَنْ لَوْ كَانُوا مِنَ الْأَوْسِ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ تُضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ . حَتَّى كَادَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ شَرٌّ فِي الْمَسْجِدِ ، وَمَا عَلِمْتُ . فَلَمَّا كَانَ مَسَاءُ ذَلِكَ الْيَوْمِ خَرَجْتُ لِبَعْضِ حَاجَتِي وَمَعِيَ أُمُّ مِسْطَحٍ ، فَعَثَرْتُ وَقَالَتْ : تَيْمَسَ مِسْطَحُ ، فَقُلْتُ : أَيْ أُمُّ تَسْبِينَ أَبْنِكَ ، وَسَكَتَتْ ثُمَّ عَثَرَتِ الثَّانِيَةَ فَقَالَتْ : تَيْمَسَ مِسْطَحُ ، فَقُلْتُ لَهَا : تَسْبِينَ أَبْنِكَ ، ثُمَّ عَثَرَتِ الثَّالِثَةَ فَقَالَتْ : تَيْمَسَ مِسْطَحُ ، فَانْتَهَرْتُهَا ، فَقَالَتْ : وَاللَّهِ مَا أَسْبَهُ إِلَّا فِيكَ ، فَقُلْتُ : فِي أَيِّ شَأْنِي ؟ قَالَتْ : فَبَقَرْتُ لِي الْحَدِيثَ ، فَقُلْتُ : وَقَدْ كَانَ هَذَا ؟ قَالَتْ : نَعَمْ وَاللَّهِ ، فَرَجَعْتُ إِلَى بَنِي ، كَانَ الَّذِي خَرَجْتُ لَهُ لَا أَجِدُ مِنْهُ قَلِيلاً وَلَا كَثِيراً . وَوَعَيْتُ ، فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : أُرْسِلْنِي إِلَى بَيْتِ أَبِي ، فَأُرْسِلَ مَعِيَ الْغَلَامُ ، فَدَخَلْتُ الدَّارَ فَوَجَدْتُ أُمَّ رُومَانَ فِي السُّفْلِ وَأَبَا بَكْرٍ فَوْقَ الْبَيْتِ يَقْرَأُ ، فَقَالَتْ أُمِّي : مَا جَاءَ بِكَ يَا بَنِيَّةُ ؟ فَاخْبَرْتُهَا وَذَكَرْتُ لَهَا الْحَدِيثَ ، وَإِذَا هُوَ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهَا مِثْلَ مَا بَلَغَ مِنِّي ، فَقَالَتْ : يَا بَنِيَّةُ ، خَفِضِي عَلَيْكَ الشَّانَ ، فَإِنَّهُ - وَاللَّهِ - لَقَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ حَسَنَاءَ ، عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا ، لَهَا ضَرَائِرُ إِلَّا حَسَدَتْهَا ، وَقِيلَ فِيهَا ، وَإِذَا هُوَ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهَا مَا بَلَغَ مِنِّي ، قُلْتُ : وَقَدْ عَلِمَ بِهِ أَبِي ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، قُلْتُ : وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَاسْتَعْبَرْتُ وَبَكَيْتُ ، فَسَمِعَ أَبُو بَكْرٍ صَوْتِي وَهُوَ فَوْقَ الْبَيْتِ يَقْرَأُ فَتَزَلَّ ، فَقَالَ لِأُمِّي : مَا شَأْنُهَا ؟ قَالَتْ : بَلَغَهَا الَّذِي ذَكَرَ مِنْ شَأْنِهَا ، فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ، قَالَ : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ أَيُّ بَنِيَّةٍ إِلَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِكَ ، فَرَجَعْتُ . وَلَقَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِي فَسَّالَ مَعِيَ خَادِمَتِي فَقَالَتْ : لَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا ، إِلَّا أَنَّهَا كَانَتْ تَرْقُدُ حَتَّى تَدْخُلَ الشَّاةُ فَتَأْكُلُ خَمِيرَهَا ، أَوْ عَجِينَهَا ، وَانْتَهَرَهَا بَعْضُ أَصْحَابِي فَقَالَ : أَصْدَقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى أَسْقُطُوا لَهَا بِهِ ، فَقَالَتْ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِغُ عَلَى نِيرِ اللَّذْهِبِ الْأَخْمَرِ ، وَبَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ الَّذِي قِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ مَا كَشَفْتُ كَتَفَ أَثْنَى قَطُ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَتِلَ شَهِيدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَالَتْ : وَأَصْبَحَ أَبُو آيٍ عِنْدِي فَلَمْ يَزَلْ حَتَّى دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ صَلَّى الْعَصْرَ ، ثُمَّ دَخَلَ وَقَدْ اكْتَفَنِي أَبُو آيٍ عَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : (أَمَّا بَعْدُ ،

يَا عَائِشَةُ إِنَّ كُنْتُ قَارَنْتِ سُوءًا ، أَوْ ظَلَمْتِ ، فَتَوَيَّ إِلَى اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنْ عِبَادِهِ) .
 قَالَتْ : وَقَدْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَهِيَ جَالِسَةٌ بِالْبَابِ ، فَقُلْتُ : أَلَا تَسْتَحْيِي مِنْ هَذِهِ
 الْمَرْأَةِ أَنْ تَذْكُرَ شَيْئًا ، فَوَعِظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَالْتَفَتْتُ إِلَى أَبِي ، فَقُلْتُ : أَجِبْنِي ، قَالَ : فَمَاذَا
 أَقُولُ ، فَالْتَفَتْتُ إِلَى أُمِّي ، فَقُلْتُ : أَجِيبِينِي ، فَقَالَتْ : أَقُولُ مَاذَا ، فَلَمَّا لَمْ يُجِيبَا ، تَشَهَّدْتُ ،
 فَحَدَّثْتُ اللَّهَ وَأَتَيْتُ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قُلْتُ : أَمَّا بَعْدُ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي لَمْ أَفْعَلْ ،
 وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِشَهْدِي إِلَى لَصَادِقَةٍ ، مَا ذَاكَ يَنَالِيهِ مِنْكُمْ ، لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِهِ وَأَشْرَيْتُهُ قُلُوبُكُمْ ،
 وَإِنِّي قُلْتُ : إِنِّي لَمْ أَفْعَلْ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَفْعَلْ ، لَتَقُولُنَّ قَدْ بَاءَتْ بِهِ عَلَى نَفْسِهَا ، وَإِنِّي وَاللَّهِ
 مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا ، وَالتَّمَسْتُ اسْمَ يَفْقُوبَ فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَيْهِ ، إِلَّا أَبَا يُوسُفَ حِينَ قَالَ :
 «فَصَبِرْ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ» . وَأُنْزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَاعِيهِ ، فَسَكَنَّا ،
 فَرَفَعَ عَنْهُ وَإِنِّي لَأَتَّبِعُ السَّرُورَ فِي وَجْهِهِ ، وَهُوَ يَمْسَحُ جَبِينَهُ وَيَقُولُ : (أُبَشِّرِي يَا عَائِشَةُ ،
 فَقَدْ أُنْزِلَ اللَّهُ بِرَأْيِكَ) . قَالَتْ : وَكُنْتُ أَشَدَّ مَا كُنْتُ غَضَبًا ، فَقَالَ لِي أَبُو آيٍ : قُومِي إِلَيْهِ ،
 فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُهُ وَلَا أُحْمَدُ كَمَا ، وَلَكِنْ أَحْمَدُ اللَّهَ الَّذِي أُنْزِلَ بِرَأْيِي ،
 لَقَدْ سَمِعْتُهُ لَمَّا أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَا غَيْرَتُمُوهُ .

وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : أَمَّا زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ فَعَصَمَهَا اللَّهُ بِدِينِهَا ، فَلَمْ تُقَلْ إِلَّا خَيْرًا ،
 وَأَمَّا أُخْتُهَا حَمْنَةُ فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ ، وَكَانَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ فِيهِ مِسْطَحٌ ، وَحَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ ،
 وَالْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ، وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَسْتَوِيهِ وَيَحْمِلُهُ ، وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ هُوَ
 وَحَمْنَةُ ، قَالَتْ : فَحَلَفَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ لَا يَنْفَعَ مِسْطَحًا بِنَافِعَةٍ أَبَدًا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
 «وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ - إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ - وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى
 وَالْمَسَاكِينَ - يَعْنِي مِسْطَحًا ، إِلَى قَوْلِهِ - إِلَّا نُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» . حَتَّى
 قَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهِ يَا رَبَّنَا ، إِنَّا لَنُحِبُّ أَنْ تَغْفِرَ لَنَا ، وَعَادَ لَهُ بِمَا كَانَ يَصْنَعُ . [ر : ٢٤٥٣]

٢٥١ - باب : «وَالْبُضْرَيْنِ بِخُمْرَيْنِ عَلَى جُوبَيْنِ» / ٣١/ .

٤٤٨١/٤٤٨٠ : وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ يُونُسَ : قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ،

عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : بِرَحْمِ اللَّهِ نِسَاءَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ ، لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ :
 «وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ» . شَقَقْنَ مَرُوطَهُنَّ فَأَخْتَمْنَ بِهَا .
 (۴۴۸۱) : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ
 صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَقُولُ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : «وَلْيَضْرِبْنَ
 بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ» . أَخَذْنَ أَزْرَهُنَّ فَشَقَقْنَهَا مِنْ قِبَلِ الْحَوَاشِي ، فَأَخْتَمْنَ بِهَا .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ“ (اور اپنے دوپٹوں کو اپنے گریبانوں پر ڈالے رہا کریں) تو مہاجر اور انصار کی عورتوں نے اپنی چادروں کو پھاڑ کر ان کے دوپٹے اور اوڑھنیاں بنا لیں۔
 زمانہ جاہلیت میں عورتوں میں عام طور سے دوپٹے استعمال کرنے کا رواج اس طرح تھا کہ دوپٹے سر پر ڈال کر اس کے دونوں کنارے پشت پر چھوڑ دیتی تھیں جس کی وجہ سے گلا اور سینہ کھلا رہتا تھا، اسلام نے گلا اور سینہ ڈھانپنے کا حکم دیا۔ (۱۰)

۲۵۲ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْفُرْقَانِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «هَبَاءٌ مَثْوَرَةٌ» / ۲۳ / : مَا تَسْنِي بِهِ الرِّيحُ . «مَدَّ الظِّلُّ» / ۴۵ / : مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ . «سَاكِنًا» / ۴۵ / : دَائِمًا . «عَلَيْهِ ذَلِيلًا» / ۴۵ / : طُلُوعُ الشَّمْسِ . «خِلْفَةً» / ۶۲ / : مَنْ فَاتَهُ مِنَ اللَّيْلِ عَمَلٌ أَدْرَكَهُ بِالنَّهَارِ ، أَوْ فَاتَهُ بِالنَّهَارِ أَدْرَكَهُ بِاللَّيْلِ .
 وَقَالَ الْحَسَنُ : «هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ» / ۷۴ / : فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، وَمَا شِئْنَا أَقَرَّ لِعَيْنِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْ يَرَى حَبِيبَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «ثُبُورًا» / ۱۳ / : وَيَلًا .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : السَّيْرُ مُذَكَّرٌ ، وَالشَّعْرُ وَالْأَصْطِرَامُ التَّوَقُّدُ الشَّدِيدُ . «تَمَلَّى عَلَيْهِ» / ۵ / : تَقَرَّأَ عَلَيْهِ ، مِنْ أَمَلَيْتُ وَأَمَلْتُ . «الرُّسُ» / ۳۸ / : الْمَعْدِنُ ، جَمْعُهُ رِسَاسٌ . «مَا يَعْبَأُ» / ۷۷ / : يُقَالُ : مَا يَعْبَأُ بِهِ شَيْئًا ، أَيْ لَمْ تَعْنَدْ بِهِ . «وَعَرَامًا» / ۶۵ / : هَلَكَيًا .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «وَعَتَّوَاهُ / ۲۱ / : طَعَنُوا .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «عَاتِيَةٌ / الحاقة: ۶ / : عَتَّتْ عَلَى الْخَزَّانِ .

الفرقان

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هَبَاءٌ مُنْشُورٌ: مَا تَسْفِي بِهِ الرِّيحُ

آیت میں ہے ”وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنْشُورًا“

یعنی ہم آئے ان کے اعمال کی طرف تو ہم نے ان کو اڑتی ہوئی خاک بنا دیا، چونکہ وہ اخلاص و ایمان سے خالی تھے، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ هَبَاءٌ مُنْشُورًا اس چیز کو کہتے ہیں جس کو ہوا اڑا کر لے جاتی ہے یعنی گرد و غبار، حضرت حسن بصری وغیرہ سے منقول ہے کہ اس سے مراد گرد و غبار کے وہ اریک ذرات ہیں جو کواڑ کے سوراخوں میں اندر آئی ہوئی سورج کی روشنی میں نظر آتے ہیں۔ (۱۱)

مَدَّ الظِّلَّ: مَا يَبِينُ طُلُوعُ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ

آیت میں ہے ”الَّذِينَ تَرَى الظِّلَّ مَدًّا لَكَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ“ لَوْ شَاءَ لَجَعَلْنَاهُ سَائِغًا، ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا“ یعنی آپ نے اپنے رب کو نہیں دیکھا کہ اس نے صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب تک سایہ کو کس طرح دراز کیا، اگر اللہ تعالیٰ چاہتے تو اس کو ہمیشہ کے لئے قائم رکھتے، پھر ہم نے طلوع شمس کو اس سایہ پر دلیل بنایا یعنی آفتاب سایہ کی کمی اور درازی پر علامت ہوتا ہے، سایہ کی پہچان آفتاب ہی کے ذریعہ ممکن ہے، آفتاب کے بغیر سایہ نہیں پہچانا جاسکتا ہے ”ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا“ اس میں شمس سے مراد طلوع شمس ہے۔

خِلْفَةً: مَنْ فَاتَهُ مِنَ اللَّيْلِ عَمَلٌ، أَدْرَكَ بِالنَّهَارِ، أَوْ فَاتَهُ بِالنَّهَارِ، أَدْرَكَ بِاللَّيْلِ

آیت میں ہے ”وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً“ اللہ وہ ذات ہے جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنایا، خلفۃ کی تشریح میں فرمایا کہ جس سے رات کو کوئی عمل فوت ہوا تو وہ دن کو پورا کر سکتا ہے اور دن میں فوت ہو جائے تو وہ رات کو کر سکتا ہے۔

خِلْفَةً کی ایک مراد تو وہی ہے کہ رات دن کے مخالف اندھیری ہے اور دن رات کے خلاف روشن

ہے یا یہ کہئے کہ کبھی رات بڑی ہے تو دن چھوٹا ہے اور کبھی دن بڑا ہے تو رات چھوٹی ہے یا پھر کہا جائے رات دن کی جگہ آتی ہے اور دن رات کی جگہ آتا ہے ایک دوسرے کے قائم مقام ہوتا ہے۔ بخاری نے چوتھے معنی بیان کئے کہ رات کا عمل چھوٹ جائے تو دن میں پورا کر لیا جائے اور دن کا عمل رہ جائے تو رات میں اسے کر لیا جائے۔ (۱۲)

وَقَالَ الْحَسَنُ: هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ: فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَمَا شِئْتَ أَقْرَبَ لِعَيْنِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْ يَرَوْا حَبِيبَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ”قُرَّةَ عَيْنٍ“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ انہیں اپنی اطاعت اور فرمانبرداری کی توفیق عطا فرمائے، مومن کی آنکھ کی ٹھنڈک اس بات سے زیادہ اور کس چیز میں ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے محبوب کو اللہ جل شانہ کی اطاعت و فرمانبرداری میں دیکھے۔

ثُبُورًا: وَيَلًا

”دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا“ یہ کافروں (دوزخ میں) ہلاکت کو پکاریں گے۔
فرماتے ہیں آیت میں ثُبُور کے معنی ہلاکت اور موت کے ہیں۔

السَّعِيرُ مُذَكَّرٌ، وَالتَّسْعُرُ وَالْإِضْطِرَامُ التَّوَقُّدُ الشَّدِيدُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّعِيرِ سَعِيرًا“ اور ہم نے دوزخ تیار کر رکھی ہے اس شخص کے لئے جو قیامت کی تکذیب کرے، فرماتے ہیں کہ ”سعیر“ کا لفظ مذکر ہے اور تسعر اور اضطرام کے معنی ہیں: خوب بھڑکنا، مشتعل ہونا۔

تُمْلَى عَلَيْهِ: تُقْرَأُ عَلَيْهِ، مِنْ أُمْلِيَتْ وَأُمْلِلْتُ

آیت میں ہے ”وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا“ یعنی انہوں نے کہا کہ پہلے لوگوں کے قصے کہانیاں انہوں نے لکھ رکھی ہیں یا لکھوا رکھی ہیں تو صبح و شام انہی کی لکھائی کرائی

(۱۲) واخرج عبد الرزاق عن معمر عن الحسن مثله، عن ابن عباس وقتاده: خلفه يعني عوضا وخلفا، يقوم احدهما مكان صاحبه، فمن فاتته عمله في احدهما قضاؤه في الآخر، يعني جعل كل واحد منهما مخالفا للآخر، فجعل هذا السود، وهذا البيض، وعن ابن زيد يعني اذا جاء احدهما ذهب الآخر، فهما يتماثلان في الظل والغباء، والزيادة والنقصان (عمدة القاری: ۹۳/۱۹)

جائی ہے۔

اس میں تَغْلَى عَلَیْهِ کے معنی ہیں ”اس پر پڑھے جاتے ہیں“ یہ اَمَلْتُ اور اَمَلْتُ سے ہے ، اِطَاءِ نَاقِصِ یَلٰی اور اِطَالَ مَضَاعِفِ دونوں کے معنی ایک ہیں۔

الرَّسِّ: الْمَعْدِنُ، جَمْعُهُ رَسَاسٌ

آیت میں ہے ”وَعَادًا وَنُحُودًا وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَغُورٌ نَّائِبٌ ذَٰلِكَ كَثِيرًا“ ابو عبیدہ نے اس کی تشریح معدن یعنی کان سے کی ہے۔

بعض حضرات نے کہا کہ رس کنویں کو کہتے ہیں کہ اور قوم نحد کے ہاں چونکہ کنویں بہت تھے اس لئے انہیں اصحاب الرس کہا گیا۔ (۱۲)

بعضوں نے کہا یہ ایک نہر کا نام ہے اور یہ لوگ چونکہ اس کے کنارے پر آباد تھے اس لئے انہیں اصحاب الرس کہا گیا ہے۔ (۱۳)

بعض کا کہنا ہے کہ رس اس وادی کا نام ہے جس میں یہ لوگ رہتے تھے ، اس لئے انہیں اصحاب الرس کہا گیا۔ (۱۵)

لیکن ان تمام اقوال میں کوئی تضاد نہیں ، ان سب کی وجہ سے انہیں اصحاب رس کہا جاتا ہے۔

مَا يَعْزَابُ: يُقَالُ: مَا عِبَاتُ بِدَشِيْنًا: لَا يَعْتَدِبُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَنْ مَا يُغْنِيْكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ“ آپ کہیے میرا رب پروا نہیں رکھتا تمہاری ، اگر تم اس کو نہ پکارو ، عرب کہتے ہیں: مَا عِبَاتُ بِدَشِيْنًا: میں نے اس کی کچھ پروا نہیں کی۔

غَرَامًا: هَلَاكًا

”إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا“ بے شک جہنم کا عذاب تباہی ہے اس میں غراما کے معنی ہیں: ہلاکت و عتوا: طُنُوا

”وَعَتُّوْا عَتُوًّا كَبِيْرًا“ اور ان لوگوں نے بہت بڑی سرکشی کی، عَتُوًّا، کے معنی سرکشی کرنے کے

ہیں۔ ۱۔

(۱۲) فتح الباری: ۳۹۱/۸، و تفسیر کشاف: ۳۸۰/۳، و معالم التنزیل: ۲۶۹/۳

(۱۳) الجامع لاحکام القرآن: ۳۳/۱۳

(۱۵) المفردات فی غریب القرآن: ۱۹۳

عَاتِيَةً: عَتَتْ عَلَى الْخُزَّانِ

آیت میں ہے ”وَأَمَّا عَادُ فَاهْلَكُوهَا إِنَّ مِصْرَ صَرِيحٌ عَاتِيَةً“ اور عاد جو تھے وہ ایک تیز و تند ہوا سے ہلاک کئے گئے، ”عَاتِيَةً“ کے معنی ہیں تیز و تند اور یہاں اس کے معنی بیان کئے ہیں وہ ہوا جو ہواؤں پر مقرر فرشتوں سے سرکشی کرے۔ خُزَّانِ خَازِن کی جمع ہے اور یہاں اس سے ہواؤں کے چلانے پر مقرر فرشتے مراد ہیں۔

۲۵۳- باب : قَوْلِهِ :

وَالَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا / ۳۴.

۴۴۸۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغْدَادِيُّ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ قَتَادَةَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، كَيْفَ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَىٰ وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : (الَّذِينَ الَّذِينَ أَمْسَاهُ عَلَى الرَّجُلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَىٰ أَنْ يُمَشِّيَهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) . قَالَ قَتَادَةُ : بَلَىٰ وَعِزَّةَ رَبِّنَا . [۶۱۵۸]

۲۵۴- باب : قَوْلِهِ : «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا» / ۶۸ : الْعُقُوبَةُ .

۴۴۸۳ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا بَحْبُجٌ ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ وَسُلَيْمَانُ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ أَبِي مَسْرُورَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ . قَالَ : وَحَدَّثَنِي وَاصِلٌ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ ، أَوْ سِئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَيُّ الذَّنْبِ عِنْدَ اللَّهِ أَكْبَرُ ؟ قَالَ : (أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلَقَكَ) . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : (ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ نَفْسًا أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ) . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : (أَنْ تُزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ) . قَالَ : وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تَبْدِيقًا لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ» . [ر : ۴۲۰۷]

(۳۳۸۲) و اخرجہ ایضاً فی کتاب الرقاق ، باب الحشر ، رقم الحديث : ۶۵۲۳ ، و اخرجہ مسلم فی صفات

المنافقين و احکامهم ، باب يحشر الكافر على وجهه ، رقم الحديث : ۲۸۰۶ ، و اخرجہ النسائي فی السنن الكبرى فی التفسير ،

باب قوله تعالى : الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم رقم الحديث : ۱۱۳۶۶

ویحیی: هو ابن سعید القطان، وسفیان: هو الثوری، ومنصور: هو ابن المعتمر وسليمان: هو الاعمش، و ابو وائل: شقيق بن سلمة، وابو ميسرة: عمرو بن شرحبيل الهمداني، وعبدالله: هو ابن مسعود، وواصل: هو ابن حبان الكوفي

یہ حدیث سفیان ثوری تین مشائخ یعنی منصور، سلیمان اور واصل سے نقل کر رہے ہیں جو درج ذیل ہیں:

① سفیان، عن منصور، عن ابی وائل، عن ابی ميسرة، عن عبد الله

② سفیان، عن سليمان، عن ابی وائل، عن ابی ميسرة، عن عبد الله

③ سفیان، عن واصل، عن ابی وائل، عن عبد الله

پہلے دو طریق میں ابو وائل اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے درمیان ابو ميسرہ ہیں اور آخری طریق میں ابو وائل اور حضرت عبد اللہ کے درمیان ابو ميسرہ کا واسطہ نہیں ہے۔

یہ روایت یہاں یحیی بن سعید القطان نے سفیان سے نقل کی ہے، عبد الرحمن بن ممدی نے بھی سفیان سے مذکورہ تینوں طریق سے یہ روایت نقل کی ہے، اس میں واصل کے طریق میں بھی ”ابو ميسرہ“ کا ذکر ہے، علامہ عینی نے فرمایا ”والصواب اسقاط ابی ميسرة من رواية واصل“ (*) یعنی صحیح بات یہ ہے کہ واصل کے طریق میں ابو ميسرہ کا واسطہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم

٤٤٨٤/٤٤٨٦ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ

أَخْبَرَهُمْ قَالَ : أَخْبَرَنِي الْقَاسِمُ بْنُ أَبِي بَرَّةَ : أَنَّهُ سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ : هَلْ لِمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا

مِنْ تَوْبَةٍ ؟ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ : «وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» . فَقَالَ سَعِيدٌ : قَرَأْتُهَا

عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا قَرَأْتُهَا عَلَيَّ ، فَقَالَ : هَذِهِ مَكْنِيَّةٌ ، نَسَخَهَا آيَةُ مَدْيَنَةَ ، الَّتِي فِي سُورَةِ النَّسَاءِ .

(٤٤٨٥) : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْمُنِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ ،

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : اخْتَلَفَ أَهْلُ الْكُوفَةِ فِي قَتْلِ الْمُؤْمِنِ ، فَرَحَلْتُ فِيهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ،

فَقَالَ : نَزَلَتْ فِي آخِرِ مَا نَزَلَ ، وَلَمْ يَنْسَخْهَا شَيْءٌ .

(٤٤٨٦) : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : سَأَلْتُ

ابن عباس رضی اللہ عنہما ، عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ» . قَالَ : لَا تَوْبَةَ لَهُ . وَعَنْ قَوْلِهِ
جَلَّ ذِكْرُهُ : «لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» . قَالَ : كَانَتْ هَذِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ . [ر : ۳۶۴۲]

سورۃ فرقان کی تین آیات پر امام بخاری رحمہ اللہ نے ایجاب قائم کئے ہیں ، پہلی آیت ہے
«وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ، وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ
آثَامًا» اس آیت پر باب قائم کر کے امام نے چار احادیث اس کے تحت تخریج کی ہیں ، دوسری آیت
ہے - «يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهَا مُهَانًا» اس کے تحت امام نے ایک روایت ذکر کی ہے
اور تیسری آیت ہے - «لَا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا» اس کے تحت بھی ایک روایت نقل کی ہے ، ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی آدمی
قتل عمد کا مرتکب ہوگا تو توبہ کے بعد اس کی معافی ہو جائے گی جبکہ سورۃ النساء کی آیت سے معلوم ہوتا
ہے کہ اس کی توبہ قبول نہیں ، قتل مومن کا ارتکاب کرنے والا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہے گا اور
اس کی معافی نہیں ہوگی ، آیت کے الفاظ ہیں «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا»

حضرت ابن عباسؓ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو یہاں روایات میں ان سے دو قسم کے
جواب مروی ہیں ، ایک یہ کہ سورۃ فرقان کی آیت جس سے قتل مومن کے مرتکب کی معافی معلوم ہوتی ہے
منسوخ ہے اور اس کے لئے ناسخ سورۃ نساء والی آیت ہے اور وہ مدنی ہے ، لہذا اس کے لئے اب توبہ کی
گنجائش نہیں۔

دوسری روایت میں ان سے جب اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ سورۃ نساء کی
آیت کو کسی نے منسوخ نہیں کیا اور سب سے آخر میں وہ نازل ہوئی ہے اور سورۃ فرقان کی آیت اہل
شرک کے بارے میں ہے کہ جن لوگوں نے زمانہ شرک اور دور جاہلیت میں قتل کیا ہو اور پھر توبہ کر کے
ایمان لے آئے تو ان کے متعلق کہا گیا کہ ان کی توبہ قبول ہوگی اور ان سے مواخذہ نہیں ہوگا۔

پہلے جواب کی رو سے حضرت ابن عباسؓ سورۃ نساء کی آیت کو ناسخ اور سورۃ فرقان کی آیت کو
منسوخ مانتے ہیں اور دوسرے جواب کی رو سے وہ ناسخ ، منسوخ نہیں بلکہ دونوں کے مصداق کو الگ الگ قرار
دیتے ہیں کہ سورۃ نساء کی آیت کا تعلق اسلام لانے کے بعد قتل مومن کے ارتکاب سے ہے اور سورۃ
فرقان کی آیت ان لوگوں کے بارے میں ہے جو اسلام سے پہلے قتل کا ارتکاب کر چکے ہوں۔

بہر حال یہاں ان کے دونوں جوابات سے معلوم یہی ہوتا ہے کہ وہ قاتل مومن کے لئے توبہ کے
قاتل نہیں ہیں ، لیکن یہ جمہور کا مسلک نہیں ہے ، جمہور علماء کہتے ہیں کہ شرک کے علاوہ ہر گناہ معاف ہو سکتا

ہے بلکہ بعض حضرات سورۃ نساء کی آیت کو نسخ اور فرقان کی آیت کو ناسخ مانتے ہیں..... حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایک قول جمہور کے موافق مروی ہے، بعض حضرات نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ کا مسئلہ جمہور کے مطابق ہے البتہ انہوں نے اس سلسلہ میں جو کچھ کہا ہے کہ قاتل مومن کے لئے ۱۰ حالی سہیں ہے یہ تعلیظ و تشدید اور قتل کے ذرائع کے سبب کے لئے مصلحا کہا ہے۔ اس کے متعلق ۱۰ سورۃ نساء کی آیت کے تحت گزر چکی ہے، وہاں دیکھ لی جائے۔ (۱۶)

۲۵۵- باب : «يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا» / ۶۹ / .

۴۴۸۷ : حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : قَالَ ابْنُ أَبِي : سَأَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ» . وَقَوْلِهِ : «وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» - حَتَّى يَبْلُغَ - إِلَّا مَنْ تَابَ . فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ قَالَ أَهْلُ مَكَّةَ : فَقَدْ عَدَلْنَا بِاللَّهِ وَقَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَتَيْنَا الْفَوَاحِشَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا» - إِلَى قَوْلِهِ - غُفُورًا رَحِيمًا . [ر : ۳۶۴۲]

۲۵۶- باب : «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» / ۷۰ / .

۴۴۸۸ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا أَبِي ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : أَمَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي : أَنْ أَسْأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ : «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا» : فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : لَمْ يَنْسَخْهَا شَيْءٌ ، وَعَنْ : «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» . قَالَ : نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الشِّرْكِ . [ر : ۳۶۴۲]

۲۵۷- باب : «فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا» / ۷۷ / : هَلَكَةً .

۴۴۸۹ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : خَمْسٌ قَدْ مَضَيْنَ : الدُّخَانُ ، وَالْقَمَرُ ، وَالرُّومُ وَالْبَطْشَةُ ، وَاللِّزَامُ . «فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا» . [ر : ۹۶۲]

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ علامات قیامت میں سے پانچ چیزیں گزر چکی ہیں ایک: دخان، دوم: شق القمر، سوم: روم پر غلبہ، چہارم: بطشہ اور پنجم: لزام۔

دخان کا ذکر سورۃ دخان میں ہے ”فَازْتَفَبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ“ اور شق القمر کا تذکرہ سورۃ انبیاء میں ہے ”اَفَتَكْرِهْتَ السَّاعَةَ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ“ روم کا ذکر سورۃ روم میں ہے ”غَلَبَتِ الرُّومُ فِي اَذْنَى الْاَرْضِ“ اور بطشہ کا ذکر سورۃ دخان میں ہے ”يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى اِنَّا مُنْتَقِمُونَ“ اور لزام کا ذکر سورۃ فرقان کی آیت باب میں ہے۔

ان میں دو علامات تو بالاتفاق گزر چکی ہیں، ایک شق القمر اور دوم رومیوں کی مغلوبیت، البتہ باقی تین دخان، بطشہ اور لزام کے بارے میں اختلاف ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کے نزدیک دخان سے مراد وہ دھواں ہے جو آپؐ کے زمانہ میں قریش کو بھوک کی شدت کی وجہ سے محسوس ہوتا تھا اور بطشہ سے ان کے نزدیک غزوہ بدر کے موقع پر کفار کا قتال مراد ہے اور لزام سے ان کا قید و گرفتار کرنا مراد ہے۔

لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ دخان سے مراد وہ دھواں ہے جو قرب قیامت میں اٹھے گا اور تمام لوگوں پر چھا جائے گا البتہ صلحاء کو اس کا اثر بہت ہلکا محسوس ہوگا جبکہ کفار اور منافقین اس کے اثر سے بیہوش ہو جائیں گے اسی طرح بطشہ اور لزام سے قیامت کے دن کفار کو پکڑ کر جہنم میں ڈالنا اور ان کا ہلاک ہونا مراد ہے۔ (۱۴)

لیکن ان میں کوئی تضاد نہیں، دونوں تو جیسے مراد ہو سکتی ہیں۔

۲۵۸ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الشُّعْرَاءِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَعْبُثُونَ» / ۱۲۸ : تَبْثُونَ . «هَضِيمٌ» / ۱۴۸ : يَتَفَتَّتُ إِذَا مُسَّ . مُسَحَّرِينَ : الْمُسْحُورِينَ . «لَيْكَةِ» / ۱۷۶ : وَالْأَيْكَةُ جَمْعُ أَيْكَةٍ ، وَهِيَ جَمْعُ الشَّجَرِ . «يَوْمِ الظُّلَّةِ» / ۱۸۹ : إِظْلَالُ الْعَذَابِ إِيَّاهُمْ . «مَوْزُونٍ» / الحجر : ۱۹ : مَعْلُومٌ . «كَالطَّوْدِ» / ۶۳ : الْجَبَلِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : «لَشِرْذِمَةٌ» / ۵۴ : طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ . «فِي السَّاجِدِينَ» / ۲۱۹ : الْمُصَلِّينَ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَعَلَّكُمْ تُخْلَدُونَ» / ۱۲۹ : كَأَنْكُمْ . الرَّيْعُ : الْأَبْقَاعُ مِنَ الْأَرْضِ ، وَجَمْعُهُ رِبْعَةٌ وَأَرْبَاعٌ ، وَاحِدُهُ رِبْعَةٌ . «مَصَانِعَ» / ۱۲۹ : كُلُّ بِنَاءٍ فَهُوَ مَصْنَعَةٌ . «فَرِهِينَ»

/۱۴۹/ : مَرِحِينَ ، «فَارِهِينَ» بِمَعْنَاهُ ، وَيُقَالُ : «فَارِهِينَ» حَاضِرِينَ . «تَعْنُوْا» /۱۸۳/ : هُوَ أَشَدُّ الْفَسَادِ ، وَعَاثُ يَعْثُ عَثًّا . «الْجِلَّةِ» /۱۸۴/ : الْخَلْقُ ، جُبِلَ خُلِقَ ، وَمِنْهُ جَبَلًا وَجَبَلًا وَجَبَلًا يَغْنِي الْخَلْقَ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ .

سورة الشعراء

وقال مجاهد: تَعْبَثُونَ: تَسْتُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”اَتَّبِعُونَ بِكُلِّ رِيْعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ“ کیا ہر اونچی زیں پر یک نشان بناتے ہو فضول ، مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں :

”ان لوگوں کو بڑا شوق تھا اونچے مضبوط سیارے بنانے کا، جس سے کچھ کام نہ لکھے ، مگر نام ہو جائے اور رہنے کی عمارتیں بھی بڑے کھف کی بناتے تھے مال ضائع کرنے کو، ان میں بری کاریگریاں دکھلاتے گویا یہ سمجھتے تھے کہ ہمیشہ یہیں رہنا ہے اور یہ یادگاریں اور عمارتیں کبھی برباد نہ ہوں گی (لیکن آج دیکھو تو ان کے کھنڈر بھی باقی نہیں)“

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ آیت میں تَعْبَثُونَ بمعنی تَسْتُونَ ہے یعنی بلا ضرورت اونچے اونچے مینارے بناتے ہو جس سے کوئی فائدہ نہیں ، عبث خرچ کرتے ہو۔

هَضِيْمٌ: يَتَقَفَّتْ اِذَا مَسَّ

آیت میں ہے ”فِي جَنَّاتٍ وَعَيْوْنَ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيْمٌ“ یعنی باغوں میں اور چشموں میں اور کھیتوں میں اور گھجوروں میں جن کا گابھا ملائم ہے ، تمہیں عیش کرنے کے لئے رہنے دیا جائے گا ، نہیں ایسا نہیں ہوگا۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ هَضِيْمٌ کا اطلاق اس پچھے پر ہوتا ہے جو چھونے سے ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے (اور یہ حالت سوکھنے کے بعد ہوتی ہے ۔)

مُسْحَرِيْنَ: الْمُسْحُوْرِيْنَ

آیت کریمہ میں ہے ”قَالُوا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِيْنَ“ فرماتے ہیں اس میں مُسْحَرِيْنَ بمعنی مُسْحُوْرِيْنَ ہے یعنی جن پر جادو کیا گیا ہو۔

لَيْكَةِ: وَالْأَيْكَةُ جَمْعُ أَيْكَةٍ، وَهِيَ جَمْعُ الشَّجَرِ

آیت میں ہے ”وَكَذَٰلِكَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسِلِينَ“ امام نافع، ابن کثیر اور ابن عامر کی قرات لیکہ ہے اور باقی حضرات ”الایکہ“ پڑھتے ہیں (۱۸) امام فرماتے ہیں کہ لَيْكَةِ اور الْأَيْكَةُ ”ایکہ“ کی جمع ہے درختوں کے جھنڈ اور جنگل کو کہتے ہیں۔ (مفرد اور جمع میں صرف لام کا فرق ہے۔) (۱۹)

علامہ عینی نے مذکورہ بالا عبارت کو غلط قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ درست عبارت یوں ہونی چاہیے ”الْأَيْكَةُ، وَالْأَيْكَةُ مُفْرَدٌ أَيْكٍ، أَوْ يُقَالُ: جَمَعُهَا أَيْكٌ“ یعنی الایکہ اور الایکہ ”ایک“ کا مفرد ہے، یا یوں کہا جائے کہ اس کی جمع ایک ہے۔ (۲۰)

بعض حضرات کہتے ہیں کہ ”لیکہ“ شہر کا نام ہے اور ”ایکہ“ درختوں کے جھنڈ اور جنگل کو کہتے ہیں (۲۱) ان دونوں کو ایک قرار دینا درست نہیں ہے۔

يَوْمِ الظُّلَّةِ: إِظْلَالُ الْعَذَابِ أَيَّاهُمْ

آیت میں ہے ”فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ“ يَوْمِ الظُّلَّةِ سے وہ دن مراد ہے جس میں عذاب ان پر سایہ کرے گا۔

مَوْزُونٌ: مَعْلُومٌ

سورۃ حج میں ہے ”وَأَنْبِئَانِيهِمَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ“ موزون: وہ چیز جو وزن کی گئی ہو یعنی معین اور معلوم ہو، یہ لفظ یہاں پر سو کاتب سے آگیا ہے۔ (۲۲)

كَالطُّودِ: كَالْجَبَلِ

آیت میں ہے ”فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ“ پس وہ دریا پھٹ گیا چنانچہ ہر حصہ بڑے پہاڑ کی طرح ہو گیا، حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”پانی بہت گہرا تھا، بارہ جگہ سے پھٹ

(۱۸) عمدة القاری: ۹۸/۱۹

(۱۹) قال الشيخ الانور في الفيض: ۲۱۸/۴: هي شجرة يقال للواحدة ايكة، وللأشجار الكثيرة الايكة، فبين مفرد وجمع فرق باللام

(۲۰) عمدة القاری: ۹۸/۱۹

(۲۱) عمدة القاری: ۹۸/۱۹

(۲۲) قال المعینی: هذا غير واقع في محله، فانه في سورة الحجر: وكان من جهل الناسخ (عمدة القاری: ۹۹/۱۹)

کر خشک راستے بن گئے ، بارہ قبیلے بنی اسرائیل کے آگے الگ ان میں گزرے اور بیچ میں پانی کے پہاڑ کھڑے رہ گئے ” فرماتے ہیں آیت میں طود کے معنی : پہاڑ

لِسِرْذِمَةٍ: طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ

”اِنَّ هَؤُلَاءِ لِسِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ“ یہ لوگ تھوڑی سی جماعت ہے فرماتے ہیں سِرْذِمَةٌ کے معنی ہیں :

تھوڑی سی جماعت۔

فِي السَّاجِدِينَ: الْمُصَلِّينَ

آیت میں ہے ”الَّذِي يَرُكَ جِئْنَ نَعُومٌ وَتَقَلُّبُكَ فِي السَّاجِدِينَ“ فرماتے ہیں اس میں مساجدین ”مصلین“ کے معنی میں ہے یعنی اللہ وہ ذات ہے جو آپ کو نماز کے لئے کھڑے ہوتے دیکھتی ہے اور نمازیوں میں آپ کی نفل و حرکت کو دیکھتی ہے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مومنین کے احوال کا تفقہ فرماتے ہیں اور یہ دیکھتے ہیں کہ نماز وہ صحیح پڑھتے ہیں یا نہیں ، تعدیل ارکان اور دوسرے آداب صلاہ کی رعایت کرتے ہیں یا نہیں ، اس وقت اللہ جل شانہ آپ کو دیکھتے ہیں۔

کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مومن تھے ؟

ابو بکر نخاس نے ”معانی القرآن“ میں اس کا ایک اور مطلب نقل کیا ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ وتقلبک فی الساجدین کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تبارک وتعالیٰ نے آپ کو اصحاب طاہرہ سے ارحام طاہرہ میں منتقل کیا (۲۳) قاضی ماوردی نے حضرت ابن عباسؓ سے بھی یہی تفسیر نقل کی ہے (۲۴) اور حافظ جلال الدین سیوطی نے اسی پر اعتقاد کرتے ہوئے ”مسائل الحنفیہ“ میں یہ ثابت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مومن تھے بلکہ ان کا تو خیال ہے کہ آپؐ سے عمود نسب میں جناب عبد اللہ سے لیکر حضرت آدم علیہ السلام تک کوئی بھی کافر نہیں گزرا (۲۵) حافظ شمس الدین ابن ناصر دمشقی نے کہا ہے ---

(۲۳) مسائل الحنفیہ: ۲۲۱ و روح المعانی: ۱۹/۱۳۸-۱۳۶ والحاوی للفتاویٰ فی رسالۃ: مسائل الحنفیہ والدی المصطفیٰ: ۲/۲۱۰ للسیوطی

(۲۴) قال الماوردی فی تفسیرہ ”الکت والعیون“: ۱۸۵/۳: وتقلبک فی الساجدین: فیدستہ تاویلات احدہما من نبی الی نبی حتی اخر جک نبیہ

قال ابن عباس

(۲۵) مسائل الحنفیہ والدی المصطفیٰ: رسالۃ للسیوطی شاملۃ فی الحاوی للفتاویٰ: ۲/۲۱۶-۲۱۰

تنقل	احمد	•	نورا	عظیما
تلاخلأ	فی		جباء	الساجدینا
تقلب	فیہم		قرنا	فقرنا
الی	ان جاء		خیر	المرسلینا (۲۶)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں راجح قول یہی ہے کہ وہ مومن ہوئے ہیں۔ (۲۷)
 امام مسلم رحمہ اللہ نے کتاب الایمان میں ایک روایت نقل کی ہے اس سے آپ کے والد کا غیر ناجی ہونا
 معلوم ہوتا ہے (۲۸) اور امام مسلم ہی نے جناز میں ایک اور روایت نقل کی ہے اس سے آپ کی والدہ کا
 غیر ناجی ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (۲۹)

لیکن ابن شاکب نے ”کتاب النسخ والنسخ“ میں اور خطیب بغدادی نے ”کتاب السابق واللاحق“
 میں ایک روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ کو زندہ کیا اور وہ ایمان لے آئیں، اس
 کے بعد ان کی وفات ہوگئی (۳۰)

سیوطی کی رائے یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اصحاب الفطرہ میں سے تھے
 اور اصحاب الفطرہ اگر مشرک نہ ہوں تو ان کے حق میں نجات کا فیصلہ ہے، امام مسلم رحمہ اللہ کی روایت
 پر علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے کلام کیا ہے۔ (۳۱)

لیکن یہ مسئلہ بہر حال پیچیدہ ہے اور عقیدے سے اس کا اس طرح تعلق بھی نہیں ہے کہ انسان کی
 نجات کا دارومدار اس پر ہو اس لئے اس سلسلہ میں سکوت اختیار کرنا زیادہ بہتر اور مناسب ہے۔

(۲۶) الحاوی للفتاویٰ، مسالک الحنفیۃ: ۲۲۱

(۲۷) قال الاوسی رحمہ اللہ فی روح المعانی: ۱۹/ ۱۳۸: واستدل بالآیۃ علی ایمان لیوہ صلی اللہ علیہ وسلم، كما ذهب الیہ کثیر من اَجلَّة اهل السنة، وانا اخشى الکفر علی من یقول فیہما، رضی اللہ تعالیٰ عنہما

(۲۸) چنانچہ حدیث کے الفاظ ہیں ”عن ابن ان رجل قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: این امی؟ قال: فی النار، قال: فلما قفی، دعاه، فقال: ان امی وابا کفی النار“ (صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان ان من مات علی الکفر، فهو فی النار: ۱/ ۱۱۳)

(۲۹) للحديث اخر جسمسلم، فی الجنائز: ۱/ ۳۱۳ عن امی هريرة قال: زار النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر امہ، فبکی، وابکی من حوله، فقال صلی اللہ علیہ وسلم: استاذنت ربی فی ان استغفر لہا، فلم یؤذن لی، واستاذنت فی ان ازور قبرہا، فاذن لی، فزوروا القبور، فانہا تذکرکم الموت

(۳۰) الحاوی للفتاویٰ، مسالک الحنفیۃ: ۲/ ۲۳۰

(۳۱) کتبہ الحاوی للفتاویٰ، مسالک الحنفیۃ والدی المصطفیٰ: ۲/ ۲۲۶-۲۲۹

فائدہ

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”یعنی جب تو تہجد کو اٹھتا ہے اور متوسلین کی خبر لیتا ہے کہ خدا کی یاد میں ہیں یا غافل (موضح) یا توجہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور جماعت میں قفل و حرکت (رکوع و سجد وغیرہ) کرتا ہے اور مقتدیوں کی دیکھ بھال رکھتا ہے اور بعض سلف نے کہا ہے کہ ساجدین سے آپ کے آباء مراد ہیں یعنی آپ کے نور کا ایک نبی کی صلب سے دوسرے نبی کی صلب تک منتقل ہونا اور آخر میں نبی ہو کر تشریف لانا بلکہ بعض مفسرین نے اسی لفظ سے حضور کے والدین کے ایمان پر استدلال کیا ہے۔“ (*)

وقال ابن عباس: لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ: كَأَنَّكُمْ

آیت میں ہے ”وَتَخْلُدُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ“ یعنی تم مکانوں اور میناروں میں کاریگریاں بناتے ہو شاید تم ہمیشہ رہو گے، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس میں ”لَعَلَّ“ حرف مشبہ بالفعل ”کان“ کے معنی میں ہے یعنی یہ ترجی کے لئے نہیں بلکہ تشبیہ کے لئے ہے، مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”اشار الى الجواب عن الاشكال المشهور، ان التمنى والترجى محال فى جنابه تعالى، فما معنى الفاظ الترجى ونحوه، فاجاب عنه انه فى القرآن بمعنى كَأَنَّكُمْ“ (۳۲)

الرَّيْعُ: الْأَيْقَاعُ مِنَ الْأَرْضِ، وَجَمْعُهُ رَيْعَةٌ وَأَرْبَاعٌ، وَاحِدُهُ رَيْعَةٌ

”أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رَيْعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ“ کیا تم بناتے ہو ہر اونچی زمین پر نشان کھیلنے کے لئے، فرماتے ہیں کہ ریع کے معنی بلند زمین کے آتے ہیں، اس کی جمع رَيْعَةٌ (راء کے کسرہ اور یاء کے فتح کے ساتھ) اور أَرْبَاع آتی ہے اور اس کا مفرد رَيْعَةٌ (راء کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ) ہے۔

مَصَانِعَ: كُلُّ بِنَاءٍ فَهُوَ مَصْنَعَةٌ

آیت میں ہے ”وَتَخْلُدُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ“ تم بڑی بڑی عمارتیں بناتے ہو جیسے تم کو

دنیا میں ہمیشہ رہتا ہے، مَصَانِعُ مَصْنَعَةٍ کی جمع ہے ہر عمارت کو مصنعة کہتے ہیں۔

فَرَاهِيْنٌ : مَرَحِيْنٌ فَاَرَاهِيْنٌ بِمَعْنَاهُ، وَيُقَالُ : فَاَرَاهِيْنٌ : حَاذِقِيْنٌ
 ”وَتَسْحِيْتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَأْفِرُ هِيْنٌ“ اور تم اتراتے ہوئے پہاڑوں کو تراش تراش کر گھر بناتے
 ہو فرماتے ہیں کہ آیت میں فرہین کے معنی ہیں اترانے والے ، فخر کرنے والے فرہین اور
 فارہین دونوں کے ایک ہی معنی ہیں ، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ فارہین بمعنی حاذقین ہے یعنی ماہر اور
 تجربہ کار

تَعَثُّوْا : هُوَ أَشَدُّ الْفَسَادِ - عَاثَ يَعِیْثُ عَمِيْثًا
 ”وَلَا تَعَثُّوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ“ فرماتے ہیں کہ تَعَثُّوْا کے معنی ہیں سخت فساد، آیت کا ترجمہ
 ہے ”اور تم زمین پر فساد مت مچایا کرو“ تَعَثُّوْا باب نصر سے ہے ، عَاثَ يَعِیْثُ کہہ کر امام نے اشارہ
 کر دیا کہ نصر اور ضرب سے اس کے ایک ہی معنی ہیں۔

الْجِبِلَّةُ : الْخَلْقُ
 ”وَاتَّقُوا الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْاَوَّلِیْنَ“ اور ڈرو اس اللہ سے جس نے تم کو اور تمام الگی
 مخلوقات کو پیدا کیا، فرماتے ہیں کہ جِبِلَّة کے معنی مخلوق کے ہیں جِبِلٌ بمعنی خُلِقَ۔

۲۵۹ - باب : «وَلَا تُخْزِيْ يَوْمَ يُنْعَثُونَ» / ۸۷/

۴۴۹۱/۴۴۹۰ : وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ طَهْمَانَ ، عَنْ اَبْنِ اَبِي ذُئْبٍ ، عَنْ سَعِيْدِ بْنِ اَبِي سَعِيْدٍ
 الْمَقْبَرِيِّ ، عَنْ اَبِيهِ ، عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (اِنَّ اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَرَى اَبَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ الْغَبْرَةُ وَالْقَتَرَةُ) . الْغَبْرَةُ هِيَ الْقَتَرَةُ .
 (۴۴۹۱) : حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيْلُ : حَدَّثَنَا اُنْخِي ، عَنْ اَبْنِ اَبِي ذُئْبٍ ، عَنْ سَعِيْدِ الْمَقْبَرِيِّ ،
 عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (بَلَغَنِي اِبْرَاهِيْمُ اَبَاهُ ، فَيَقُولُ : يَا رَبُّ ،
 اِنَّكَ وَعَدْتَنِيْ اَنْ لَا تُخْزِيْنِيْ يَوْمَ يُنْعَثُونَ ، فَيَقُولُ اللهُ : اِنِّيْ حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِيْنَ) .

یعنی اے رب! مجھے رسوا نہ کیجیو جس دن سب اٹھائے جائیں گے اور میرے باپ کو بخش دے
بیشک وہ گمراہوں میں سے تھا۔

یہاں شبہ ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف وعدہ خلافت کی نسبت کر رہے ہیں
اور اسی لئے بعض علماء نے اس روایت کی صحت کا انکار بھی کیا ہے۔ (۳۳)
لیکن جمہور کہتے ہیں کہ اس میں وعدہ خلافت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ یہ
کلام استعطاف ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت کو طلب کرنے کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام یہ گزارش کریں
گے چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے خلیل کی رعایت فرمائیں گے اور آذر کی شکل تبدیل کر دی جائے گی اور کسی کو
معلوم نہیں ہو سکے گا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا والد ہے۔ (۳۴)

فائدہ

علامہ عثمانی فرماتے ہیں کہ یہ دعا باپ کی موت کے بعد کی ہے مگر دوسری جگہ تصریح آئی ہے کہ
جب اس کا دشمن خدا ہونا ظاہر ہو گیا تو برأت اور بیزاری کا اظہار فرمایا۔ کما قال تعالیٰ ”وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ
ابْرَاهِيمَ لِابْنِهِ الْآعَنَ مُوعِدَةً وَعَدَهَا آيَاهُ فَلَمْ تَكُنْ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرُّأً“ (اور اگر اَبْرَاهِيمَ مِنَ الصَّالِحِينَ میں ”کان“
کا ترجمہ ”تھا“ کے بجائے ”ہے“ سے کیا جائے تو پھر کوئی اشکال نہیں کیونکہ زندگی میں ایمان لے
آنے کا امکان تھا تو دعا کا حاصل یہ ہے کہ الٰہی اس کو ایمان سے مشرف فرما کر کفر کے زمانے کی خطائیں
معاف فرمادے۔

۲۶۰ - باب : «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ . وَاقْفُضْ جَنَاحَكَ» / ۲۱۴ ، ۲۱۵ / : أَلِنْ جَانِبَكَ .

۴۴۹۲ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ : حَدَّثَنِي
عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «وَأَنْذِرْ
عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» . صَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّفَا ، فَجَعَلَ يَنَادِي : (يَا بَنِي فِهْرٍ ، يَا بَنِي عَدِيٍّ) .
لِيُطَوِّنَ قُرَيْشَ ، حَتَّى اجْتَمَعُوا ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ ،
فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ ، فَقَالَ : (أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تَرِيدُ أَنْ تُغَيِّرَ عَلَيْكُمْ
أَكْثَكُمْ مُصَدِّقٍ) . قَالُوا : نَعَمْ ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا ، قَالَ : (فَأَنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ) . فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ ، أَيْهَذَا جَمَعْتَنَا ، فَتَزَلَّتْ : «تَبَّتْ يَدَا

أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ. مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ. [ر : ۱۳۳۰]

۴۴۹۳ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ : «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» . قَالَ : (يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا ، أَشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ ، لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ﷺ ، سَلِّبِي مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي ، لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) .
تَابِعَهُ أَصْبَغٌ ، عَنْ أَبِي وَهَبٍ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ . [ر : ۲۶۰۲]

انذار کی چار صورتیں ہیں۔ انذار عشیرہ، انذار قوم، انذار عرب اور انذار جمیع بنی آدم، آپ کی نبوت چونکہ سب کے لئے عام تھی اس لئے انذار کی یہ چاروں صورتیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمائیں۔

علامہ زمخشری نے لکھا ہے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ تینوں سورتیں مسلسل ہیں اور ان میں ”قل“ لایا گیا ان سے پہلے تبت یدایہی لہب میں ”قل“ نہیں لایا گیا اس لئے کہ الوب آپ کا چچا تھا، اس میں اگر ”قل“ لایا جاتا تو اس کی نسبت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوتی اور آپ کا اس عنوان کو اختیار کرنا مکرم اخلاق کے مطابق نہ تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رعایت سے ”قل“ ابتدا میں نازل نہیں فرمایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے براہ راست اس کے لئے تَبَّتْ يَدَايِي لَهَبٍ.... کو نازل فرمایا۔ (۳۵)

۲۶۱- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ النَّملِ .

وَالْخَبْءُ / ۲۵ : مَا خَبَاتَ . «لَا قِيلَ» / ۳۷ : لَا طَاقَةَ . (الصَّرْحُ) / ۴۴ : كُلُّ مِلَاطٍ
أَتَّخِذُ مِنَ الْقَوَارِيرِ ، وَالصَّرْحُ : الْقَصْرُ ، وَجَمَاعَتُهُ صُرُوحٌ .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ» / ۲۳ : سَرِيرٌ كَرِيمٌ . حُسْنُ الصَّنْعَةِ وَعَلَاءُ الثَّمَنِ .
«مُسْلِمِينَ» / ۳۸ : طَائِعِينَ . «رَدِفَ» / ۷۲ : اقْتَرَبَ . «جَامِدَةٌ» / ۸۸ : قَائِمَةٌ . «أَوْزَغْنِي»

/۱۹/ : أَجْعَلْنِي

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : وَنَكَّرُوا / ۴۱/ : غَيَّرُوا . وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ / ۴۲/ : يَقُولُهُ سُلَيْمَانُ . الصَّرْحُ
بِرُكَّةٍ مَاءٍ ، ضَرَبَ عَلَيْهَا سُلَيْمَانُ قَوَارِيرَ ، أَلْبَسَهَا إِيَّاهَا .

النمل

وَالْخَبَاءُ مَا خَبَأَتْ

آیت میں ہے ”الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ فرماتے ہیں کہ آیت
میں الخبء کے معنی پوشیدہ چیز کے ہیں۔

یعنی کہوں نہ سجدہ کریں اللہ کو جو چھپی ہوئی چیز آسمانوں اور زمین میں نکالتا ہے ، شاہ عبدالقادر رحمہ اللہ
فرماتے ہیں ”بہد“ کی روزی ہے ریت کے کیڑے نکال کر کھانا ، نہ دانہ کھائے نہ میوہ ، شاید اسی لئے
يُخْرِجُ الْخَبَاءَ کا خاص طور پر ذکر کیا “ (یہ قول بہد کا قرآن کریم نے نقل کیا ہے) (*)

لَا قِبَلَ : لَا طَاقَةَ

”ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّبَنَّهُمْ يَجْنُوْنَ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَِا“ پھر جان کے پاس ہم ان کے پاس ایسے لشکر لے
کر آئیں گے جن کا مقابلہ ان سے نہ ہو سکے گا۔ فرماتے ہیں اس میں لَا قِبَلَ کے معنی لَا طَاقَةَ کے ہیں یعنی
ان میں اس لشکر کا دفاع کرنے کی طاقت نہیں ہوگی۔

الْصَّرْحُ : كُلُّ مِلَاطٍ (۳۶) اتخذه القوارير ، والصرح : القصر ، وجماعته صروح

آیت میں ہے ”قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ“ ”اس سے کہا گیا محل میں اندر چل“ صرح ہر اس
گارے کو کہتے ہیں جو شیشے سے بنایا جاتا ہے اور صرح کے معنی محل کے بھی آتے ہیں اور آگے اس کے
معنی تالاب کے بھی لکھے ہیں اس کی جمع صروح ہے۔

(۳۶) ملاط پختہ فرش کو کہتے ہیں (فیض ۱۱/۲۰۷ : ۲۱۹/۲۰)

(۳۷) تفسیر عثمانی ص ۵۰۸ ضورہ النمل آیت ۲۵

وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ: سَرِّیْرُ کَرِیْمٌ، حُسْنُ الصَّنْعَةِ وَغَلَاءُ الثَّمَنِ

آیت میں ہے ”وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ“ اور بلقیس کے پاس ایک بڑا تخت ہے فرماتے ہیں کہ عرش عظیم کے معنی ہیں ایک عمدہ اور اچھی کاریگری والا اور بیش قیمت تخت

مُسْلِمِیْنَ: طَائِعِیْنَ

”قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ“ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اے درباریو! تم میں سے کون بلقیس کا تخت میرے پاس لائے گا پہلے اس کے کہ وہ لوگ مطیع ہو کر میرے پاس آئیں۔ فرماتے ہیں کہ مسلمین کے معنی ہیں طائعین: مطیع و فرمانبردار

ردف: اقترَب

”قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ“ آپ کہہ دیجئے کیا عجب کہ جس عذاب کی تم جلدی چارہ ہو اس میں کچھ تمہارے قریب آہنچا ہو، فرماتے ہیں کہ ردف کے معنی ہیں: قریب آہونچنا۔

جَايِدَةً: قَائِمَةً

”وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَايِدَةً“ اور آپ پہاڑوں کو دیکھتے ہیں اس حال میں کہ آپ ان کو قائم سمجھتے ہیں کہ یہ ہمیشہ قائم و دائم رہیں گے حالانکہ قیامت کے روز یہ سب روئی کے گالوں کی طرح بھاسیں بکھر جائیں گے، جَايِدَةً کے معنی ہیں قائمہ

أَوْزِعْنِي: اجْعَلْنِي

”رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ“ فرماتے ہیں آیت میں أَوْزِعْنِي کے معنی ہیں اجعلنی: یعنی اے میرے رب! مجھے اس طرح بتاؤ کہ میں آپ کی اس نعمت کا شکر ادا کروں جو آپ نے مجھے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہے۔

نَكِّرُوا: غَيِّرُوا

”قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا“ نَكِّرُوا کے معنی ہیں تم اس کی صورت بدل دو۔

وَأُوْتِينَا الْعِلْمَ: یقولہ سلیمان

آیت میں ہے ”قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوْتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُعْلِمِينَ“ مجاہد فرماتے ہیں کہ آیت میں ”وَأُوْتِينَا الْعِلْمَ“ حضرت سلیمان علیہ السلام کا مقولہ ہے، اس صورت میں ”من قبلها“ کی ضمیر بلقیس کی طرف راجع ہوگی، یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اس عورت سے پہلے ہم کو علم عطا کیا گیا ہے۔

لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ یہ بلقیس کا مقولہ ہے، اس صورت میں ”من قبلها“ کی ضمیر ”معجزة“ کی طرف راجع ہوگی اور مطلب یہ ہوگا کہ اس معجزہ سے پہلے ہم کو علم و یقین ہو چکا تھا کہ سلیمان محض بادشاہ نہیں اللہ کے مقرب بندہ ہیں اور اسی لئے ہم نے فرمانبرداری اور تسلیم و انقیاد کا راستہ اختیار کیا۔

حافظ ابن حجرؒ نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے (۳۷) لیکن علامہ عینی (۳۸) حضرت تھانوی (۳۹) اور حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے دوسرے قول کو ترجیح دی اور سیاق و سباق سے دوسرے قول کی تائید ہوتی ہے۔ (۴۰)

الصَّرْحُ: بِرُكَّةٍ مَاءٍ، ضَرَبَ عَلَيْهَا سُلَيْمَانُ قَوَارِيرَ

”قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ“ الصرح کے معنی ہیں پانی کا تالاب جس پر سلیمان علیہ السلام نے شیشے لگائے تھے، چنانچہ بلقیس کو جب محل میں داخل ہونے کے لئے کہا گیا تو اس نے پانچ چھاکر پنڈلیاں کھول دیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں :

”حضرت سلیمان علیہ السلام دیوان خانہ میں بیٹھے تھے، اس میں ہتھوروں کی جگہ شیشے کا فرش تھا، صاف شیشہ دور سے نظر آتا کہ پانی لہرا رہا ہے اور ممکن ہے کہ شیشہ کے نیچے واقعی پانی ہو یعنی حوض کو شیشہ سے پاٹ دیا ہو، اس نے پانی میں گھسنے کے لئے پنڈلیاں کھول دیں سلیمان نے پکارا کہ یہ شیشہ کا فرش ہے پانی نہیں، اس کو اپنی عقل کا قصور اور ان کی عقل کا کمال معلوم ہوا، سمجھی کہ دین میں بھی جو یہ سمجھے ہیں وہ ہی صحیح ہوگا، اور یہ بھی پتہ لگ گیا کہ جس ساز و سامان پر اس کی قوم کو ناز تھا یہاں اس

(۳۷) دیکھئے فتح الباری: ۵۰۵/۸

(۳۸) دیکھئے: مبداء القاری: ۱۰۴/۱۹

(۳۹) بیان القرآن: ۸۸/۲

(۴۰) تفسیر عثمانی: ۵۰۷، فائدہ نمبر:

سے بڑھ کر سامان موجود ہے گویا سلیمان علیہ السلام نے اس کو متنبہ فرمادیا کہ آفتاب و ستاروں کی چمک پر مفتوں ہو کر انہیں خدا سمجھ لینا ایسا ہی دھوکہ ہے جیسے آدمی شیشہ دیکھ کر پانی کا سامان کر لے۔“

۲۶۲- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْقَصَصِ .

«كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ، / ۸۸ / : إِلَّا مَلَكُهُ ، وَيُقَالُ : إِلَّا مَا أُرِيدَ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «الْأَنْبَاءُ» / ۶۶ / : الْمُجْجُ .

سورة القصص

«كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ، إِلَّا مَلَكُهُ، وَيُقَالُ : إِلَّا مَا أُرِيدَ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ» آیت میں ”وَجْهَهُ“ سے مراد اللہ کی حکومت ہے اور یہ بھی کہا گیا کہ اس سے مراد وہ نیک اعمال ہیں جو اللہ کی رضا کے لئے کئے گئے ہوں۔

وقال مجاهد: فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ: الْحُجَجُ
آیت میں ہے ”فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ“ پس اس دن ان سے سارے دلائل کم ہو جائیں گے، مجاہد فرماتے ہیں کہ الانباء سے دلائل مراد ہیں یعنی ان منکرین کے پاس اس دن کوئی دلیل اور حجت نہ ہوگی۔

۲۶۳- باب : «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» / ۵۶ / .
۴۴۹۴ : حَدَّثَنَا أَبُو النِّمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ ، جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ ، فَقَالَ : (أَيُّ عَمٍّ ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، كَلِمَةً أُحَاجُّ لَكَ بِهَا

عِنْدَ اللَّهِ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ : أُرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْرِضُهَا عَلَيْهِ ، وَيُعِيدَانِهِ بِتِلْكَ الْمَنَاقِلَةِ ، حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ : عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، وَأَبَى أَنْ يَقُولَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (وَاللَّهُ لَا يَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنُحَ عَنْكَ) . فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ» . وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» . [ر : ۱۲۹۴]

کیا ابوطالب مسلمان ہوا تھا؟

آیت باب کے بارے میں بتایا گیا کہ ابوطالب کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اہل حق کا یہی مسلک ہے کہ ابوطالب کا انتقال کفر کی حالت میں ہوا ہے ۔

ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں ایک روایت نقل کی ہے کہ ابوطالب موت کے وقت اپنے ہونٹوں کو حرکت دے رہے تھے ، حضرت عباسؓ جو ان کے بھائی تھے انہوں نے کان لگا کر سنا تو آپ سے عرض کیا کہ بھتیجے! یہ تو وہی کلمہ پڑھ رہے ہیں جس کا آپ نے مطالبہ کیا تھا، آپ نے فرمایا میں نے نہیں سنا (۱) شبلی نعمانی مرحوم امام بخاری کی اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”ابوطالب کے اسلام کے متعلق اختلاف ہے لیکن بخاری کی یہ روایت چنداں قابل حجت نہیں کہ اخیر راوی مسیب ہیں جو فتح مکہ میں اسلام لائے اور ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے ، اسی بناء پر علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ”روایت مرسل ہے“ ابن اسحاق کے سلسلہ روایت میں عباس بن عبد اللہ بن معبد اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ ہیں ، یہ دونوں ثقہ ہیں ، لیکن بیچ کا ایک راوی یہاں بھی رہ گیا ہے ، اس بناء پر دونوں روایتوں کے درجہ استناد میں چنداں فرق نہیں “ (۲)

لیکن علامہ شبلی کا یہ خیال درست نہیں ہے ، اول یہ کہنا کہ حضرت مسیب فتح مکہ میں اسلام لائے تھے اور ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے یہ واقدی اور مصعب زبیری کا قول ہے (۳) ، دوسرے

(۱) دیکھئے سیرۃ ابن ہشام مع الروض الانف: ۱/۲۶۰-۲۵۹

(۲) دیکھئے سیرۃ النبی: ۱۳۹/۱

(۳) دیکھئے تہذیب التہذیب: ۱۰/۱۵۲، والاصابة: ۳/۳۲۰ رقم الترجمة: ۴۹۹۶ ان کے حالات کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال: ۲۶/۵۸۵

اسد الغابة: ۳/۳۶۶ والاستیعاب: ۳/۱۴۰ وتاریخ البخاری الکبیر: ۵/الترجمة: ۱۶۸۲

حضرات محدثین کہتے ہیں کہ حضرت مسیب فتح مکہ سے بہت پہلے اسلام لائے تھے (۴)۔

دوسری بات یہ ہے کہ ابن اسحاق کی سند منقطع ہے اور چھوٹا ہوا راوی صحابی نہیں ہے، خود ابن اسحاق بھی امام بخاری کی طرح استناد کا اعلیٰ درجہ نہیں رکھتے ہیں اس لئے بخاری اور ابن اسحاق کی روایات کو یکساں قرار دینا درست نہیں ہے، بلکہ یہ بات علامہ شبلی نے خود لکھی ہے، ابن اسحاق احتجاج میں جب اکیلے ہوں تو کافی نہیں، چنانچہ علامہ شبلی کے شاگرد مولانا سید سلیمان ندوی اپنے استاذ کے مذکورہ خیال سے اختلاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”مصنف کے اس نظریہ سے مجھے اتفاق نہیں ہے اس لئے کہ بخاری کی روایت کے آخری راوی حضرت مسیب ہیں جو صحابی ہیں، ظاہر ہے کہ صحابی کی یہ روایت کسی صحابی ہی سے ہوگی، اس لئے مراسیل صحابہ حجت ہیں اور ابن اسحاق کی روایت منقطع ہے اور چھوٹا ہوا راوی صحابی نہیں ہے، خود ابن اسحاق بھی استناد کا اعلیٰ درجہ نہیں رکھتے، اس لئے دونوں روایتوں کو یکساں نہیں قرار دیا جاسکتا۔

علاوہ بریں حضرت مسیب کی اس روایت کی تائید میں خود حضرت عباس کی وہ روایت ہے جو اسی مسیب والی روایت سے اوپر صحیح بخاری میں موجود ہے، جس میں ذکر ہے کہ ”حضرت عباسؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کے چچا (ابوطالب) کو آپ سے کیا فائدہ پہنچا کہ وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے اور آپ کے لئے آپ کے دشمنوں سے برسرِ پیکار رستے تھے“ فرمایا ”وہ دوزخ کی آگ میں صرف ٹخنے تک ہیں مگر اس کا اثر بھی دماغ تک پہنچ جاتا ہے، اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے سب سے نیچے طبقے میں ہوتے“ اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت عباسؓ کے علم میں تھا کہ ان کا خاتمہ توحید کے اقرار پر نہیں ہوا“ (۵)

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أُولَى الْقُوَّةِ» /۷۶/ : لَا يَرْفَعُهَا الْعُصْبَةُ مِنَ الرِّجَالِ . «لَتَنُوهُ» /۷۶/ : لَتُنْقِلُ . «فَارِغًا» /۱۰/ : إِلَّا مِنْ ذِكْرِ مُوسَى . «الْفَرَجِينَ» /۷۶/ : الْمَرْجِينَ . «قُصِيَهُ» /۱۱/ : أَتَبِعِي أَثَرَهُ ، وَقَدْ يَكُونُ : أَنْ يَقْصُ الْكَلَامَ . «نَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ» /يُوسُفُ : ۳/ . «عَنْ جُنُبٍ» /۱۱/ : عَنْ بُعْدٍ ، عَنْ جَنَابَةٍ وَاحِدٌ ، وَعَنْ اجْتِنَابٍ أَيْضًا . «يَبْطِشُ» /۱۹/ : وَيَبْطِشُ «يَأْتَمِرُونَ» /۲۰/ : يَتَشَاوَرُونَ . الْعُدْوَانُ وَالْعِدَاءُ وَالتَّعَدِّيُّ وَاحِدٌ . «أَنَسَ» /۲۹/ : أَبْصَرَ الْجَذْوَةَ قِطْعَةً غَلِيظَةً مِنَ الْخَشَبِ لَيْسَ فِيهَا لَهَبٌ ، وَالشَّهَابُ فِيهِ لَهَبٌ . «كَأَنَّهَا جَانٌ» /۳۱/ : وَهِيَ فِي آيَةِ أُخْرَى : كَأَنَّهَا «حَبَّةٌ تَسْعَى» /طه : ۲۰/ . وَالْحَيَاتُ أَجْنَاسٌ : الْجَانُ ، وَالْأَفَاعِي ،

(۴) عمدة القاری: ۱۸۰/۸ کتاب الجنائز باب اذا قال المشرک عند الموت: لا اله الا الله وتهدیب التهذیب: ۱۵۲/۱۰

(۵) حاشیہ سیرۃ النبی: ۱۵۰/۱ وقال السهيلي في الروض الانف: ۲۵۸/۱: ان الصحيح من الاثر اثبت لابي طالب الوفاة على الكفر والشرك

وَالْأَسَاوِدُ. «رِذَاءُ/۳۴/ : مُعِينًا ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : حَكَمِي «بُصْدُقِي» .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «سَشْدُهُ/۳۵/ : سَتَعِينُكَ ، كُلَّمَا عَزَّزْتَ شَيْئًا فَقَدْ جَعَلْتَ لَهُ عَضْدًا .
مَقْبُوحِينَ : مُهْلِكِينَ . «وَصَلْنَا/۵۱/ : بَيْنَاهُ وَأَنَمَّنَاهُ . «يُحْيِي/۵۷/ : يُجَلِّبُ . «بَطِرَتْ/۵۸/
: أَشْرَتْ . «فِي أُمِّهَا رَسُولًا/۵۹/ : أُمُّ الْقُرَى مَكَّةُ وَمَا حَوْلَهَا . «نُكِنُ/۶۹/ : تُخْفِي ،
أَكْتَنْتُ الشَّيْءَ أَخْفَيْتُهُ ، وَكُنْتُهُ أَخْفَيْتُهُ وَأَظْهَرْتُهُ . «وَيَكُنَّ اللَّهُ/۸۲/ : مِثْلُ : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ
يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ : يُوسِّعُ عَلَيْهِ ، وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ .

قال ابن عباس: أُولَى الْقُوَّةِ: لَا يَرْفَعُهَا الْعَصَبَةُ مِنَ الرِّجَالِ
آیت میں ہے ”وَأَتَيْنَاهُمُ الْكُتُوبَ مَا إِن مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ“ فرماتے ہیں کہ قارون
کے خزانوں کی کنجیوں کو طاقت و مردوں کی جماعت بھی نہیں اٹھا سکتی تھی، عصبہ جماعت اور گروہ کو کہتے
ہیں، آیت میں ”لتنوء“ کے معنی بیان کئے ہیں وہ کنجیاں جو جھل کر دیتی تھیں، بوجھ سے جھکا دیتی تھیں
طاقتور مردوں کو۔

فَارِغًا: الْإِيمَانِ ذِكْرُ مُوسَى

آیت میں ہے ”وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمِّ مُوسَى فَارِغًا“ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا دل
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذکر کے علاوہ ہر چیز سے فارغ اور خالی تھا۔

الْفَرِحِينَ: الْمَرَحِينَ

”إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ“ بے شک اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا
آیت میں فَرِحِينَ کے معنی ہیں مَرَحِينَ: اترانے والے، مَرَح (س) مَرَحًا: اترانا

قُصِيهِ: اتَّبَعِيَ آثَرُهُ، وَقَدْ يَكُونُ: أَنْ يَقْصَصَ الْكَلَامَ، نَحْنُ نَقْصُصُ عَلَيْكَ

”وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ“ قُصِيهِ کے معنی ہیں اس کے پیچھے پیچھے چلی جا، یہ لفظ کلام اور قصہ بیان
کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے سورۃ یوسف میں ہے ”نَحْنُ نَقْصُصُ عَلَيْكَ“

عَنْ جُنُبٍ: عَنْ بُعْدٍ، وَعَنْ جَنَابَةٍ وَاحِدَةٍ، وَعَنْ اجْتِنَابٍ اِيضاً
آیت میں ہے ”بَصُرْتُ بِهٖ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ“ (ترجمہ گزر چکا) اس میں عَنْ جُنُبٍ کے
معنی ہیں: دور سے، عَنْ جَنَابَةٍ اور عَنْ اجْتِنَابٍ کے بھی یہی معنی ہیں۔

يَا تَمِيرُؤْنَ: يَتَشَاوَرُونَ
”قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَاتِمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ“ کہنے لگے اے موسیٰ! اصل دربار آپ کے
متعلق مشورہ کر رہے ہیں کہ آپ کو قتل کر دیں۔ فرماتے ہیں یاتیمرون کے معنی ہیں: آپس میں مشورہ
کر رہے ہیں۔

فَلْعُدُوْا نَّ، وَالْعُدَاءُ وَالْتَعَدٰی، وَرَاحِدُ
”فَلَا عُدُوْا نَّ عَلٰی وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُوْلُ وَكِیْلٌ“ فرماتے ہیں عُدُوْا نَّ عِدَاءُ اور تَعَدٰی کے ایک ہی معنی
ہیں یعنی زیادتی

اَنَسَ: اَبْصَرَ
”اَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا“ انس کے معنی ہیں: دیکھ لیا یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کوہ
طور کی جانب سے آگ دیکھی۔

الْجَذْوَةُ: قِطْعَةٌ غَلِيظَةٌ مِنَ الْخَشَبِ لَيْسَ فِيْهَا هَلَبٌ، وَالشَّهَابُ فِيْهَا هَلَبٌ
آیت میں ہے ”وَالْجَذْوَةُ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ“ یا آگ کا انگارہ لے آؤں تاکہ تم سینگ لو۔
فرماتے ہیں کہ جَذْوَةُ لکڑی کے موٹے ٹکڑے کو کہتے ہیں جس میں شعلہ نہ ہو یعنی انگارہ اور
شہاب وہ ہوتا ہے جس میں شعلہ ہوتا ہے چنانچہ سورۃ نمل میں ہے ”اَوْ اَتَيْنٰكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ“۔۔۔

وَالْحَيَّاتُ اَجْنَاسٌ، الْجَانُّ وَالْاَفَاعِیُّ وَالْاَسَاوِدُ
سانپوں کی مختلف اقسام و اجناس ہوتی ہیں، ایک قسم ان کی جان ہے جس کا تذکرہ اس سورۃ میں
آیا ہے ”فَلَمَّا رَاَهَا تَهَمَّتْ وَكَاَنَهَا جَانٌّ وَلٰی مُدِيرًا“ یہ ایک چھوٹا چمکتا ہوا سفید سانپ ہوتا ہے، ایک قسم

افاعی ہے یہ آئنی کی جمع ہے، یہ مادہ ہوتا ہے، ز کو اُفْعُوْلان کہتے ہیں اور ایک قسم اسود ہے یہ اسود کی جمع ہے، یہ کالے رنگ کا سب سے خطرناک سانپ ہوتا ہے، بہر حال یہ مختلف اقسام ہیں اور ان سب پر ”حَیَۃ“ کا اطلاق ہوتا ہے۔

رِذًا، مُعِیْنًا، قَالَ ابْن عَبَّاسٍ: لِكُنْیَ یُصَدِّقُنِی

آیت میں ہے ”وَآخِیْ هَارُوْنُ هُوَ اَنْصَحُ مِنِّیْ لِسَانًا فَاَرْسِلْهُ مَعِیْ رِذًا یَّصَدِّقُنِیْ“ اس میں ”رِذًا“ کے معنی معین و مددگار کے ہیں، یعنی مرے بھائی ہارون زبان کے اعتبار سے مجھ سے زیادہ نصیح ہیں ان کو میرا معین و مددگار بنا کر بھیجئے تاکہ وہ میری تصدیق کرے۔

سَنَشُدُّ: سَنُعِیْنُکَ

آیت کریمہ میں ہے ”قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَکَ بِآخِیْکَ“ فرمایا ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت بازو بنائے دیتے ہیں۔

فرماتے ہیں کہ نَشُدُّ کے معنی ہیں ہم مدد کریں گے عَضُد کی تشریح کرتے ہوئے امام فرماتے ہیں کہ کُلَّمَا عَزَزْتَ شَیْئًا فَقَدْ جَعَلْتَ لَهُ عَضُدًا جس شے کو بھی تم قوت پہنچاؤ تو تم اس کے بازو بن جاتے ہو۔ عَزَزَ۔ تعزیرا: قوت پہنچانا، تائید کرنا

مَقْبُوْحِیْنَ: مُهْلِکِیْنَ

آیت میں ہے ”وَيَوْمَ الْقِیَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوْحِیْنَ“ فرماتے ہیں مَقْبُوْحِیْنَ کے معنی ہیں مُهْلِکِیْنَ یعنی قیامت کے دن وہ ہلاک ہونے والوں میں سے ہوں گے۔

وَصَلَّانَا: بَیِّنَانَا، وَاتَّمَمَّانَا

”وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ“ اس میں وَصَّلْنَا کے معنی ہیں بَیِّنَانَا، وَاتَّمَمَّانَا یعنی ہم نے اس کلام کو بیان کیا اور پورا کیا تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔

یُجْبِیْ: یُجْلِبُ

آیت میں ہے ”یُجْبِیْ اِلَیْہِ ثَمَرَاتُ کُلِّ شَیْءٍ“ فرماتے ہیں یُجْبِیْ کے معنی ہیں یُجْلِب یعنی جہاں ہر قسم کے پھل پہنچ کر لائے جاتے ہیں۔

بَطِرْتُ: اَشْرَتْ

آیت میں ہے ”وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ ذُرِّيَةِ بَطِرْتُ مَعِيشَتَهَا“ اور بہت سی ایسی بستیوں ہم تباہ کر چکے ہیں جو اپنے سامانِ عیش پر نازاں تھیں، بَطِرْتُ کے معنی ہیں اَشْرَتْ: نازاں ہونا، تکبر کرنا، اترانا، علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

”یعنی عرب کی دشمنی سے کیا ڈرتے ہو اللہ کے عذاب سے ڈرو، دیکھتے نہیں کتنی قومیں گزر چکی ہیں جنہیں اپنی خوش عیشی پر غرہ ہو گیا تھا جب انہوں نے تکبر اور سرکشی اختیار کی، اللہ تعالیٰ نے کس طرح تباہ و برباد کر ڈالا کہ آج صفحہ ہستی پر ان کا نام و نشان باقی نہ رہا، یہ کھنڈر ان کی بستیوں کے پڑے ہیں جن میں کوئی بسنے والا نہیں، بجز اس کے کہ کوئی مسافر تھوڑی دیر سستالے یا قدرت الہی کا عبرتناک تماشا دیکھنے کے لئے وہاں جاترے۔“

فِي أُمَّهَارِ سُؤْلًا: أُمُّ الْقُرَى مَكَّةُ وَمَا حَوْلَهَا

”وَمَا كَانَ رِزْقُكَ مَهْلِكُ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّهَارِ سُؤْلًا“ آپ کا رب بستیوں کو ہلاک کرنے والا نہیں جب تک ان کی بڑی بستی میں رسول نہ بھیج دے، علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”یعنی اللہ تعالیٰ اس وقت تک بستیوں کو غارت نہیں کرتا جب تک ان کے صدر مقام میں کوئی ہشیار کرنے والا پیغمبر نہ بھیج دے (صدر مقام کی تخصیص شاید اس لئے کی کہ وہاں کا اثر دور تک پہنچتا ہے اور شہروں کے باشندے نسبتاً سلیم العقل ہوتے ہیں) تمام روئے زمین کی آبادیوں کا صدر مقام مکہ معظمہ تھا۔“ امام فرماتے ہیں آیت مذکورہ میں ”أُمَّهَا“ سے مراد مکہ اور اس کے اطراف ہیں۔

تُخْفِي: تُخْفِي، أَكْنَتُ الشَّيْءَ: أَخْفَيْتُهُ، وَكَنْتُهُ مُخْفِيَّتُهُ وَأَظْهَرْتُهُ

آیت میں ہے ”وَرِزْقُكَ يَعْلَمُ مَا تُكْنِي مَلُودُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ“ اور آپ کا رب جانتا ہے ان چیزوں کو جن کو ان کے سینے چھپاتے ہیں اور جن کو وہ ظاہر کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ تَکْنِ کے معنی ہیں تُخْفِي: چھپاتے ہیں، عرب کہتے ہیں ”أَكْنَتُ الشَّيْءَ“ میں نے اس کو چھپایا۔ وَكَنْتُهُ (ازباب نصر) میں نے اس کو چھپایا، اس کو ظاہر کیا اعداد میں سے ہے۔

يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ: يُوسِّعُ عَلَيْهِ، وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ

آیت میں ہے ”وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ“ فرماتے ہیں کہ آیت میں یبسط کے معنی ہیں اللہ ان کے رزق کو وسیع کرتا ہے اور یقْدِرُ کے معنی ہیں رزق میں ٹنگی کرتا ہے۔

وَيَكُنَّ اللَّهُ: مِثْلُ: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ

”کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہیں رزق کشادہ کر دیتے ہیں اور (جس کے لئے چاہیں) تنگ کر دیتے ہیں۔“

ہندوستانی لکھنؤ میں ”وَيْكَنْ“ علیحدہ علیحدہ لکھا ہوا ہے اور مصری لکھنؤ میں ”وَيْكَنْ“ ملا کر لکھا گیا ہے، صاحب الجمل نے فرمایا کہ باجماع المصاحف یہ کلمہ متصل مانا گیا ہے، اس کا الگ الگ لکھنا صحیح نہیں ہے۔ (۶)

البتہ قراء میں اختلاف ہے، عاصم اسم کا اعتبار کرتے ہیں اور درمیان میں وقف نہیں کرتے ہیں لیکن کسائی ”وی“ پر وقف کرتے ہیں اور ابو عمرو بن العلاء، ”ویک“ پر وقف کرتے ہیں۔ (۷)
پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہ کلمہ مفرد ہے یا کلمہ مرکب، بعض حضرات نے کہا کہ یہ مفرد ہے اور ”أَلَمْ تَرَ“ کے معنی میں ہے جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ مرکب ہے ”وی“ اور ”کَنْ“ سے ”وی“ ”اعجب“ کے معنی میں کلمہ تعجب ہے اور ”کَنْ“ حرف تشبیہ ہے لیکن تشبیہ کے معنی یہاں ختم کر دیئے گئے، معنی ہیں (۸) ”اعجب ان اللہ....“ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ ”ویلک ان اللہ“ کے معنی میں ہے ”ویلک“ میں لام کو تخفیف کی غرض سے حذف کر دیا گیا ”وَيْكَنْ اللَّهُ“ بن کیا (۹) واللہ اعلم

۲۶۴ - باب : «إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ» . الآية / ۸۵ .

۴۴۹۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا يَعْلَى : حَدَّثَنَا سُبَيَّانُ الْمُضَفَّرِيُّ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ،

عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : «لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ» . قَالَ : إِلَى مَكَّةَ .

(۶) تعلیقات لامع الدراری: ۱۳۳/۹ - وتفسیر جمل

(۷) تعلیقات لامع الدراری: ۱۳۳/۹

(۸) روح المعانی: ۱۲۳/۳

(۹) عمدة القاری: ۱۰۴/۱۹ وتفسیر الکشاف: ۳۳۳/۳

۲۶۵- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْعَنْكَبُوتِ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : «وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» /۳۸/ : ضَلَلَةٌ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «الْحَيَّوَانُ» /۶۴/ : وَالْحَيُّ وَاحِدٌ . «وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ» /۱۱/ : عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ ،
إِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ فَلْيَمِيزَ اللَّهُ ، كَقَوْلِهِ : «لَيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» /الأنفال: ۳۷/ . «أَنْفَالًا»
مَعَ أَنْفَالِهِمْ» /۱۳/ : أَوْزَارًا مَعَ أَوْزَارِهِمْ .

العنکبوت

قال مجاهد: «وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ»: ضَلَلَةٌ
آیت میں ہے ”وَرَبَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ“ مجاہد
فرماتے ہیں کہ مستبصرین کے معنی گمراہ کے ہیں، آیت کا مطلب ہے ”شیطان نے ان کی نظر میں ان کے
اعمال کو مزین بنایا تھا، پس اس نے ان کو راہِ حق سے روک دیا اور وہ گمراہ تھے“ ۔

فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ : عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ ، إِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ فَلْيَمِيزَ اللَّهُ كَقَوْلِهِ : لَيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ
الطَّيِّبِ

آیت میں ہے ”فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ“ یہاں بظاہر اشکال ہوتا ہے کہ اللہ
تعالیٰ کا علم تو ازلی ہے اور ”لے علمن“ صیغہ مستقبل ہے تو اللہ کے لئے مستقبل میں علم ثابت کرنا کیسے
درست ہوگا؟

امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ صیغہ اگرچہ مستقبل کا ہے لیکن معنی میں ماضی کے ہے ، اب سوال
یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر مستقبل کا صیغہ کیوں استعمال کیا گیا؟ اس کا جواب امام بخاری نے ”انما ہی بمنزلہ....“
سے دیا ہے یعنی یہاں علم سے علم تمیز مراد ہے ، ہر شے کا اجالی اور تفصیلی علم اللہ تبارک و تعالیٰ کا ازلی
ہے اور اس میں حدوث کا ثابہ اور اجال تک نہیں ہے لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ علم تمیز محدثات

کے وجود میں آنے کے بعد ہوتا ہے، اس لئے یہاں مستقبل کا صیغہ استعمال کیا گیا، اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

”.... آیات میں جو حتیٰ نعلم، اور فلیعلمن اور لمایعلم اللہ اور لنبولونکم اور الا لنعلم وغیرہ کلمات موجود ہیں ان سب سے بظاہر یوں سمجھ میں آتا ہے کہ حق تعالیٰ کو نعوذ باللہ ان اشیاء کا علم بعد کو ہوا، ان چیزوں کے وجود سے پہلے علم نہ تھا حالانکہ اس کا علم ہر چیز کے ساتھ قدیم ہے وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا علماء نے کئی طرح سے اس کا جواب دیا ہے، بعض نے علم سے متمیز اور جدا جدا کر دینا مراد لیا ہے، بعض نے امتحان کے معنی لئے، کسی نے علم کو بمعنی رویت لیا، کسی نے مستقبل کو بمعنی ماضی فرمایا، بعض نے حدوث علم کو نبی اور مومنین کی طرف یا مخاطبین کی طرف لوٹایا، بعض اکابر محققین نے علم حالی جو بعد وجود معلوم متحقق ہوتا ہے، جس پر جزا سزا، مدح و ذم مترتب ہوتی ہے مراد لیا اور اسی کو پسند فرمایا، بعض راہنہ مدققین نے اس کے متعلق دو باتیں نہایت دقیق و انیق بیان فرمائیں۔

اول کا خلاصہ یہ ہے کہ حسب ارشادِ اِنَّ اللَّهَ قَدْ احَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا تمام چیزیں اول سے آخر تک حقیر و عظیم، قلیل و کثیر خدا کے سامنے ہیں اور سب کا علم اس کو ایک ساتھ ہے، اس کے علم میں تقدم و تاخر ہرگز نہیں ہے مگر آپس میں ایک دوسرے کی نسبت بے شک مقدم و موخر گنی جاتی ہے سو علم خداوندی کے حساب سے تو سب کی سب بمنزلہ شئی واحد موجود ہیں، اس لئے وہاں ماضی، حال اور مستقبل کا لانا بالکل غلط ہوگا البتہ تقدم و تاخر باہمی کی وجہ سے یہ تینوں زمانے بالبداهت جدا جدا لکھیں گے، سو جناب باری کبھی تو حسب موقع و حکمت اپنے معلوم ہونے کے لحاظ سے کلام فرماتا ہے اور کبھی ان وقائع کے تقدم و تاخر کا لحاظ ہوتا ہے، پہلی صورت میں تو ہمیشہ بلحاظ ایک فرق دقیق کے ماضی کا صیغہ یا حال کا صیغہ مستعمل ہوتا ہے، استقبال کا صیغہ مستعمل نہیں ہو سکتا اور دوسری صورت میں ماضی کے موقع میں ماضی اور حال کے موقع میں حال اور استقبال کی جگہ استقبال لایا جاتا ہے، سو جہاں کہیں وقائع آئندہ کو ماضی کے الفاظ سے بیان فرمایا ہے جیسا وَنَادَىٰ اَصْحَابَ الْجَنَّةِ وغیرہ تو وہاں اس کا لحاظ ہے کہ حق تعالیٰ کو سب مستحضر اور پیش نظر ہے اور جہاں امور گزشتہ کو صیغہ استقبال سے بیان فرمایا ہے جیسا اسی آیت میں تو وہاں یہ مد نظر ہے کہ بہ نسبت اپنے ماقبل کے مستقبل ہے، علم الہی کے لحاظ سے استقبال نہیں جو اس کے علم میں حدوث کا وہم ہو۔

دوسری تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم کو اشیاء کا علم دو طریق سے حاصل ہوتا ہے ایک تو بلا واسطہ، دوسرا بلا واسطہ، مثلاً آگ کو کبھی تو آنکھ سے مشاہدہ کرتے ہیں اور کبھی آگ تو ہم سے کسی آڑ میں ہوتی ہے

مگر دھوئیں کو دیکھ کر آگ کا یقین ہو جاتا ہے اور بسا اوقات یہ دونوں علم ایک جگہ ایک ساتھ موجود ہوتے ہیں مثلاً آگ کو پاس سے دیکھتے تو دھواں بھی اس کے ساتھ نظر آئے گا سو اس صورت میں آگ کا علم دونوں طرح حاصل ہوگا، ایک تو بلا واسطہ کیونکہ آنکھ سے آگ کو دیکھ رہے ہیں، دوسرا بلا واسطہ یعنی آگ کا علم دھوئیں کے واسطہ سے اور یہ دونوں علم ہر چند ایک ساتھ ہیں، آگے پیچھے نہیں ہوتے مگر علم بلا واسطہ بلا واسطہ میں ایسا محو ہوتا ہے کہ اس کا دھیان بھی نہیں گزرتا، علیٰ ہذا القیاس کبھی دو چیزوں کا علم بلا واسطہ بھی ایک ساتھ حاصل ہوتا ہے مثلاً آگ اور دھوئیں کو ایک ساتھ دیکھتے، اسی طرح کبھی ایک شے کا علم بلا واسطہ اور دوسری شے کا علم پہلی شے کے واسطہ سے ایک ساتھ حاصل ہوتے ہیں، مثلاً دھوئیں کا علم بلا واسطہ اور آگ کا علم دھوئیں کے واسطہ سے، یا آگ کا علم بلا واسطہ اور دھوئیں کا علم آگ کے واسطہ سے، دونوں ساتھ ہی پیدا ہوتے ہیں مگر جیسا قلم کو ہاتھ میں لے کر لکھیں تو ہر چند قلم اور ہاتھ ساتھ ہی ملتے ہیں لیکن کہتے یوں ہیں کہ پہلے ہاتھ اور پھر قلم بلا، اسی طرح عقل سلیم باوجود ایک ساتھ ہونے کے بلا واسطہ شے کے علم کو بلا واسطہ شے کے علم پر ضرور مقدم سمجھتی ہے۔

جب یہ باتیں معلوم ہو چکیں تو اب سنئے کہ خداوند علیم کو بھی تمام اشیاء کا علم دونوں طرح پر ہے، بلا واسطہ اور بلا واسطہ یکدگر یعنی لوازم کا طرزومات سے اور طرزومات کا لوازم سے اور دونوں علم ازل سے برابر ساتھ ہیں.... اور قدیم ہیں گو علم بلا واسطہ کو بطریق مذکور مقدم اور علم بلا واسطہ کو مؤخر کہیں سو جہاں کہیں علم خداوندی کے ذکر میں صیغہ استقبال کا یا معنی استقبال کے پائے جاتے ہیں علم بلا واسطہ کے لحاظ سے ہے، زمانہ کے اعتبار سے کچھ تفاوت نہیں اور جہاں کہیں ماضی یا حال مستعمل ہے وہاں علم بلا واسطہ مراد ہے اور علم بلا واسطہ کے اعتبار سے کلام فرمانے میں یہ حکمت ہے کہ کلام الہی کے مخاطب آدمی ہیں اور ان کو اکثر اشیاء کا علم بلا واسطہ ہوتا ہے اور جہاں کہیں جناب باری نے اپنے علم میں صیغہ استقبال استعمال فرمایا ہے وہ وہی امور ہیں جو بنی آدم کو بلا واسطہ معلوم نہیں ہو سکتے اگر ایسے موقع میں بنی آدم سے باعتبار علم بلا واسطہ کلام کیا جاتا تو ان پر پورا الزام نہ ہوتا اور جہاں یہ مصلحت نہیں وہاں باعتبار علم بلا واسطہ صیغہ ماضی یا حال کا استعمال کیا جاتا ہے مگر بنی آدم کو چونکہ ان اشیاء کا علم بلا واسطہ ہو ہی نہیں سکتا اور ان واسطوں کا علم ان کے وجود سے پہلے بنی آدم کو ممکن نہیں، اسی وجہ سے اس کے تمام علوم برابر حاصل نہیں ہوتے تو وہ خدا کو اپنے اوپر قیاس کر کے صیغہ استقبال سے حدوث سمجھ جاتے ہیں اور حیران ہوتے ہیں کہ علم الہی میں حدوث ثابت ہو گیا، مگر فمیدہ اشخاص جو مذکورہ نکتہ سے واقف ہیں سب کو ایک دوسرے کے مطابق سمجھتے ہیں“ (۱۰)

أَثْقَالَ مَعَ أَثْقَالِهِمْ: أَوْزَارًا مَعَ أَوْزَارِهِمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ“ فرماتے ہیں اس میں اثقال کے معنی ہیں اوزار جو جمع ہے وِزْر کی بمعنی بوجھ، علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”یعنی جھوٹے ہیں، تمہارا بوجھ رقی برابر بھی ہلکا نہیں کر سکتے ہاں اپنا بوجھ بھاری کر رہے ہیں، ایک تو ان کے ذاتی گناہوں کا بار تھا، اب دوسروں کے اغواء و اضلال کے بار نے اس میں مزید اضافہ کر دیا، حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں کہ کوئی چاہے کہ رفاقت کر کے کسی کے گناہ اپنے اوپر لے لے، یہ نہیں ہوگا مگر جس کو گمراہ کیا اور اس کے ہلکائے سے اس نے گناہ کیا، وہ گناہ اس پر بھی ہے اور اُس پر بھی... جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دنیا میں جو کوئی کسی کو ناحق قتل کرے، اس کے گناہ کا حصہ آدم کے پہلے بیٹے (قابیل) کو پہنچا ہے جس نے اول یہ بری راہ نکالی۔“

۲۶۶- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْم غَلَبَتِ الرُّومُ.

قَالَ مُجَاهِدٌ : «يُحْبَرُونَ» / ۱۵/ : يُنْعَمُونَ . (فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ / ۳۹/ : مَنْ أُعْطِيَ عَطِيَّةً يَنْتَغِي أَفْضَلَ مِنْهُ فَلَا أَجْرَ لَهُ فِيهَا . «يُتَمَنُّونَ» / ۴۴/ : يُسَوُّونَ الْمَصَاجِعَ . «الْوَدَقَ» / ۴۸/ : الْمَطَرُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» / ۲۸/ : فِي الْآلِهَةِ ، وَفِيهِ «تَخَافُونَهُمْ» / ۲۸/ : أَنْ يَرْتُوَكُمْ كَمَا يَرِثُ بَغْضُكُمْ بَغْضًا . «بَصَدَّعُونَ» / ۴۳/ : يَتَفَرَّقُونَ . «فَاصْدَعْ» / الحجر : ۹۴/ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «ضَعْفٌ» / ۵۴/ : وَضَعْفٌ لُغَتَانِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «السَّوْأَى» / ۱۰/ : الْإِسَاءَةُ جَزَاءُ الْمُسِيئِينَ .

الم غَلَبَتِ الرُّومُ

يُحْبَرُونَ: يُنْعَمُونَ

”فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ“ پس وہ لوگ جو ایمان لائے تھے اور اچھے کام کئے تھے وہ تو (جنت کے) باغ میں خوش ہوں گے، فرماتے ہیں کہ يُحْبَرُونَ کے معنی

ہیں يُنْعَمُونَ: وہ نعمتوں میں ہوں گے۔

فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ: مَنْ أَعْطَىٰ عَطِيَّةً يَبْتَغِي أَفْضَلَ مِنْهُ فَلَا أَجْرَ لَهُ فِيهَا

آیت میں ہے ”وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبِّ الْيُسُوفِ أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ“ ”یعنی سود پر جو تم

(رہیہ وغیرہ) دیتے ہو تاکہ مال میں زیادتی ہو تو وہ اللہ کے نزدیک زیادہ نہیں ہوتا۔“

فرماتے ہیں آیت میں ”فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ“ کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی کو زیادہ لینے کی غرض سے کچھ دے تو اس کے دینے میں اس کے لئے کوئی اجر نہیں ہوگا، سود کے ذریعہ مال کی زیادتی کی مثال ایسی ہے جیسے درم سے بدن کا پھولنا جو موت کا پیغام ہے اور زکاء کے ذریعے مال میں جو بظاہر کمی نظر آتی ہے وہ اس طرح سے ہے جیسے مسل کے ذریعہ بدن کا اخلاط فاسدہ سے تنقیہ جس کا انجام صحت ہے۔

فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ: يُسَوُّوْنَ وَالْمَصَاجِعَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ“ فرماتے ہیں يَمْهَدُونَ کے معنی

ہیں اپنے لئے بسترے سیدھے کرتے ہیں، بچھاتے ہیں، یعنی جو لوگ نیک عمل کر رہے ہیں سو وہ اپنے لئے (جنت یا قبر میں) بسترے اور فرش بچھا رہے ہیں۔

الْوَدْقُ: الْمَطَرُ

”فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ“ وَدْقُ کے معنی ہیں: بارش یعنی پھر آپ بادل کے اندر سے

بارش نکلتی دیکھتے ہیں۔

قال ابن عباس: هَلْ لَّكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ: فِي الْإِلَهَةِ

آیت میں ہے ”ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي

مَا رَزَقْنَكُمْ“

”بیان کی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک مثال تمہارے اندر کیا تمہارے غلاموں میں کوئی

تمہارے ساتھ شریک ہے ان اموال میں جو ہم نے تمہیں دیئے ہیں“

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے باطل معبودوں کے سلسلہ میں مثال

بیان کی ہے اور اس میں فرمایا ہے کہ جب تم خود اپنے لئے اس بات پر راضی نہیں ہوتے کہ تمہارے غلام تمہارے جیسے اموال میں شریک ہوں اور وہ تمہارے وارث بنیں پھر تم ان باطل معبودوں کو جو اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں اللہ کے ساتھ کہیں شریک کرتے ہو اور اللہ کے افعال کا ان کو کیوں وارث اور حقدار قرار دیتے ہو، اسی طرح تم کو اپنے غلاموں سے کوئی خطرہ اور اندیشہ نہیں ہوتا تو پھر کیسے سمجھتے ہو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو ان آلہ باطلہ کی کوئی پروا ہوگی اور ان سے کوئی خوف محسوس کریں گے۔

يَصَّدَّعُونَ: يَتَفَرَّقُونَ

”يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ“ اس دن سب لوگ متفرق اور منتشر ہو جائیں گے يَصَّدَّعُونَ اصل میں يَتَصَدَّعُونَ تھا از باب تفعیل بمعنی منتشر ہونا، فقلبت تاء صاڈاً، وأدغمت۔

وقال غیرہ: ضَعُفٌ وَضَعُفٌ لَعَنَانٍ

آیت کریمہ میں ہے ”اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ“ اللہ وہ ذات ہے جس نے تم کو ناتوانی کی حالت میں پیدا کیا۔ فرماتے ہیں ضَعُفٍ میں دو لغت ہیں اک ضاد کے فتح کے ساتھ اور دوسری ضاد کے ضمہ کے ساتھ۔

وقال مجاهد: السَّوَأَى: أَلْسَاءَةٌ جَزَاءُ الْمُسِيئِينَ

آیت میں ہے ”ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَاءُوا السَّوَأَى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ“ ”یعنی پھر برائی کرنے والوں کا انجام برا ہوا چونکہ وہ اللہ کی نشانیں کو جھٹلاتے تھے“ مجاہد فرماتے ہیں کہ آیت میں السَّوَأَى کے معنی ہیں برائی جو جزا ہوگی برائی کرنے والوں کی۔

۴۴۹۶: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ: حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَالْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي

الضُّحَى، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يُحَدِّثُ فِي كِنْدَةَ فَقَالَ: يَجِيءُ دُحَانٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَأْخُذُ بِأَسْبَاحِ الْمُنَافِقِينَ وَأَبْصَارِهِمْ، يَأْخُذُ الْمُؤْمِنُ كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ، فَفَرَعْنَا، فَأَنْتَبُتُ ابْنَ مَسْعُودٍ، وَكَانَ مُتَكِنًا، فَغَضِبَ، فَجَلَسَ فَقَالَ: مَنْ عَلِمَ فَلْيَقُلْ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ: اللَّهُ أَعْلَمُ، فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ لَا أَعْلَمُ، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ: وَقُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ. وَإِنْ تَرَبُّشًا أَبْطَلُوا عَنِ الْإِسْلَامِ، فَدَعَا عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ:

(اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ كَسْبِ يُوسُفَ) . فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيهَا ، وَأَكَلُوا الْمَيْتَةَ وَالْعِظَامَ ، وَرَى الرَّجُلُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ ، فَجَاءَهُ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، جِئْتَ تَأْمُرُنَا بِصِلَةِ الرَّحِمِ ، وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَأَدْعُ اللَّهَ . فَقَرَأَ : «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ - إِلَى قَوْلِهِ - عَائِدُونَ» . أَفِيكُشِفُ عَنْهُمْ عَذَابُ الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَ ثُمَّ عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى» . يَوْمَ بَذَرٍ ، «وَلِإِذَا يَوْمَ بَذَرٍ ، أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ - إِلَى - سَيَعْلَبُونَ» . وَالرُّومُ قَدْ مَضَى . [ر : ۹۶۲]

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے اس خیال کا اظہار کیا جس کا تذکرہ ماقبل میں گزر چکا کہ لازم ، دھان اور بطشہ ان کے نزدیک واقع ہو گیا ہے اور ان کا تعلق قریش سے ہے ۔ یہاں جس شخص نے کہا کہ دھان کا وقوع قیامت کے دن ہو گا وہ بھی اپنی جگہ درست ہے ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے علم کے مطابق اس کا انکار کیا ہے ورنہ جمہور علماء اس کا انکار نہیں کرتے ۔

۲۶۷ - باب : «لَا تَبْدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ» / ۳۰ / : لِلدِّينِ اللَّهِ .

خُلِقُوا الْأَوَّلِينَ : دِينَ الْأَوَّلِينَ ، وَالْفِطْرَةَ الْإِسْلَامَ .

۴۴۹۷ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَوْنَا عَبْدَ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ ، أَوْ يَنْصَرَانِهِ ، أَوْ يُمَجَّسَانِهِ ، كَمَا تُنْتَجِجُ الْبَيْهَمَةُ بَيْهَمَةً جَمْعَاءَ ، هَلْ تُحِثُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ ، ثُمَّ يَقُولُ : «فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ ذَلِكَ أَلَدِّينُ الْقَمَمُ») . [ر : ۱۲۹۲]

آیت میں ہے ”فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ“ اس میں ”خَلْقِ اللَّهِ“ کی تشریح ”دین اللہ“ سے اور فطرت کی تشریح اسلام سے کی گئی ہے ، اسی طرح سورۃ شعراء میں ہے ”إِنَّ هَذَا إِلَّا خَلْقُ الْأَوَّلِينَ“ اس میں خلق بمعنی دین ہے ۔

روایت کے آخر میں ثم يقول : فِطْرَةَ اللَّهِ ہے اس میں ”يقول“ کی ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہیں لوٹ رہی جیسا کہ ظاہر سے معلوم ہوتا ہے بلکہ یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے ،

کتاب الجنائز میں اس کی تصریح ہے - (۱۱)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں :

”اللہ تعالیٰ نے آدمی کی ساخت اور تراش شروع سے ایسی رکھی ہے کہ اگر وہ حق کو سمجھنا اور قبول کرنا چاہے تو کر سکے اور بداء فطرت سے اپنی اجمالی معرفت کی ایک چمک اس کے دل میں بطور تخم ہدایت کے ڈال دی ہے کہ اگر گرد و پیش کے احوال اور ماحول کے خراب اثرات سے متاثر نہ ہو اور اصلی طبیعت پر چھوڑ دیا جائے تو یقیناً دین حق کو اختیار کرے کسی دوسری طرف متوجہ نہ ہو۔

”عمد الست“ کے قصہ میں اسی کی طرف اشارہ ہے اور احادیث صحیحہ میں تصریح ہے کہ ہر بچہ فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتا ہے بعدہ ماں باپ اسے یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں، ایک حدیث قدسی میں ہے کہ میں نے اپنے بندوں کو ”حُفَّاء“ پیدا کیا، پھر شیاطین نے اغواء کر کے انہیں سیدھے راستہ سے بھٹکا دیا، بہر حال دین حق، دین حنیف اور دین قیم وہ ہے کہ اگر انسان کو اس کی فطرت پر محلی یا طبع چھوڑ دیا جائے تو اپنی طبیعت سے اسی کی طرف جھکے، تمام انسانوں کی فطرت اللہ تعالیٰ نے ایسی ہی بنائی ہے جس میں کوئی تفاوت اور تبدیلی نہیں ہے فرض کرو اگر فرعون یا ابو جہل کی اصلی فطرت میں یہ استعداد اور صلاحیت نہ ہوتی تو ان کو قبول حق کا مکلف بنانا صحیح نہ ہوتا جیسے اینٹ، پتھر یا جانوروں کو شرائع کا مکلف نہیں بنایا، فطرت انسانی کی اسی یکسانیت کا یہ اثر ہے کہ دین کے بہت سے اصول مہمہ کو کسی نہ کسی رنگ میں تقریباً سب انسان تسلیم کرتے ہیں گو ان پر ٹھیک قائم نہیں رہتے

حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں ”یعنی اللہ تعالیٰ سب کا مالک حاکم سب سے زالا، کوئی اس سے برابر نہیں، کسی کا زور اس پر نہیں، یہ باتیں سب جانتے ہیں، اس پر چلنا چاہیئے، ایسے ہی کسی کی جان و مال کو ستانا، ناموس میں عیب لگانا، ہر کوئی برا جانتا ہے، ایسے ہی اللہ کو یاد کرنا، غریب پر ترس کھانا، حق پورا دینا، دغا نہ کرنا، ہر کوئی اچھا جانتا ہے، اس راستہ پر چلنا وہ ہی دین سچا ہے (یہ امور فطری تھے مگر ان کا بندوبست پیغمبروں کی زبان سے اللہ تعالیٰ نے سکھلادیا۔“

سُورَةُ لُقْمَانَ

۲۶۸ - باب : لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ، ۱۳ /

۴۹۹۸ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ

عَلَّمَهُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» . شَقَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَقَالُوا : أَتَيْنَا لَمْ يَلْبِسْ إِيمَانَهُ بِظُلْمٍ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّهُ لَيْسَ بِذَلِكَ ، أَلَا تَسْمَعُ إِلَى قَوْلِ لُقْمَانَ لِأَيُّهِ : «إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» . [ر : ٣٢])

٢٦٩ - باب : «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» / ٣٤ .

٤٤٩٩ : حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ ، عَنْ جَرِيرٍ ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ ، إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ يَمْشِي ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : (الْإِيمَانُ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَلِقَائِهِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْبَيْتِ الْآخِرِ) . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : (الْإِسْلَامُ : أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ الْمَقْرُوضَةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ) . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ ؟ قَالَ : (الْإِحْسَانُ : أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ) . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : (مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ، وَلَكِنْ سَأَحَدُّثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا : إِذَا وَلَدَتِ الْمَرْأَةُ رَبَّتَهَا ، فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا ، وَإِذَا كَانَ الْحَقَاءُ الْعُرَاةُ رُؤُوسَ النَّاسِ ، فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا ، فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ : «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْبَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ» . ثُمَّ انْصَرَفَ الرَّجُلُ ، فَقَالَ : (رُدُّوا عَلَيَّ) . فَأَخَذُوا لِيَرُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا ، فَقَالَ : (هَذَا جَبْرِيلُ ، جَاءَ لِيُعَلِّمَ النَّاسَ دِينَهُمْ) . [ر : ٥٠] .

٤٥٠٠ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي وَهَبٌ قَالَ : حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبِي زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ : أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَتَانِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ، ثُمَّ قَرَأَ : «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» . [ر : ٩٩٢])

٢٧٠ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ تَنْزِيلِ [السَّجْدَةِ] .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مُهَيَّنٌ» / ٨ : ضَعِيفٌ . نُطْقَةُ الرَّجُلِ . «ضَلَلْنَا» / ١٠ : هَلَكْنَا .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْجُرُزُ» / ٢٧ : الَّتِي لَا تُمَطِّرُ إِلَّا مَطَرًا لَا يُغْنِي عَنْهَا شَيْئًا . «بَهْدٌ» / ٢٦ :

سُورَةُ تَنْزِيلِ

وقال مجاهد: مِهِينٌ: ضَعِيفٌ: نُطْفَةُ الرَّجُلِ

آیت میں ہے ”ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْهُمْ إِمَاءً يَمِينًا“ پھر بتائی اس کی نسل نچرے ہوئے بے قدر پانی سے، فرماتے ہیں مِهِينٌ کے معنی ضَعِيفٌ کے ہیں اور مراد اس سے مرد کا نطفہ ہے۔

ضَلَلْنَا: هَلَكْنَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ“ فرماتے ہیں ضَلَلْنَا کے معنی ہیں ہمارا کافر کہتے ہیں کہ کیا جب ہم زمین میں ملیا میٹ ہو جائیں گے تو کیا از سر نو پیدا ہوں گے۔

الْجُرُزُ: الَّتِي لَا تُمْطِرُ إِلَّا بِمَطَرٍ لَا يُغْنِي عَنْهَا شَيْئًا

”أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا“ کیا انہوں نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ ہم خشک زمین کی طرف پانی پہنچاتے ہیں پھر اس کے ذریعہ سے کھیتی پیدا کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ جُرُز اس زمین کو کہتے ہیں جہاں بہت کم بارش ہوتی ہے جس سے اس زمین کو کچھ فائدہ نہیں پہنچتا۔

يَهْدِي: يُبَيِّنُ

آیت میں ہے ”أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهَلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ“ کیا ان کو یہ امر موجب رہنمائی نہیں ہوا کہ ہم ان سے پہلے کتنی امتیں ہلاک کر چکے ہیں۔ فرماتے ہیں ”يَهْدِي“ کے معنی ہیں یُبَيِّنُ یعنی کیا بیان نہیں کر دیا ہے۔

۲۷۱- باب : قَوْلِهِ : «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ» ۱۷/ .

۴۵۰۲/۴۵۰۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَعْدَدْتُ

لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ : مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ : «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ» . وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ اللَّهُ ، مِثْلَهُ ، قِيلَ لِسُفْيَانَ : رِوَايَةٌ ۲ قَالَ : فَأَيُّ شَيْءٍ . قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ : قَرَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قُرَاتٍ أَعْيُنٍ .

(۴۵۰۲) : حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ : حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : (يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ : مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، دُخْرًا ، بَلَّةً مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ) . ثُمَّ قَرَأَ : «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» . [ر : ۳۰۷۲] دُخْرًا ، بَلَّةً مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے ” عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ : اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر دُخْرًا من بَلَّةً مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ ثُمَّ قَرَأَ : فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرۃ اعین جزاء بما کانوا یعملون“ اس روایت میں ”دُخْرًا“ کا تعلق ”اعددت“ سے ہے اور ”مذخورا“ کے معنی میں ہے اے اعددت ذلک لهم مذخورا یعنی نیک بندوں کے لئے میں نے یہ ذخیرہ تیار کیا ہے ۔

اور ”بَلَّةً مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ“ میں مختلف اقوال ہیں ایک یہ کہ ”بَلَّةً“ اسم فعل بمعنی ”دَعَا“ ہے ، اس صورت میں ترجمہ ہوگا تم چھوڑو ان نعمتوں کو جن پر تم کو اطلاع ہوئی ہے یعنی ہم نے جنت میں جو نعمتیں مالحین کے لئے تیار کی ہیں وہ بہت اعلیٰ ہیں ، اس وقت تم دنیا میں جن نعمتوں کو جانتے ہو ان کو چھوڑ دو کہ وہ جنت میں ذخیرہ کی گئی نعمتوں کے مقابلہ میں بہت معمولی ہیں ۔ چنانچہ علامہ عینی اس صورت میں ترجمہ لکھتے ہیں : دَعَا مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ : فانه سهل يسير في جنب ما ادخرته لهم (۱۲)

دوسرا قول ہے کہ یہ لفظ ”من بَلَّةً“ ہے اور معنی میں ”غیر“ کے ہے ، اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”مالحین کے لئے نعمتوں کا جو ذخیرہ ہم نے تیار کیا وہ ان نعمتوں کے علاوہ ہے جن پر تم کو اطلاع ہوئی ہے“ اس صورت میں ”بَلَّةً“ مابعد کی طرف مضاف ہے ۔ (۱۳)

تیسرا قول ہے ”مِنْ بَلَدٍ“ بمعنی کیف ”بلد“ بمعنی برّخ کیف کے معنی میں ہے اور کیف -تقہام استعجاؤ کے لئے ہے اور معنی ہیں ”مِنْ اِنْ اِطْلَاعَكُمْ عَلَى هَذَا الْقَدْرِ الَّذِي تَقْصُرُ عَنْهُ عَقُولُ الْبَشَرِ عَنْ الْإِحَاطَةِ بِهِ“ یعنی تم ان نعمتوں پر کیسے اطلاع حاصل کر سکتے ہو جن کے احاطہ سے انسانی عقلیں قاصر ہیں (۱۳) واللہ اعلم

۲۷۲ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْأَحْزَابِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «صَيَاصِيهِمْ» / ۲۶ / : قُصُورِهِمْ .

الاحزاب

وقال مجاهد: صَيَاصِيهِمْ: قُصُورِهِمْ

”وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ“ اور اہل کتاب میں سے جن لوگوں نے ان (مشرکین) کی مدد کی تھی اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے قلعوں سے نیچے اتارا۔ فرماتے ہیں صَيَاصِيهِمْ کے معنی ہیں قلعے ، محل۔

۲۷۳ - باب : «النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ» / ۶ / .

۴۵۰۳ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، أَقْرَبُ وَإِنْ شِئْتُمْ : «النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ» . فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ تَرَكَ مَا لَكَ فَلْيَبْرُهُ عَصَبَتُهُ مَنْ كَانُوا ، فَإِنْ تَرَكَ دِينًا ، أَوْ ضَبَاعًا فَلْيَأْتِنِي وَأَنَا مَوْلَاهُ) . [ر : ۲۱۷۶]

۲۷۴ - باب : «أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ» / ۵ / .

۴۵۰۴ : حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ

(۱۳) فتح الباری: ۵۱۶/۸

(۳۵۰۳) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ ، بَابُ فَضَائِلِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۲۳۲۵ ، وَآخَرُجَهُ

الترمذی فی المناقب ، بَابُ مَنَاقِبِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۸۱۳ ، وَآخَرُجَهُ النَّسَائِي فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى فِي التَّفْسِيرِ ،

بَابُ سُورَةِ الْأَحْزَابِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۱۱۳۹۶

قَالَ : حَدَّثَنِي سَالِمٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ ، مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مَا كُنَّا نَدْعُوهُ إِلَّا زَيْدَ بْنَ مُحَمَّدٍ ، حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ : «ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ» .

۲۷۵- باب : «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا» / ۲۳ / .
 نَحْبُهُ : عَهْدُهُ . «أَقْطَارُهَا» / ۱۴ / : جَوَانِبُهَا . «الْفِتْنَةُ لَا تَوْنُهَا» / ۱۴ / : لَا أُعْطُوهَا .
 ۴۵۰۵ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ زُكَاةٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نُرَىٰ هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي أَنَسِ ابْنِ النَّضْرِ : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» . [ر : ۲۶۵۱]
 ۴۵۰۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ ابْنِ ثَابِتٍ : أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ : لَمَّا نَسَخْنَا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ ، فَقَدْتُ آيَةً مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ ، كُنْتُ أَتَمَّعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِقُرْأَتِهَا ، لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ إِلَّا مَعَ خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ ، الَّذِي جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهَادَتَهُ شَهَادَةَ رَجُلَيْنِ : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» . [ر : ۲۶۵۲]

شہادتہ شہادۂ رجلین

الوداد، لسانی اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے گھوڑا خریدا اور قیمت ادا کرنے کے لئے اعرابی سے ساتھ چلنے کے لئے فرمایا، اس دوران کچھ دوسرے لوگوں نے اس اعرابی سے وہ گھوڑا زیادہ قیمت پر خریدنے کے لئے کہا، جب آپ اس کو قیمت ادا کرنے لگے تو اس نے گھوڑے کی بیچ پر گواہ طلب کئے، حضرت خزیمہؓ یہاں موجود تھے انہوں نے گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گھوڑا خریدا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہؓ سے کہا کہ تم تو بیچ کے وقت موجود تھے نہیں، تم نے کیسے گواہی دی؟ انہوں نے کہا کہ آسمان کی خبریں آپ کے پاس آتی ہیں ان میں ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں یہ واقعہ تو زمین کا ہے اس میں ہم آپ کی تصدیق کیوں نہ کریں، اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہؓ کی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے قائم مقام قرار دیا۔ (۱۵)

طبرانی کی روایت میں اس اعرابی کا نام سواد بن حارث بیان کیا گیا ہے (۱۶) حضرت خزیمہ کے اس واقعہ سے بعض حضرات نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی آدمی بہت زیادہ معتبر اور ثقہ ہو تو اس کی گواہی دو آدمیوں کی گواہی کے قائم مقام ہو سکتی ہے۔

لیکن علامہ خطابی رحمہ اللہ نے اس پر اشکال کیا ہے کہ اس واقعہ سے مذکورہ استدلال درست نہیں ہے اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑا خریدنے کا جو فیصلہ فرمایا وہ اپنے علم کی بنیاد پر فرمایا تھا، حضرت خزیمہ کی گواہی کی بنیاد پر نہیں فرمایا تھا اور گواہی کی حیثیت صرف تاکید کی تھی اس لئے اس واقعہ سے مذکورہ استدلال صحیح نہیں ہے۔ (۱۷)

۲۷۶- باب : قَوْلُهُ : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُؤَدُّنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتَهَا فَعَالَيْنَ أُمَتَّعُكُمْ وَأَسْرِحُكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا» / ۲۸ .

وَقَالَ مَعْمَرٌ : التَّبْرُجُ : أَنْ تُخْرِجَ مَحَاسِنَهَا . «سُنَّةُ اللَّهِ» / ۶۲ : أَسْتَنَّا جَعَلَهَا .

آیت میں ہے ”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى“ اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے موافق مت پھرو۔
معمر بن شیبہ یعنی البوصیدہ فرماتے ہیں کہ تبرج یہ ہے کہ عورت اپنے حسن کو ظاہر کرے

سُنَّةَ لَهُ اِسْتَنَّا جَعَلَهَا

آیت کریمہ میں ہے ”سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ“ اللہ تعالیٰ کا یہی معمول ان لوگوں کے حق میں بھی ہے جو پہلے ہو گزرے ہیں۔

فرماتے ہیں ”سُنَّةُ اللَّهِ“ سے وہ معمول اور طریقہ مراد ہے جو اللہ جل شانہ نے مقرر کیا ہے۔

۵۰۷ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَهَا حِينَ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُغَيَّرَ أَزْوَاجُهُ ، فَبَدَأَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا ، فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَسْتَعْجِلِي حَتَّى نَسْتَأْمِرَ أَبَوَيْكَ) . وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَوَيْ لَمْ يَكُونَا بِأَمْرَانِي بِفِرَاقِهِ ، قَالَتْ : ثُمَّ قَالَ : (إِنَّ اللَّهَ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ) : إِلَى تَمَامِ الْآيَتَيْنِ ، فَقُلْتُ لَهُ :

فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ . [۴۵۰۸]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آیت تخییر نازل ہونے کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور ان سے فرمایا کہ میں تم سے ایک بات کہوں گا تم اس کا جواب عجلت میں نہ دینا اپنے والدین سے مشورہ کرنے کے بعد دینا، یہ تحفظ اور احتیاط حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے فرمائی کہ حضرت عائشہؓ نو عمر تھیں کہ کہیں وہ غلط فیصلہ نہ کر لیں گویا آپ بھی یہ نہیں چاہتے تھے کہ عائشہؓ جدا ہوں۔ چنانچہ آپ نے ان کو آیت تخییر سنائی حضرت عائشہؓ نے صحیح فیصلہ کیا اور کہا میں اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کرتی ہوں اور اس پر تعجب کا اظہار کیا کہ اس میں والدین سے مشورہ کرنے کی کیا بات تھی، ظاہر ہے کہ میں آپ کو کیسے چھوڑ سکتی ہوں۔

حضرت عائشہؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی فرمایا کہ میرا یہ جواب دوسری ازواج کو نہ بتائیں، شاید حضرت عائشہؓ کی خواہش تھی کہ ان میں سے کچھ ایسی ہوں جو دنیا کو اختیار کر لیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت سے فارغ ہو جائیں تو پھر تعداد کم ہو جائے گی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی نے نہیں پوچھا تو میں از خود نہیں بتاؤں گا لیکن پوچھ لیا تو چھپاؤں گا نہیں۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری ازواج کے سامنے آیت تخییر پڑھ کر سنائی تو ہر ایک نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کرنے کا فیصلہ کیا، اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور معیت سے ہر ایک کا دل نور ایمان سے منور تھا، وہ دنیا کو اللہ اور اس کے رسول کے مقابلہ میں کیسے ترجیح دے سکتی تھیں، چنانچہ کسی نے بھی دنیا کو ترجیح نہیں دی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے کا فیصلہ کیا۔

۲۷۷ - باب : «وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا» / ۲۹ .

وَقَالَ قَتَادَةُ : «وَأَذْكُرَنَّ مَا بَقِيَ فِي يَوْمِ تَكُنُّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ» / ۳۴ : الْقُرْآنُ وَالسُّنَّةُ .
 ۴۵۰۸ : وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ

(۳۵۰۸-۳۵۰۹) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الطَّلَاقِ، بِأَنَّ تَخْيِيرَ امْرَأَةٍ لَا يَكُونُ طَلَاقًا أَبَالِيَّةٍ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۳۷۵، وَ

اَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي التَّفْسِيرِ، بِأَنَّ مَسْأَلَةَ الْأَحْزَابِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۲۲۰۴، وَاَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ الْكُبْرَى فِي كِتَابِ

الْمَكَاحِ، بِأَنَّ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَخَفَضَهُ عَلَى خَلْقِهِ لِيُرِيدَهُ بِإِذْنِ اللَّهِ قَرِيبَةً إِلَيْهِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۵۳۰۹

عَبْدُ الرَّحْمَنِ : أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتَخْيِيرِ أَزْوَاجِهِ بَدَأَ بِي فَقَالَ : (إِنِّي ذَاكِرٌ لَكُمْ أَمْرًا ، فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْجَلِي حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبُوبَكْرًا) قَالَتْ : وَمَقَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبُوبَكْرًا لَمْ يَكُونَا بِأَمْرَانِي بِفِرَاقِهِ ، قَالَتْ : ثُمَّ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِذْنَنِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبَّنَا - إِلَى - أَجْرًا عَظِيمًا) . قَالَتْ : فَقُلْتُ : فَنِي أَيُّ هَٰذَا أَسْتَأْمِرُ أَبُوبَكْرًا ، فَأَبَى أَرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْأَدَارَ الْآخِرَةَ . قَالَتْ : ثُمَّ فَعَلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَ مَا فَعَلْتُ .

ثَابِتُهُ مُوسَى بْنُ أُعَيْنٍ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَأَبُو سُوَيْبَانَ الْمَعْمَرِيُّ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ . [ر : ۴۵۰۷]

۲۷۸ - باب : «وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ» ۳۷/ .

۴۵۰۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ مَنْصُورٍ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ : حَدَّثَنَا ثَابِتٌ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ : «وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ» . نَزَلَتْ فِي شَأْنِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ .

[۶۹۸۴ ، ۶۹۸۵ ، وانظر : ۴۵۱۳]

اس آیت کی دو تفسیریں کی گئی ہیں ایک تفسیر ابن ابی حاتم اور علی بن الحسین زین العابدین سے منقول ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا تھا کہ زینب بنت جحش آپ کے نکاح میں آنے والی ہیں لیکن ان کا نکاح چونکہ حضرت زید بن حارثہ سے ہوا تھا اور وہ آپ کے معنی تھے اس لئے لوگوں کے قیل و قال کے خوف سے آپ اس بات کو ظاہر نہیں کرتے تھے کہ زینب بنت جحش میرے نکاح میں آنے والی ہیں، دل میں بھی تھا کہ زید بن حارثہ طلاق دیں گے تب میں نکاح کروں گا، اس دوران زید نے اگر زینب کی شکایت بھی کی لیکن آپ نے ان سے فرمایا ”أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ“ اور اللہ تعالیٰ نے جو بتا رکھا تھا کہ یہ آپ کے نکاح میں آنے والی ہیں، اس کو آپ نے چھپایا، اسی کے متعلق فرمایا کیا ”وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ“ اس کے بعد حضرت زید نے طلاق دی اور اللہ تعالیٰ نے

(۳۵۰۹) وایضاً آخر جہ فی التوحید، باب قولہ تعالیٰ : وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، رقم الحدیث : ۴۳۲۰، (مع الفتح)،

واخر جہ الترمذی فی التفسیر، باب سورة الاحزاب، رقم الحدیث : ۳۲۱۲، و اخر جہ النسائی فی السنن فی التفسیر، باب و

تخفی فی نفسک ما اللہ مبديہ، رقم الحدیث : ۱۱۳۰۶

سات آسمانوں کے اوپر حضرت زینب کا نکاح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کرادیا، کتاب التوحید میں یہ روایت موجود ہے۔ (۱۸)

آیت کی اسی تفسیر کو جمہور علماء نے اختیار کیا ہے (۱۹) مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے اسی کو صحیح قرار دیا (۲۰) اور مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

”حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی بھی زاد بہن اور قریش کے اعلیٰ خاندان سے تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ ان کا نکاح زید بن حارثہ سے کر دیں، یہ زید اصل سے شریف عرب تھے لیکن لڑکپن میں کوئی عالم ان کو پکڑ کر لایا اور غلام بنا کر مکہ کے بازار میں بیچ گیا۔ حضرت خدیجہؓ نے خرید لیا اور کچھ دنوں بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہہ کر دیا، حضورؐ نے ان کو آزاد کر دیا اور مصبیٰ بنالیا۔۔۔۔۔ بہر حال حضرت زینب کی خاندانی حیثیت چونکہ بہت بلند تھی اور زید بن حارثہ بظاہر داغ غلامی اٹھا کر آزاد ہوئے تھے اس لئے ان کی نیز ان کے بھائی کی مرضی زید سے نکاح کرنے کی نہ تھی لیکن اللہ اور اس کے رسول کو منظور تھا کہ اس طرح کی موبہوم تقریحات اور امتیازات نکاح کے راستے میں حاصل نہ ہوا کریں اس لئے آپ نے زینب اور ان کے بھائی پر زور دیا کہ وہ اس نکاح کو قبول کر لیں، اسی وقت آیت اتری ”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا“ اور ان لوگوں نے اپنی مرضی کو اللہ اور رسول کی مرضی پر قربان کر دیا اور زینب کا نکاح زید بن حارثہ سے ہو گیا، حضرت زینب زید کے نکاح میں آئیں تو مزاج کی موافقت نہ ہوئی، جب آپس میں لڑائی ہوتی تو زید آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی شکایت کرتے اور کہتے ”میں اسے چھوڑتا ہوں“ حضرت منع فرماتے کہ میری خاطر اور اللہ و رسول کے حکم سے اس نے تجھ کو اپنی منشاء کے خلاف قبول کیا اب چھوڑ دینے کو وہ اور اس کے عزیز دوسری ذلت سمجھیں گے اس لئے خدا سے ڈر اور چھوٹی چھوٹی باتوں پر بگاڑ مت کر اور جہاں تک ہو سکے نباہ کی کوشش کرتا رہ۔

جب معاملہ کسی طرح نہ سلجھا اور بار بار جھگڑے قضیے پیش آتے رہے تو ممکن ہے کہ آپ کے دل میں آیا ہو کہ اگر ناچار زید چھوڑ دے گا تو زینب کی دلجوئی بغیر اس کے ممکن نہیں کہ میں خود اس سے نکاح

(۱۸) صحیح البخاری: کتاب التوحید، باب بلاتر جمۃ: ۱۱۰۳-۱۱۰۴

(۱۹) قال القرطبی: قال علماؤنا: قول علی بن الحسین احسن ما قيل فی الآیۃ، و هو الذی علیہ اهل التحقيق من المفسرين، والعلماء الراشدين

(البدري الساری: ۲۲۰/۳)

(۲۰) فیض الباری: ۲۲۱/۳-۲۲۰

کروں لیکن جاہلوں اور منافقوں کی بدگوئی سے اندیشہ کیا کہ اپنے بیٹے کی بیوی گھر میں رکھ لی، اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کر دیا کہ میں زینب کو تیرے نکاح میں دینے والا ہوں، کیوں دینے والا ہوں؟ اس کو خود قرآن کے الفاظ ”لَيَكُنَّ لَا يَكُونَنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ“ صاف صاف ظاہر کر رہے ہیں.... اور شاید یہ ہی حکمت ہوگی جو اول زینب کا نکاح زید سے زور ڈال کر کرایا کیا کہ نہ اللہ کو معلوم تھا کہ یہ نکاح زیادہ مدت باقی نہ رہے گا، چند مصالحِ مُمَنَّہ تھیں جنکا حصول اس عقد پر معلق تھا، الحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے ذاتی خیال اور اس آسمانی پیشین گوئی کے اظہار سے عوام کے طعن و تشنیع کا خیال فرما کر شرماتے تھے اور زید کو طلاق کا مشورہ دینے میں بھی حیا کرتے تھے لیکن خدا کی خبر سچی ہونی تھی اور اس کا حکم نیکوئی و شرعی ضرور تھا کہ نافذ ہو کر رہے آخر کار زید نے طلاق دیدی اور عدت گزر جانے پر اللہ نے زینب کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے باندھ دیا۔

اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ آپ دل میں جو چیز چھپائے ہوئے تھے وہ یہ ہی نکاح کی پیشین گوئی اور اس کا خیال تھا۔ (۲۱)

بعض مفسرین نے روایات نقل کی ہیں کہ آپ دل میں جو چیز چھپائے ہوئے تھے وہ حضرت زینب کی محبت تھی کہ آپ کو ان سے محبت ہو گئی تھی لیکن اس قسم کی تمام روایات درست نہیں ہیں، حافظ ابن حجرؒ اوپر ذکر کی گئی تفسیر کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

”ووردت آثار أخرى، أخرجهما ابن أبي حاتم والطبري، ونقلها كثير من المفسرين لا ينبغي التشاغل بها، والذي أورده منها هو المعتمد، والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي صلى الله عليه وسلم هو أخبار الله أياه أنها ستصير زوجته، والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول الناس: تزوج امرأة ابنه“ (۲۲)

۲۷۹- باب : قَوْلِهِ : «تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُزَوِّي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ أَبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ» / ۵۱ .

”یعنی پیچھے کر دیں آپ جس کو چاہیں ان میں سے اور اپنے پاس جگہ دیں جس کو چاہیں اور جن کو اپنے سے علیحدہ کر دیا تھا یعنی پیچھے کر دیا تھا ان میں سے کسی کو چاہیں تو (پھر) اپنے پاس جگہ دیں، آپ پر اس میں کوئی گناہ نہیں“ مقصد یہ ہے کہ قسم بین الازواج آپ پر واجب نہیں، لیکن آپ نے ہمیشہ عدل

ہی فرمایا ہے اور یہ آپ کی طرف سے تبرع تھا صرف حضرت سودہؓ نے عمر کے زیادہ ہونے کی وجہ سے آخر میں اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی تھی، اس آیت کی تین تفسیریں کی گئی ہیں۔

① تطلق من تشاء وتمسک من تشاء (۲۳)

② تعتزل من تشاء وتقیم من تشاء (۲۴)

③ تقبل من تشاء من الواہبات وتردد من تشاء (۲۵) ہم نے ترجمہ میں دوسری توجیہ کو اختیار کیا

۴۔

قال ابن عباس: «ترجى، تؤخر». وأرجئه، الأعراف. ۱۱۱/ و/ الشعراء: ۳۶/ : أخره. ۴۵۱۰ : حدثنا زكرياء بن يحيى : حدثنا أبو أسامة قال : هشام حدثنا عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ ، وأقول أنتهب المرأة نفسها ؟ فلما أنزل الله تعالى : «ترجى من تشاء منهم وتؤوي إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك» . قلت : ما أرى ربك إلا يسارع في هوالك . [۴۸۲۳] ۴۵۱۱ : حدثنا حبان بن موسى : أخبرنا عبد الله : أخبرنا عاصم الأخول ، عن معاذة ، عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في يوم المرأة منا ، بعد أن أنزلت هذه الآية : «ترجى من تشاء منهم وتؤوي إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك» . فقلت لها : ما كنت تقولين ؟ قالت : كنت أقول له : إن كان ذاك إلي ، فأني لا أريد يا رسول الله أن أوثر عليك أحدا .

(۲۳) تفسیر کشاف: ۵۵۱/۳

(۲۴) تفسیر کشاف: ۵۵۱/۳

(۲۵) تفسیر کشاف: ۵۵۲/۳

(۳۵۱۰) وایضاً آخر جہ فی کتاب النکاح، باب هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد، رقم الحديث: ۵۱۱۳، (مع الفتح)

واخر جہ مسلم فی الرضاع، باب هبتها نوبتها لضررتها، رقم الحديث: ۱۳۶۳، و اخر جہ النسائي فی السنن الكبرى، فی کتاب

النکاح، باب ذکر امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وازواجه فی النکاح.....، رقم الحديث: ۵۳۰۶

(۳۵۱۱) و اخر جہ مسلم فی الطلاق، باب بیان ان تخیر المرأة، لا یكون طلاقاً الا بالنية، رقم الحديث: ۱۳۷۶، و

اخر جہ النسائي فی السنن الكبرى، فی عشرة النساء، باب تاویل قول اللہ تعالیٰ، ترجی من تشاء منهم، رقم الحديث: ۹۸۲۶،

واخر جہ ابوداود فی کتاب النکاح، باب فی القسم بین النساء، ۲۱۳۶

تَابَعَهُ عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ : سَمِعَ عاصِمًا .

۲۸۰ - باب : قَوْلُهُ : «لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاطِرٍ مِنْهُ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا / ۵۳ .

يُقَالُ : إِنَّهُ : إِدْرَاكُهُ ، أَنَّى يَأْنِي أَنَاةٌ فَهُوَ آتِي .

يقال : إِنَّهُ : إِدْرَاكُهُ ، أَنَّى يَأْنِي ، أَنَاةٌ

آیت کریمہ میں ہے ”لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ نَاطِرٍ مِنْهُ إِنَّهُ“ تم نبی کے گھروں میں (بن بلائے) مت داخل ہوا کرو مگر جس وقت تم کو کھانے کے لئے (آنے کی) کی اجازت دی جائے ایسے طور پر کہ اس کھانے کی تیاری کے منتظر نہ رہو (یعنی بلائے بغیر تو جاؤ مت اور اگر دعوت ہو تب بھی بہت پہلے سے مت جا بیٹھو)

فرماتے ہیں انہ کے معنی ہیں ادراکہ : یعنی اس کا پکنا، تیار ہونا۔ آنی یانی (ض) آنی (کرمی یرمی) وقت کا آنا، پکنا۔

«لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا» / ۶۳ : إِذَا وَصَفْتَ صِفَةَ الْمُوْنِثِ قُلْتَ : قَرِيبَةً ، وَإِذَا جَعَلْتَهُ ظَرْفًا وَبَدَلًا ، وَلَمْ تُرِدِ الصَّفَةَ ، نَزَعْتَ الْهَاءَ مِنَ الْمُوْنِثِ ، وَكَذَلِكَ لَفْظُهَا فِي الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ ، لِلذِّكْرِ وَالْأُنْثَى .

یہاں بظاہر اشکال ہو سکتا ہے کہ ”الساعة“ موث ہے اس مناسبت سے آگے ”قریبہ“ ہونا چاہیے ، امام بخاری رحمہ اللہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ لفظ اس وقت موث استعمال ہوتا ہے جب یہ کسی موث کی صفت ہو لیکن اگر یہ صفت نہ ہو بلکہ ظرف اور بدل واقع ہو رہا ہو تو اس وقت ”قریب“ استعمال کرتے ہیں اور اس میں واحد ثنیہ ، جمع مذکر اور موث سب برابر ہوتے ہیں ، مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں :

”الفعیل إن كان نعتاً ففيه فرق بين المؤنث والمذكر، وإن كان ظرفاً أو بدلاً، فلا فرق بينهما أما

اذا كان ظرفاً فظاھر، فإن التذكیر والتانیث فی الطرف سواء، واما قوله: او بدلاً، فهو ايضاً بمعنى الطرف، والا فهو مضمر“ (۲۶)

بعض حضرات نے کہا کہ مذکورہ آیت میں مضاف محذوف ہے اور اصل عبارت ہے ”لعل قیام الساعة تكون قريباً“ مضاف کی رعایت کرتے ہوئے ”قريباً“ کو مذکر استعمال کیا ہے اور مضاف الیہ کی رعایت سے ”تكون“ کو مؤنث لائے ہیں۔ (۲۷) واللہ اعلم

۴۵۱۲: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ، فَلَوْ أَمَرْتُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ. [ر: ۳۹۳]

۴۵۱۳/۴۵۱۶: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيُّ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: حَدَّثَنَا أَبُو جَحْزٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ دَعَا الْقَوْمَ فَطَعِمُوا، ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ، وَإِذَا هُوَ كَأَنَّهُ يَبْهَأُ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ، فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ وَقَعَدَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ، ثُمَّ إِنَّهُمْ قَامُوا، فَأَنْطَلَقْتُ فَجِئْتُ، فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدْ أَنْطَلَقُوا، فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ، فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ، فَأَلْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: وَبِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ. الآية.

(۴۵۱۴): حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ جَرْبٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ: قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِهَذِهِ الْآيَةِ آيَةِ الْحِجَابِ، لَمَّا أُهْدِيَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ

(۲۶) فیض الباری: ۲۲۱/۳

(۲۷) فتح الباری: ۵۲۹/۸

(۳۵۱۶-۳۵۱۵-۳۵۱۴) و اخرجه ایضاً فی النکاح، باب الصفرة للمتزوج، رقم ۵۱۵۴، (مع الفتح) 'وفی النکاح، باب الهدية للروس، رقم ۵۱۶۳، (مع الفتح) 'وفی النکاح باب الولیمة، رقم ۵۱۶۶، (مع الفتح) 'وايضاً فی النکاح، باب الولیمة، رقم ۵۱۶۸، (مع الفتح) 'وايضاً فی النکاح، رقم ۵۱۷۰، (مع الفتح) 'وايضاً فی النکاح باب من اولم علی بعض سناؤه او اکثر من بعض، رقم الحديث: ۵۱۷۱، (مع الفتح) 'وفی کتاب الاطعمة، باب قوله تعالى: فاذا طعمتم فانتشروا، رقم الحديث: ۵۳۶۶، وفی کتاب الاستیذان باب آية الحجاب، رقم الحديث: ۶۲۳۸، و اخرجه مسلم فی النکاح، باب زواج زينب بنت جحش، ونزول الحجاب، رقم ۱۳۲۸، و اخرجه النسائی فی السنن الكبرى فی التفسیر، باب لا تدخلوا بيوت النبي ﷺ، رقم الحديث: ۱۱۳۱۶

جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَتْ مَعَهُ فِي الْبَيْتِ ، صَنَعَ طَعَامًا وَدَعَا الْقَوْمَ ، فَفَعَدُوا بِتَحَدُّثُونَ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ ثُمَّ يَرْجِعُ وَهُمْ قُعُودٌ يَتَحَدَّثُونَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : **وَبَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرِينَ إِنَاءَهُ - إِلَى قَوْلِهِ - مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ** . فَضْرِبَ الْحِجَابُ وَقَامَ الْقَوْمُ .

(٤٥١٥) : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بُنِيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَرِزْبَابُ بِنْتِ جَحْشٍ بَحْزٍ وَلَحْمٍ ، فَأُرْسِلَتْ عَلَى الطَّعَامِ دَاعِيًا ، فَيَجِيءُ قَوْمٌ فَيَأْكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ فَيَأْكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ ، فَدَعَوْتُ حَتَّى مَا أَجِدُ أَحَدًا أَدْعُو ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا أَجِدُ أَحَدًا أَدْعُوهُ ، قَالَ : (ارْفَعُوا طَعَامَكُمْ) . وَبَقِيَ ثَلَاثَةٌ رَهْطٍ يَتَحَدَّثُونَ فِي الْبَيْتِ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَنْطَلَقَ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ ، فَقَالَ : (السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ) . فَقَالَتْ : وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ ، بَارَكَ اللَّهُ لَكَ . فَتَقَرَّى حُجْرَةَ نِسَائِهِ كُلَّهِنَّ ، يَقُولُ لَهُنَّ كَمَا يَقُولُ لِعَائِشَةَ ، وَيَقُلْنَ لَهُ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ ، ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَإِذَا ثَلَاثَةٌ مِنْ رَهْطٍ فِي الْبَيْتِ يَتَحَدَّثُونَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ شَدِيدَ الْحَيَاءِ ، فَخَرَجَ مُنْطَلِقًا نَحْوَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ ، فَمَا أَذْرِي : أَخْبَرْتُهُ أَوْ أَخْبِرَ أَنَّ الْقَوْمَ خَرَجُوا ، فَرَجَعَ ، حَتَّى إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي أَسْكَنَةِ الْبَابِ دَاخِلَةً وَأُخْرَى خَارِجَةً ، أَرْخَى السُّرِّيَّ وَبَيْتَهُ ، وَأَنْزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ .

(٤٥١٦) : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرِ السَّهْمِيُّ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَوَّلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ بُنِيَ بَرِزْبَابُ بِنْتِ جَحْشٍ . فَأَشْبَعَ النَّاسَ خُبْرًا وَلَحْمًا ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى حُجْرَةِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، كَمَا كَانَ يَصْنَعُ صَبِيحَةَ بَنَاتِهِ ، فَيَسْلُمُ عَلَيْهِنَّ وَيُسَلِّمْنَ عَلَيْهِ ، وَيَدْعُو لَهُنَّ وَيَدْعُوْنَ لَهُ ، فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ رَأَى رَجُلَيْنِ جَرَى بَيْنَهُمَا الْحَدِيثُ ، فَلَمَّا رَأَاهُمَا رَجَعَ عَنْ بَيْتِهِ ، فَلَمَّا رَأَى الرَّجُلَانِ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ رَجَعَ عَنْ بَيْتِهِ وَتَبَا مُسْرِعَيْنِ ، فَمَا أَذْرِي أَنَا أَخْبَرْتُهُ بِخُرُوجِهِمَا أَمْ أَخْبِرَ ، فَرَجَعَ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ ، وَأَرْخَى السُّرِّيَّ وَبَيْتَهُ ، وَأَنْزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ .

وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ : سَمِعَ أَنَسًا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

[۴۸۵۹ ، ۴۸۶۸ ، ۴۸۷۱ ، ۴۸۷۳ ، ۴۸۷۵ ، ۴۸۷۶ ، ۵۱۴۹ ، ۵۸۸۴ ، ۵۸۸۵ ،

۵۹۱۶ ، وانظر : ۲۴۵۰۹]

وقال ابن ابی مریم: اخبرنا یحییٰ، حدثنی حمید، سمع انس، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ابن ابی مریم کا نام سعید بن محمد ہے، اوپر روایت میں ”حمید، عن انس“ روایت محد کے
ساتھ ہے ”.... حمید، سمع انس....“ کی یہ تعلیق نقل کر کے امام بتانا چاہتے ہیں کہ ”حمید“ سے سماع
کی تصریح بھی مقول ہے۔

۴۵۱۷ : حَدَّثَنِي زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : خَرَجَتْ سَوْدَةُ بَعْدَ مَا ضُرِبَ الْحِجَابُ لِحَاجَتِهَا ، وَكَانَتْ أَمْرًا
جَسِيمَةً ، لَا تُخْفَى عَلَى مَنْ يَعْرِفُهَا ، فَرَأَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَقَالَ : يَا سَوْدَةُ ، أَمَا وَاللَّهِ
مَا تُخْفَيْنَ عَلَيْنَا ، فَأَنْظِرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ . قَالَتْ : فَأَنْكَفَأْتُ رَاجِعَةً ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ
فِي بَيْتِي ، وَإِنَّهُ لَبَشَّشَنِي فِي يَدِهِ عَرَقٌ ، فَدَخَلْتُ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي خَرَجْتُ لِبَعْضِ
حَاجَتِي ، فَقَالَ لِي عَمْرٌ كَذًا وَكَذَا ، قَالَتْ : فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ ، ثُمَّ رَفَعَ عَنْهُ ، وَإِنَّ الْعَرَقَ
فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ ، فَقَالَ : (إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَاجَتِكُنَّ) . [ر : ۱۴۶]

۲۸۱- باب : قَوْلُهُ : «إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا . لَا جُنَاحَ
عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ
وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا» ۵۴/ ، ۵۵/ .

۴۵۱۸ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ :
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَسْتَأْذِنُ عَلَى أَقْلَحَ ، أَخُو أَبِي الْقُعَيْسِ ، بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ ،
فَقُلْتُ : لَا آذَنُ لَهُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ ، فَإِنْ أَخَاهُ أَبَا الْقُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي ،
وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي أَمْرَأَةُ أَبِي الْقُعَيْسِ ، فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْتُ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ أَقْلَحَ
أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ أَسْتَأْذِنُ ، فَأَيَّتُ أَنْ آذَنَ لَهُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (وَمَا مَنَعَكَ
أَنْ تَأْذَنِي ، عَمَّكَ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي ، وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي

أَمْرًا أَبِي الْقُعَيْبِ ، فَقَالَ : (أَلْذَنِي لَهُ ، فَإِنَّ عَمَكَ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ) .
 قَالَ عُرْوَةُ : فَلِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : حَرَّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا تُحَرِّمُونَ مِنَ النَّسَبِ .
 [ر : ٢٥٠١]

٢٨٢ - باب :

وَإِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا / ٥٦ .
 قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ : صَلَاةُ اللَّهِ : ثَنَاؤُهُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ ، وَصَلَاةُ الْمَلَائِكَةِ : الدُّعَاءُ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يُصَلُّونَ : يُبْرِكُونَ . «لِنُغْرِبَنَّكَ» / ٦٠ : لِنُسَلِّطَنَّكَ .

٤٥١٩ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ ، عَنِ الْحَكَمِ ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَمَا السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقَدْ عَرَفْنَاهُ ، فَكَيْفَ الصَّلَاةُ ؟ قَالَ : (قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ) . [ر : ٣١٩٠]

٤٥٢٠ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ الْهَادِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ خُبَّابٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذَا التَّسْلِيمُ فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ ؟ قَالَ : (قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ) .

قَالَ أَبُو صَالِحٍ ، عَنِ اللَّيْثِ : (عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ) .

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمَزَةَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ ، وَالْدَّرَاوَزِيُّ عَنْ يَزِيدَ ، وَقَالَ :

(٣٥٢٠) وايضا أخرجه في كتاب الدعوات ، باب الصلاة على النبي ﷺ ، رقم ٦٣٥٨ ، (مع الفتح) ، وايضا في

كتاب الانبياء : ٣٤٤/١

واخرجه مسلم ، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد ، رقم الحديث : ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٩ ، واخرجه

ابوداود ، كتاب الصلاة ، رقم الحديث : ٩٤٦ ، واخرجه النسائي ، باب كيف الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم : ١٩٠/٢ ،

واخرجه ابن ماجه ، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، رقم الحديث : ٩٠٥ ، واخرجه موطا امام مالك ، باب ما جاء في

الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ، رقم الحديث : ٦٦

(کَمَا صَلَّيْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ، وَبَارَكْتَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ) . [۵۹۹۷]

لَنُغْفِرَنَّكَ: لَنُسَلِّطَنَّكَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْفِرَنَّكَ بِهِمْ“ فرماتے ہیں اس میں ”لَنُغْفِرَنَّكَ“ کے معنی ہیں لَنُسَلِّطَنَّكَ یعنی جو لوگ مدینہ میں افواہیں اڑاتے ہیں (اگر وہ اپنی حرکتوں سے باز نہ آجائیں) تو ہم ضرور آپ کو ان پر مسلط کر دیں گے۔

آیت میں ”سَلِّمُوا“ کے ساتھ تاکید کے لئے ”تَسْلِيمًا“ مصدر بیان کیا گیا ہے لیکن ”صلوا“ کے ساتھ مصدر تاکید کی غرض سے ذکر نہیں کیا گیا۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ آیت کی ابتدا میں ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ“ میں صلاۃ کا ذکر کیا گیا ہے اور اس سے پہلے ”إِنَّ“ لایا گیا ہے اور اللہ اور ملائکہ کے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کا ذکر کیا گیا ہے جس سے صلاۃ کی عظمت کا خود بخود پتہ چل جاتا ہے اس لئے ”صَلُّوا“ کے بعد تاکید کے لئے مصدر نہیں لایا گیا، برخلاف سلام کے کہ وہاں مصدر تاکید کی غرض سے بیان کیا گیا ہے۔

درود شریف کا حکم

دوسری بحث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے متعلق ہے کہ اس کا شرعی حکم کیا ہے ؟

① اس پر تو تمام علماء نے اجماع نقل کیا ہے کہ عمر بھر میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کا حکم وجوبی ہے اور عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستحب ہے ، ہمارے فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے ، ابو بکر جصاص کی یہی رائے ہے (۲۸) اور ملا علی قاری نے بھی اسی کو مختار قرار دیا۔ (۲۹)

② امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نای جب بھی آئے تو درود پڑھنا واجب ہے چاہے آپ کے اسم گرامی کا تکرار ہی کیوں نہ ہوتا ہو، علامہ زحشری نے اسی کو مختار قرار دیا ہے (۳۰) حضرات شوافع میں سے بھی بعض حضرات اس کے قائل ہیں ، ابو عبد اللہ چلبی اور بعض مالکیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے ، ابن عربی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احوط یہی ہے کہ جب آپ کا نام نای

(۲۸) احکام القرآن للجصاص: ۳/۲۷۱

(۲۹) دیکھیے المرقاة لملا علی قاری: ۲/۳۳۶، واحکام القرآن للصفی محمد شفیع: ۳/۳۸۹

(۳۰) قال الزحشری فی الکشاف: ۳/۵۵۸ ”والذی یقتضیہ الاحتیاط، الصلاۃ علیہ عند کل ذکر“

آئے تو درود شریف ضرور پڑھا جائے ، علامہ قرطبیؒ نے اسی کو احتیاط کا تقاضا قرار دیا ہے - (۳۱)

تشہد کے بعد درود شریف کا حکم

دوسرا مسئلہ نماز میں تشہد کے بعد درود کے حکم کا ہے ، اس میں بھی اختلاف ہے حضرات حنفیہ ، مالکیہ اور عام علماء کی رائے یہ ہے کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھنا سنت موکدہ ہے - (۳۲)

امام شافعی رحمہ اللہ تشہد کے بعد درود پڑھنے کو فرض کہتے ہیں ، امام احمد کی بھی مشہور روایت یہی ہے ، ابو زرعہ دمشقی نے اسی کو امام احمد کی روایت اخیرہ قرار دیا ہے ، مالکیہ میں ابو بکر بن ابراہیم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے - (۳۳)

اس سے معلوم ہوا کہ تشہد کے بعد درود پڑھنے کو صرف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہی فرض نہیں کہتے بلکہ ان کے ساتھ اس قول میں دوسرے علماء بھی شریک ہیں ، بعض علماء نے امام شافعی رحمہ اللہ کو اس مسئلہ میں منفرد قرار دیا ہے ، چنانچہ علامہ طحاوی ، ابن جریر طبری ، ابو بکر بن منہ ، ابو بکر جصاص ، قاضی عیاض اور علامہ خطابی وغیرہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کو منفرد کہا ہے (۳۴) لیکن ان کے متعلق تفرد کا یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے ، دوسرے علماء بھی اس کے قائل ہیں۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ ”اللہم صل علی محمد....“ میں صلاۃ علی النبیؐ کو مشیۃ اور صلاۃ علی ابراہیمؑ کو مشیۃ بہ بنایا گیا ہے اور مشیۃ بہ ، مشیۃ سے اقویٰ اور افضل ہوتا ہے ، اس قاعدے کی رو سے صلاۃ علی النبیؐ ، صلاۃ علی ابراہیمؑ سے کم درجہ کی ہوگئی ، اس میں حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت معلوم ہوتی ہے حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم افضل المخلوق ہیں ، آپ نے فرمایا

(۳۱) تفصیل کے لئے دیکھئے الجامع لاحکام القرآن للقرطبی: ۲۳۲/۱۳-۲۳۴ قال ابن القیم فی جلاء الإہتمام فی الصلاۃ والسلام علی خیر الانام: ۲۱۳ ”فقال ابو جعفر الطحاوی: و ابو عبد اللہ الحلیمی: ”تجب الصلاۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکر اسمہ“ وقال غیر ہما: ذلک مستحب.... ثم اختلفوا فقالت فرقة تجب الصلاۃ علیہ فی العمر مرة واحدة“ وهذا محکی عن ابی حنیفة“ ومالک“ وقال ابن عبد البر: وهو قول جمهور الأئمة

(۳۲) الجامع لاحکام القرآن: ۲۳۵/۱۳

(۳۳) مذاہب کے لئے دیکھئے المغنی لابن قدامة: ۵۴۱/۱

(۳۴) دیکھئے الجامع لاحکام القرآن: ۲۳۶/۱۳ واحکام القرآن للجصاص: ۲۷۱/۳

”آتاسید وُلِدَ آدَمُ یومَ القِیامَةِ وَلَا فَتْرَ“ (۲۵) اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

- ① ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ قاعدہ کہ مشبہ، مشبہ بہ سے کم تر اور مشبہ بہ اقویٰ ہوتا ہے۔ اکثر یہ ہے کہ یہ نہیں ہے، یہاں نفس صلاۃ میں تشبیہ مقصود ہے، قدر و منزلت میں نہیں۔ (۳۷)
- ② دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ آپ نے اس وقت ارشاد فرمایا تھا جب آپ کو اپنی فضیلت کا ابھی علم نہیں ہوا تھا۔ (۳۷)

③ تیسرا جواب یہ دیا گیا کہ ”کَمَا صَلَّيْتَ...“ میں کاف تشبیہ کے لئے نہیں ہے بلکہ تعلیل کے لئے ہے اور مطلب یہ ہے کہ ”اے اللہ! آپ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر درود نازل کیا ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی درود نازل فرما دیجئے“۔ (۳۸)

④ بعض حضرات نے کہا کہ یہ بات تخصیض کے قبیل سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابراہیم علیہ السلام سے افضل ہیں اور ابراہیم علیہ السلام پر درود کا نزول ہوا ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کہ افضل ہیں بطریق اولیٰ درود کا نزول ہونا چاہیے۔ (۳۹)

⑤ بعضوں نے کہا کہ اصل میں یہ تشبیہ المجموع بالمجموع ہے، انفرادی طور پر اگرچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بہتر اور افضل ہیں تاہم مجموعی اعتبار سے آل ابراہیم، آل محمدؑ سے بہتر اور افضل ہیں کیونکہ آل ابراہیم میں انبیاء کی ایک بڑی جماعت آئی ہے جو آپؐ کی آل میں نہیں ہے۔ آل ابراہیم میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی شامل ہیں۔ (۴۰)

⑥ بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ تشبیہ ”مالا یعرف بما یعرف“ کے قبیل سے ہے چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام یہود و نصاریٰ کے یہاں بھی معروف تھے اور قریش بھی (۴۱) ان کو جانتے تھے جبکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس وقت تک اتنی شہرت نہیں ہوئی تھی، اگرچہ بعد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شہرت کے اعتبار سے بھی ان سے بڑھ گئے تاہم اس وقت کے اعتبار سے یہ تشبیہ ”مالا یعرف بما“

(۴۵) جامع الاصول: ۵۲۹/۸، الباب الثالث فی فضائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۳۹) قال الحافظ فی الفتح، کتاب الدعوات، باب الصلاة علی النبی: ۱۶۱/۱۱ ”ان التشبيه انما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة، لا للقدر بالقدر“

فهو كقولہ: انا و حینا ذلک كما و حینا الی نوح... و زج هذا الجواب القرطبی فی المفہم

(۳۷) فتح الباری: ۵۳۳/۸

(۳۸) فتح الباری، کتاب الدعوات، باب الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱۶۱/۱۱

(۳۹) فتح الباری: ۵۳۳/۸

(۴۰) فتح الباری: ۵۳۳/۸

(۴۱) ایضاً

يعرف " میں داخل ہو سکتی ہے۔ - (۴۲)

• ساتویں توجیہ بعض حضرات نے یہ کی ہے کہ "اللهم صل علی محمد" پر کلام ختم ہو گیا، آگے کلام شروع ہوتا ہے "و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم" مشبہ بہ ابراہیم اور آل ابراہیم ہیں جبکہ مشبہ صرف آل محمد ہیں اور ظاہر ہے کہ حضرت ابراہیم اور آل ابراہیم آل محمد سے بہتر اور افضل ہیں۔ - (۴۳)

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن القیم نے اس جواب کو ضعیف قرار دیا ہے اس لئے کہ "آل محمد" معطوف ہے اور "محمد" معطوف علیہ ہے، معطوف، معطوف علیہ کا حکم ایک ہوتا ہے، ایک کو دوسرے سے حکم میں الگ نہیں کیا جاسکتا۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے توجیہ کرنے کی کوشش کرتے ہوئے کہا کہ دراصل یہاں "آل محمد" سے پہلے "صل" محذوف ہے، تقدیر عبارت ہے - "اللهم صل علی محمد و صل علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم..." (۴۴)

لیکن یہ توجیہ تکلف سے خالی نہیں ہے کیونکہ یہ اس پر موقوف ہے کہ "صل" کو مقدر تسلیم کر لیا جائے اور اس کے مقدر ماننے کی کوئی وجہ اس لئے سمجھ میں نہیں آتی کہ اگر مقدر "صل" کی ضرورت ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم صراحتاً ذکر فرمادیتے۔

تنبیہ

علامہ ابن تیمیہ اور ان کی اتباع میں حافظ ابن قیمؒ نے دعویٰ کیا ہے کہ کسی صیغہ درود میں ابراہیم اور آل ابراہیم کا یکجا ذکر نہیں آیا لیکن یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ یہاں روایت باب میں دونوں کا ذکر موجود ہے۔ - (۴۵)

(۴۲) فتح الباری: ۵۳۳/۸ و کتاب الدعوات باب الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱۶۱/۱۱

(۴۳) فتح الباری: ۵۳۳/۸

(۴۴) فتح الباری: کتاب الدعوات باب الصلاة علی النبی: ۱۶۱/۱۱

(۴۵) فتح الباری: کتاب الدعوات باب الصلاة علی النبی: ۱۵۸/۱۱ البتہ ہاں صرف ابن القیم کی طرف یہ قول منسوب ہے، علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "...فهذه الأحاديث التي في الصحاح لم أجدها ولا في ما نقل لفظ "ابراهيم وآل ابراهيم" (وانظر فتاوى ابن تيمية: ۳۵۶/۲۲)

- الفقہ الصلاة

فائدہ :

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کا حکم سنہ ۳ھ میں آیا ہے ، بعض حضرات نے سنہ ۶ھ میں اور حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے سنہ ۷ھ میں اس کے نزول کا قول نقل کیا ہے ۔ (۲۶)

۲۸۳ - باب : قَوْلُهُ : «لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى» / ۶۹ / .

۴۵۲۱ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ : حَدَّثَنَا عَوْفٌ ، عَنْ الْحَسَنِ وَمُحَمَّدٍ وَخِلَاسٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «وَبَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا») . [ر : ۲۷۴]

۲۸۴ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ سَبَأٍ .

يُقَالُ : «مُعَاجِزِينَ» / ۵ / ، ۳۸ : مُسَابِقِينَ . «يُفْعِزِينَ» / العنكبوت : ۲۲ / : بِفَاتَيْنِ . «سَبَقُوا» / الأنفال : ۵۹ / : فَاتُوا . «لَا يُفْعِزُونَ» / الأنفال : ۵۹ / : لَا يَقُوتُونَ . «سَبَقُونَا» / العنكبوت : ۴ / : يُفْعِزُونَا ، وَمَعْنَى «مُعَاجِزِينَ» مُغَالِبِينَ ، يُرِيدُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُظْهِرَ عَجْزَ صَاحِبِهِ . «مِغْشَارَ» / ۴۵ / : عَشْرَ . الْأَكْلُ : الشَّمْرُ . «بَاعِدُهُ» / ۱۹ / : وَبَعْدَ وَاحِدٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لَا يَغْرُبُ» / ۳ / : لَا يَغِيبُ . «الْعَرِمُ» / ۱۶ / : السَّدُّ ، مَاءٌ أَحْمَرُ ، أَرْسَلَهُ اللَّهُ فِي السَّدِّ ، فَشَقَّهُ وَهَدَمَهُ ، وَخَفَرَ الْوَادِي ، فَارْتَفَعَتْ عَلَى الْجَبَتَيْنِ ، وَغَابَ عَنْهُمَا الْمَاءُ فَيَسْتَا ، وَلَمْ يَكُنِ الْمَاءُ الْأَحْمَرُ مِنَ السَّدِّ ، وَلَكِنْ كَانَ عَذَابًا أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ .

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ شَرْحِبِيلٍ : «الْعَرِمُ» الْمُسْتَأْتَةُ يَلْحَنُ أَهْلُ الْبَحْرِ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : الْعَرِمُ الْوَادِي . السَّابِغَاتُ : الدَّرُوعُ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مِجَازِي» / ۱۷ / : يُعَاقَبُ . «أَعْظَكُمُ يَوَاحِدَةً» / ۴۶ / : بِطَاعَةِ اللَّهِ «مَثْنً»

(۳۶) قال الحافظ ابوذر الهروي : ان الامر بالصلاة والتسليم عليه صلى الله عليه وسلم وقع في السنة الثانية من الهجرة قيل : في ليلة الاسراء وانظر الفتوحات الربانية على الاذكار النواوية : ۲۹۹/۳ كتاب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قال السخاوي في "القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع" : ۳۳ "الباب الاول فی الامر بالصلاة علی رسول الله" ذکر ابو یوسف یناسب شیخنا الیہ من غیر عزول الامر بالصلاة علی النبی صلی اللہ کان فی السنة الثانیة من الهجرة وقیل فی ليلة الاسراء -

وَقُرْآدَىٰ ۖ /۴۶/ : وَاحِدٌ وَاثْنَيْنِ . «التَّائُوْشُ» /۵۲/ : الرَّدُّ مِنَ الْآخِرَةِ إِلَى الدُّنْيَا . وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ /۵۴/ : مِنْ مَّالٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ زَهْرَةٍ . «بِأَشْيَاءِهِمْ» /۵۴/ : بِأَمْتَانِهِمْ . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : «كَالْجَوَابِ» /۱۳/ : كَالْجَوْبِ مِنَ الْأَرْضِ . «الْخَمَطُ» /۱۶/ : الْأَرَاكُ . «رَأَلْتُ» /۱۶/ : لَطَرَفَاءُ «النَّعْمُ» : الشَّدِيدُ .

سورة سبا

یقال : مُعَاجِزَيْنِ : مُعْجَبَيْنِ
آیت میں ہے ”وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ“ اس میں مُعَاجِزَيْنِ کے معنی ہیں آگے بڑھنے والے ، مقابل کو عاجز کرنے والے ، آیت کا مفہوم ہے جو لوگ ہماری آیتوں کو ہرانے (اور عاجز کرنے) کے لئے کوشش کرتے ہیں ایسے لوگ عذاب میں حاضر کئے جائیں گے یعنی ان کی یہ کوشش گویا اس لئے ہوتی ہے کہ وہ ہمیں گرفت سے عاجز کر دیں گے اور قیامت کی حاضری اور عذاب سے چھوٹ جائیں گے۔

بِمُعْجِزَيْنِ : بِمُعْجِزَيْنِ
سورة عنكبوت میں یہ لفظ آیا ہے ”وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ“ تم نہ زمین میں عاجز اور فوت کرنے والے ہو اور نہ آسمان میں ، مادہ عجز کی مناسبت سے امام بخاری سورة عنكبوت کے اس لفظ کو یہاں لائے ہیں۔

سَبِّقُوا : فَاتُوا ، لَا يُعْجِزُونَ : لَا يَفُوتُونَ
سورة انفال کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے ”وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبِّقُوا أَنْتُمْ لَا يُعْجِزُونَ“ اور کافر لوگ یہ نہ سمجھیں کہ وہ فوت ہو گئے (اور ہاتھ سے نکل گئے) وہ فوت نہیں ہوں گے (یعنی وہ ہمیں عاجز کر کے ہاتھ سے نہیں نکل سکیں گے)

يَسْبِقُونَا: يُعْجِزُونَا

سورۃ عنکبوت میں ہے ”أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا“ اس میں ”يَسْبِقُونَا“ کے معنی بیان کئے وہ ہمیں عاجز بنا دیں گے۔

مِغْشَارَ: عُشْرَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا بَلَغُوا مِغْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ“ اور یہ (مشرکین عرب) تو اس سامان کے جو ہم نے ان کو دے رکھا تھا دسویں حصے کو بھی نہیں پہنچتے فرماتے ہیں کہ مِغْشَارَ کے معنی ہیں دسواں حصہ

بَاعِدُ: وَبَعْدُ وَاحِدٌ

آیت میں ہے ”أَقَالُوا أَبَاعِدِ يَنَاسِفَارِنَا“ کہنے لگے اے ہمارے پروردگار! ہمارے سفروں میں درازی کر دے۔
اس میں مشہور قرأت ”بَاعِدُ“ ہے اور ابن کثیر کی قرأت ”بَعْدُ“ ہے فرماتے ہیں بَاعِدُ اور بَعْدُ دونوں کے معنی ایک ہیں۔

لَا يَعْزُبُ: لَا يَغِيبُ

آیت کریمہ میں ہے ”لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ“ اس سے کوئی ذرہ برابر بھی غائب نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں، فرماتے ہیں لَا يَعْزُبُ کے معنی ہیں لَا يَغِيبُ: غائب نہیں ہو سکتا۔

الْعَرِمَ: السَّدُّ، مَاءٌ أَحْمَرُ

آیت میں ہے ”فَاعَرَضُوا فَآرَاسْنَا عَلَيْهِمْ سَبِيلَ الْعَرِمِ“ اس میں ”عرم“ کا ترجمہ ”سَدُّ“ سے کیا ہے جسے دیوار اور بند کہتے ہیں اور عرم کے معنی اہل یمن کی زبان میں ”سناہ“ کے بھی آتے ہیں، سناہ کے معنی بھی بند اور مینڈھ کے ہیں اور عرم کے معنی وادی کے بھی آتے ہیں۔

یہاں ”السّد“ کے آگے جو ”ماء احمر“ بیان کیا ہے یہ عرم کی تفسیر نہیں ہے بلکہ آیت کے لفظ ”سَبِيلُ الْعَرَمِ“ میں ”سِل“ کی تفسیر ہے، اللہ تعالیٰ نے سرخ پانی کو بند کے اندر سے بھیجا، اس نے بند کو چیر کر گرا دیا اور وادی کو کھود کر رکھ دیا، اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ دونوں جانب سے وہ باغ تو اونچا ہو گیا اور پانی کا بہاؤ نشیب میں ہونے لگا، پانی غائب ہوا تو باغ خشک ہو گیا اور یہ سرخ پانی بند کا پانی نہیں تھا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا، جہاں اس نے چاہا اس کو بھیج دیا۔

نُجَازِي: نُعَاقِبُ

آیت میں ہے ”وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ“ اس میں نجازی کے معنی ہیں ہم سزا دیتے ہیں۔

يُؤَاحِدَةُ: يُطَاعَةُ اللَّهِ

آیت میں ہے ”قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ يَؤَاحِدَةً“ فرماتے ہیں يَؤَاحِدَةُ سے اللہ کی اطاعت مراد ہے یعنی میں تمہیں اللہ کی اطاعت کی نصیحت کرتا ہوں۔

التَّائَوُشُ: الرَّذْمُ مِنَ الْآخِرَةِ إِلَى الدُّنْيَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّائَوُشُ مِنْ مَّكَانٍ يَبْعُدُ“ فرماتے ہیں اس میں تناوش کے معنی آخرت سے لوٹ کر دنیا میں آنے کے ہیں، اس کے اصل معنی ہاتھ اٹھا کر کسی شئی کو اٹھانے کے ہیں (۱) اور یہ اسی وقت ممکن ہو سکتا ہے جب وہ چیز قریب ہو، مطلب یہ ہے کہ کافر قیامت کے دن دنیا میں واپس آکر ایمان لانے کی تمنا کریں گے لیکن ان کی یہ تمنا پوری نہیں ہوگی۔

وَيَبْنِي مَا يَشْتَهُونَ: مِنْ مَالٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ زَهْرَةٍ

”وَيَبْنِي مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فَعِلَ بِأَشْيَاءِهِمْ“ یعنی ان میں اور ان کے (قبول ایمان کی) آرزو میں ایک آڑ کر دی جائے گی جیسا کہ ان کے ہم مشربوں کے ساتھ (بھی) یہی برتاؤ کیا جائے گا۔
أَشْيَاعٌ سے امثال یعنی ہم مشرب لوگ مراد ہیں۔ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

(۱) قال الراغب في المفردات: ۵۰۹: وتناوش القوم كذا: تناولوه، قال: وَأَنَّى لَهُمُ التَّائَوُشُ أَي كَيْفَ يَتَنَاولُونَ الْإِيمَانَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ، وَلَمْ يَكُونُوا يَتَنَاولُونَهُ عَنْ قَرِيبٍ فِي حِينِ الْإِخْتِيَارِ وَالْإِنْتِفَاعِ بِالْإِيمَانِ، إِشَارَةً إِلَى قَوْلِهِ: يَوْمَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا

”یعنی ان لوگوں کو جو چیز محبوب اور مقصود تھی ان کے اور اس چیز کے درمیان پردہ حائل کر کے ان کو محروم کیا گیا۔ یہ مضمون قیامت کے حال پر بھی صادق ہے کہ قیامت میں یہ لوگ نجات اور جنت کے طالب ہوں گے وہاں تک نہ پہنچ سکیں گے اور دنیا میں دقت موت پر بھی صادق ہے کہ دنیا میں ان کو یہاں کی دولت و سامان مقصود تھا موت نے ان کے اس مطلوب کے درمیان حائل ہو کر ان کو اس سے جدا کر دیا۔

”كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ“ ”اشیاع“ شیعۃ کی جمع ہے ، کسی شخص کے تابع اور ہم خیال کو اسکا شیعہ کہا جاتا ہے ، مطلب یہ ہے کہ جو عذاب ان کو دیا گیا کہ اپنے مطلوب و محبوب سے محروم کر دیئے گئے ، یہی عذاب اس سے پہلے انہی جیسے اعمال کفر کرنے والوں کو دیا جا چکا ہے ، کیونکہ یہ سب لوگ شک میں پڑے ہوئے تھے ، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن کے کلام الہی ہونے پر ان کو یقین و ایمان نہیں تھا واللہ سکانہ و تعالیٰ اعلم“

وقال ابن عباس: كَالْجَوَابِ، كَالْجَوَابَةِ مِنَ الْأَرْضِ

آیت میں ہے ”يَعْمَلُونَ لَكُمْ مِثْلَ مَا بَشَأْتُمْ مِنْ مَّحَارِبٍ وَ تَمَائِيلٍ وَ جِفَانٍ كَالْجَوَابِ“ یعنی وہ جنات بناتے تھے حضرت سلیمان کے لئے قلعے ، تصویریں اور لگن تالاب جیسے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جواب کے معنی ہیں ، زمین کا گرہا یعنی حوض ، اس کا مفرد ”جابیۃ“ ہے جس کے معنی بڑے حوض کے ہیں۔

الْخَمَطُ: الْأَرَاكُ، وَالْأَثْلُ: الطَّرْفَاءُ

آیت میں ہے ”ذَوَاتِیْ أَكُلِ الْخَمَطِ وَ أَثْلٍ وَ شِیْءٍ مِنْ سِیْدٍ قَلِیلٍ“ ”دباغ کیلے میوے کے اور جھاؤ والے اور کچھ تھوڑے سے بیروالے“ فرماتے ہیں خَمَط درخت اراک کو کہتے ہیں یعنی ہیلو کا درخت جس سے مسواک بناتے ہیں اور آثْل جھاؤ کے درخت کو کہتے ہیں۔

۲۸۵ - باب :

حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ / ۲۳ /

۴۵۲۲ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ : سَمِعْتُ عُكْرِمَةَ يَقُولُ :

سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ، ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ

بِأَجْنَحَيْهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ ، كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ ، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا لِلَّذِي قَالَ : الْحَقُّ ، وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُ السَّمْعِ ، وَمُسْتَرِقُ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ - وَوَصَفَ سُفْيَانُ بِكَفِّهِ فَحَرَّفَهَا ، وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ - فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ، ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ، حَتَّى يُلْقِيَهَا عَلَى لِسَانِ السَّاحِرِ أَوْ الْكَاهِنِ ، فَرُبَّمَا أَدْرَكَ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا ، وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةً ، فَيُقَالُ : أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا : يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، كَذَا وَكَذَا ، فَيُصَدِّقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَ مِنَ السَّمَاءِ . [ر : ۴۴۲۴]

۲۸۶- باب : قَوْلُهُ : «إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ» /۴۶/ .
 ۴۵۲۳ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزِيمٍ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : صَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ الصَّفَا ذَاتَ يَوْمٍ ، فَقَالَ : (يَا صَبَاحَاهُ) . فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ، قَالُوا : مَا لَكَ؟ قَالَ : (أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ يُصَبِّحُكُمْ أَوْ يُمَسِّكُمْ ، أَمَا كُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي) . قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : (فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) . فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَّ لَكَ ، أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» . [ر : ۱۳۳۰]

۲۸۷- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمَلَائِكَةِ . [فَاطِر]

قَالَ مُجَاهِدٌ : الْقِطْمِيرُ : لِفَافَةُ النَّوَاةِ . «مُنْقَلَةٌ» /۱۸/ : مُنْقَلَةٌ .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : «الْحَرُورُ» /۲۱/ : بِالنَّهَارِ مَعَ الشَّمْسِ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْحَرُورُ : بِاللَّيْلِ ، وَالسُّمُومُ بِالنَّهَارِ . «وَعَرَابِيبُ» /۲۷/ : أَشَدُّ سَوَادٍ ، الْغَرِيبُ : الشَّدِيدُ السَّوَادُ .

الْمَلَائِكَةُ (فَاطِر)

قال مجاهد: الْقِطْمِيرُ: لِفَافَةُ النَّوَاةِ
 آیت میں ہے ”وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ“ فرماتے ہیں کہ قِطْمِيرٍ کھلی

کے اوپر باریک جھلی کو کہتے ہیں۔

وقال غیرہ: الْحَرُورُ: بِالنَّهَارِ مَعَ الشَّمْسِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْحَرُورُ بِاللَّيْلِ وَالسَّمُومُ بِالنَّهَارِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ“
مجاہد کے غیر نے کہا کہ حرور اس گرمی کو کہتے ہیں جب دن کو سورج نکلا ہوا ہوتا ہے جبکہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حرور رات کی گرمی کو کہتے ہیں اور دن کی گرمی کو سموم کہتے ہیں۔

وَعَرَائِيبُ نَاصِيئِهِ سَوَادٌ الْغَرِيبُ مِنَ الشَّيْءِ الَّذِي فِيهِ وَحُمُرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَائِبُ سُودٌ یعنی پہاڑوں میں گھاٹیاں ہیں سفید اور سرخ جن کے رنگ طرح طرح کے ہیں (کوئی زیادہ سفید کوئی کم اور سرخ بھی کوئی زیادہ کوئی کم) اور سخت سیاہ.... اس میں الْغَرَائِبُ جمع ہے اور اس کا مفرد الْغَرِيبُ ہے جس کے معنی اس سیاہ شئی کے ہیں جس کے اندر شدت پائی جائے، جَدَدٌ: راستوں اور لکیروں کو کہتے ہیں، یہ جدۃ کی جمع ہے جیسے مدۃ کی جمع مدۃ ہے۔

۲۸۸ - یاب: تَفْسِيرُ سُورَةِ يَسْ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «فَعَزَّزْنَا» / ۱۴/: شَدَّدْنَا. «وَبَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ» / ۳۰/: كَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ أَسْبَغَاؤُهُمْ بِالرُّسُلِ. «أَنْ تُنذِرَكَ الْقَمَرَ» / ۴۰/: لَا يَسْتُرُ ضَوْءُ أَحَدِهِمَا ضَوْءَ الْآخَرِ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُمَا ذَلِكَ. «سَابِقُ النَّهَارِ» / ۴۰/: يَتَطَالَبَانِ حَيْثُ شِئْنِ. «نَسْلَخُ» / ۳۷/: نُخْرِجُ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ، وَيَخْرِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا. «مِنْ مِثْلِهِ» / ۴۲/: مِنَ الْأَنْعَامِ. «فَكَيْهُونَ» / ۵۵/: مُعْجِبُونَ. «جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ» / ۷۵/: عِنْدَ الْحِسَابِ.

وَيُذَكِّرُ عَنْ عِكْرِمَةَ: «الْمَشْحُونُ» / ۴۱/: الْمَوْقِرُ.
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «طَائِفُكُمْ» / ۱۹/: مَصَائِيْكُكُمْ. «يَسْلُونُ» / ۵۱/: يَخْرُجُونَ. «مَرْقَدَانَا» / ۵۲/: مَخْرَجِنَا. «أَخْصَيْنَاهُ» / ۱۲/: حَفِظْنَاهُ. «مَكَانَتِهِمْ» / ۶۷/: وَمَكَانِهِمْ وَاحِدٌ.

سورة یسن

فَعَزَّزْنَا: شَدَّدْنَا

”فَعَزَّزْنَا لِثَلَاثٍ“ اس میں عَزَّزْنَا کے معنی ہیں ہم نے قوت دی، تائید کی۔

يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ: كَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ اسْتَهْزَأُواهُمْ بِالرُّسُلِ

آیت کریمہ میں ہے ”يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَا تُبَيِّهُم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ“ اس میں کسی کو وہم ہو سکتا ہے کہ اللہ جل شانہ نے حسرت کو پکارا جس کے کوئی معنی بظاہر سمجھ میں نہیں آتے، امام بخاری رحمہ اللہ اس وہم کو دور کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ حسرت خود کافروں کو ہوگی کہ انہوں نے انبیاء اور رسولوں کا دنیا میں مذاق اڑایا۔

ضحاک فرماتے ہیں کہ یہ فرشتوں کا قول ہے، جب انہوں نے دیکھا کہ کفار نے انبیاء کی تکذیب کی تو وہ ان پر افسوس کرنے لگے۔

بعضوں نے کہا یہ اس مرد مومن کا قول ہے جس کا نام حبیب تھا جو مرسلین کی تائید و حمایت میں مکذبین کو سمجھانے کے لئے اقصیٰ مدینہ سے دوڑتا ہوا آیا تھا، جب قوم نے اس کو قتل کرنا چاہا تو اس وقت اس نے یہ جملہ کہا تھا (اقصیٰ مدینہ میں مدینہ سے مراد اکثر حضرات نے انطاکیہ لیا ہے)

بعض کہتے ہیں کہ یہ ان تین رسولوں کا قول تھا جو اس قوم کی طرف مبعوث کئے گئے تھے، جب انہوں نے قوم کو دیکھا کہ اس نے اس مرد مومن کو قتل کر دیا اور اس کی پاداش میں قوم پر عذاب آگیا تو اس وقت انہوں نے ”يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ“ کہا۔

اور بعض نے کہا کہ قیامت کے دن جب کفار عذاب کے آثار دیکھیں گے تو اس وقت شدت ندامت اور بے بسی کے عالم میں مذکورہ جملہ کہیں گے، یا ان کو عذاب میں مبتلا دیکھ کر مومنین اور فرشتے وغیرہ یہ الفاظ کہیں گے (۲)۔

لیکن ان تمام اقوال میں کوئی تعارض نہیں ہے اور یہ تمام جمع ہو سکتے ہیں۔

فَكِهِوْنَ: مُعْجَبُوْنَ

آیت کریمہ میں ہے ”اِنَّ اَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمِ فِي شُغْلٍ فَاَكِهِوْنَ“ جنت والے بے شک اس دن اپنے مشغلوں میں خوش ہوں گے فرماتے ہیں فکھون کے معنی ہیں خوش ہوں گے۔

جُنْدٌ مُّحْضَرُوْنَ: عِنْدَ الْحِسَابِ

آیت کریمہ میں ہے ”لَا يَسْتَطِيعُوْنَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُوْنَ“ وہ ان کی کچھ مدد کر ہی نہیں سکتے اور وہ (معبودین) ان کے حق میں ایک فریق مخالف ہو جائیں گے جو حاضر کئے جائیں گے۔ فرماتے ہیں یہ اصنام حساب کے وقت حاضر کئے جائیں گے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ عَمْرٍاهُ: الْمَشْحُوْنَ: الْمَوْقَرُ

”وَآيَةٌ لَهُمْ اَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُوْنَ“ حضرت عکرمہ سے منقول ہے کہ مَشْحُوْنَ کے معنی ہیں بوجھل، لدی ہوئی، بھری ہوئی۔

طَائِرُكُمْ: مَصَائِبُكُمْ

آیت میں ہے ”قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ“ انہوں نے کہا کہ تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہے۔ فرماتے ہیں کہ طائرکم سے مصائب مراد ہیں یعنی تمہاری مصیبتیں تمہارے ساتھ ہیں

يَنْسِلُوْنَ: يَخْرُجُوْنَ

”وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَاِذَا هُمْ مِنَ الْاَجْدَاثِ اِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُوْنَ“ اور (دوبارہ) صور پھونکا جائے گا تو سب قبروں سے اپنے رب کی طرف نکل پڑیں گے، اس میں يَنْسِلُوْنَ کے معنی ہیں وہ نکل پڑیں گے۔

مَرْقَدِنَا: مَخْرَجِنَا

آیت میں ہے ”قَالُوا يٰوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا“ کہیں گے ہائے ہماری بربادی! ہم کو ہمارے مرقد سے کس نے اٹھایا، مرقد سے مراد مخرج ہے یعنی قبر یہاں اشکال ہوتا ہے کہ کفار تو قبر میں بھی عذاب میں مبتلا ہوں گے تو پھر ان کا بعث کے وقت

افسوس کرنا چہ معنی دارد؟ اس سے تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ بعثت سے پہلے مبتلائے عذاب نہیں ہوں گے۔

حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا کہ نفخہ اولیٰ کے بعد تمام ارواح پر بعثت کی حالت طاری کردی جائے گی اور یہ عرصہ چالیس سال کی مدت پر مشتمل ہوگا، اس کے بعد نفخہ احیاء ہوگا جس سے تمام ارواح زندہ کردی جائیں گی تو اس وقت کفار کہیں گے ”يَوْمَلَنَّا مِنْ بَعْثَنَا مِنْ مَرَقَدِنَا“ مرقد سے دو نفخوں کے درمیان کا یہی عرصہ مراد ہے چنانچہ حضرت لکھتے ہیں ”قيل: وان الكفار في العذاب، فاین المرقد؟ والجواب ان الأرواح يصعقن بعد النفخ أربعين سنة، ثم يفقن بعد نفخة الإحياء، فذلك قولهم: ”من بعثنا من مرقدنا“ وهكذا عند البخاری عن ابی ہریرہ: ص ۱۱۱-ج ۲- طبع الہند۔ فی باب قوله: ونفخ فی الصور“ (۳) دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ کفار اگرچہ قبر میں مبتلائے عذاب ہوں گے لیکن قیامت کا ہولناک منظر دیکھ کر قبر کو اہوں کھیں گے اور نیند سے تشبیہ دیں گے۔ (۵)

أَحْصَيْنَاهُ: حَفِظْنَاهُ

”وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي آيَامٍ مُبِينٍ“ احصینا کے معنی ہیں ہم نے محفوظ کر لیا یعنی ہر شئی کو ایک واضح کتاب (لوح محفوظ) میں ہم نے محفوظ کر لیا ہے

مَكَانَتِهِمْ وَمَكَانِهِمْ وَاحِدٌ

”وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ“ فرماتے ہیں کہ مَکَانَةٌ اور مَکَانٌ دونوں کے ایک ہی معنی

ہیں۔

۲۸۹- باب : «وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَتْدِيرُ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» / ۳۸.

۴۵۲۵/۴۵۲۴ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ،

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، فَقَالَ : (يَا أَبَا ذَرٍّ ، أَتَدْرِي أَيْنَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ) . قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : (فَإِنَّا أَتَيْنَاهُ حَتَّى

تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» .

(۴۵۲۵) : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا» . قَالَ : (مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ) . [ر : ۳۰۲۷]

”اور سورج اپنے مستقر کی طرف چلا جا رہا ہے“ ”مستقر“ سے وہ جگہ بھی مراد لی جاسکتی ہے جہاں جا کر سورج کو آخر کار ٹھہر جانا ہے، اور وہ وقت بھی ہو سکتا ہے جبکہ سورج اپنی حرکت پوری کر کے ٹھہر جائے گا وہ وقت.... قیامت کا دن ہے، اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ سورج اپنے مدار پر ایک محکم نظام کے ساتھ ہزاروں سالوں سے حرکت کر رہا ہے لیکن اس کی یہ حرکت مستقل اور دائمی نہیں ہے، اس کے لئے ایک خاص مستقر اور وقت قرار ہے جب وہ وقت آجینے گا تو اس کی یہ حرکت ختم ہو جائے گی اور وہ قیامت کا دن ہے، اس کی تائید سورۃ زمر کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے ”.... وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى“ اس میں ”اجل مسمی“ سے قیامت ہی مراد ہے۔ (۶)

لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں باب میں جو روایت ذکر فرمائی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت باب میں ”مستقر“ سے مستقر زمانی نہیں، مستقر مکانی مراد ہے، آپ نے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے خطاب کر کے فرمایا کہ سورج چلتا رہتا ہے، حتیٰ کہ وہ تحت العرش پہنچ کر سجدہ کرتا ہے پھر فرمایا کہ اس آیت میں مستقر سے یہی مراد ہے، ”وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا“

اور عبدالرزاق نے آیت باب کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں : ”ان الشمس تطلع فتردها ذنوب بني آدم، حتى اذا غربت، سلمت، وسجدت، واستاذنت، فيؤذن لها، حتى اذا كان يوم غربت، فسلمت، وسجدت، واستاذنت فلا يؤذن لها، فتقول : ان المسير بعيد، واني ان لا يؤذن لي لا ابلغ، فتحبس ماشاء الله ان تحبس، ثم يقال لها : اطلعي من حيث غربت، قال : فمن يومئذ الى يوم القيامة، لا ينفعن نفسها اينانها لم تكن امت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا“ (۷)

سجود شمس کی تحقیق اور روایت پر وارد ہونے والے اشکالات اور ان کے جوابات
اس حدیث میں ”سجود شمس“ کا تذکرہ کیا گیا ہے، جدید فلکیات کی تحقیقات اور مشاہدات کی رو
سے اس پر چند اشکالات ہوتے ہیں۔

① پہلا اشکال یہ ہوتا ہے کہ سورج جب کسی ایک جگہ غروب ہوتا ہے تو اسی وقت دوسری جگہ طلوع
ہوتا ہے، سورج کا طلوع و غروب ہر وقت جاری و ساری ہے، جب کہ حدیث سے یہ مفہوم سمجھ میں آتا ہے
کہ پوری دنیا میں سورج ایک ہی وقت غروب ہوتا ہے اور اجازت ملنے پر پھر اپنا سفر شروع کر کے طلوع ہوتا
ہے حالانکہ یہ مشاہدہ کے خلاف ہے۔

اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں غروب آفتاب سے پوری دنیا کا غروب مراد نہیں بلکہ دنیا
کے بڑے حصہ کا غروب مراد ہے یعنی وہ مقام جہاں کے غروب پر دنیا کی اکثر آبادی میں غروب ہو جاتا ہے یا
اس سے خط استواء کا غروب مراد ہے اور یا افق مدینہ کا غروب مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ سورج یہ سجدہ اور
اجازت معظم معصومہ کے غروب، یا خط استواء کے غروب اور یا افق مدینہ کے غروب کے وقت طلب کرتا ہے
(۱*)۔

② دوسرا اشکال یہ ہوتا ہے کہ عرشِ رحمن کی جو تفصیل قرآن و حدیث سے معلوم ہوتی ہے، اس
کی رو سے عرش تمام آسمانوں اور کائنات سماویہ کو محیط ہے، اس لحاظ سے سورج تو ہمیشہ ہر حال اور ہر وقت
زیر عرش ہے جب کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف غروب کے وقت زیر عرش جاتا ہے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ غروب کے وقت زیر عرش جانا اس کو مستلزم نہیں کہ باقی اوقات میں وہ
زیر عرش نہیں ہوتا، یہ قید احترازی نہیں، قید واقعی ہے چنانچہ حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”... اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے یہ قید واقعی ہو اور اصلی مقصود إخبار عن السجدة ہو اور
اس تعبیر سے یہ فائدہ ہو کہ اس سے تحت الامر الالہی ہونے کی تصریح ہو گئی کیونکہ استواء علی العرش کا کناہ
ہونا نفاذ احکام و تصرفات سے آیات عدیدہ میں مذکور ہے“ (۲*)

③ تیسرا اشکال یہ ہوتا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ سورج اپنے مستقر پر
پہنچ کر سجدہ کرتا ہے، پھر اجازت مانگتا ہے، اس طرح وہ وقفہ کرتا ہے حالانکہ سورج کا وقفہ علم فلکیات

اور مشاہدہ کی رو سے درست نہیں، اس کی حرکت دائمی اور مسلسل ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چیز کا سجدہ اس کے مناسب حال ہوتا ہے جیسا کہ قرآن نے خود تصریح فرمادی ہے ”كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ“ اس لیے آفتاب کے سجدہ کے یہ معنی سمجھنا کہ وہ انسان کی طرح سجدہ کرتا ہوگا درست نہیں، حضرت تھانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”... سجدہ بالمعنی المذكور کے لیے اول تو انقطاع حرکت ضروری نہیں، دوسرے ممکن ہے کہ یہ سکون آئی ہو اور حرکت زمانی ہو، اس لیے حساب رصدی محض نہ ہوتا ہو اور نہ وہ منصب و مدرک ہوتا ہو۔ (۲* ۳)“ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے اس موضوع پر ایک مستقل مقالہ لکھا ہے اور مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے ”معارف القرآن“ میں اس کا خلاصہ نقل کر دیا ہے، انھوں نے ایک اور انداز سے اس حدیث کا مضمون بیان کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ....

حدیث میں جو یہ بتلایا گیا کہ آفتاب غروب ہونے کے بعد عرش کے نیچے اللہ کو سجدہ کرتا ہے اور پھر اگلا دورہ شروع کرنے کی اجازت مانگتا ہے اور اجازت ملنے کے بعد آگے چلتا ہے اور صبح جانب مشرق سے طلوع ہوتا ہے، اس کا مقصد اس سے زائد نہیں کہ آفتاب کے طلوع و غروب کے وقت عالم دنیا میں ایک نیا انقلاب آتا ہے جس کا مدار آفتاب پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انقلابی وقت کو انسانی تنبیہ کے لیے موزوں سمجھ کر یہ تلقین فرمائی کہ آفتاب کو خود مختار اپنی قدرت سے چلنے والا نہ سمجھو، یہ صرف اللہ تعالیٰ کے اذن و مشیت کے تابع چل رہا ہے، اس کا ہر طلوع اور غروب اللہ کی اجازت سے ہوتا ہے، یہ اس کی اجازت کے تابع ہے، اس کے تابع فرمان حرکت کرنے ہی کو اس کا سجدہ قرار دیا گیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ غروب آفتاب کی تخصیص اور اس کے بعد زیر عرش جانے اور وہاں سجدہ کرنے اور اگلے دورے کی اجازت مانگنے کے جو واقعات اس روایت میں بتلائے گئے ہیں وہ پیغمبرانہ مؤخر تعلیم کے مناسب بالکل عوامی نظر کے اعتبار سے ایک تمثیل ہے۔ نہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ انسان کی طرح زمین پر سجدہ کرے، اور نہ سجدہ کرنے کے وقت آفتاب کی حرکت میں کچھ وقفہ ہونا لازم آتا ہے اور نہ یہ مراد ہے کہ وہ دن رات میں صرف ایک ہی سجدہ کسی خاص جگہ جا کر کرتا ہے، اور نہ یہ کہ وہ صرف غروب کے بعد تحت العرش جاتا ہے۔ مگر اس انقلابی وقت میں جبکہ سب عوام یہ دیکھ رہے ہیں کہ آفتاب ہم سے غائب ہو رہا ہے اس وقت بطور تمثیل ان کو اس حقیقت سے آگاہ کر دیا گیا کہ یہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ درحقیقت آفتاب کے زیر عرش تابع فرمان چلتے رہنے سے ہو رہا ہے، آفتاب خود کوئی قدرت و طاقت نہیں رکھتا، تو جس

طرح اس وقت اہل مدینہ اپنی جگہ یہ محسوس کر رہے تھے کہ اب آفتاب سجدہ کر کے اگلے دورے کی اجازت لے گا اس طرح جہاں جہاں وہ غروب ہوتا جائے گا سب کے لیے ہی سبق حاصل کرنے کی تلقین ہو گئی اور حقیقت معاملہ یہ نکلی کہ آفتاب اپنے مدار پر حرکت کے درمیان ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ بھی کرتا ہے اور آگے چلنے کی اجازت بھی مانگتا رہتا ہے اور اس سجدہ اور اجازت کے لیے اس کو کسی سکون اور وقفہ کی ضرورت نہیں ہوتی (۳*)

اس تقریر پر حدیث مذکورہ میں نہ مشاہدات کی رو سے کوئی شبہ ہوتا ہے نہ قواعد ہدیت و ریاضی کے اعتبار سے کوئی شبہ اور اشکال باقی رہتا ہے۔

۲۹۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الصَّافَاتِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» /سبأ: ۵۳/ : مِنْ كُلِّ مَكَانٍ . «وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ» /۸/ : يُرْمَوْنَ . «وَاصِيبٌ» /۹/ : دَائِمٌ . «لَا زِبٌ» /۱۱/ : لَا رِمٌ . «تَأْتُونَنَا عَنِ الْبَيْمِينَ» /۲۸/ : يَعْنِي الْحَقَّ ، الْكُفَّارُ يَقُولُهُ لِلشَّيْطَانِ . «خَوْلٌ» /۴۷/ : وَجَعُ بَطْنٍ . «يَنْزِفُونَ» /۴۷/ : لَا تَذْهَبُ عُقُولُهُمْ . «قَرِينٌ» /۵۱/ : شَيْطَانٌ . «يُهْرَعُونَ» /۷۰/ : كَهَيْئَةِ الْهَرَوَلَةِ . «يَرْفُونَ» /۹۴/ : النَّسْلَانُ فِي الْمَشِيِّ . «وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَبَاً» /۱۵۸/ : قَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ : الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ ، وَأُمَمَاتُهُمْ بَنَاتُ سُرَوَاتِ الْجَنِّ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُخْضَرُونَ» /۱۵۸/ : سَخَضَرُ لِلْحِسَابِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَنَحْنُ الصَّافُونَ» /۱۶۵/ : الْمَلَائِكَةُ . «صِرَاطِ الْجَحِيمِ» /۲۳/ : «سَوَاءِ الْجَحِيمِ» /۵۵/ : وَوَسَطِ الْجَحِيمِ . (لَشَوْبًا) /۶۷/ : يُخْلَطُ طَعَامُهُمْ ، وَيُسَاطُ بِالْجَحِيمِ . مَذْخُورًا /الأعراف: ۱۸/ : مَطْرُودًا . «بَيِّضُ مَكْنُونٌ» /۴۹/ : اللُّؤْلُؤُ الْمَكْنُونُ . «وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» /۷۸/ ، ۱۰۸ ، ۱۲۹ : يُذَكَّرُ بِخَيْرٍ . «يَسْتَسْخِرُونَ» /۱۴/ : يَسْخَرُونَ . «بَعْلًا» /۱۲۵/ : رَبًّا .

سورة الصفات

وقال مجاهد: وَيُقَذِّفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ: مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
سورة الصفات کی آیت ”وَيُقَذِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ“ یعنی ”ٹوٹے ہوئے ستارے، پھینکے جاتے
ہیں ان پر ہر طرف سے“ کی مناسبت سے امام بخاری رحمہ اللہ نے سورة سبا کی آیت ذکر کی اور یہ امام کا
طریقہ ہے کہ وہ معمولی مناسبت سے مختلف سورتوں کے الفاظ ساتھ ذکر کر دیتے ہیں، البتہ یہاں اشکال ہوتا
ہے کہ امام نے سورة سبا کی آیت میں ”مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ“ کا مطلب مجاہد کے حوالہ سے ”مِنْ كُلِّ مَكَانٍ“
بیان کیا ہے جو عموم پر دلالت کرتا ہے حالانکہ سورة سبا کی مذکورہ آیت میں عموم پر دلالت کرنے والا کوئی
لفظ نہیں ہے، البتہ سورة الصفات کی مذکورہ آیت ”وَيُقَذِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ“ میں ”مِنْ كُلِّ جَانِبٍ“
کی تفسیر مجاہد سے ”مِنْ كُلِّ مَكَانٍ“ منقول ہے، چنانچہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے درثور میں عبد بن حمید،
طبری اور ابن المنذر کے حوالہ سے حضرت مجاہد کی یہ تفسیر سورة الصفات کی اس آیت کے ضمن میں نقل
کی ہے (۸) اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری ”مِنْ كُلِّ مَكَانٍ“ کو سورة الصفات کی آیت کی
تشریح میں ذکر کرنا چاہ رہے تھے لیکن غلطی سے سورة سبا کی آیت کی تفسیر میں اس کو ذکر کیا۔

وَاصِبٌ: دَائِمٌ

”وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ“ وَاصِبٌ کے معنی ہیں: ہمیشہ

لَا زَبَ: لَا زَمَ

”إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَا زَبَ“ ہم نے ان کو ایک چپکنے والی مٹی سے پیدا کیا، فرماتے ہیں کہ

لازب کے معنی ہیں لازم یعنی چپکنے والی، لیسدار۔

تَاتُونَا عَنِ الْيَمِينِ: يَعْنِي الْحَقَّ، الْكَفَّارُ يَقُولُهُ لِلشَّيْطَانِ

آیت میں ہے ”قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَاتُونَا عَنِ الْيَمِينِ“ فرماتے ہیں کہ اس میں یمن بمعنی حق ہے اور
مطلب یہ ہے کہ میدانِ حشر میں کفار شیطانوں سے کہیں گے کہ تم ہمارے پاس حق بات کی طرف سے

(۸) قال السيوطي في الدر المنثور: ۲۶۱/۵: ”اخرج عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن مجاهد في قوله: ”وَيُقَذِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ“ قال: يرمون من كل مكان“ تفصيل کے لئے دیکھیے تعلیقات لامع الدرازی: ۱۵۱/۹-۱۵۲

آتے تھے، یعنی اپنی باطل بات کو حق کے بھیس میں ظاہر کرتے تھے۔

عَوَّلُ: وَجَعَ بَطْنٍ، يُنْزِفُونَ: لَا تَذْهَبُ عُقُولُهُمْ.

آیت میں ہے ”لَا فِيهَا عَوَّلٌ وَلَا لَهُمْ عَنْهَا يُنْزِفُونَ“ فرماتے ہیں ”عول“ سے ہیٹ کا درد مراد ہے اور ”لَا لَهُمْ عَنْهَا يُنْزِفُونَ“ کے معنی ہیں ان کی عقلیں نہیں جائیں گی، مطلب یہ ہے کہ جنت کی شراب پینے سے نہ ہیٹ میں درد ہوگا اور نہ ہی انسانی عقل کے غائب ہونے کی وجہ سے بے ہوش ہوگا۔

قَرِينٌ: شَيْطَانٌ

”قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ“ ان میں سے ایک کہنے والا کہے گا کہ (دنیا میں) میرا ایک ساتھی تھا، فرماتے ہیں اس سے شیطان مراد ہے۔

يُهْرَعُونَ: كَهَيئَةِ الْهَرَوَلَةِ

”فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ“ اس میں ”يُهْرَعُونَ“ کے معنی ہیں تیز چلنا، دوڑنے کی ہیئت و صورت میں، هرولة: دوڑنا، باب بعر سے مصدر ہے۔

يَزِفُونَ: النَّسْلَانُ فِي الْمَشْيِ

آیت میں ہے ”فَاقْبَلُوا إِلَيَّ يَزِفُونَ“ اس میں ”يَزِفُونَ“ کے معنی ہیں، چلنے میں تیزی کرنا، النسلان: الإسراع في المشي مع تقارب الخطى یعنی نزدیک نزدیک قدم رکھ کر تیز چلنا۔

وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا: قَالَ كُفَّارُ قَرْنِيشَ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ، وَأُمَّهَاتُهُمْ بَنَاتُ سُرَوَاتِ الْجِنِّ وَجَعَلُوا بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا“ اور ان لوگوں نے اللہ اور جنات میں نسب بنایا ہے، چنانچہ کفار قریش کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی لڑکیاں ہیں اور ان فرشتوں کی مائیں جن سرداروں کی لڑکیاں ہیں۔

لَنَحْنُ الصَّافُونَ: الْمَلَائِكَةُ

آیت میں ہے ”وَأَنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ“ اور ہم صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں، فرماتے ہیں اس سے فرشتے مراد ہیں۔

صِرَاطِ الْجَحِيمِ: سَوَاءِ الْجَحِيمِ وَسَطِ الْجَحِيمِ

آیت میں ہے ”فَأَمْدُؤْهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ“ فرماتے ہیں صِرَاطِ الْجَحِيمِ، سَوَاءِ الْجَحِيمِ اور وَسَطِ الْجَحِيمِ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔

لَشَوْبًا: يَخْلَطُ طَعَامُهُمْ وَيَسَاطُ بِالْحَمِيمِ

آیت میں ہے ”ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ“ اس میں ”شَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ“ کے معنی ہیں کہ ان کا سینڈ کے درخت کا (جسے شجرۃ الرقوم کہا ہے) کھانا گرم کھولتے ہوئے پانی کے ساتھ مخلوط اور ملا ہوا ہوگا، سَاطُ، يَسُوطُ اور خَلَطُ، يَخْلُطُ کے ایک ہی معنی ہیں۔

مَذْجُورًا: مَطْرُودًا

سورۃ اعراف میں ہے ”قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْجُورًا“ اس میں ”مَذْجُورًا“ کے معنی ہیں دور کیا ہوا، دھتکارا ہوا، یہ لفظ سورۃ الصافات کا نہیں ہے، سورۃ الصافات میں ”دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ“ ہے، ”دُحُورًا“ کی مناسبت سے یہ لفظ یہاں لائے ہیں۔

يَبْضُ مَكْنُونٌ: اللَّوْلُؤُ الْمَكْنُونُ

آیت میں ہے ”كَأَنَّهُنَّ يَبْضُ مَكْنُونٌ“ بیض مکنون سے چھپے ہوئے موتی مراد ہیں، وہ حوریں چھپے ہوئے موتی کی طرح خوبصورت ہوں گی۔

وَتَرَكْنَا عَلَيْنَا فِي الْآخِرِينَ: يُذَكَّرُ بِخَيْرٍ

اور ہم نے ان کے پیچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات رہنے دی کہ اس پر سلام ہو۔ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان کا ذکر خیر ہوتا رہے گا۔

يَسْتَسْخِرُونَ: يَسْتَخِرُونَ

”وَإِذَا رَأَوْا يَسْتَسْخِرُونَ“ جب کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو اس کی ہنسی اڑاتے ہیں۔ يَسْتَسْخِرُونَ کے معنی ہیں: وہ مذاق اڑاتے ہیں۔

بَعَلًا: رَبًّا

آیت میں ہے ”اتَذَعُونَ بَعَلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ“ کیا تم بعل (بت کا نام) کو پکارتے ہو اور چھوڑتے ہو بہتر بنانے والے کو، فرماتے ہیں کہ اس میں بعل کے معنی ہیں رب، بعضوں نے کہا کہ بعل ایک بت کا نام تھا، بنی اسرائیل کی ایک جماعت اس کی پرستش کرتی تھی یا حضرت الیاس علیہ السلام کی قوم اس کی عبادت کرتی تھی (۹) بعض کہتے ہیں کہ یہ یعنی زبان میں رب کے معنی میں مستعمل ہے۔

٢٩١- باب : «وَأَنَّ يُؤْثِرَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ» /١٣٩/ .

٤٥٢٦ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِنْ يُؤْثِرَ أَبِي مَتَّى) . [ر : ٣٢٣١]

٤٥٢٧ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ ، مِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُؤْثِرَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ) . [ر : ٣٢٣٤]

٢٩٢- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ ص .

٤٥٢٨/٤٥٢٩ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْعَوَّامِ قَالَ : سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنِ السَّجْدَةِ فِي ص ، قَالَ : سَأَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ : «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ» . وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْجُدُ فِيهَا .

(٤٥٢٩) : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّنَافِصِيُّ ، عَنْ الْعَوَّامِ قَالَ : سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنِ سَجْدَةِ ص ، فَقَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ : مِنْ أَيْنَ سَجَدْتَ ؟ فَقَالَ : «أَوْ مَا تَقْرَأُ : «وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ» . «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ» . فَكَانَ دَاوُدُ مِنْ أَمْرِ نَبِيِّكُمْ ﷺ أَنْ يَقْتُلِي بِهِ ، فَسَجَدَهَا دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَجَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . [ر : ٣٢٣٩]

«عُجَابُ» /٥/ : عَجِيبٌ . الْقِطْعُ : الصَّحِيفَةُ ، هُوَ مَا هُنَا صَحِيفَةُ الْحَسَنَاتِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «فِي عِزَّةٍ» /٢/ : مُعَازِينَ . «الْمَلَّةُ الْآخِرَةُ» /٧/ : مِلَّةُ قُرَيْشٍ . الْإِخْتِلَاقُ : الْكَذِبُ . «الْأَسْبَابُ» /١٠/ : طُرُقُ السَّمَاءِ فِي أَبْوَابِهَا . «جُنْدٌ مَا هُنَاكَ مَهْزُومٌ» /١١/ : بَنِي قُرَيْشًا . «أُولَئِكَ الْأَخْرَابُ» /١٣/ : الْقُرُونُ الْمَاضِيَةُ . «فَوَاقٍ» /١٥/ : رُجُوعٌ . «قَطْنَا» /١٦/ : عَذَابَنَا . «وَاتَّخَذْنَا هُمْ سِخْرِيًا» /١٦٣/ : أَحْطَأْنَا بِهِمْ . «أَنْزَابُ» /٥٢/ : أَمْثَالُ .

«قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْأَبْدُ ۱۷/ : الْقُوَّةُ فِي الْعِبَادَةِ . «الْأَبْصَارُ ۴۵/ : الْبَصَرُ فِي أَمْرِ اللَّهِ . «حُبُّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ۳۲/ : مِنْ ذِكْرِ . «طَفِيقٌ مَسْحًا ۳۳/ : يَمْسَحُ أَغْرَافَ الْخَيْلِ وَغَرَائِبَهَا . «الْأَضْفَادُ ۳۸/ : الْوَنَاقِ .

سورة قصص

عُجَابٌ : عَجِيبٌ

آیت میں ہے ”إِنَّ هَذَا الشَّيْءُ عُجَابٌ“ عُجَابٌ بمعنی عَجِيبٌ ہے ۔

الْقِطُّ : الصَّحِيفَةُ ، هُوَ هَاهُنَا صَحِيفَةُ الْحَسَنَاتِ

آیت میں ہے ”رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ“ لفظ قط کے دو معنی بیان کئے ہیں ایک بمعنی صحیفہ اور یہاں آیت میں اس سے نیک اعمال کا صحیفہ مراد ہے اور دوسرے معنی اس کے عذاب کے بیان کئے ہیں جو آگے چند لفظوں کے بعد ہیں۔

کئی وغیرہ کی روایت میں ہے کہ جب سورۃ حاقہ کی یہ آیت نازل ہوئی ”فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينًا“ فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا“ تو کفار نے بطور استزاء حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگر واقعی حساب کتاب ہوگا تو آپ ہمارے نیک اعمال کا صحیفہ مہربانی فرما کر حساب کے دن سے پہلے پہلے جلدی دیدیجئے اور قط بمعنی عذاب ہو تو معنی ہوں گے آپ یوم الحساب سے قبل ہی عذاب جلدی سے دیدیجئے ، قرآن نے مذکورہ آیت میں کفار کے استزاء کا یہ قول نقل کیا ہے ۔ (۱۰)

وقال مجاهد : فِي عِزَّةٍ : مُعَازِيْنٍ

آیت میں ہے ”فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ“ مجاہد فرماتے ہیں کہ ”فِي عِزَّةٍ“ کے معنی عزت میں غلبہ چاہنے والے کے ہیں ، مُعَازِيْنٍ : مُغَالِبِيْنٍ ، باب مفاعلہ سے صیغہ اسم فاعل ہے ۔

الْمِلَّةُ الْآخِرَةُ : مِلَّةُ قَرَيْشٍ

”مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ“ إِنَّ هَذَا الْأَخْتِلَافَ“ پچھلے دین میں ہم نے یہ بات نہیں سنی یہ لفظ گھڑی ہوئی بات ہے ، اس میں ”مِلَّة“ سے ملت قریش مراد ہے ، کیونکہ ان کا خیال تھا کہ ہماری ملت

چونکہ ملت ابراہیمی ہے اس لئے وہی برقرار رہے گی اور یہود و نصاریٰ کی ملت چونکہ مسخ شدہ ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں (۱۱)

بعض نے اس سے ”ملت نصاریٰ“ بھی مراد لی ہے (۱۲) لیکن اس میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

الْإِخْتِلَاقُ: الْكَذِبُ

”إِنْ هَذَا الْإِخْتِلَاقُ“ إِخْتِلَاقُ کے معنی ہیں جھوٹ

الْأَسْبَابُ: طُرُقُ السَّمَاوِيَّاتِ

آیت میں ہے ”فَلْيَرْتَفِعُوا فِي الْأَسْبَابِ“ فرماتے ہیں اس میں اسباب سے آسمان کے دروازوں میں آسمان کے راستے مراد ہیں۔

جُنْدُ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ: يَعْنِي قُرَيْشًا

”جُنْدُ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ“ منجملہ گروہوں میں سے ایک گروہ ہے جو یہاں (یعنی مکہ میں) شکست دیئے جاویں گے، فرماتے ہیں جُنْدُ مَهْزُومٌ سے قریش مکہ مراد ہے۔

أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ: الْقُرُونُ الْمَاضِيَةُ

”وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ“ اور أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ نے مکذذب کی تھی اور وہ احزاب (جن کا پہلے مِنَ الْأَحْزَابِ میں ذکر آیا ہے) بھی لوگ ہیں، فرماتے ہیں أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ سے گزشتہ امتیں مراد ہیں۔

فَوَاقٍ: رُجُوعٍ

”مَالَهُمْ مِنْ فَوَاقٍ“ فرماتے ہیں فَوَاقٍ کے معنی ہیں رُجُوع یعنی نفعِ ثانیہ کے بعد دنیا کی طرف لوٹنا نہیں ہے۔

قَطَنًا: عَذَابِنَا

آیت میں ہے ”رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قَطَنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ“ اس میں قط سے عذاب مراد ہے یعنی

اے ہمارے رب! حساب کے دن سے پہلے ہمیں ہمارا عذاب جلد دے یعنی جب وعدہ قیامت سنتے تو سحرے پن سے کہتے کہ ہم کو تو اس وقت کا حصہ ابھی دیدیجئے ، ابھی ہم اپنا اعمال نامہ دیکھ لیں اور ہاتھ کے ہاتھ سزا جزا سے فارغ ہو جائیں۔

فرماتے ہیں اس میں ”قَطْنَا“ سے عذاب مراد ہے۔

إِتَّخَذْنَاَهُمْ سِخْرِيًّا: أَحَطَّنَا بِهِمْ

”إِتَّخَذْنَاَهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ“ اس سے پہلی آیت ہے ”وَقَالُوا مَا لَنَا لَنَرِي رِجَالًا لَّا نَكْنَعُهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ“ یعنی دوزخی آپس میں کہیں گے کہ کیا بات ہے ہم ان لوگوں کو دوزخ میں نہیں دیکھ رہے جن کو ہم دنیا میں برے لوگوں میں شمار کرتے تھے ، کیا ہم نے (غلطی سے) ان کے ساتھ ٹھٹھا کیا تھا یا ہماری آنکھیں ان سے چوک گئیں (اور وہ ہمارے دیکھنے میں نہیں آرہے)

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”إِتَّخَذْنَاَهُمْ سِخْرِيًّا“ کا ترجمہ ”أَحَطَّنَا بِهِمْ“ سے کیا ہے ”یعنی کیا ہم نے ہنسی مذاق میں ان کا احاطہ کیا تھا“ اور ایسا ہوتا ہے کہ عام طور سے جس کا مذاق اڑاتے ہیں تو لوگ اسے کھیر لیا کرتے ہیں۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ تفسیر باللازم ہے اور صحیح ہے ، چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔

”فسر السخرية بالاحاطة، لأن الإحاطة لازمة لها عادة، فانهم اذا ارادوا الاستهزاء بأحد جعلوه وسطهم، ليتمكن كل منهم على الاستهزاء كل الثمكن“ (۱۳)

آتْرَابٌ: أَمْثَالٌ

”وَعِنْدَهُمْ قُصَصَاتُ الطَّرَفِ آتْرَابٌ“ اور ان کے پاس نجی نگاہ والیاں ہم عمر ہوگی (مراد حواری ہیں) فرماتے ہیں آتْرَابٌ بمعنی أَمْثَالٌ ہے یعنی ہم عمر، ہم مثل

الْأَيْدِ: الْقُوَّةُ فِي الْعِبَادَةِ، الْأَبْصَارُ: الْبَصَرُ فِي أَمْرِ اللَّهِ

”وَأَذْكُرُ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ“ فرماتے ہیں اید کے معنی ہیں عبادت میں قوت اور ابصار کے معنی ہیں اللہ کے کام میں غور و فکر یعنی ابراہیم، اسحاق اور یعقوب (علیہ السلام) عبادت میں قوی اور اللہ کے کاموں میں غور و فکر کرنے والے تھے۔

حُبِّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي : مِنْ ذِكْرِ

آیت کریمہ میں ہے ”فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَلَّى بِالسَّيِّئَاتِ“ اس میں ”عَنْ“ بمعنی ”مِنْ“ ہے (ترجمہ گزر چکا)

طَفِقَ مَسْحًا : يَمْسَحُ أَعْرَافَ الْخَيْلِ وَعَرَاقِبَهَا

آیت کریمہ میں ہے ”رُدُّوْهَا عَلَيَّ، فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ“ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ان گھوڑوں کو دوبارہ میرے سامنے لاؤ (چنانچہ وہ لائے گئے) سو انہوں نے ان گھوڑوں کی پنڈلیوں اور گردنوں پر ہاتھ صاف کرنا شروع کیا۔

آیت کریمہ کی دو تفسیریں

① اس آیت کی دو تفسیریں کی گئی ہیں، اس کی مشہور تفسیر یہ کی گئی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام گھوڑوں کے معائنہ میں ایسے مشغول ہوئے کہ اس وقت کی نماز یا وظیفہ چھوٹ گیا بعد میں متنبہ ہو کر آپ نے ان گھوڑوں کو واپس لانے کا حکم دیا اور تلوار لے کر ان کی گردنیں اور پنڈلیاں کاٹنا شروع کیں کہ ان کی وجہ سے یاد الہی میں خلل واقع ہوا تھا، چنانچہ اس خلل اور غفلت کا آپ نے اس طرح کفارہ ادا کیا۔ (۱۴)

② دوسری تفسیر یہ کی گئی ہے کہ یہ گھوڑے جہاد کے لئے تھے، ان کے معائنہ میں جب دیر لگ گئی اور عصر کی نماز بھی چلی گئی، اس پر کہنے لگے کہ کوئی مضائقہ نہیں اگر ایک طرف ذکر اللہ سے بظاہر علیحدگی رہی تو دوسری جانب جہاد کے گھوڑوں کی محبت اور دیکھ بھال بھی اسی کی یاد سے وابستہ ہے، اسی جذبہ جہاد کے جوش میں حکم دیا کہ ان گھوڑوں کو پھر واپس لاؤ، چنانچہ واپس لائے گئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام غایت محبت و اکرام سے ان کی گردنیں اور پنڈلیاں پونچھنے اور صاف کرنے لگے، اس تفسیر کے مطابق ”مسح“ سے مراد کاٹنا نہیں بلکہ محبت سے ہاتھ پکھیرنا ہے۔

آیت کی یہ دوسری تفسیر بعض مفسرین نے اختیار کی ہے (۱۵) لیکن مشہور تفسیر پہلی والی ہے (۱۶)

(۱۴) الجامع لاحکام القرآن: ۱۵/۱۹۵

(۱۵) الجامع لاحکام القرآن: ۱۵/۱۹۵ و روح المعانی: ۲۳/۱۹۵

(۱۶) روح المعانی: ۲۳/۱۹۵

امام بخاری فرماتے ہیں ”یَمْسَحُ اَعْرَافَ الْخَيْلِ وَ عَرَاقِبَهَا“ اعراف ”عُرُفُ“ کی جمع ہے گھوڑے کی گردن کے بالوں کو کہتے ہیں اور عراقیب ”عُرُفُوبُ“ کی جمع ہے ، ٹخنوں کے پیچھے کے ایک پٹے کو کہتے ہیں ، یہاں اس سے پندلیاں مراد ہیں۔

البتہ پہلی تفسیر پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ گھوڑے اللہ جل شانہ کی ایک نعمت تھے اپنے مال اور اللہ کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا ایک نبی کے شایان شان معلوم نہیں ہوتا ہے ۔
اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ گھوڑے حضرت سلیمان علیہ السلام کی ذاتی ملکیت میں تھے اور ان کی شریعت میں گھوڑے کی قربانی مشروع تھی ، اس لئے انہوں نے گھوڑوں کو ضائع نہیں کیا بلکہ انہیں اللہ تعالیٰ کے نام پر قربان کیا۔ (۱۷)

الْأَصْفَادُ: الْوَثَاقُ

آیت میں ہے ”وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ“ یعنی ”ہم نے سلیمان علیہ السلام کے تابع بنادیا اور بہت سے جنات کو جو بیڑوں میں جکڑے ہوئے ہیں“ أَصْفَادٌ صَفْدٌ کی جمع ہے ، زنجیر اور بیڑی کو کہتے ہیں۔

۲۹۳- باب : قَوْلِهِ : «هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ» / ۳۵ /
۴۵۳ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْبَادٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِنَّ عِفْرِيئًا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتْ عَلَيَّ الْبَارِحَةَ ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا ، لَيَقْطَعَنَّ عَلَيَّ الصَّلَاةَ ، فَأَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْهُ ، وَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَادِيَةِ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، حَتَّى تُضْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ : «رَبِّ أَغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي» . قَالَ رَوْحٌ : فَرَدَّهُ خَاسِئًا . [ر : ۴۴۹]
۲۹۴- باب : قَوْلِهِ : «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» / ۷۶ /

۴۵۳۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، مَنْ عَلِمَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ : اللَّهُ أَعْلَمُ ، فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يَقُولَ لِمَا لَا يَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ

(۱۷) قال الاوسى رحمه الله فى تفسيره روح المعانى: ۱۹۳/۲۳: وقد جعلها عليه السلام قربانا لله تعالى، وكان تقربا للخيل مشروعا

ﷺ : «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» . وَسَأَحَدُكُمْ عَنِ الدَّخَانِ ،
 إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَا قُرَيْشًا إِلَى الْإِسْلَامِ فَأَبْطَلُوا عَلَيْهِ ، فَقَالَ : (اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ
 كَسْبَعِ يُوسُفَ) . فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ فَحَصَّتْ كُلَّ شَيْءٍ ، حَتَّى أَكَلُوا الْمَيْتَةَ وَالْجُلُودَ ، حَتَّى جَعَلَ
 الرَّجُلُ يَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ دُخَانًا مِنَ الْجُوعِ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
 بِدُخَانٍ مُبِينٍ . يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ» . قَالَ : فَدَعَوْا : «رَبَّنَا أَخْرِفْنَا عَذَابَ
 إِنَّا مُؤْمِنُونَ» . أَلَى لَهُمُ الدُّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ . ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ لِّبَنُونَ .
 إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» . أَفَيُكْشَفُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : فَكُشِفَ ،
 ثُمَّ عَادُوا فِي كُفْرِهِمْ ، فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرٍ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى
 إِنَّا مُنتَقِمُونَ» . [ر : ٩٦٢]

٢٩٥ - باب : تفسير سورة الزمر

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «أَمَّنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي النَّارِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى :
 «أَمَّنَ يَلْقَى فِي النَّارِ خَبِيرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» /فصلت : ٤٠/ . «ذِي عِوَجٍ» /٢٨/ :
 لَبْسٍ . «وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ» /٢٩/ : مَثَلٌ لِأَلْفَتِهِمُ الْبَاطِلَ وَالْإِلَهَ الْحَقَّ . «وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ
 مِنْ دُونِهِ» /٣٦/ : بِالْأَوْتَانِ . خَوَّلَنَا : أَعْطَيْنَا . «وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ الْقُرْآنِ» وَصَدَقَ بِهِ .
 /٣٣/ : الْمُؤْمِنُ يَحْيَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ : هَذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي ، عَمِلْتُ بِمَا فِيهِ . «مُتَشَاكِسُونَ»
 /٢٩/ : الشُّكْسُ : الْعَمِيرُ لَا يَرْضَى بِالْإِنْصَافِ . «وَرَجُلًا سَلَمًا» /٢٩/ : وَيُقَالُ : سَلَمًا :
 صَالِحًا . «أَشْمَازَتْ» /٤٥/ : تَفَرَّتْ . «وَبَعَارَتْهُمْ» /٦١/ : مِنَ الْقَوْرِ . «حَافِينَ» /٧٥/ :
 أَطَافُوا بِهِ ، مُطِيفِينَ بِحِفَافِهِ : بِحَوَائِجِهِ . «مُتَشَابِهًا» /٢٣/ : كَيْسَ مِنَ الْأَشْيَاءِ ، وَلَكِنْ بَشِيرًا
 بَعْضُهُ بَعْضًا فِي التَّصْدِيقِ .

سورة الزمر

وقال مجاهد: أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ يُجْرَىٰ عَلَىٰ وَجْهِهِ فِي النَّارِ
 ”أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ مَوْتَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی کیا وہ شخص جو روکتا ہے عذاب اپنے چہرے پر قیامت کے دن مومن کی طرح ہو سکتا ہے جسے آخرت میں کسی قسم کا اندیشہ نہ ہوگا۔ آدمی پر جب سامنے سے حملہ ہوتا ہے تو ہاتھوں سے روکتا ہے لیکن محشر میں ظالموں کے ہاتھ بندھے ہوئے ہوں گے اس لئے عذاب کی تھپڑیں منہ پر پڑیں گی، اس سے مراد جہنمی ہے جو اپنے چہرے کو بچا کر چلنے کی کوشش کرے گا۔ امام نے اس کا مطلب بیان کیا کہ وہ منہ کے بل جہنم میں گھسیٹا جائے گا تو چہرے کو بچانے کی کوشش کرے گا۔

ذی عوج: لبس

آیت میں ہے ”قُلْ أَنَا عَرِيبٌ غَيْرُ ذِي عَوْجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ“ یعنی ”ہم نے ان لوگوں کے لئے قرآن پیش کیا جس میں کمی نہیں ہے تاکہ وہ بچ کر چلیں“ فرماتے ہیں کہ عوج کے معنی لبس و اغتباہ کے ہیں، ذی عوج: مشتبہ، گمراہ

وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ: مَثَلٌ لِّأَلِيَّتِهِمُ الْبَاطِلِ وَالْإِلَهِ الْحَقِّ

آیت کریمہ میں معبودان باطل اور معبودان حق کی مثال بیان کی گئی ہے ”ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ، مَثَلٌ لِّأَلِيَّتِهِمُ الْبَاطِلِ وَالْإِلَهِ الْحَقِّ“ کہ ایک غلام ہے جس میں کئی لوگ شریک اور حصہ دار ہیں اور ایک دوسرا غلام ہے جو صرف ایک آدمی کا ہے تو کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ دونوں غلام ہرگز برابر نہیں ہو سکتے ہیں، پہلا غلام اپنے ظالم اور ٹھکانے والے آقاؤں کی وجہ سے ہمیشہ تذبذب اور تکلیف میں ہوگا کہ کس کا حکم مانے اور کس کس کو راضی رکھے جبکہ دوسرا شخص تذبذب اور تکلیف کا شکار نہیں ہوگا کیونکہ اس کا معاملہ ایک ہی شخص سے متعلق ہے، ٹھیک یہی مثال ہے اس شخص کی جو بہت سارے جہودوں کی عبادت کرتا ہے کہ وہ تذبذب اور بے چینی کا شکار ہو گیا لیکن وہ شخص جو صرف ایک اللہ کی عبادت کرتا ہے وہ آرام اور اطمینان میں ہوتا، پہلا اور دوسرا شخص ہرگز برابر نہیں ہو سکتے۔ آیت میں ”مُتَشَاكِسُونَ“ کا لفظ آیا ہے، اس کی امام نے تشریح کرتے ہوئے فرمایا

الرَّجُلُ الشَّكِيْسُ: العَسرَ لا یرضی بالانصاف یعنی متشاکش اس آدمی کو کہتے ہیں جو تنگ دل بھگڑا لو ہو، انصاف پر راضی نہ ہوتا ہو۔

”وَيَحْوِیْهُوَكَ بِالَّذِیْنَ مِنْ مُؤْمِنِیْہِ بِالْاَوَّلٰیْنَ“ اور یہ لوگ آپ کو اپنی باتوں سے ڈراتے ہیں جو اللہ کے سوا ہیں، فرماتے ہیں ”بِالَّذِیْنَ مِنْ مُؤْمِنِیْہِ“ سے اہم اور بت مراد ہیں۔

خَوَّلْنَا: اَعْطَيْنَا

آیت میں ہے ”ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا“ پھر جب ہم اس کو اپنی طرف سے کوئی نعمت عطا فرمادیتے ہیں.... فرماتے ہیں خَوَّلْنَا کے معنی ہیں ہم نے عطا کیا، دیا۔

وَالَّذِیْ جَاءَ بِالصِّدْقِ: الْقُرْآنُ، وَصَدَقَ بِهِ: الْمُؤْمِنُ

آیت میں ہے ”وَالَّذِیْ جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَقَ بِهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ“ اس میں ”الَّذِیْ جَاءَ بِالصِّدْقِ“ سے قرآن اور ”صَدَقَ بِهِ“ سے مومن مراد ہے کہ قیامت کے دن آکر کے گا کہ یہ قرآن مجھے عطا کیا گیا تھا اور میں نے اس کے احکامات پر عمل کیا۔

الذی جاء بالصدق سے نبی اور صدق بہ سے الحکمہ بھی مراد ہو سکتے ہیں، لانہ اول من صدق بہ

اِسْمَاَزَتْ: نَفَرَتْ

”وَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَحْدَهُ اشْمَاَزَتْ قُلُوْبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ“ اور جب فقط اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان لوگوں کے دل مقبض ہوتے ہیں جو آخرت کا یقین نہیں رکھتے، فرماتے ہیں اِسْمَاَزَتْ کے معنی ہیں: اس نے نفرت کی، ناپسند کیا۔

بِمَغَازِیْہِم: مِنَ الْقَوْرِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمِنْجٰی اللّٰهُ الَّذِیْنَ اَتَقَوْا بِمَغَازِیْہِم“ اور جو لوگ (شرک و کفر سے) بچے تھے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کامیابی کے ساتھ (جہنم سے) نجات دے گا، فرماتے ہیں آیت میں ”مغازہ“ ”فوز“ سے مشتق ہے جس کے معنی کامیابی کے ہیں۔

حَاقِقِينَ: أَطَافُوا بِهِ، مُطِيفِينَ بِحِجَابِهِ: بِجَوَانِبِهِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ“ اس میں ”حَاقِقِينَ“ کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں، أَطَافُوا بِهِ: یعنی وہ فرشتے عرش کو گھیرے ہوئے ہوں گے، عرش کے اطراف کو گھیرنے والے اور طواف کرنے والے ہوں گے۔

مُتَشَابِهًا: لَيْسَ مِنَ الْإِسْتِبَاهِ، وَلَكِنْ يُشَبِّهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي التَّصْدِيقِ

”اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا“ اس میں ”مُتَشَابِهًا“ استباہ سے ماخوذ نہیں ہے جس کے معنی العباس کے ہیں بلکہ یہاں اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ قرآن تصدیق میں بعض بعض کے مشابہ ہے، یعنی قرآن کریم کی بعض آیات دوسری بعض آیات کی تصدیق کرتی ہیں، ان کے مضامین ایک جیسے ہوتے ہیں اور ان میں باہمی کوئی تقاض اور تناقض نہیں ہوتا ہے۔

۲۹۶ - باب : يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، ۵۳/۔

۴۵۳۲ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ : قَالَ يَعْلَى : إِنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ أَخْبَرَهُ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الشُّرَكِ ، كَانُوا قَدْ قَتَلُوا وَأَكْثَرُوا ، وَزَنَوْا وَأَكْثَرُوا ، فَأَتَوْا مُحَمَّدًا ﷺ فَقَالُوا : إِنَّ الَّذِي تَقُولُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ لَحَسَنٌ ، لَوْ نَحْبِرْنَا أَنْ لَمَّْا عَرَفْنَا كَهْمَارَهُ ، فَتَزَلَّ : وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ . وَنَزَلَ : وَقُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ .

روایت باب میں حضرت ابن عباسؓ نے مذکورہ آیت کی شانِ نزول بیان کی ہے کہ مشرکین میں سے کچھ لوگوں نے بکثرت قتل اور زنا کا ارتکاب کیا تھا... پھر وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ آپ جس چیز کی طرف دعوت دیتے ہیں وہ یقیناً بہتر ہے، بشرطیکہ ہمیں معلوم ہو جائے

(۳۸۳۲) واخرجه مسلم في الايمان، باب كون الاسلام يهدم ما قبله، رقم الحديث: ۱۲۲ واخرجه النسائي في

السنن الكبرى، باب قوله تعالى: يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم، رقم الحديث: ۱/۱۱۳۳۹ واخرجه ابو داود في الفتن،

باب في تعظيم قتل المؤمن، رقم الحديث: ۳۲۶۴ واخرجه النسائي، كتاب المحاربة رقم الحديث: ۱۶۳/۲

کہ ہم نے جو کچھ کیا اس کا سقارہ ہے یعنی اگر ہمارے گزشتہ گناہ معاف ہو سکتے ہیں تو ہم اسلام قبول کرتے ہیں، اس پر سورۃ فرقان کی آیت ”وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ....“ اور سورۃ رمز کی آیت باب نازل ہوئی، اس آیت کی تفسیر میں مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں۔

”یہ آیت ارحم الرمین کی رحمت بے پایاں اور عفو و درگزر کی شان عظیم کا اعلان کرتی ہے اور سخت سخت مایوس العلاج مریضوں کے حق میں اکسیر شفا کا حکم رکھتی ہے۔ مشرک، ملحد، زندیق، مرتد، یہودی، نصرانی، مجوسی، بدعتی، بد معاش، فاسق، فاجر کوئی ہو آیت ہذا کو سننے کے بعد مایوس ہو جانے اور آس توڑ کر بیٹھ جانے کی اس کے لئے کوئی وجہ نہیں، کیونکہ اللہ جس کے لئے چاہے سب گناہ معاف کر سکتا ہے، کوئی اس کا ہاتھ نہیں پکڑ سکتا، پھر بندہ ناامید کیوں ہو، ہاں یہ ضرور ہے کہ اس کے دوسرے اعلانات میں تصریح کردی گئی کہ کفر و شرک کا جرم بدون توبہ کے معاف نہیں کرے گا لہذا ”إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا“ کو ”لَمَنْ يَشَاءُ“ کے ساتھ مقید سمجھنا ضروری ہے ”کما قال اللہ تعالیٰ: ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء“ اس تقید سے یہ لازم نہیں آتا کہ بدون توبہ کے اللہ تعالیٰ کوئی چھوٹا، بڑا قصور معاف ہی نہ کر سکے اور نہ یہ مطلب ہوا کہ کسی جرم کے لئے توبہ کی ضرورت ہی نہیں، بدون توبہ کے سب گناہ معاف کر دیئے جائیں گے قید صرف مشیت کی ہے اور مشیت کے متعلق دوسری آیت میں بتلادیا گیا کہ وہ کفر و شرک سے بدون توبہ کے متعلق نہ ہوگی۔“ (۱۸)

۲۹۷ - باب : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ / ۶۷.

۴۵۳۳ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عُبَيْدَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ خَبَرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ،

(۱۸) تفسیر عثمانی: ۹۱۸ قاعدہ نمبر ۲

(۳۵۳۳) وایضاً آخر جہ فی کتاب التوحید، باب، قول اللہ تعالیٰ: لما خلقت بییدی، رقم الحدیث: ۴۳۱۴، (مع المعج)

و، ۴۳۱۵، (مع الفتح)، و فی کتاب التوحید باب، قول اللہ تعالیٰ: ان اللہ یمسک السموات والارض ان تزولا، رقم الحدیث:

۴۳۵۱، (مع الفتح)، و باب کلام الرب عز و جل: یوم القیامۃ مع الانبیاء و غیرہم، رقم الحدیث: ۴۵۱۳، (مع الفتح)، و آخر جہ

مسلم فی صفات المنافقین و احکامہم، کتاب صفۃ القیامۃ و الجنة و النار، رقم الحدیث: ۲۴۸۶، و آخر جہ النسائی فی السنن

الکبریٰ، فی التفسیر باب، قول اللہ عز و جل: ما قدر اللہ حق قدرہ رقم الحدیث: ۱۱۱۳۵۰، و آخر جہ الترمذی فی التفسیر،

باب، سورۃ الزمر، رقم الحدیث: ۳۲۳۸

إِنَّا نَجِدُ : أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَاوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالشَّجَرَ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالْمَاءَ وَاللَّزَى عَلَى إِصْبَعٍ ، وَسَائِرَ الْخَلَائِقِ عَلَى إِصْبَعٍ ، فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَصْدِيقًا لِقَوْلِهِ الْحَبِيرِ ، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ» .

[۶۹۷۸ ، ۶۹۷۹ ، ۷۰۱۳ ، ۷۰۷۵]

فضحك النبي صلى الله عليه وسلم تصديقاً لقَوْلِ الْحَبِيرِ

علامہ نطابی، قاضی عیاض اور قرطبی کی رائے ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ضحک یہودی کی دروغ گوئی پر مبنی تھا، اس کی تصدیق کے لئے نہیں تھا یہود اللہ کے لئے جسم اور اعضاء ثابت کرتے ہیں اور یہاں بھی اس نے اللہ تعالیٰ کے لئے ”اصبع“ ثابت کیا جبکہ اللہ جسم سے منزہ ہے۔ (۱۹) لیکن ان حضرات کی یہ رائے درست نہیں ہے، صحیح مسلم میں ایک روایت آتی ہے ”ان قلوب بنی آدم کلهابین اصبعین من اصابع الرحمن کقلب واحد یصرفه کیف شاء“ (۲۰) اس میں بھی ”اصابع“ کا اثبات اللہ کے لئے کیا ہے، لہذا یہ کہنا کہ اس یہودی نے چونکہ اللہ کے لئے اصابع کا اثبات کیا تھا تو اس کی تردید پر آپ نے تعجب کا اظہار فرمایا تھا، تصدیق کے لئے نہیں فرمایا تھا درست نہیں ہے، چنانچہ ابن خزیمہ اور علامہ نووی وغیرہ نے ان حضرات کی تردید کی ہے (۲۱) لہذا کہا جائے گا کہ آپ کا ضحک تصدیق کے لئے تھا، یہ حدیث احادیث صفات میں داخل ہے، متاخرین تاویل کرتے ہیں کہ ”اصبع“ سے یہاں قدرت مراد ہے۔

۲۹۸ - باب : قَوْلِهِ : «وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ» / ۶۷ .

۴۵۳۴ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي الْمُبَشِّرُ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ ابْنُ مُسَافِرٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

(۱۹) فتح الباری: ۵۵۱/۸

(۲۰) صحیح مسلم: ۳۳۵/۲ کتاب القدر، باب تصریف اللہ تعالیٰ القلوب کیف شاء

(۲۱) فتح الباری: ۵۵۱/۸

(۳۵۳۳) و اخرجه ايضا في الرقاق ، باب يقبض الله الارض يوم القيامة ، رقم الحديث: ۶۵۱۹ (مع الفتح) وفي

التوحيد باب قول الله تعالى: ملك الناس ، رقم الحديث: ۴۳۸۲ (مع الفتح) ، و باب لما خلقت بيدي ، رقم الحديث: ۴۳۱۲ ،

۴۳۱۳ ، و اخرجه مسلم في صفات المنافقين و احكامهم ، كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، رقم الحديث: ۲۶۸۶

يَقُولُ: (يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ، وَبَطْوِي السَّمَاوَاتِ يَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَتَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ). [۶۱۵۴، ۶۹۴۷]

۲۹۹- باب: «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَقِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» / ۶۸.

۴۵۳۵: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ، عَنْ زَكَرِيَّا، عَنْ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: (إِنِّي أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ بَعْدَ النَّفْخَةِ الْآخِرَةِ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَىٰ مُتَعَلِّقٌ بِالْعَرْشِ، فَلَا أَذْرِي أَكْذَلِكُ كَانَ، أَمْ بَعْدَ النَّفْخَةِ). [ر: ۲۲۸۰]

۴۵۳۶: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: (بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ). قَالُوا: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، أَرْبَعُونَ يَوْمًا؟ قَالَ: أَيْتُ، قَالَ: أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَيْتُ، قَالَ: أَرْبَعُونَ شَهْرًا؟ قَالَ: أَيْتُ. (وَيَبْلَى كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ ذَنْبِهِ، فِيهِ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ). [۴۶۵۱]

نفخ صور کے متعلق کلام ماقبل میں گزر چکا ہے، باب کی دوسری روایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو نفخوں کے درمیان فاصلہ چالیس ہوگا، حضرت ابوہریرہ کے شاگردوں نے پوچھا، چالیس دن، فرمایا مجھے نہیں معلوم، پوچھا چالیس سال، فرمایا نہیں معلوم، پوچھا چالیس مہینے فرمایا نہیں معلوم

وَيَبْلَى كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ (۲۲) ذَنْبِهِ، فِيهِ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ

اور انسان کی ہر چیز گل سڑ جاتی ہے سوائے ریڑھ کی ہڈی کے جو رالی کے دانے کے برابر باقی رہتی

(۳۵۳۶) وایضاً باب یوم ینفخ فی الصور، فتاتون افواجاً، رقم الحدیث: ۳۶۵۱، وخرجه مسلم فی الفتن واشراط

الساعة، باب ما بین النفختین، رقم الحدیث: ۲۹۵۵، وخرجه النسائی فی السنن الکبریٰ فی التفسیر، باب قوله تعالیٰ: ثم نفخ

فیہ اخری، رقم الحدیث: ۲/۱۱۳۵۹

(۲۲) والمعجب (یفتح العین وسکون الجیم) هو عظم لطیف فی اصل الصلب، وهوراس المعصص، و هو مکان راس الذنب من ذوات الاربع (فتح

ہے، اس سے ساری مخلوق دوبارہ بنائی جائے گی۔

ابن عقیل حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ریڑھ کی ہڈی کا باقی رہنا ”سرمن اسرار اللہ“ ہے ورنہ جس ذات نے عدم سے ایک شئی کو وجود بخشا وہ ذات اس کی ہرگز محتاج نہیں ہے کہ دوبارہ تخلیق کے لئے سابقہ تخلیق کا کوئی جز باقی رہنے دیا جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ فرشتوں کی پہچان کے لئے اس کو باقی رکھا جاتا ہو تاکہ وہ علامت کے طور پر انسان کو اس کے جوہر سے معلوم کر کے روح کو دوبارہ اس میں لوٹا سکیں۔ (۳) علامہ مزنی نے کہا کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے تمام اعضاء کو تو مٹی کھالے گی جس کی وجہ سے وہ سب ختم ہو جائیں گے لیکن ریڑھ کی ہڈی کو مٹی نہیں کھائے گی بلکہ یہ خود بخود گل سڑ کر ختم ہو جائے گی (۲۳) اس کی مثال یوں سمجھو جیسے کہ تمام انسانوں کی موت کے لئے اللہ جل شانہ نے ملک الموت کو مقرر کیا ہے لیکن ملک الموت کی موت خود بخود آجائے گی، ان کے لئے کسی دوسرے ملک الموت کی ضرورت نہیں ہوگی۔

لیکن اس سے انبیائے کرام علیہم السلام مستثنیٰ ہیں، ان کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی ہے، علامہ ابن عبدالبر نے شداء کو اور علامہ قرطبی نے ثواب کی نیت سے اذان دینے والے مولان کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے کہ ان کے جسم بھی محفوظ رہیں گے۔ (۲۵) واللہ اعلم

۳۰۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُؤْمِنِ (غافر) :

قَالَ مُجَاهِدٌ : «حَمَّ» / ۱ / : جَعَلَهَا جَعَزًا أَوَائِلَ السُّورِ ، وَيُقَالُ : بَلَّ هُوَ أَسَمٌ ، لِقَوْلِهِ شَرَّيْحَ ابْنِ أَبِي أَوْفَى الْعَبْسِيِّ :

يَذْكُرُنِي حَامِيمَ وَالرَّمْحُ شَاجِرٌ فَهَلَّا تَلَا حَامِيمَ قَبْلَ التَّقْدِمِ

«الطَّوْلُ» / ۳ / : التَّفْضِيلُ . «دَاخِرِينَ» / ۸۷ / : خَاضِعِينَ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «إِلَى النَّجَاةِ» / ۴۱ / : الْإِيمَانُ . «لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ» / ۴۳ / : بَعْنِي الْوَكْنَ .

«يُسْجَرُونَ» / ۷۲ / : تُوقَدُ بِهِمُ النَّارُ . «تَمْرَحُونَ» / ۷۵ / : يَنْطَرُونَ .

سورة المؤمن

قال مجاهد: حمّ مجازُها مجازُ أوائل السور
حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ ”حم“ کا وہی حکم ہے جو سورتوں کی ابتدا میں حروف مقطعات کا حکم ہے یعنی یہ بھی دوسرے حروف مقطعات کی طرح ہے۔
لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ یہ اسم ہے، دوسرے مقطعات کی طرح نہیں ہے، آگے شُرُخ کے ایک شعرے ”حم“ کے اسم ہونے پر استدلال کیا ہے۔

يَذْكُرُنِي حَامِيمٌ وَالرُّمُحُ شَاجِرٌ
فَهَلَّا تَلَا حَامِيمٌ قَبْلَ التَّقْدِمِ

شعر میں حامیم مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب پڑھا گیا ہے، اعراب کا آنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اسم ہے کیونکہ حروف پر اعراب نہیں آیا کرتا۔

یہ شعر شُرُخ نے جنگِ جمل میں اس وقت پڑھے تھے جب اس کا مقابلہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے بیٹے محمد بن طلحہ سے ہوا، شُرُخ نے جب ان کی طرف نیزہ بڑھایا تو انہوں نے ”حم عسق“ یا اس سورت کی آیت ”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى“ پڑھی، لیکن شُرُخ نے انہیں مار دالا اور یہ شعر پڑھا جس کا ترجمہ ہے ”وہ مجھ کو ”حم“ یاد دلاتا ہے جبکہ نیزہ چلنے لگا ہے، لڑائی میں آنے سے قبل ہی اس نے ”حامیم“ کیوں نہ پڑھی۔“

بعضوں نے کہا یہ شعر اشتر نخعی کا ہے اور محمد بن طلحہ کو اس نے قتل کیا تھا اور بعض نے اسے عصام بن مُقَشَّر کی طرف منسوب کیا، اس کے ابتدائی شعر ہیں:

واشعث قوام بآيات ربه
قليل الاذى فيما ترى العين مسلم
هتكت له بالرمح جيب قميصه
فخر صريعا لليدين وللغم
على غير شئ، غيران ليس تابعا
علياء ومن لا يتبع الحق يندم (۲۶)

الطَّوْلِ: التَّفْضِيلُ

آیت کریمہ میں ہے ”شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ“ اس میں طول کے معنی ہیں احسان کرنا، انعام دینا۔

داخرین: خاضعین

آیت کریمہ میں ہے ”سَيَذْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ“ وہ لوگ عنقریب جہنم میں ذلیل ہو کر داخل ہوں گے، داخرین کے معنی ہیں خاضعین یعنی ذلیل و خوار ہو کر۔

إِلَى النَّجَاةِ: الْإِيْمَانِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَيَقُومَ مَالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ“ اس میں نجات سے مراد ایمان ہے۔

لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ: يَعْنِي لِلْوَثَنِ

آیت میں ہے ”لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ“ یعنی ”ظاہر ہے کہ جس چیز کی طرف تم مجھے بلاتے ہو وہ نہ دنیا میں کسی کی دعا قبول کر سکتا ہے نہ آخرت میں“ فرماتے ہیں ”لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ“ میں ”لہ“ ضمیر کا مرجع ”وثن“ یعنی بت ہے، یعنی بت دنیا اور آخرت میں کسی کی دعا قبول نہیں کر سکتا۔

يُسْجَرُونَ: تُؤَقَّدُ بِهِمُ النَّارُ

آیت کریمہ میں ہے ”ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ“ پھر وہ لوگ آگ میں جھونک دیئے جائیں گے۔ فرماتے ہیں يُسْجَرُونَ کے معنی ہیں ان پر آگ جلائی جائے گی یعنی انہیں جہنم کا ایندھن بنایا جائے گا۔

تَمْرَحُونَ: تَبْطَرُونَ

”ذَالِكُمْ يَمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَيَمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ“ یہ (مزہ) اس کے بدلے میں ہے کہ تم دنیا میں ناحق خوشیاں مناتے تھے اور اس کے بدلے میں ہے کہ تم اتراتے تھے۔ فرماتے ہیں تَمْرَحُونَ کے معنی ہیں تَبْطَرُونَ یعنی تم اتراتے تھے۔

وَكَانَ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ يُذَكِّرُ النَّارَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : لِمَ تُقْنَطُ النَّاسُ ؟ قَالَ : وَأَنَا أَقْدِرُ أَنْ أَقْنَطَ النَّاسَ ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَنْسَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» / الزمر : ۵۳ . وَيَقُولُ : «وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ» ۴۳/ ؟ وَلَكِنْ كُنْمْ تُحِبُّونَ أَنْ تُبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ عَلَى مَسَاوِي أَعْمَالِكُمْ ، وَإِنَّمَا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ مُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ لِمَنْ أَطَاعَهُ ، وَمُنْذِرًا بِالنَّارِ مَنْ عَصَاهُ .

حضرت علاء بن زیاد مشہور زاہد تابعی ہیں (*) وہ لوگوں کو آگ یاد دلاتے تھے اور اپنے بیان میں ترمیم کے طور پر جہنم کا ذکر کرتے تھے ، تو ایک شخص نے ان سے کہا کہ آپ لوگوں کو کیوں مایوس کرتے ہیں ؟ انہوں نے کہا کیا میں اس پر قادر ہوں کہ لوگوں کو مایوس کروں جبکہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے ”يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَنْسَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ“ اور فرمایا ”وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ“ (پہلی آیت کا مضموم ہے اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے اور اسراف کرنے والے اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہوں ، توبہ اور حق تعالیٰ کی طرف رجوع کا دروازہ ان کے لیے کھلا ہوا ہے اور دوسری آیت کا مطلب ہے کہ اگر کوئی توبہ نہ کریں اور اسراف ہی میں مگن رہے تو جہنم صرف ایسے لوگوں کے لیے ہے) تو ان جیسی امید افزا آیات کی موجودگی میں میری کیا طاقت ہے کہ میں لوگوں کو اللہ کی رحمت سے مایوس کروں لیکن تم یہ چاہتے ہو کہ اعمال بد پر بھی تم کو جنت کی خوشخبری دی جاتی رہے حالانکہ جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے لئے جنت کی بشارت دینے والا بھیجا تھا جو اس کی اطاعت کریں ، اللہ کی معصیت کرنے والوں کے لئے تو انہیں آگ سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا تھا۔

۴۵۳۷ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ : قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ : أَخْبِرْنِي بِأَشَدِّ مَا صَنَعَ الْمُشْرِكُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،

(*) علاء بن زیاد مشہور زاہد تابعی ہیں ، ابو نعیم اصفہانی رحمہ اللہ نے ”حلیۃ الاولیاء“ (۲/۲۳۲) میں ان کا تذکرہ ان الفاظ کے ساتھ شروع کیا ہے : ”المشرک المحزون“ ، تاجر دمن التلاذ ونشعر للمهاد ، وقدم العناد للمعاد ، واعتزل عن العباد : العلاء بن زیاد عبادت میں اتنے متنبہ رہتے کہ اپنی صحت تک کا خیال نہیں رکھتے تھے ، صحت جب بہت خراب ہونے لگی اور لوگوں کو علم ہوا تو حضرت انسؓ اور حضرت حسن بصریؓ ان کے پاس آئے اور کہا آپ نے اپنی صحت تباہ کر دی ، اللہ تعالیٰ نے اس طرح کرنے کا حکم تو نہیں دیا ، فرمانے لگے یہ عاجزی اور سب کچھ اس لیے کر رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر رحم فرما دیں ، فرمایا کرتے تھے کہ میں نے خواب میں ایک کڑبڑ اور بد شکل عورت کو دیکھا جو ہر طرح کے سنگھار سے آراستہ تھی ، میں نے اس سے کہا ”اللہ کی پناہ! تم کو ہو“ کہنے لگی ”میں دنیا ہوں ، اگر آپ مجھ سے پناہ چاہتے ہیں تو در اہم سے نفرت اختیار کر لیں“ ان کے تفصیلی حالات کے لیے دیکھیے (حلیۃ الاولیاء: ۲/۲۳۲-۲۳۹)

قَالَ : بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ بِفِنَاءِ الْكَعْبَةِ ، إِذْ أَقْبَلَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ ، فَأَخَذَ بِمَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَوَى ثَوْبَهُ فِي عُنُقِهِ ، فَخَفَفَهُ خَفَقًا شَدِيدًا ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ ، فَأَخَذَ بِمَنْكِبِهِ وَدَفَعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَقَالَ : «اتَّقُوا رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ» . [ر : ۳۴۷۵]

عقبہ بن ابی معیط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن مبارک میں کپڑا ڈال کر آپ کا گلا شدت کے ساتھ گھومتے لگا تو حضرت صدیق اکبر آگئے اور عقبہ سے آپ کو جدا کرتے ہوئے وہ بات کہی جو رجل مومن نے فرعون سے اس وقت کہی تھی جب اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قتل کرنے کا ارادہ کیا یعنی ”اتَّقُوا رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ“

۳۰۱ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ حَمِ السَّجْدَةِ (فُصِّلَتْ) .

وَقَالَ طَاوُسٌ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «إِنِّي طَوَعْتُ ۱۱/ : أُعْطِيَا . «فَالْتَأَيْنَا طَائِعِينَ» ۱۱/ : أُعْطَيْنَا

سورة حم السجدة

یہاں اشکال ہے کہ اُنْیَ یَانْی کے معنی آنے کے ہیں اعطاء کے معنی نہیں ہیں پھر ابن عباس نے اُعْطِیَا اور اُعْطَيْنَا کے ساتھ کبوں تفسیر کی ہے -

اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباس بھی قراءت میں اِنِّیْنَا اور اَتِیْنَا مد کے ساتھ ہے اِنِّیْنَا اور اَتِیْنَا یہ صیغے موافاة باب مفاعلہ کے ہیں اتیان باب ضرب کے صیغے نہیں اور موافاة کے معنی موافقت کے ہیں لہذا مطلب یہ ہے کہ زمین اور آسمان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ تم دونوں سے جو مقاصد مطلوب ہیں ان کو ادا کرنے میں ایک دوسرے کی موافقت کرو، آسمان سے سورج اور چاند کی روشنی آئے گی، مینہ برے گا، زمین غلہ اگائے گی، لباس اور دوائیں وغیرہ فراہم کرے گی، یہ نظام دونوں کے اتفاق سے چلے گا۔

۴۵۳۷ م : وَقَالَ الْمُهَالُ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ لِابْنِ عَبَّاسٍ : إِيَّيْ أَجِدُ

فِي الْقُرْآنِ أَشْيَاءَ تَخْتَلِفُ عَلَيَّ ؟

قَالَ : «فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ» /المؤمنون: ۱۰۱/. «وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» /الصفات: ۲۷/. «وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَدِيثًا» /النساء: ۴۲/. «وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» /الأنعام: ۲۳/: فَقَدْ كَتَمُوا فِي هَذِهِ الْآيَةِ ؟

وَقَالَ : «أَمَ السَّمَاءُ بَنَاهَا - إِلَى قَوْلِهِ - دَحَاهَا» /النازعات: ۲۷-۳۰/: فَذَكَرَ خَلْقَ السَّمَاءِ قَبْلَ خَلْقِ الْأَرْضِ ، ثُمَّ قَالَ : «أُتِيتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ - إِلَى قَوْلِهِ - طَائِعِينَ» /۹-۱۱/: فَذَكَرَ فِي هَذِهِ خَلْقَ الْأَرْضِ قَبْلَ السَّمَاءِ ؟

وَقَالَ : «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» /النساء: ۹۶/. «عَزِيزًا حَكِيمًا» /النساء: ۵۶/. «سَمِيعًا بَصِيرًا» /النساء: ۵۸/: فَكَأَنَّهُ كَانَ ثُمَّ مَضَى ؟

فَقَالَ : «فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ» فِي التَّفْخِةِ الْأُولَى ، ثُمَّ يُنْفِخُ فِي الصُّورِ : «فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» /الزمر: ۶۸/: فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ، ثُمَّ فِي التَّفْخِةِ الْآخِرَةِ : «أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» .

وَأَمَّا قَوْلُهُ : «مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» . «وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَدِيثًا» : فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لِأَهْلِ الْإِخْلَاصِ ذُنُوبَهُمْ ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ : تَعَالَوْا نَقُولُ لَمْ نَكُنْ مُشْرِكِينَ ، فَخُتِمَ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ، فَتَنَطَّقُ أَلْسِنُهُمْ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ عُرِفَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَكْتُمُ حَدِيثًا ، وَعِنْدَهُ : «يَبُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا» الْآيَةُ /النساء: ۴۲/. وَخَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاءَ ، ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ ، ثُمَّ دَحَا الْأَرْضَ ، وَدَحَوَهَا : أَنْ أَخْرَجَ مِنْهَا الْمَاءَ وَالْمَرْعَى ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ وَالْجُمَالَ وَالْآكَامَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : «دَحَاهَا» . وَقَوْلُهُ : «وَخَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ» . فَجُعِلَتْ الْأَرْضُ وَمَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ، وَخُلِقَتِ السَّمَاوَاتُ فِي يَوْمَيْنِ .

«وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» سَمَّى نَفْسَهُ بِذَلِكَ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ ، أَيْ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرُدْ شَيْئًا إِلَّا أَصَابَ بِهِ الَّذِي أَرَادَ ، فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ ، فَإِنَّ كُلًّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَدِيٍّ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ ، عَنْ الْمِثَالِ ، بِهَذَا ؟

ایک آدمی حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، یہ آدمی کون تھا؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے

فرمایا کہ غالباً یہ نافع بن ازرق تھا جو بعد میں ازرقہ فرقہ کا رئیس بنا (۲۷) اس نے حضرت ابن عباسؓ سے قرآن کی آیات کے متعلق چار سوال کئے، پہلے تین سوال ان آیات کے متعلق ہیں جن میں بظاہر تقاض نظر آتا ہے۔

① پہلا سوال اس نے یہ کیا کہ قرآن کریم کی سورہ مومنون کی آیت میں ہے ”فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ“ اور سورہ صافات کی آیت ہے ”وَأَقْبَلِ بُعْثُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ“ پہلی آیت میں ایک دوسرے کے سوال کی نفی اور دوسری آیت میں اس کا اثبات ہے، بظاہر دونوں میں تقاض ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ پہلی آیت کا تعلق نفیہ اولیٰ ہے ہے کہ جب پہلا صُور پھونکا جائے گا اس وقت سب بے ہوش ہو جائیں گے اور ایک دوسرے سے رشتہ ناتہ نہ رہے گا اور نہ ہی ایک دوسرے سے سوال کر سکیں گے جبکہ دوسری آیت کا تعلق نفیہ ثانیہ سے ہے کہ

(۲۷) فتح الباری: ۵۵۷/۸

فرقہ ازرقہ

فرقہ ازرقہ کا تعلق خوارج کی متعدد جماعتوں سے ہے جس کی بنیاد نافع بن الازرق نے رکھی۔ جس کو فرقہ ازرقہ ”امیر المومنین“ کے لقب سے یاد کرتا تھا، خوارج کے فرقے میں ان سے زیادہ تشدد اور تعداد و شوکت کے اعتبار سے کوئی اور فرقہ اس کا ہمر نہیں تھا، ۶۰ ہجری سے پہلے ان کا ظہور ہوا تھا، عمان اور یرامہ کے خوارج کے ساتھ مل کر ان کی تعداد بیس ہزار تک پہنچ چکی تھی اور ”اصواز“ اور اس کے آس پاس فارس کی زمینوں اور کرمان پر ان کا قبضہ ہو گیا تھا۔

مسلمانوں کی ان سے چار جنگیں ہوئیں، جن میں سے تین کے اندر مسلمانوں کو شکست ہوئی اور چوتھی جنگ میں ازرقہ کو زبردست شکست ہوئی، حضرت مطلب بن ابی صفورہ کی قیادت میں ایک لشکر جرار نے ”دولاب“ میں ان کا مقابلہ کیا جس میں ان کا امیر المومنین نافع بن ازرق ہلاک ہوا، اس کے بعد ان لوگوں نے ”ایرج“ میں قنبر بن الفراء کے ہاتھ پر بیعت کی اور اس کو بھی امیر المومنین کے لقب سے نوازا۔ حضرت مطلب بن ابی صفورہ ۱۹ سال تک ان سے جنگ لڑتے رہے، چند عرصہ حضرت عبداللہ بن زبیر کے زمانے میں اور کچھ عبداللہ بن مروان کے زمانے میں، یہ جنگ مطلب بن ابی صفورہ اور ازرقہ کے درمیان بڑی گھمسان کے ساتھ مسلسل جاری رہی، یہاں تک کہ ازرقہ دو گروہوں میں بٹ گئے ایک گروہ ”عبد ربہ الکعبیر قنبری“ کے ساتھ مل گیا اور دوسرا گروہ ”عبد ربہ الصغیر“ کے ساتھ مل گیا۔

آخر کار سفیان بن الابرہ نے قلعہ فوس میں محاصرہ کر کے ان کا خاتمہ کر دیا: فرقہ ازرقہ کے کچھ عقائد یہ تھے:

① اپنے مخالفین کو مشرکین کہتے تھے

② جو ان کے موافق ہونے کے باوجود ہجرت نہ کرتا وہ بھی ان کے نزدیک کافر اور مشرک تھا

③ جو شخص ان کے لشکر میں داخل ہونا چاہتا، اپنے مخالفین میں سے کسی ایک آدمی کو قیدی بنا کر ان کے سامنے قتل کر دیتا اس پر

لازم ہوتا، ورنہ اس کو فوج میں شامل نہ کیا جاتا بلکہ اس کو قتل کر دیتے

④ اپنے مخالفین کی عورتوں اور ان کے بچوں کے قتل کو مباح سمجھتے تھے اور ان بچوں کے بارے میں غلط فیائد ہونے کا عقیدہ رکھتے تھے

⑤ رقم کے منکر تھے۔

اس فرقے کے تفصیلی حالات کے لیے دیکھیے (الفرق بین الفرق: ۵۶)

دوسری مرتبہ صور پھونکا جانے کے بعد لوگ ایک دوسرے سے سوال کریں گے ، لہذا دونوں آیات میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ عدم تساؤل نفخہ ثانیہ سے پہلے اور تساؤل نفخہ ثانیہ کے بعد ہے ۔

❶ دوسرا سوال یہ تھا کہ سورہ نساء میں ہے ”وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حَدِيثًا“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن مشرک اور کافر کوئی بات نہیں چھپا سکیں گے ، جبکہ سورہ انعام میں ہے ”وَاللَّوْثِنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے شرک کو چھپائیں گے ، بظاہر دونوں آیات میں تعارض ہے ۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب اللہ جل شانہ اہل اخلاص کو معاف کر دیں گے اور ان کی مغفرت فرمادیں گے تو مشرکین کہیں گے آؤ ہم بھی کہہ دیں کہ ہم مشرک نہ تھے تب اللہ جل شانہ ان کی زبانوں پر مر لگادیں گے اور ان کے ہاتھ پاؤں یوں شروع کر دیں گے ، اس وقت معلوم ہو جائے گا کہ اللہ جل شانہ سے کوئی بات نہیں چھپائی جاسکتی ہے ، کتنا ، شادۃ جوارح سے پہلے ہے اور عدم کتنا ، شادۃ جوارح کے بعد ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ۔

❷ تیسرا سوال اس نے یہ کیا کہ سورہ نازعات کی آیات ”ءَاَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا۔ الیٰ“ قوله۔ وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا“ سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کو زمین سے پہلے پیدا کیا ہے لیکن سورہ حم سجدہ کی آیت ”اَیْنَكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِیْ خَلَقَ الْاَرْضَ۔ الیٰ قوله۔ طَائِعِیْنِ“ سے اس کے برعکس یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمین آسمان سے پہلے پیدا کی گئی ہے بظاہر دونوں باتوں میں اختلاف اور تعارض ہے ۔

اس کا جواب یہ دیا کہ کل چھ دن لگے ہیں اور ترتیب یہ ہے کہ سب سے پہلے زمین کو پیدا کیا ، اس کے بعد آسمان کو پیدا کیا ، اس کے بعد ”دحوارض“ ہوا یعنی اس کے اندر اشجار ، جبال ، ٹیلوں اور زمین کی دوسری مخلوق کو پیدا کیا اور اس کو پھیلایا تو نفس زمین کی خلقت آسمانوں کی تخلیق سے پہلے ہے جس کا سورہ حم سجدہ میں ذکر ہے اور ”دحوارض“ تخلیق آسمان کے بعد واقع ہوا ہے جس کا سورہ نازعات میں تذکرہ ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ۔

آسمان و زمین کی تخلیق میں چھ دن عالم اسباب کے پیش نظر لگائے گئے ، ورنہ اللہ جل شانہ تو صرف ”کُنْ“ سے ساری اشیاء یکدم عدم سے وجود میں لاسکتا ہے لیکن چونکہ عالم اسباب میں عمل تدریجی ہوتا ہے اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے بھی تدریجی طریقے کو ترجیح دی ۔

❸ چوتھا سوال اس نے یہ کیا کہ قرآن کریم میں جگہ جگہ ”وَكَانَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ رَحِيمًا“ وَكَانَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ” آیا ہے اس میں ”کان“ زمانہ ماضی کے لئے آتا ہے جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ

جل شانہ ان صفات کے ساتھ صرف زمانہ ماضی میں موصوف تھا اب نہیں۔

اس کا جواب یہ دیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ذات کا تسمیہ ”غفور، رحیم“ وغیرہ کے ساتھ فرمایا تو یہ نام رکھنا تو ظاہر ہے کہ گزر گیا تاہم وہ صفات اور ان کے ساتھ ذات باری تعالیٰ کا اتصاف باقی ہے جس صفت کا کسی سے تعلق ہوتا ہے، اس کے اوپر اسی کا اثر مرتب ہوتا ہے، اللہ جل شانہ کی صفت رحمت کسی سے متعلق ہوگی تو اس پر رحمت کا اثر مرتب ہوگا، صفت مغفرت متعلق ہوگی تو اس کا اثر مرتب ہوگا۔

محقق دوانی نے لکھا ہے کہ ادوات رابطہ مجرد ثبوت کے لئے آتے ہیں، ان میں زمانہ کا لحاظ اور اعتبار نہیں کیا جاتا (۲۸) اگر ان کی یہ بات تسلیم کر لی جائے تو پھر سرے سے اشکال ہی نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» /۸/: مَحْسُوبٍ. «أَقْوَاتُهَا» /۱۰/: أَرْزَاقُهَا. «فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرُهَا» /۱۲/: مِمَّا أَمَرَ بِهِ. «نَحِيسَاتٍ» /۱۶/: مَشَائِمٍ. «وَقُضِنَا لَهُمْ قُرْنَاءُ» /۲۵/: قُرْنَانُهُمْ بِهِمْ. «تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ» /۳۰/: عِنْدَ الْمَوْتِ. «أَهْتَرْتُ بِالْثَبَاتِ» وَوَدَّتُ /۳۹/: أَرْزَقْتُ.

وَقَالَ غَيْرُهُ: «مِنْ أَكْمَامِهَا» /۴۷/: حِينَ تَطْلُعُ. «لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي» /۵۰/: أَيْ يَعْمَلِي أَنَا مَحْقُوقٌ بِهَذَا. «سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ» /۱۰/: قَدَرُهَا سَوَاءٌ. «وَهَدَيْنَاهُمْ» /۱۷/: دَلَّلْنَاهُمْ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، كَقَوْلِهِ: «وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ» /البلد: ۱۰/. وَكَقَوْلِهِ: «وَهَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ» /الإنسان: ۳/: وَالْهُدَى الَّذِي هُوَ الْإِرْشَادُ بِمَنْزِلَةِ أَصْعَدْنَاهُ، مِنْ ذَلِكَ تَوَلَّاهُ: «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدَهُ» /الأنعام: ۹۰/. «بُورَعُونَ» /۱۹/: يُكْفُونَ. «مِنْ أَكْمَامِهَا» /۴۷/: قَسَرَ الْكُفْرَى هِيَ الْكُفْمُ. وَقَالَ غَيْرُهُ: وَيُقَالُ لِلْعَبْدِ إِذَا خَرَجَ أَيْضًا كَافِرًا وَكُفْرَى. «وَلِيٌّ حَمِيمٌ» /۳۴/: قَرِيبٌ. «مِنْ مَحِيصٍ» /۴۸/: حَاصِلٌ حَادٍ. «مِرْيَةٌ» /۵۴/: وَمِرْيَةٌ وَاحِدٌ، أَيْ أَمْرَاءُ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» /۴۰/: هِيَ وَعِيدٌ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «أَدْفَعْ بِأَلْيِّ هِيَ أَحْسَنُ» /۳۴/: الصَّبْرُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْإِسَاءَةِ، فَإِذَا فَعَلُوهُ عَصَمَهُمُ اللَّهُ، وَخَضَعَ لَهُمْ عَدُوَّهُمْ: «كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ».

أَقْوَاتَهَا: أَرْزَاقَهَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَبَلَوْتَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا“ اور اللہ نے زمین میں برکتیں رکھ دیں اور اس میں (اس کے رہنے والوں کے لئے) غذائیں تجویز کر دیں فرماتے ہیں کہ اقوات کے معنی ہیں غذائیں، أَرْزَاق ”رِزْق“ کی جمع ہے اور أَقْوَات ”قُوْت“ کی جمع ہے۔

فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا

آیت کریمہ میں ہے ”أَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا“ اس میں ”أَمْرَهَا“ کی تفسیر ”مَمَّا يُرِيدُ“ سے کی ہے یعنی جس چیز کا اللہ نے فرشتوں کو حکم دیا یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر آسمان پر اس چیز کی وحی بھیجی جس کا فرشتوں کو حکم دیا گیا۔

نَحِيسَاتٍ: مَشَائِئِمٌ

آیت کریمہ میں ہے ”فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحِيسَاتٍ“ ہم نے ان پر منحوس ایام میں سخت ہوا بھیجی، نَحِيسَاتٍ کے معنی ہیں منحوس و نامبارک... مَشَائِئِمٌ: مَسْؤِمَةٌ کی جمع ہے بمعنی منحوس

تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ: عِنْدَ الْمَوْتِ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ“ جن لوگوں نے اقرار کر لیا کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی شرک ترک کر کے توحید اختیار کی) پھر اس پر مستقیم رہے تو ان پر (اللہ کی طرف سے رحمت کے) فرشتے اترتے ہیں، امام بخاری فرماتے ہیں کہ فرشتوں کا نزول موت کے وقت ہوتا ہے۔

وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرُونًا: قَرَنَّا لَهُمْ بِهِمْ

آیت میں ”قُرُونًا“ سے شیاطین مراد ہیں یعنی ہم نے ان کافروں کے ساتھ ان شیاطین کو ملا دیا،

باندھ دیا۔

اِهْتَرَّتْ بِالنَّبَاتِ، وَرَبَتْ: اِرْتَفَعَتْ

آیت میں ہے ”فَاِذَا اَنْزَلْنَا عَلَیْهَا الْمَاءَ اِهْتَرَّتْ وَرَبَتْ“ اِهْتَرَّتْ کی دو تفسیریں کی گئی ہیں، پہلی تفسیر یہ ہے کہ زمین پھٹتی ہے تو پودوں کی شاخ زمین سے برآمد ہوتی ہے اور دوسری تفسیر میں کونپل سے پھل کا برآمد ہونا مراد ہے اور ”رَبَتْ“ کے معنی ہیں زمین اٹھ جاتی ہے، بلند ہوتی ہے۔

فَهَدَيْنَاهُمْ، وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ، هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ

ان تینوں آیات میں ہدایت سے اراء الطریق مراد ہے اور وہ ہدایت جو ایصال الی المطلوب کے معنی میں ہو وہ ”اصعاد“ کے مفہوم میں ہوتی ہے چنانچہ امام بخاری فرماتے ہیں ”فَهَدَيْنَاهُمْ دَلَّلْنَاهُمْ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَقَوْلِهِ: وَهَدَيْنَا النَّجْدَيْنِ وَكَقَوْلِهِ: وَهَدَيْنَا السَّبِيلَ“ والهدى الذى هو الإرشاد بمنزلة اصعدناه، من ذلك قوله: اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللّٰهُ، فَيُهْدَاهُمْ اَقْتَدِهْ “ اصعاء (صاد کے ساتھ) اور اسعاء (سین کے ساتھ) دونوں کے ساتھ درست ہے، پہلی صورت میں معنی ہوں گے ہم نے اس کو چڑھا دیا، پہنچا دیا اور اسعدنا کے معنی ہوں گے ہم نے اسے نیک بخت بنا دیا اور ایصال الی المطلوب کی صورت میں ہی انسان مکمل نیک بخت اور سعادت مند ہو سکتا ہے، یہ معنی چوتھی آیت ”اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللّٰهُ فَيُهْدَاهُمْ اَقْتَدِهْ“ میں مراد ہے۔

وقال غيره: مِنْ اَكْثَامِهَا: حِينَ تَطْلُعُ

آیت میں ہے ”وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ اَكْثَامِهَا“ اَكْثَام ”كُم“ کی جمع ہے کونپل کی جھلی اور خوشہ کے جھلکے کو کہتے ہیں، اس کا مفرد كُم کاف کے کسرہ اور ضمہ دونوں کے ساتھ مستعمل ہے، کاف کے کسرے کے ساتھ ہو تو صرف گلوں اور غلاف کے معنی میں ہوتا ہے اور کاف کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس کے معنی غلاف کے بھی آتے ہیں اور آستین کو بھی کہتے ہیں (۲۹) آگے امام نے اس کی تشریح میں فرمایا قَسْرُ الْكُفْرَى، ”كُفْرَى“ اور کم کے ایک ہی معنی ہیں۔

لَيَقُولَنَّ هَذَا لِى: اَيِّ عَمَلٍ اَنَا مُحَقَّقٌ بِهَذَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَئِنْ اَذَقْتُهُمْ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتَهُمْ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِى“ اگر ہم اس کو

کسی تکلیف کے بعد جو اس پر واقع ہوئی تھی اپنی مہربانی کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ کتنا ہے یہ تو میرے لئے ہونا ہی چاہیئے تھا، فرماتے ہیں هَذَا لِي کے معنی ہیں بِعَمَلِي یعنی یہ میرے عمل کی وجہ سے ہے میں اس کا مستحق ہوں۔

سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ: قَدَّرَهَا سَوَاءٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ“ اور اللہ نے اس زمین میں (اس کے رہنے والوں کے لئے) غذا میں تجویز کردیں چار دن میں (اور وہ زمین) برابر ہے سوال کرنے والوں کے لئے، فرماتے ہیں سواء للسائلين کے معنی ہیں اللہ نے اس زمین کو برابر اور یکساں کر کے تجویز کیا یعنی سب اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور سب اس سے عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔

مِنْ مَّحِيصٍ: حَاصٍ، حَادٍ

آیت میں ہے ”وَلَا تَنْتَوِي الْحَسَنَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ، ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَنِ مَّحِيصٍ“ اس میں محیص ”حَاصٍ“ سے مانوڑ ہے حاص

عنه بمعنى حَادَعْنَهُ: ہٹ جانا، اعراض کرنا، الگ ہونا، محیص: بچاؤ اور خلاصی

وَلِيٍّ حَمِيمٍ: الْقَرِيبُ

”كَانَتْ وَلِيٍّ حَمِيمٍ“ حَمِيم کے معنی ہیں: قریب، قری دوست

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: اِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ: الْوَعِيدُ

آیت کریمہ میں ہے ”اِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا“ جو جی چاہے کر لو وہ تمہارا سب کچھ کیا ہوا دیکھ رہا ہے، فرماتے ہیں اِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اپنے حقیقی معنی میں نہیں بلکہ یہ وعید ہے اور بطور توبخ و تہدید کہا گیا ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ: الصَّبْرُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْإِسَاءَةِ،

فَإِذَا فَعَلُواهُ عَصَمَهُمُ اللَّهُ، وَخَضَعَ لَهُمْ عَدُوَّهُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَا تَنْتَوِي الْحَسَنَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ، ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ

عَدَاوَةً كَانَتْ وَلِيًّا حَمِيمًا“ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ کا مطلب یہ ہے کہ غصہ کے وقت صبر اور ناگواری و برائی کے وقت عفو و درگزر اختیار کیا جائے، جب لوگ صبر اور عفو و درگزر سے کام لے لیں تو اللہ جل شانہ ان کی حفاظت فرماتے ہیں اور ان کے دشمن بھی ان کے سامنے عاجزی اور تواضع کے ساتھ پیش آتے ہیں، شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

”ان آیات میں ایک سچے داعی الی اللہ کو جس حسن اخلاق کی ضرورت ہے، اس کی تعلیم دیتے ہیں، یعنی خوب سمجھ لو، نیکی بدی کے اور بدی نیکی کے برابر نہیں ہو سکتی، دونوں کی تاثیر جدا گانہ ہے، بلکہ ایک نیکی دوسری نیکی سے اور ایک بدی دوسری بدی سے اثر میں بڑھ کر ہوتی ہے، لہذا ایک مومن تانت اور خصوصاً ایک داعی الی اللہ کا مسلک یہ ہونا چاہیئے کہ برائی کا جواب برائی سے نہ دے بلکہ جہاں تک گنجائش ہو برائی کے مقابلہ میں بھلائی سے پیش آئے، اگر کوئی اسے سخت بات کہے یا برا معاملہ کرے تو اس کے مقابلہ میں وہ طرز اختیار کرنا چاہیئے جو اس سے بہتر ہو، مثلاً غصہ کے جواب میں بردباری، گالی کے جواب میں تہذیب و شائستگی اور سختی کے جواب میں نرمی اور مہربانی سے پیش آئے، اس طرز عمل کے نتیجہ میں تم دیکھ لو گے کہ سخت سے سخت دشمن بھی ڈھیلا پڑ جائے گا اور گودل سے دوست نہ بنے تاہم ایک وقت آئے گا جب وہ ظاہر میں ایک گمراہ اور گرجوش دوست کی طرح تم سے برتاؤ کرنے لگے گا بلکہ ممکن ہے کہ کچھ دنوں بعد سچے دل سے دوست بن جائے اور دشمنی و عداوت کے خیالات یکسر قلب سے نکل جائیں..... ہاں کسی شخص کی طبیعت کی افتاد ہی سانپ بچھو کی طرح ہو کہ کوئی نرم خوئی اور خوش اخلاقی اس پر اثر نہ کرے وہ دوسری بات ہے مگر ایسے افراد بہت کم ہوتے ہیں۔“ (۲۰)

۳۰۲ - باب : قَوْلُهُ : «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ» ۲۲/ .

۴۵۳۸ : حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ، عَنْ رُوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ ،

(۳۵۳۸-۳۵۳۹-۳۵۴۰) وایضاً آخر جہ فی کتاب التوحید، باب قول اللہ تعالیٰ، وما کنتم تسترون ان يشهد عليكم

سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم، رقم الحديث: ۴۵۲۱، و آخر جہ مسلم فی اوائل صفات المنافقين و احکامہم، رقم الحديث: ۲۷۷۵، و آخر جہ الترمذی فی التفسیر، باب سورة السجدة، رقم الحديث: ۳۲۴۸، و آخر جہ النسائی فی التفسیر،

باب قول اللہ عزوجل: وما کنتم تسترون ان يشهد عليكم سمعكم، رقم الحديث: ۱/۱۳۶۸

(۲۰) تفسیر عثمانی: ۶۳۹ قاعدہ نمبر ۱

عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ» . الْآيَةُ : كَانَ رَجُلَانِ مِنْ قُرَيْشٍ وَخَتَنَ لَهُمَا مِنْ ثَقِيفَ ، أَوْ رَجُلَانِ مِنْ ثَقِيفَ وَخَتَنَ لَهُمَا مِنْ قُرَيْشٍ ، فِي بَيْتٍ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : أَتُرُونَ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ حَدِيثَنَا ؟ قَالَ بَعْضُهُمْ : يَسْمَعُ بَعْضُهُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَئِنْ كَانَ يَسْمَعُ بَعْضُهُ لَقَدْ يَسْمَعُ كُلُّهُ ، فَأَنْزَلَتْ : «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ» . الْآيَةُ . [۴۵۳۹ ، ۴۵۴۰ ، ۷۰۸۳] ۳۰۳ - باب : قَوْلُهُ :

وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ أَنَّى فَاصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ / ۲۳ / .

۴۵۴۰/۴۵۳۹ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : اجْتَمَعَ عِنْدَ الْبَيْتِ قُرَشِيَّانِ وَثَقَفِيٌّ ، أَوْ ثَقَفِيَّانِ وَقُرَشِيٌّ ، كَثِيرَةٌ شَحْمٌ بَطُونِهِمْ قَلِيلَةٌ فَقَهُ قُلُوبِهِمْ ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ : أَتُرُونَ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَا نَقُولُ ؟ قَالَ الْآخَرُ : يَسْمَعُ إِنْ جَهَرْنَا ، وَلَا يَسْمَعُ إِنْ أَخْفَيْنَا . وَقَالَ الْآخَرُ : إِنْ كَانَ يَسْمَعُ إِذَا جَهَرْنَا فَإِنَّهُ يَسْمَعُ إِذَا أَخْفَيْنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ» . الْآيَةُ .

یہاں بخاری کے شیخ عبد اللہ بن زبیر حمیدی ہیں، وہ روایت کرتے ہیں سفیان بن عیینہ سے، سفیان، منصور بن المعتمر سے روایت کر رہے ہیں، منصور، مجاہد سے، مجاہد، ابو معمر عبد اللہ بن خبزہ سے اور وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کر رہے ہیں۔

وَكَانَ سُفْيَانُ يُحَدِّثُنَا بِهَذَا فَيَقُولُ : حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ ، أَوْ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ ، أَوْ حُمَيْدٌ ، أَحَدُهُمْ أَوْ اثْنَانِ مِنْهُمْ ، ثُمَّ ثَبَتَ عَلَى مَنْصُورٍ ، وَتَرَكَ ذَلِكَ مَرَارًا غَيْرَ وَاحِدَةٍ .

یہ بخاری کے شیخ حمیدی کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ سفیان کو شروع میں اپنے شیخ کے متعلق تردد تھا اور وہ تین شیوخ کا نام لیتے تھے اور کہتے تھے ”حدَّثَنَا مَنْصُورٌ“ اور ابن ابی نجیح، او حمید، احدہم او اثنان منہم“ یعنی یہ حدیث ہم سے منصور نے بیان کی یا عبد اللہ ابن ابی نجیح نے یا حمید نے، ان تینوں میں سے کسی ایک یا دو نے ہمیں یہ حدیث سنائی یعنی سفیان کو اتنی بات تو یقینی یاد تھی کہ ان تینوں میں سے کسی ایک یا دو نے حدیث بیان کی لیکن متعین طور پر کسی ایک پر یقین نہیں تھا لیکن بعد میں ان کا تردد دور ہو گیا اور

منصور“ کا نام وہ لینے لگے (۳۱)۔

قَوْلُهُ : «فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ» . الْآيَةُ .

(۴۵۴۰) : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا بِحْثِي : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي

مَنْصُورٌ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْوٍ . [ر : ۴۵۳۸]

۳۰۴ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ حَمِّ عَسَقِ (الشُّورَى) .

وَيُذَكِّرُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : «عَقِيمًا» / ۵۰ / : لَا تِلْدٌ . «رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا» / ۵۲ / : الْقُرْآنُ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «يَذَرُوكُمْ فِيهِ» / ۱۱ / : نَسْلٌ بَعْدَ نَسْلٍ . «لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ» / ۱۵ / :

لَا خُصُومَةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ . «مِنْ طَرَفِ خَيْرٍ» / ۴۵ / : ذَلِيلٌ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «فَيُظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ» / ۳۳ / : يَتَحَرَّكُنَّ وَلَا يَجْرَيْنَ فِي الْبَحْرِ .

«شَرَعُوا» / ۲۱ / : ابْتَدَعُوا .

سورة حم عسق

عَقِيمًا: لَا تِلْدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَيَجْعَلُ مِنْ يَشَاءُ عَقِيمًا“ عَقِيمًا سے مراد وہ عورت ہے جو نہ جنے یعنی بانجھ

جس کی اولاد نہ ہو۔

رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا: الْقُرْآنُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا“ فرماتے ہیں اس میں رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا

سے قرآن کریم مراد ہے ۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يَذَرُوكُمْ فِيهِ: نَسْلٌ بَعْدَ نَسْلٍ

”جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذَرُوكُمْ فِيهِ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے انسانوں اور جانوروں

دونوں میں جوڑے پیدا فرمائے ہیں، اس طرح وہ ان دونوں میں ایک نسل کے بعد دوسری نسل برھاتا اور

پھیلاتا رہتا ہے ۔ يَذَرُوكُمْ: اَيُّ يَخْلُقُكُمْ، وَيَبْنِيكُمْ

لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَلَا خُصُومَةَ

آیت کریمہ میں ہے ”لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ“ اس میں حُجَّة سے خصومت اور جھگڑا مراد ہے یعنی ہمارے اور تمہارے درمیان کوئی جھگڑا نہیں ہے۔

طَرَفٍ خَفِيٍّ ذَلِيلٍ

آیت کریمہ میں ہے ”خُسُوعِينَ مِنَ الذِّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ“ مارے ذلت کے جھکے ہوئے ہوں گے ست نگاہ سے دیکھتے ہوں گے، فرماتے ہیں طَرَفٍ خَفِيٍّ کے معنی ہیں ذلیل نگاہ، کمزور نگاہ۔

وَقَالَ غَيْرُهُ: فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ: يَتَحَرَّكُنَّ وَلَا يَجْرَيْنِ فِي الْبَحْرِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنُ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ“ اور مجاہد اس کی (قدرت کی) نشانیوں کے جہاز ہیں سمندر میں (ایسے اونچے) جیسے پہاڑ.... اگر وہ چاہے تو ہوا کو ٹھہرا دے تو وہ جہاز سمندر کی سطح پر کھڑے رہ جائیں۔ مجاہد کے غیر نے کہا کہ آیت میں فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے مقام پر تو (موجوں کے تھپیڑوں سے) ملتے رہیں لیکن سمندر میں چل نہ سکیں۔

شَرَعُوا: ابْتَدَعُوا

آیت کریمہ میں ہے ”أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ“ کیا ان کے (تجویز کئے ہوئے) کچھ شرک ہیں جنہوں نے ان کے لئے ایسا دین مقرر کر دیا ہے جس کی خدا نے اجازت نہیں دی۔ شرعوا کے معنی ہیں ابْتَدَعُوا: نیا دین نکالا۔

۳۰۵ - باب : قَوْلِهِ : «إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» ، ۲۳/ .

۴۵۴۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ طَاوُسًا ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ : «إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» . فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : قُرَأَ آلُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : عَجِلْتَ ، إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا كَانَ لَهُ فِيهِمْ قَرَابَةٌ ، فَقَالَ : (إِلَّا أَنْ تَصِلُوا مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْقَرَابَةِ) . [ر : ۳۳۰۶]

آیت کریمہ میں ارشاد ہے ”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات چونکہ قریش اچھی طرح نہیں سنتے تھے اس لئے اللہ جل شانہ نے آپؐ سے فرمایا کہ ان لوگوں سے کہئے کہ میں تم سے کسی اجر کا مطالبہ تو نہیں کرتا، کم از کم رشتہ داری اور قرابت داری کا خیال کر کے تم میری بات کو توجہ سے سن لیا کرو اور ظلم و اذیت رسائی سے باز رہو۔

حضرت ابن عباسؓ سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا گیا تو سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت داری مراد ہے، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم نے جلد بازی کی، قریش کی کوئی شاخ ایسی نہیں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتہ داری نہ ہو۔

سعید بن جبیرؓ کے کلام سے معلوم ہو رہا تھا کہ ”الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ“ میں قرابت سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ دار بنو ہاشم مراد ہیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے تمام قریش مراد ہیں، صرف بنو ہاشم مراد نہیں۔

حضرت سعید بن جبیرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے جوابوں میں فرق یہ ہے کہ سعید بن جبیر کے نزدیک آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ میں تم سے تبلیغ پر کوئی اجر نہیں مانگتا بس اتنا چاہتا ہوں کہ میرے اقارب (بنو المطلب) کے ساتھ تم محبت کرو، حضرت ابن عباسؓ نے اس معنی کو تسلیم نہیں کیا کہ اقارب کے ساتھ محبت کی طلب بھی تو اجرت ہے بلکہ صرف بنو ہاشم اور بنو المطلب ہی نہیں سب قریش آپ کے اقارب ہیں اس لئے اس کے معنی ان کے نزدیک یہ ہیں کہ میں تم سے بدلہ نہیں مانگتا لیکن کم از کم ظلم اور اذیت رسائی سے تو باز رہو کیونکہ قرابت کا تو بہر حال یہ تقاضہ ہے، چنانچہ لامع الدراری کے حاشیہ میں ہے :

”و حاصل کلام سعید : ما اطلب منکم ایہا الناس ، إلا ان تؤدوا اقربائی ، فقال ابن عباس : غلطت ، لأنہ ایضا أجرہ ، واما توجیہ ابن عباس ، حاصلہ : ما اطلب أجرا منکم ایہا العرب ، لکن اطلب منکم ان تصلوا القرابة ، كما هو دأبکم ، ولا تضرونی“ (۱)

اسی بات کو مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے یوں فرمایا :

”حاصل تفسیر سعید بن جبیر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سالہم عن مراعاة أهل قرابته ، وحاصل تفسیر ابن عباس ، سالہم عن مراعاة نفسه ، لأجل قرابته فی جمیع البطون“ (۲)

(۱) تعلیقات الدراری: ۱۹۱/۹

(۲) فیض الباری: ۲۳۰/۳

۳۰۶ - باب : تَفْسِيرُ سُرَّةِ حَمِّ الزُّخْرُفِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «عَلَى أُمَّةٍ» ۲۲/ ، ۲۳/ : عَلَى إِمَامٍ . «وَقِيلَ يَا رَبِّ» ۸۸/ : تَفْسِيرُهُ :
أَيَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، وَلَا نَسْمَعُ قَوْلَهُمْ .

سورة حم الزخرف

عَلَى أُمَّةٍ : عَلَى إِمَامٍ

”بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّهُتَدُونَ“ بلکہ کہا انہوں نے ہم نے پایا اپنے آباء کو ایک طریقہ پر اور ہم انہی کے قدموں پر رستہ پاتے ہیں لفظ ”امت“ کی تفسیر دین ، ملت اور امام سے کی گئی ہے ، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”امام“ کی تفسیر کو نقل کیا ہے ۔

وَقِيلَ يَا رَبِّ ، تَفْسِيرُهُ أَيَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، وَلَا نَسْمَعُ قَوْلَهُمْ

آیت میں ہے ”وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ“ اس آیت کا تعلق امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے سات آیات پہلے کی آیت سے جوڑا ہے ، وہ ہے ”أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ“ امام نے ”قِيلَ يَا رَبِّ“ کا تعلق بھی اس سے قرار دیا ، اس صورت میں ”قِيلَ“ ”لَا نَسْمَعُ“ کے لئے مفعول ہوگا اور ترجمہ ہوگا ”کیا وہ کفار یہ گمان کرتے ہیں کہ ہم ان کے رازوں اور ان کی سرگوشیوں کو نہیں سن رہے ہیں اور ہم ان کی گفتگو کو نہیں سنتے ہیں۔“

لیکن اس تفسیر کا بعض حضرات نے انکار کیا ہے کیونکہ یہ تفسیر اسی وقت درست ہو سکتی ہے جب ”قِيلَ“ کی ضمیر مشرکین کی طرف راجع ہو اور وہ جمع ہیں جبکہ اس میں ضمیر مفرد ہے ، چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ”وبعضهم انكر هذا التفسير، فقال: انما يصح لو كانت التلاوة وقيلهم“ (۲)

اکثر حضرات نے یہ ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹائی ہے ، پھر اس کی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں۔

① ”وَقِيلَ“ میں واو قسمیہ ہے ”یارب“ قیل کا مقولہ ہے اور ”إِنَّ هَؤُلَاءِ“ جواب قسم ہے ، اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”قسم ہے رسول کے اس کہنے کی کہ اے رب! یہ لوگ یقین نہیں لاتے“ یعنی نبی

کا کہنا بھی اللہ کو معلوم ہے اور اس کی مخلصانہ التجا اور درد بھری آواز کی اللہ جل شانہ قسم کھاتے ہیں کہ وہ اس کی ضرور مدد کریں گے اور اپنی رحمت سے اس کو غالب اور منصور کریں گے۔ (۴)

② ایک تفسیر یہ کی گئی ہے کہ ”وقیلہ“ میں واؤ عاطفہ ہے اور اس کا عطف اس آیت سے دو آیات پہلے ”وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ“ پر ہو رہا ہے ، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اللہ جل شانہ کو قیامت کا بھی علم ہے اور رسول کے اس کہنے کا بھی علم ہے۔ (۵)

ان دونوں تفسیروں کی صورت میں ”وقیلہ“ مجرور ہے ، پہلی تفسیر میں واؤ قسمیہ کی وجہ سے اور دوسری تفسیر میں ”السَّاعَةِ“ مضاف الیہ پر عطف کی وجہ سے ، چنانچہ عاصم اور حمزہ کی قرأت میں یہ مجرور ہے اور باقی قراء اس کو منصوب پڑھتے ہیں (۶) امام بخاری رحمہ اللہ نے جو تفسیر نقل کی ہے اس میں مفعول بہ ہونے کی وجہ سے یہ منصوب پڑھا جائے گا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» / ۳۳/ : لَوْلَا أَنْ يَجْعَلَ النَّاسَ كُلَّهُمْ كُفَّارًا ، لَجَعَلْتُ لِبُيُوتِ الْكُفَّارِ سَقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ مِنْ فِضَّةٍ ، وَهِيَ دَرَجٌ ، وَسُرُرٌ فِضَّةٌ : «مُقَرَّرِينَ» / ۱۳/ : مُطِيقِينَ . «آسَقُونَا» / ۵۵/ : أَسْخَطُونَا . «بَعْثُ» / ۳۶/ : يَبْعَثُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ» / ۵/ : أَيُّ نُكَذِّبُونَ بِالْقُرْآنِ ، ثُمَّ لَا تُعَاقِبُونَ عَلَيْهِ ؟ وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ / ۸/ : سَنَةُ الْأَوَّلِينَ . «وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّرِينَ» بِغَنِيِّ الْأَيْلِ وَالْحَبِيلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ . «يُنْشَأُ فِي الْحَلِيَةِ» / ۱۸/ : الْجَوَارِي ، يَقُولُ : جَعَلْتُمُوهُمْ لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ، فَكَيْفَ تَحْكُمُونَ ؟ «لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ» / ۲۰/ : يَغْتَوْنَ الْأَوْتَانَ ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : «مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ» أَيُّ الْأَوْتَانِ ، إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . «فِي عَقِيهِ» / ۲۸/ : وَلَدِهِ . «مُقَرَّرِينَ» / ۵۳/ : يَبْعَثُونَ مَعًا . «سَلَفًا» / ۵۶/ : قَوْمَ فِرْعَوْنَ سَلَفًا لِكُفَّارِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ . «وَمَثَلًا» عِبْرَةً . «يَصِيدُونَ» / ۵۷/ : يَبْضِجُونَ . «مُبْرِمُونَ» / ۷۹/ : مُجْمِعُونَ . «أَوَّلُ الْعَابِدِينَ» / ۸۱/ : أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ .

(۴) تفسیر عثمانی: ۶۵۸: فائدہ نمبر ۱۱

(۵) بیان القرآن: ۹۶/۲ (جلد دوم)

(۶) عمدة القاری: ۱۵۸/۱۹-۱۵۶

وقال ابن عباس: وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً: لَوْلَا أَنْ أَجْعَلَ النَّاسَ كُلَّهُمْ كُفَّارًا لَجَعَلْتُ لِيُوتِ الْكُفَّارِ سُفْقًا مِنْ فِضَّةٍ، وَمَعَارِجَ مِنْ فِضَّةٍ وَهِيَ دَرَجٌ وَسُرُرٌ فِضَّةٌ آیت کریمہ میں ہے ”وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُفْقًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ“ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس فرماتے ہیں اگر یہ بات نہ ہوتی کہ سب لوگوں کو میں کافر ہی بنا دوں گا تو میں کافروں کے گھروں کی چھتیں چاندی کی کر دیتا اور زینے بھی چاندی کے معَارِج کے معنی چاندی کے زینے اور چاندی کے تخت ہیں ، علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

یعنی اللہ کے ہاں اس دنیوی مال و دولت کی کوئی قدر نہیں ، نہ اس کا دیا جانا کچھ قرب و جاہت عند اللہ کی دلیل ہے ، یہ تو ایسی بے قدر اور حقیر چیز ہے کہ اگر ایک خاص مصلحت مانع نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ کافروں کے مکانوں کی چھتیں ، زینے ، دروازے ، چوکھٹ ، قفل اور تخت چوکیاں سب چاندی اور سونے کی بنا دیتا مگر اس صورت میں یہ لوگ یہ دیکھ کر کہ کافروں ہی کو ایسا سامان ملتا ہے عموماً کفر کا راستہ اختیار کر لیتے (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) اور یہ چیز مصلحت خداوندی کے خلاف ہوتی، اس لئے ایسا نہیں کیا گیا۔

حدیث میں ہے کہ اگر اللہ کے نزدیک دنیا کی قدر ایک ٹھکر کے بازو کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک گھونٹ پانی کا نہ دیتا بھلا جو چیز خدا کے نزدیک اس قدر حقیر ہو اسے سیادت و جاہت عند اللہ اور نبوت و رسالت کا معیار قرار دینا کہاں تک صحیح ہوگا۔

مُفَرِّقَيْنِ: مُطِيقَيْنِ

آیت کریمہ میں ہے ”سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرِّبَيْنِ“ پاک ہے وہ ذات جس نے ان چیزوں کو ہمارے لئے مسخر کر دیا اور ہم تو ایسے (طاقتور اور ہنرمند) نہیں تھے جو ان کو قابو میں کر لیتے ، فرماتے ہیں اس میں مُفَرِّقَيْنِ کے معنی ہیں مُطِيقَيْنِ یعنی طاقتور ، قابو میں لانے والے ۔

أَسْفُونَا: أَسْخَطُونَا

آیت میں ہے ”فَلَمَّا أَسْفُونَا اِنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَآغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ“ اس میں أَسْفُونَا کے معنی ہیں أَسْخَطُونَا یعنی جب ان لوگوں نے ہم کو غصہ دلایا تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور ان سب کو غرق کر دیا۔

يَعْمَى: يَعْمَى

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَنْ يَعْمَى عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ“ اور جو شخص اللہ جل شانہ کی نصیحت سے اندھا بن جائے ہم اس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں پھر وہ (ہر وقت) اس کے ساتھ رہتا ہے، اس میں يعمش کے معنی ہیں: اندھا بن جائے۔

أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ: اِنِّیْ تَكْذِبُوْنَ بِالْقُرْآنِ: ثُمَّ لَا تُعَاقِبُوْنَ عَلَیْهِ

آیت میں ہے ”أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ“ کیا ہم اس نصیحت کو تم سے صرف اس وجہ سے ہٹالیں گے کہ تم حد سے تجاوز کرنے والی قوم ہو، مجاہد فرماتے ہیں ”أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ....“ کے معنی یہ ہیں کہ کیا تم قرآن کو جھٹلاؤ گے اور پھر بھی تمہیں سزا نہ دی جائے گی۔

وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ: سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَاَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ“ پھر ہم نے ان لوگوں کو جو کہ ان (اہل مکہ) سے زیادہ زور آور تھے (مکذیب اور استغناء کی سزا میں) غارت کر ڈالا اور پہلے لوگوں کی یہ حالت ہو چکی ہے۔ فرماتے ہیں کہ آیت میں مَثَلُ الْأَوَّلِينَ سے سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ مراد ہے یعنی اگلے لوگوں کا طریقہ۔

وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّنِينَ: يَعْنِي الْإِبِلَ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ

ہم اس کو قلاب میں لانے والے نہیں تھے، مراد اس سے اونٹ، گھوڑا، خیر اور گدھے ہیں، اس کے علاوہ دوسری سواریاں بھی مراد ہو سکتی ہیں، کار، بس اور جہاز وغیرہ بھی اس میں داخل ہیں۔

لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ: يَعْنُونَ الْأَوْثَانَ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَتَخَفُونَ“ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ”مَا عَبَدْنَاهُمْ“ میں ”ہم“ ضمیر بتوں کی طرف راجع ہے کیونکہ آگے اللہ نے ”مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ“ فرمایا یعنی مشرکین کہتے ہیں کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم ان بتوں کی عبادت نہ کرتے جبکہ ان بتوں کو اس کا کچھ بھی علم نہیں ہے، یہ محض اٹکل سے کام لیتے ہیں۔

بعضوں نے کہا کہ ”مَا عْبَدْنَا هُمْ“ میں ضمیر ملائکہ کی طرف لوٹ رہی ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہم ان ملائکہ کی عبادت نہ کرتے، آگے اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید کی ”مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ“ یعنی ان کو اس بات کا کچھ علم نہیں، بے تحقیق بات کر رہے ہیں۔

فِي عَقِبِهِ: وَلَدِهِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ“ اور وہ یعنی (ابراہیم) اس کو ایک باقی رہنے والا کلمہ اپنی اولاد میں بنا گئے (یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عقیدہ توحید کو اپنی ذات تک محدود نہیں رکھا بلکہ اپنی اولاد کو بھی انہوں نے اس پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی۔ فرماتے ہیں عقبہ سے ولد مراد ہے۔

مُقْتَرِنِينَ: يَمْشُونَ مَعًا

آیت میں ہے ”أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ“ فرماتے ہیں مُقْتَرِنِينَ کے معنی ہیں ساتھ ساتھ چلتے ہوئے یعنی یا اس کے ساتھ فرشتے آتے ساتھ ساتھ چلتے ہوئے (جیسے اُمراء اور رؤساء کے ساتھ اردلی اور خدام ساتھ ساتھ چلتے ہیں)

سَلَفًا: قَوْمٌ فِرْعَوْنٌ سَلَفًا لِكُفَّارِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَثَلًا: عِبْرَةٌ
آیت میں ہے ”فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ“ پھر ہم نے ان کو آئندہ آنے والوں کے لئے ہمیشہ رو اور نمونہ عبرت بنادیا، فرماتے ہیں کہ آیت میں سَلَفًا سے فرعون کی قوم مراد ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے کفار کے لئے ہمیشہ رو اور نمونہ عبرت ہے مَثَلًا کے معنی ہیں: عبرت

يَصِيدُونَ: يَضْجُونَ

آیت میں ہے ”إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِيدُونَ“ يَصِيدُونَ کے معنی ہیں چلاتے ہیں شور و غل کرتے ہیں یعنی یکایک آپ کی قوم اس (اعتراض کے سننے) سے (مارے خوشی کے) چلانے لگی۔

مُبْرِمُونَ: مُجْمِعُونَ

آیت میں ہے ”أَمْ أَمْرًا مَّا مَبْرِمُونَ“ کیا انہوں نے (رسول کو نقصان پہنچانے کے لئے) ٹھہرائی ہے ایک بات تو ہم بھی کچھ ٹھہرائیں گے، فرماتے ہیں مُبْرِمُونَ کے معنی ہیں: مُجْمِعُونَ: متفقہ

فیصلہ کرنے والے۔

وَقَالَ غَيْرُهُ : «إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ» ۲۶/ : الْعَرَبُ تَقُولُ : نَحْنُ مِنْكَ الْبَرَاءُ وَالْخَلَاءُ ،
وَالْوَاحِدُ وَالْإِثْنَانِ وَالْجَمِيعُ ، مِنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ ، يُقَالُ فِیْهِ : بَرَاءٌ ، لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ ، وَلَوْ قَالَ :
بَرِئْتُ ، لَقِيلَ فِي الْإِثْنَيْنِ : بَرِئْتَانِ ، وَفِي الْجَمِيعِ : بَرِئْتُونَ ، وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : «إِنِّي بَرِئْتُ بِالْبَرَاءِ
وَالزُّخْرُفُ : الذَّهَبُ . «مَلَائِكَةٌ يَخْلُقُونَ» ۶۰/ : يَخْلُفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا .

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبْنَيْهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ“ جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے فرمایا کہ میں ان چیزوں کی (عبادت) سے بیزار ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو، فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں لفظ بَرَاء کے معنی ہیں بیزار، عرب کہتے ہیں نَحْنُ مِنْكَ الْبَرَاءُ وَالْخَلَاءُ یعنی ہم تم سے بیزار ہیں، الگ ہیں، مفرد، ثنیہ، جمع، مذکر اور مؤنث سب کے لئے یہ استعمال ہوتا ہے کیونکہ یہ مصدر ہے (اور مصدر میں یہ سب برابر ہوتے ہیں) اور اگر ”بَرِئْتُ“ کہا جائے تو اس وقت تنیہ کے لئے بریئان اور جمع کے لئے بریئون استعمال ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی قراءت ”بَرِئْتُ“ ہے۔

الزُّخْرُفُ : الذَّهَبُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلْيُبَيِّنْ لَهُمُ آيَاتِنَا وَسُورَتُنَا عَلَيْهَا يَقُودُونَ وَزُخْرُفًا“ اور ان کے گھروں کے کواڑ (دروازے) بھی اور تخت بھی (چاندی کے کردیتے) جن پر نکیہ لگا کر بیٹھتے ہیں اور (مکی چیزیں) سونے کی بھی کردیتے۔

مَلَائِكَةٌ يَخْلُقُونَ : يَخْلُفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ“ اور اگر ہم چاہتے تو ہم تم سے فرشتوں کو پیدا کردیتے (جس طرح تم سے تمہارے بچے پیدا ہوتے ہیں) کہ وہ زمین پر (انسان کی طرح) یکے بعد دیگرے رہا کرتے۔ فرماتے ہیں کہ آیت میں مَلَائِكَةٌ يَخْلُقُونَ کے معنی ہیں ان میں سے بعض بعض کے لئے خلیفہ ہونگے۔

۳۰۷- باب : قَوْلُهُ : «وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ» /۷۷/ .
 ۴۵۴۲ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ : حَدَّثَنَا سُبَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ عَطَاءٍ ،
 عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمَنْبَرِ : «وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِيَ
 عَلَيْنَا رَبُّكَ» . [ر : ۳۰۵۸]

وَقَالَ قَتَادَةُ : «مَثَلًا لِلْآخِرِينَ» /۵۶/ : عِظَةٌ لِمَنْ بَعَثَهُمْ .
 وَقَالَ غَيْرُهُ : «مُقَرَّنِينَ» /۱۳/ : ضَابِطِينَ ، يُقَالُ : فَلَانٌ مُقَرَّنٌ لِفَلَانٍ ضَابِطٌ لَهُ .
 وَالْأَكْوَابُ : الْأَبَارِيقُ الَّتِي لَا خَرَاطِيمَ لَهَا .

وقال غيره: «مُقَرَّنِينَ» ضَابِطِينَ، يقال: فَلَانٌ مُقَرَّنٌ لِفَلَانٍ، ضَابِطٌ لَهُ
 آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّنِينَ“ اس میں مُقَرَّنِينَ کے معنی ہیں ضَابِطِينَ یعنی قابو میں
 لانے والے، عرب کہتے ہیں فَلَانٌ مُقَرَّنٌ لِفَلَانٍ: یعنی فلاں فلاں کو قابو میں لانے والا ہے۔

وَالْأَكْوَابُ: الْأَبَارِيقُ الَّتِي لَا خَرَاطِيمَ لَهَا
 آیت میں ہے ”يَطَّافُوا عَلَيْهِمْ يَصْحَافُ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ“ یعنی غلمان ان کے پاس سونے کی
 رکابیاں اور آنکھوں کے لئے پھریں کے ”أكواب“ سے وہ لوٹے مراد ہیں جن کی ٹوٹی نہ ہو، خَرَاطِيمُ خُرْطُومُ
 کی جمع ہے، وَالْخُرْطُومُ هُوَ مَخْرَجُ الشَّرَابِ، يُشَبَّهِ الْأَنْفَ یعنی ٹوٹی

«أَوَّلُ الْعَابِدِينَ» /۸۱/ : أَيُّ مَا كَانَ ، فَأَنَا أَوَّلُ الْآتِينَ ، وَهُمَا لُعْتَانٍ : رَجُلٌ عَابِدٌ وَعَبْدٌ .
 وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ .
 وَيُقَالُ : «أَوَّلُ الْعَابِدِينَ» الْجَاهِلِدِينَ ، مِنْ عَبْدٍ بَعْدَ .

آیت کریمہ میں ہے ”قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ“ اس آیت کی مختلف تفسیریں بیان کی گئی
 ہیں۔

● اس کی ایک عام تفسیر جو امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی کی ہے کہ اول العابدین کے معنی اول
 المؤمنین ہیں، ترجمہ ہوگا ”اگر اللہ تعالیٰ کی اولاد ہو تو سب سے پہلے اس کی عبادت کرنے والا میں ہوں گا“
 مطلب یہ ہے کہ اگر تمہاری یہ بات حق ہو اور تم ثابت کرو تو سب سے پہلے اس کو تسلیم کرنے والا میں

ہوں گا، اس صورت میں ”اِنْ“ بمعنی ”لو“ ہے اور شرطیہ ہے۔

② دوسری تفسیر یہ ہے کہ ”اِنْ“ نافیہ ہے اور ”فَاَنَّا اَوَّلُ الْعَابِدِيْنَ“ میں فاء عاطفہ ہے اور معنی میں ”مَا كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ وَاَنَا اَوَّلُ الْعَابِدِيْنَ“ اللہ کی کوئی اولاد نہیں ہے اور میں سب سے اول اللہ کی عبادت کرنے والا ہوں۔ (۷)

③ تیسری تفسیر یہ ہے کہ ”اِنْ“ نافیہ ہے اور ”عَابِدِيْنَ“ آنفین اور جاحدین کے معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی اولاد نہیں ہے، اللہ کے لئے اولاد کے ثبوت کا سب سے پہلے میں انکار کرنے والا ہوں، امام بخاری نے یہ تفسیر یہاں بیان کی ہے عِبَادَہ کے معنی عبادت کرنے کے بھی آتے ہیں اور انکار کرنے کے بھی آتے ہیں۔ عابد : عبادت کرنے والا، مومن، عِبَادَہ : انکار کرنے والا

وَقَالَ قَتَادَةُ : « فِي أَمِّ الْكِتَابِ » / ٤ / : جُمْلَةُ الْكِتَابِ ، أَصْلُ الْكِتَابِ . « أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ » / ٥ / : مُّسْرِفِينَ ، وَاللَّهُ لَوْ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ رُفِعَ حَيْثُ رَدَّهُ أَوَائِلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَهَلَكُوا . « فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ » / ٨ / : عَقُوبَةُ الْأَوَّلِينَ . « جُزْءًا » / ١٥ / : عِدْلًا .

وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ

”وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ ...“ جمہور کی قراءت ہے ، حضرت عبد اللہ بن مسعود کی قراءت ”وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ“ ہے اس کو پہلے آنا چاہیئے تھا جہاں امام نے مذکورہ آیات کی تفسیر کی ہے ، اصل محل اس کا وہیں تھا۔ یہ جلاہندوستانی نسخوں میں ہے (بارے متن کے نسخے میں نہیں)

أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ

اس آیت کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے قنادہ کا قول نقل کیا ”وَاللَّهُ لَوْ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ رُفِعَ حَيْثُ رَدَّهُ أَوَائِلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَهَلَكُوا“ بخدا اگر یہ قرآن اس وقت اٹھالیا جاتا جب اس امت کے پہلے لوگوں نے اس کو رد کیا تھا تو سب ہلاک ہو جاتے مطلب یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں لوگ قرآن کریم کا انکار کرتے رہے اور اس کی تعلیمات کو رد کرتے رہے ، اگر ان کے رد کی وجہ سے یہ اٹھالیا جاتا تو بڑی تباہی اور بربادی ہوتی۔ مذکورہ آیت میں یہی بات بیان کی گئی ہے کہ ہم قرآن اس وجہ سے نہیں ختم کریں گے کہ تم حد سے تجاوز کرنے والے ہو۔

جُزْءًا: عِذْلًا

آیت میں ہے ”وَجَعَلُوا لِمَنْ عِبَادَهُ جُزْءًا“ اس میں جزء کے معنی عدل کے ہیں بمعنی نظیر، ہم سر

۳۰۸ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ حَمَّ (الدُّخَانِ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «رَهْوًا» / ۲۴ / : طَرِيقًا يَابِسًا ، وَيُقَالُ: «رَهْوًا» سَاكِئًا . «عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ» / ۳۲ / : عَلَى مَنْ بَيَّنَّ ظَهْرِيَّةَ . «فَاعْتَلَوْهُ» / ۴۷ / : اَذْفَعُوهُ . «وَرَزَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ» / ۵۴ / : اُنْكَحْنَاهُمْ حُورًا عِينًا يَحَارُ فِيهَا الطَّرْفُ . «تَرْجُمُونَ» / ۲۰ / : الْقَتْلُ .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «كَالْمُهْلِ» / ۴۵ / : اَسْوَدُ كَمُهْلِ الزَّيْتِ .
وَقَالَ غَيْرُهُ: «تَبِعَ» / ۳۷ / : مُلُوكُ الْيَمَنِ ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يُسَمَّى تَبَعًا ، لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ ، وَالظَّلُّ يُسَمَّى تَبَعًا ، لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ .

سورة الدخان

رَهْوًا: طَرِيقًا يَابِسًا

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَنزَلْنَا الْبَحْرَ رَهْوًا، إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّعْرِضُونَ“ اور تم اس دریا کو سکون کی حالت میں چھوڑ دینا ان (فرعونیوں) کا سارا لشکر (اس دریا میں) ڈوب دیا جائے گا، مجاہد فرماتے ہیں آیت میں رَهْوًا کے معنی ہیں: خشک راستہ

عَلَى الْعَالَمِينَ: عَلَى مَنْ بَيَّنَّ ظَهْرِيَّةَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ“ اور ہم نے بنی اسرائیل کو اپنے علم کی رو سے (بعض امور میں تمام) جہاں والوں پر فوقیت دی، فرماتے ہیں کہ آیت میں عَلَى الْعَالَمِينَ کے معنی ہیں عَلَى مَنْ بَيَّنَّ ظَهْرِيَّةَ یعنی ان لوگوں پر جو ان کے درمیان ہیں اور جو ان کے ہم عصر ہیں ان پر فوقیت دی ہے۔

فَاعْتَلَوْهُ: اِذْفَعُوهُ

”خُذُوهُ فَاغْتَلَوْهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ“ (فرشتوں کو حکم ہوگا) اس کو پکڑو اور گھسیٹتے ہوئے جہنم کے بیچوں بیچ تک لے جاؤ، فرماتے ہیں اِغْتَلَوْهُ کے معنی ہیں اس کو دھکیل دو۔

وَزَوْجَانَهُم بِحُورٍ: اَنْكَحَنَاهُمْ حُورًا عَيْنًا يُحَارِفُ فِيهَا الطَّرْفُ

آیت میں ہے ”وَزَوْجَانَهُم بِحُورٍ عَيْنٍ“ فرماتے ہیں اس کے معنی ہیں ہم ان کا نکاح بری آنکھوں والی حوروں سے کریں گے جنہیں دیکھ کر آنکھیں حیرت زدہ رہ جاتی ہیں، عین: بری آنکھوں والی۔

وقال ابن عباس: كَالْمُهْلِ: اَسْوَدَ كَمُهْلِ الزَّيْتِ

آیت میں ہے ”طَعَامُ الْاَيِّمِ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ“ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مجرم کا کھانا زمین کی تلچٹ جیسا سیاہ ہوگا۔

وقال غيره: تُبَّعَ: مُلُوكُ الْيَمَنِ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يُسَمَّى تَبَعًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ، وَالظِّلُّ

يُسَمَّى تَبَعًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ

آیت میں ہے ”اَعْمَ خَيْرًا مِّمَّ قَوْمٍ تَبَّعَ“ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے غیر نے کہا کہ تبع یمن کے بادشاہوں کو کہتے ہیں، ان میں سے ہر ایک کو تبع کہا جاتا تھا کیونکہ وہ اپنے (جانے والے) صاحب کے بعد آتا تھا یعنی ایک ختم ہو جاتا تھا تو اس کے بعد دوسرا آتا، سایہ کو بھی تبع کہتے ہیں کیونکہ وہ سورج کے تابع رہتا ہے۔

۳۰۹ - باب : «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ» ۱۰/۱.

قَالَ قَتَادَةُ: فَارْتَقِبْ: فَانْتَظِرْ.

۴۵۴۳: حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: مَضَى خَمْسُ: الدُّخَانُ، وَالرُّومُ، وَالْقَمَرُ، وَالْبَطْنَةُ، وَالزَّرَامُ. [ر: ۹۶۲]

۳۱۰ - باب : «يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ» ۱۱/۱.

۴۵۴۴: حَدَّثَنَا يَحْيَى: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ

قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّمَا كَانَ هَذَا، لِأَنَّ قُرَيْشًا لَمَّا اسْتَعْصَمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسَبْعِينَ

كِسْفِي يَوْسُفَ، فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ وَجَهْدٌ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى

مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ

مُبِينٍ. يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ». قَالَ: فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ،

أَسْتَسْقِ اللَّهَ لِحَصْرٍ ، فَأَنهَا قَدْ هَلَكْتَ قَالَ : (لِحَصْرٍ ؟ إِنَّكَ لَجَرِيٌّ) . فَاسْتَسْقَى فَسَقُوا . فَتَزَلَّتْ :
«إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» . فَلَمَّا أَصَابَتْهُمُ الرَّفَاقِيَّةُ عَادُوا إِلَى حَالِهِمْ حِينَ أَصَابَتْهُمُ الرَّفَاقِيَّةُ ، فَأَنْزَلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ» . قَالَ : يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ . [ر : ٩٦٢]
٣١١ - باب : «رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ» / ١٢ / .

٤٥٤٥ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ
قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ ، إِنَّ اللَّهَ قَالَ
لِنَبِيِّهِ ﷺ : «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» . إِنَّ قُرَيْشًا لَمَّا غَلَبُوا النَّبِيَّ
ﷺ وَاسْتَعْصَمُوا عَلَيْهِ ، قَالَ : (اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبَ يُونُسُ) . فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ أَكَلُوا فِيهَا
الْعِظَامَ وَالْمَيْتَةَ مِنَ الْجَهْدِ ، حَتَّى جَعَلَ أَحَدُهُمْ يَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الْجُوعِ
قَالُوا : «رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ» . فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ كُشْفَنَا عَنْهُمْ عَادُوا ، فَدَعَا
رَبَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُمْ فَعَادُوا ، فَأَنْتَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُبِينٍ - إِلَى قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ - إِنَّا مُنتَقِمُونَ» . [ر : ٩٦٢]

٣١٢ - باب : «أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ» / ١٣ / .

الذِّكْرُ وَالذِّكْرَى وَاحِدٌ .

٤٥٤٦ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ
أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا
دَعَا قُرَيْشًا كَذَبُوهُ وَاسْتَعْصَمُوا عَلَيْهِ ، فَقَالَ : (اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبَ يُونُسُ) .
فَأَصَابَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَّتْ - يَعْنِي - كُلَّ شَيْءٍ ، حَتَّى كَانُوا يَأْكُلُونَ الْمَيْتَةَ ، فَكَانَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ ،
فَكَانَ يَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ مِثْلَ الدُّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ وَالْجُوعِ ، ثُمَّ قَرَأَ : «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي
السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ . يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ - حَتَّى بَلَغَ - إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا
إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : أَفَبُكُشِفَ عَنْهُمْ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : وَالْبَطْشَةُ الْكُبْرَى
يَوْمَ بَدْرٍ . [ر : ٩٦٢]

۳۱۳- باب : «ثُمَّ قَوْلُوا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مَّجْنُونٌ» / ۱۴/ .

۴۵۴۷ : حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ خَالِدٍ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ وَمَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي الصُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ وَقَالَ : «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» . فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَأَى قُرَيْشًا اسْتَعْصَمُوا عَلَيْهِ قَالَ : (اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ كَسْبَعِ يُوسُفَ) . فَأَخَذَتْهُمْ السَّنَةُ حَتَّى حَصَّتْ كُلُّ شَيْءٍ ، حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ وَالْجُلُودَ ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ : حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ ، وَجَعَلَ يَخْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ ، فَأَتَاهُ أَبُو سُفْيَانَ ، فَقَالَ : أَيُّ مُحَمَّدٍ ، إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا ، فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَكْشِفَ عَنْهُمْ ، فَدَعَا ، ثُمَّ قَالَ : (نَعُودُونَ بَعْدَ هَذَا) . فِي حَدِيثٍ مَنْصُورٍ : ثُمَّ قَرَأَ : «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ - إِلَى - عَائِلُونَ» . أَيْ كُشِفَ عَذَابُ الْآخِرَةِ ؟ فَقَدْ مَضَى : الدُّخَانُ ، وَالْبَطْشَةُ ، وَاللِّزَامُ . وَقَالَ أَحَدُهُمْ : الْقَمَرُ . وَقَالَ الْآخَرُ : الرُّومُ .

[ر : ۹۶۲]

۳۱۴- باب : «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ» / ۱۶/ .

۴۵۴۸ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ مُسْلِمٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : خَبَسُ قَدْ مَضَى : اللَّزَامُ ، وَالرُّومُ ، وَالْبَطْشَةُ ، وَالْقَمَرُ ، وَاللِّزَامُ .

[ر : ۹۶۲]

ان الواب میں جو روایات بیان کی ہیں ، ان پر کلام ماقبل میں گزر چکا ہے ۔

۳۱۵- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ حَمِّ (الجبائیة) .

«جَائِيَةٌ» / ۲۸/ : مُسْتَوْفِرِينَ عَلَى الرُّكْبِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «نَسْتَسِيخُ» / ۲۹/ : نَكْتَبُ . «نَسَاكُمُ» / ۳۴/ : تَرَكُّكُمُ .

جَائِيَةٌ : مُسْتَوْفِرِينَ عَلَى الرُّكْبِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ“ اور دیکھو گے تم ہر جماعت کو (خوف اور ہیبت کے سبب)

کہ گھٹنوں کے بل بیٹھے ہیں، فرماتے ہیں جاثیة کے معنی گھٹنوں کے بل بیٹھنا، اِسْتَقْفَزَ کہتے ہیں اس طرح بیٹھنا کہ معلوم ہواٹھنے کے لئے بڑی جلدی اور بے قراری ہے۔

وقال مجاهد: نَسْتَسِيخُ: نَكْتُبُ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّا كُنَّا نَسْتَسِيخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ“ ہم (دنیا میں) تمہارے اعمال (فرشتوں سے) لکھواتے جاتے تھے، مجاہد فرماتے ہیں نَسْتَسِيخُ کے معنی ہیں نَكْتُبُ: ہم لکھتے ہیں۔

نَسَاكُمْ: نَسَوَكُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقِيلَ الْيَوْمَ نَسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا“ اور (ان منکرین سے) کہا جائے گا کہ آج ہم تم کو بھلا دیں گے جیسے تم نے اس دن کی ملاقات کو بھلا رکھا تھا۔ فرماتے ہیں کہ نَسَاكُمْ کے معنی ہیں ہم تم کو (عذاب میں) چھوڑ دیں گے جیسا کہ تم نے اس دن کی ملاقات اور ایمان و عمل کو ترک کر دیا تھا۔

۳۱۶- باب : «وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ» ۲۴/ . الآية .

۴۵۴۹ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ ، يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ . بِيَدِي الْأَمْرُ ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ)

[۵۸۲۷ - ۵۸۲۹ ، ۷۰۵۳]

اللہ جل شانہ فرماتے ہیں کہ انسان مجھے ایذا دیتا ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ ایسا معاملہ کرتا ہے کہ اگر وہ معاملہ کسی انسان کے ساتھ کرے تو اس کو تکلیف اور ایذا ہو چنانچہ علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: 'معناه، يخاطبني من القول بما يتأذى به من يجوز في حقه التأذى، والله مُنْزَعٌ عَنْ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ الْأَذَى، وَأَنَا هَذَا

(۴۵۴۹) وايضاً أخرجه في الادب، باب لا تسبوا الدهر، رقم الحديث: ۶۱۸۱، وفي التوحيد، باب، قول الله

عز وجل: يريدون ان يبدلوا كلام الله، رقم الحديث: ۴۴۹۱، وأخرجه مسلم في الالفاظ من الادب وغيرها، باب النهي عن سب الدهر، رقم الحديث: ۲۲۴۶، وأخرجه النسائي في السنن الكبرى في التفسير، باب سورة الجاثية، رقم الحديث:

۱/۱۱۳۸۶، وأخرجه ابوداود في الادب، باب في الرجل يسب الدهر، رقم الحديث: ۵۲۴۴

من التوسع فی الکلام، والمراد ان من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله“ (۸)
 وہ زمانہ کو گالی دیتا ہے حالانکہ میں ہی زمانہ ہوں۔ یعنی میں ہی زمانہ کا خالق ہوں اس میں ہونے والے
 واقعات کا مدبر اور مصرف ہوں کیونکہ زمانے میں نہ تو حس ہے نہ شعور اور نہ ارادہ میں
 ”أَنَا الدَّهْرُ“ میں ”الدھر“ مشہور روایت کے مطابق مرفوع ہے اور مضاف محذوف ہے یعنی
 ”أَنَا خَالِقُ الدَّهْرِ، وَمُصَرِّفُ الدَّهْرِ، وَمَالِكُ الدَّهْرِ“ چنانچہ علامہ نطاطی فرماتے ہیں:
 ”معناه: أَنَا صَاحِبُ الدَّهْرِ، وَمُدِيرُ الْأُمُورِ الَّتِي يَنْسَبُ نَهَا إِلَى الدَّهْرِ، فَمَنْ سَبَّ الدَّهْرَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ فَاعِلٌ
 هَذِهِ الْأُمُورِ، عَادَ سَبُّهُ إِلَى رَبِّهِ الَّذِي هُوَ فَاعِلُهَا“ (۹)
 بعض حضرات نے ”أَنَا الدَّهْرُ“ میں ”الدھر“ پر نصب بھی پڑھا ہے اس وقت یہ ظرف بنے گا، انا
 موجود مدۃ الدھر (۱۰)

۳۱۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ حَمِّ (الْأَحْقَافِ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «تَفِيضُونَ» / ۸ / : تَقُولُونَ.
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَثَرَةٌ وَأَثَرَةٌ وَ: «أَثَارَةٌ» / ۴ / : بَقِيَّةٌ.
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ» / ۹ / : لَسْتُ بِأَوَّلِ الرُّسُلِ.
 وَقَالَ غَيْرُهُ: «أَرَأَيْتُمْ» / ۴ / : هَلْوَ الْأَلِفُ إِنَّمَا هِيَ تَوْعَدٌ، إِنْ صَحَّ مَا تَدْعُونَ لَا يَسْتَحِقُّ
 أَنْ يُعْبَدَ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ: «أَرَأَيْتُمْ» بِرُؤْيَا الْعَيْنِ، إِنَّمَا هُوَ: اتَّعَلَّمُونَ، أَبْلَغَكُمْ أَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ خَلَقُوا شَيْئًا؟

تَفِيضُونَ: تَقُولُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَفِيضُونَ فِيهِ“ تم قرآن کے بارے میں جو کچھ کہہ رہے ہو اللہ
 اسے خوب جانتے ہیں، مجاہد فرماتے ہیں، تَفِيضُونَ کے معنی ہیں تم کہتے ہو۔

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَثَرَةٌ وَأَثَرَةٌ، وَأَثَارَةٌ: بَقِيَّةٌ

آیت کریمہ میں ہے ”إِن تَوْنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ“ (اے نبی

(۸) تکملة فتح الملهم: ۳/۳۱۱ و عمدة القاری: ۱۹/۱۶۶

(۹) معالم السنن للخطابی: ۸/۱۱۸ بتفسیر اللفاظ، عمدة القاری: ۱۹/۱۶۶

(۱۰) معالم السنن: ۸/۱۱۹ و شرح مسلم للنووی: ۲/۲۳۶، کتاب اللفاظ من الادب باب النهی عن سب الدھر

آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میرے پاس کوئی (صحیح) کتاب لاؤ جو اس (قرآن) سے پہلے کی ہو (جس میں شرک کا حکم ہو) یا (اگر وہ کتاب نہ ہو تو) کوئی اور (معتبر) مفسر لاؤ اگر تم سچے ہو۔ فرماتے ہیں آثارؑ، اثرؑ اور اثرؑ کے معنی ہیں بقیۃؑ ہر شئی کا باقی ماندہ حصہ۔

يَدْعَايِنَ الرَّسُلِ: لَسْتُ بِأَوَّلِ الرَّسُلِ

آیت کریمہ میں ہے ”قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعَايِنَ الرَّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ“ آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی انوکھا رسول نہیں ہوں اور میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور نہ (یہ معلوم کہ) تمہارے ساتھ (کیا کیا جائے گا) ”يَدْعَايِنَ الرَّسُلِ“ کے معنی ہیں پہلا رسول، مَا كُنْتُ بِدْعَايِنَ الرَّسُلِ: میں پہلا رسول نہیں ہوں۔

وقال غيره: أَرَأَيْتُمْ هَذِهِ الْأَلِفُ إِنَّمَا هِيَ تَوَعُّدٌ

آیت میں ہے ”قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ....“ کیسے بھلا بتاؤ جن کو تم پکارتے ہو اللہ کے سوا مجھے دکھاؤ انہوں نے زمین میں کیا بنایا ہے یا ان کی شرکت ہے آسمانوں میں۔

فرماتے ہیں کہ ”أَرَأَيْتُمْ“ میں الف تنبیہ اور وعید کے لئے لایا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر تمہارا دعویٰ شرک صحیح ہو پھر بھی وہ اس بات کا مستحق نہیں ہے کہ اس کی عبادت کی جائے کیونکہ جس چیز کے لئے نہ عقلی دلیل ہو نہ عقلی تو اس کو کیسے تسلیم کیا جائے، نقلی دلیل کسی آسمانی کتاب کی سند پیش کر دیا کوئی علمی اصول پیش کرو جو عقلی دلیل بن سکے تو تمہاری بات مانیں اور ”أَرَأَيْتُمْ“ میں رفعت عین مراد نہیں بلکہ یہ رفعت علم کے معنی میں ہے، اس کا مفہوم ہے کیا تم کو علم ہے، کیا تمہیں خبر ہے، بعض نے اس کا ترجمہ ”اٰخِرُ ذٰلِكَ“ سے بھی کیا ہے۔

۳۱۸- باب : «وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا أَتَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِihan الله وَيَبْلُغُونَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» / ۱۷ .

۴۵۵۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكَ قَالَ : كَانَ مَرْوَانُ عَلَى الْحِجَازِ ، اسْتَعْمَلَهُ مُعَاوِيَةُ ، فَخَطَبَ فَجَعَلَ يَذْكُرُ بِرَبِّهِ بْنِ

مُعَاوِيَةَ لِكَيْ يُبَايَعَ لَهُ بَعْدَ أَبِيهِ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ شَيْئًا ، فَقَالَ : خُذُوهُ ، فَدَخَلَ بَيْتَ عَائِشَةَ فَلَمْ يَقْدِرُوا ، فَقَالَ مَرْوَانُ : إِنَّ هَذَا الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ : «وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُي أَفَ لَكُمْ أُنْعِدَانِي» . فَقَالَتْ عَائِشَةُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ : مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيْنَا شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ ، إِلَّا أَنْ اللَّهَ أُنْزِلَ عُذْرِي .

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مروان بن الحکم کو حجاز کا امیر مقرر کیا تھا، انہوں نے ایک مرتبہ خطبہ دیا اور اس میں لوگوں سے حضرت معاویہؓ کے بعد ان کے بیٹے یزید کے ہاتھ پر بیعت کے لئے کہا، اس پر حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے کچھ کہا، بعض روایت میں ہے کہ انہوں نے اس طریقہ کو قیصر و کسری کا طریقہ کہہ کر اعتراض کیا کہ قیصر و کسری کے ہاں باپ کے بعد بیٹے کی سلطنت قائم ہوتی تھی۔ (۱۱)

مروان ان کے اعتراض پر ناراض ہونے اور کہا کہ ان کو پکڑو، حضرت عبدالرحمن حضرت عائشہؓ کے گھر میں چلے گئے اور ظاہر ہے ان کے گھر کسی کو جانے کی جرات نہیں ہو سکتی تھی اس لئے وہ ان کو پکڑا تو نہیں سکے البتہ کہنے لگے کہ یہی وہ شخص ہے جس کے بارے میں قرآن کی یہ آیت اتری ہے ”وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُي أَفَ لَكُمْ أُنْعِدَانِي.....“

حضرت عائشہؓ نے پردے کے پیچھے سے مروان کی تردید کرتے ہوئے فرمایا، قرآن میں ہمارے متعلق صرف میری براءت نازل ہوئی ہے، اس طرح کی کوئی آیت ہمارے متعلق نہیں اتری۔

۳۱۹- باب : قَوْلِهِ : «فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِبِيعٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ» / ۲۴ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : عَارِضٌ : السَّحَابُ .

۴۵۵۱ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ : حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ : أَخْبَرَنَا عَمْرُو : أَنَّ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَهُ ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَتْ : مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ ، إِنَّمَا كَانَ يَبْسُمُ . قَالَتْ : وَكَانَ إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ فِي وَجْهِهِ ، قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا النِّعَمَ فَرِحُوا ، رَجَاءً أَنْ يَكُونَ فِيهِ الْمَطَرُ ، وَأَرَاكَ إِذَا رَأَيْتَهُ عُرِفَ فِي وَجْهِكَ الْكَرَاهِيَةُ ؟ فَقَالَ : (يَا عَائِشَةُ ، مَا يُؤْمِنُنِي أَنْ يَكُونَ

فِيهِ عَذَابٌ ۙ عَذَابٌ قَوْمٌ بِالرَّيْحِ ، وَقَدْ رَأَى قَوْمَ الْعَذَابِ ، فَقَالُوا : هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا .
[ر: ۳۰۳۴]

۳۲۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ .

«أَوْزَارَهَا» / ۴ / : آثَامَهَا ، حَتَّى لَا يَبْقَى إِلَّا مُسْلِمٌ . «عَرَفَهَا» / ۶ / : بَيَّنَّهَا .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مَوَالِي الَّذِينَ آمَنُوا» / ۱۱ / : وَلِيَّهُمْ . «عَزَمَ الْأَمْرَ» / ۲۱ / : جَدَّ الْأَمْرَ .
«فَلَا تَهِنُوا» / ۳۵ / : لَا تَضَعُفُوا .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَضْعَفَانَهُمْ» / ۲۹ / : حَسَدَهُمْ . «آسِنَ» / ۱۵ / : مُتَغَيِّرٌ .

أَوْزَارَهَا: آثَامَهَا، حَتَّى لَا يَبْقَى إِلَّا مُسْلِمٌ

آیت میں ”حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا“ یہ یا تو ”ضَرْبَ الرِّقَابِ“ کی غایت ہے یا ”شَدُّ الْوَتَاقِ“ کی اور یا ”فَلَمَّا مَتَّابَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءُ“ کی غایت ہے ، مطلب یہ ہے کہ یہ احکام اس وقت تک باقی رہیں گے جب تک سب کے سب ختم نہ ہو جائیں اور صرف مسلمان باقی رہ جائیں ، آیت میں ”أَوْزَارَ“ ”وَزَرَ“ کی جمع ہے جس کے معنی بوجھ کے آتے ہیں ، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”أَوْزَارَ“ کی تفسیر آثام یعنی گناہوں سے کی ہے ، اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”یہاں تک کہ جنگ اپنے گناہوں کو رکھ دے“ یعنی جنگ ختم ہو جائے کیونکہ جب تک جنگ ہوتی رہتی ہے عام طور سے طرفین میں کوئی نہ کوئی ضرور گناہ کا ارتکاب کرتا رہتا ہے کہ ناحق اور باطل پر لڑ رہا ہوتا ہے اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ لڑنے والی قوم جنگ کے گناہوں کو ختم کر دے بایں طور کہ کفر اور شرک سے توبہ کر لے چنانچہ علامہ عینی ان دونوں معنوں کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا: اِیْ آثَامَهَا وَاجْرَامَهَا، فَيَرْتَفِعُ وَيَنْقُطِعُ الْحَرْبُ، لِأَنَّ الْحَرْبَ لَا يَخْلُو مِنْ الْإِثْمِ فِي أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: حَتَّى يَضَعَ الْقَوْمُ الْمُحَارِبُونَ أَوْزَارَهُمْ وَآثَامَهُمْ، بَانَ يَتَوَبُّوْنَ مِنْ كُفْرِهِمْ، وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ“ (۱۲)

لیکن جمہور مفسرین ”أَوْزَارَهَا“ کی تفسیر ہتھیار اور اسلحہ سے کرتے ہیں اور آیت کا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں کہ قتل و قبا و قید و بند کا سلسلہ اس وقت تک جاری رہے جب تک دشمن اپنے ہتھیار نہ رکھ دیں۔ (۱۳)

عَرَفَهَا: بَيَّنَّهَا

آیت کریمہ میں ہے ”وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ“ اس میں عرفہا کے معنی ہیں بَيَّنَّهَا یعنی ان کو جنت میں داخل کریگا جس کی ان کو پہچان کر ادیگا (اور ہر جنتی اپنا کھر اور مقام پہچان لیگا)

مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا: وَلِيَّهُمْ

”ذَلِكَ يَأْنِي اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ“ یہ (مسلمانوں کی کامیابی اور کافروں کی تباہی) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز ہے اور کافروں کا کوئی کارساز نہیں، فرماتے ہیں آیت میں مَوْلَى بمعنی وَلِيٌّ ہے۔

عَزَمَ الْأَمْرُ: جَدَّ الْأَمْرُ

”فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ“ پھر جب تاکید ہو کام کی تو اگر سچے رہے اللہ سے تو ان کا بھلا ہے۔ فرماتے ہیں عَزَمَ الْأَمْرُ کے معنی ہیں جَدَّ الْأَمْرُ: یعنی معاملہ پختہ ہو گیا.... علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”یعنی ظاہر میں یہ لوگ فرمانبرداری کا اقرار اور زبان سے اسلام و احکام اسلام کا اقرار کرتے ہیں، مگر کام کی بات یہ ہے کہ عملاً خدا اور رسول کا حکم مانیں اور بات اچھی اور معقول کہیں پھر جب جہاد وغیرہ میں کام کی تاکید اور زور آپڑے اس وقت اللہ کے سامنے سچے ثابت ہوں تو یہ صورت ان کی بہتری اور بھلائی کی ہوگی، حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں: یعنی حکم شرعی کو نہ ماننے سے کافر ہو جاتا ہے، اللہ کا حکم ہر طرح ماننا ہی چاہیئے، پھر رسول بھی جانتا ہے کہ نامردوں کو کیوں لڑوائے ہاں جب بہت ہی تاکید آپڑے اسی وقت لڑنا ضروری ہوگا، نہیں تو لڑنے والے بہت ہیں۔“

فَلَا تَهِنُوا: لَا تَضَعُفُوا

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ“ تو (اے مسلمانو) تم (کفار کے مقابلہ میں) ہمت مت ہارو اور (ہمت ہار کر ان کو) صلح کی طرف مت بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے اگر تم (حقیقتاً) مومن ہو، فرماتے ہیں آیت میں لاتہنوا کے معنی ہیں تم ضعیف و کمزور مت بنو

أَضَعَانَهُمْ: حَسَدَهُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَانَهُمْ“ جن لوگوں کے دلوں میں مرض (نفاق) ہے (اور اس کو چھپانے کی کوشش کرتے ہیں) کیا یہ لوگ خیال کرتے ہیں

کہ اللہ تعالیٰ کبھی ان کی دلی عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا، فرماتے ہیں آیت کریمہ میں اَصْغَانَهُمْ کے معنی ہیں ان کا حسد، بغض

آئین: مُتَغَيِّر

آیت کریمہ میں ہے ”فِيهَا أَنْهَرُ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ“ اس میں بہت سی نہریں تو ایسے پانی کی ہیں جس میں ذرا تغیر نہیں ہوگا، فرماتے ہیں آیت کریمہ میں آسِن بمعنی مُتَغَيِّر ہے یعنی اس پانی کے رنگ یو اور ذائقہ میں کسی قسم کا تغیر نہ ہوگا۔

۳۲۱ - باب : «وَتَقَطُّوا أَرْحَامَكُمْ» / ۲۲ .

۴۵۵۲ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي مُرَرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ ، فَأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ لَهُ : مَهْ ، قَالَتْ : هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ ، قَالَ : أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ ؟ قَالَتْ : بَلَى يَا رَبُّ ، قَالَ : فَذَلِكَ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : «فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّوا أَرْحَامَكُمْ» .

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْرَةَ : حَدَّثَنَا حَاتِمٌ ، عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَمِّي أَبُو الْحَبَابِ سَعِيدُ بْنُ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهَذَا ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : «فَهَلْ عَسَيْتُمْ») .

حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي الْمُرَرِّ بِهَذَا ، قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ : (وَأَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : «فَهَلْ عَسَيْتُمْ») . [۵۶۴۱ ، ۵۶۴۲ ، ۷۰۶۳]

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ مخلوق کی پیدائش سے فارغ ہوا تو رحم یعنی رشتہ داری نے کھڑے ہو کر اللہ جل شانہ کے دامن کو پکڑا، اللہ جل شانہ نے اس سے فرمایا کہ کیا ہے؟ عرض کیا قطع رحمی سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں، اللہ جل شانہ نے ارشاد

(۳۵۵۲) وایضاً فی التفسیر، باب وریک فکبر، رقم الحدیث: ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، وفی الادب، باب من وصل وصلہ اللہ

، رقم الحدیث: ۵۹۸۷، (مع الفتح)، وفی التوحید، باب قول اللہ تعالیٰ: یریدون ان یدلوا کلام اللہ، رقم الحدیث: ۶۵۰۲،

مع الفتح)، وخرجه النسائی فی التفسیر، باب قوله تعالیٰ: فهل عسیت ان تولیت ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا الارحامکم،

رقم الحدیث: ۱/۱۱۳۹۷، وخرجه مسلم فی الادب، باب الصلة وتحريم قطيعتها رقم الحدیث: ۲۵۵۳

فرمایا کہ کیا تو اس پر راضی نہیں ہے کہ جو تجھ کو جوڑے میں اس کو جوڑوں اور جو تجھ کو توڑے میں اس کو توڑوں، اس نے کہا ”کیوں نہیں“ اللہ جل شانہ نے فرمایا ”ایسا ہی ہوگا“ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ اگر تمہارا جی چاہے تو یہ آیت پڑھ لو ”فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ...“

فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهُ، قَامَتِ الرَّحِمُ

رحمِ رحمت سے مشتق ہے، قرابت اور رشتہ داری کو کہتے ہیں، قرابت عرض ہے یہاں اس کی طرف قیام کی نسبت کی ہے، ممکن ہے اللہ جل شانہ نے اس کو جسم میں کر دیا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ فرشتہ نے کھڑے ہو کر اس کی ترجمانی کی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام اپنے حقیقی معنوں میں نہ ہو بطور تشبیہ و تمثیل ہو جیسا کہ آگے آیا ہے۔

فَاَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ

حَقْوُ (حاء کے فتح اور قاف کے سکون کے ساتھ) معقد ازار کو کہتے ہیں یعنی ازار باندھنے کی جگہ اور ازار پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، یہ جملہ اپنے حقیقی معنی پر محمول نہیں ہے کیونکہ اللہ جل شانہ ازار اور معقد ازار وغیرہ چیزوں سے پاک اور منزہ ہیں، بلکہ یہ کلام اہل عرب کی ایک مخصوص تعبیر کو پیش نظر رکھ کر کیا گیا ہے۔

عرب کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی شخص کسی کی پناہ میں آتا، یا اس کی مدد کا خواہاں ہوتا تو اپنے مقصد کی اہمیت کے پیش نظر وہ اس کے لئے یہ طریقہ اختیار کرتا کہ اس شخص کے حقو ازار پر دونوں ہاتھ رکھتا جس کی مدد درکار ہوتی یا وہ جس کی پناہ میں آنا چاہتا، اس طرح وہ متوجہ ہوتا۔

یہاں جس بات کو بیان کرنا مقصود ہے اس کو عرب ہی کے طرز کلام کی مثالی صورت میں واضح کیا گیا ہے چنانچہ رشتہ داری کا اپنے قطع سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے کے مفہوم کو بطور استعارہ مذکورہ عبارت میں بیان کیا گیا ہے ورنہ لغوی طور پر یہ الفاظ اپنے حقیقی معنی میں یہاں صادق نہیں آتے ہیں۔

یہ ایسا ہی ہے جیسے اہل عرب کے ہاں جب کسی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ”یداء مبسوطتان“ تو اس سے مراد اس کی سخاوت اور فیاضی کو ظاہر کرنا ہوتا ہے، خواہ اس کے ہاتھ ہی نہ ہوں یا ایسی ذات ہو جس کے لئے ہاتھوں کا وجود ہی محال ہو جیسے حق تعالیٰ شانہ ہیں۔

خلاصہ یہ کہ کلام عرب میں بہت سارے الفاظ ایسے مستعمل ہیں کہ وہ اپنے حقیقی معنوں میں نہیں ہوتے بلکہ دوسرے مفہوم میں ہوتے ہیں اور چونکہ قرآن کا نزول اور احادیث نبویؐ کا صدور عرب ہی کے طرز کلام، ان کے اسلوب اور ان کے محاورے کے مطابق ہوا ہے اس لئے قرآن اور حدیث میں اس قسم کے الفاظ جن پر مشابہات کا اطلاق ہوتا ہے، ان کی تاویل اور وضاحت میں یہ بات پیش نظر رہنی چاہیئے، رشتہ

داری ایک معنی ہے اس کے لئے قیام کرنا، پناہ مانگنا، جوڑنا اور کاٹنا یہ تمام الفاظ بطور تمثیل و تشبیہ کے ہیں جس سے اس بات کو واضح کرنا ہے کہ رحم گویا ایک ہستی ہے یا ایک ایسے شخص کی طرح ہے جو کھڑا ہو اور حق تعالیٰ کی عظمت کا دامن پکڑ کر پناہ کا طلب گار ہو، اس سے رشتہ داری و قرابت کی فضیلت کو ثابت کرنا اور قطع رحمی کی مذمت کرنا مقصود ہے، چنانچہ علامہ طیبی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

وهذا القول مبني على الاستعارة التمثيلية، كأنه شبه حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار الى الصلة والذب عنها بحال مستجير، يأخذ بحقو المستجار به، ثم اسند على سبيل الاستعارة التخيلية ما هو لازم المشبه به من القيام، فيكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة، ثم رشتت الاستعارة بالقول والأخذ ولفظ الحقو فهو استعارة اخرى (۱۴)

روایت کے آخر میں یہ آیت ہے ”فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اَنْ تُفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ وَتَقَطَّعُوا اَرْحَامَكُمْ“ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ نے ”تَوَلَّيْتُمْ“ کا ترجمہ حکومت مل جانے سے کیا ہے ان کا ترجمہ ہے ”پھر تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو خرابی ڈالو ملک میں اور قطع کرو اپنی قرابتیں“ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس کے تحت لکھتے ہیں۔

”یعنی حکومت و اقتدار کے نشے میں لوگ عموماً اعتدال و انصاف پر قائم نہیں رہا کرتے، دنیا کی حرص اور زیادہ بڑھ جاتی ہے، پھر جاہ و مال کی کشمکش اور غرض پرستی میں بھگڑے کھڑے ہوتے ہیں، جن کا آخری نتیجہ ہوتا ہے عام فتنہ و فساد اور ایک دوسرے سے قطع تعلق۔“

دوسرے علماء ”تولی“ کو بمعنی اعراض لے کر یوں مطلب لیتے ہیں کہ اگر تم اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے اعراض کرو گے تو ظاہر ہے دنیا میں امن و انصاف قائم نہیں ہو سکتا اور جب دنیا میں امن و انصاف قائم نہیں ہو سکتا تو ظاہر ہے فساد، بد امنی اور حق ناشناسی کا دور دورہ ہوگا۔

اور بعض نے اس طرح تفسیر کی ہے کہ اگر تم ایمان لانے سے اعراض کرو گے تو زمانہ جاہلیت کی کیفیت عود کر آئے گی جو خرابیاں اور فساد اس وقت تھے اور ادنیٰ ادنیٰ بات پر رشتے ناتے قطع ہو جاتے تھے، وہ ہی سب نقشہ پھر قائم ہو جائے گا۔

اور اگر آیت میں خاص منافقین سے خطاب مانا جائے تو ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر جہاد سے اعراض کرو گے تو تم سے یہی توقع کی جاسکتی ہے کہ اپنی منافقانہ شرارتوں سے ملک میں خرابی مچاؤ گے اور جن مسلمانوں سے تمہاری قرابتیں ہیں ان کی مطلق پروا نہ کرتے ہوئے کھلے کافروں کے مددگار بنو گے“ (۱۵)

(۱۴) دیکھیے شرح الطیبی: ۱۵۳/۹، کتاب الاداب، باب البر والصلة بتفسیر الفاظ، وعمدة القاری: ۱۶۳/۱۹

(۱۵) دیکھیے تفسیر عثمانی: ۶۷۶، فائدہ نمبر

۳۲۲- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْفَتْحِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ» / ۲۹ / : السَّحْنَةُ ، وَقَالَ مَنْصُورٌ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : التَّوَاضُّعُ . «شَطَّاهُ» / ۲۹ / : فِرَاحُهُ . «فَاسْتَغْلَظَ» / ۲۹ / : غَلِظَ . «سُوقِيهِ» / ۲۹ / : السَّاقُ حَامِلَةُ الشَّجَرَةِ .

وَيُقَالُ : «دَائِرَةُ السَّوءِ» / ۶ / : كَقَوْلِكَ : رَجُلٌ السَّوءُ ، وَدَائِرَةُ السَّوْءِ : الْعَذَابُ . «تُعْزَرُوهُ» / ۹ / : تَنْصُرُوهُ . «شَطَّاهُ» شَطَّاءُ السُّبُلِ ، تُنْبِتُ الْحَبَّةُ عَشْرًا ، أَوْ لَمَانِيًا ، وَسَبْعًا ، فَيَقْوَى بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «فَازَرَهُ» / ۲۹ / : قَوَّاهُ ، وَلَوْ كَانَتْ وَاحِدَةً لَمْ تَقْمُ عَلَى سَاقٍ ، وَهُوَ مِثْلُ ضَرْبَةِ اللَّهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِذْ خَرَجَ وَحْدَهُ ، ثُمَّ قَوَّاهُ بِأَصْحَابِهِ ، كَمَا قَوَّى الْحَبَّةُ بِمَا يُنْبِتُ مِنْهَا .

سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ : السَّحْنَةُ

آیت میں ہے ”سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ“ سجدوں کی تاثیر سے ان کے چہروں پر آثار نمایاں ہیں، اس میں ”سَيِّمًا“ کا ترجمہ امام نے السَّحْنَةُ سے کیا ہے جس کے معنی جلد کی نرمی اور تازگی کے آتے ہیں، سین کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے ۔

منصور نے مجاہد سے اس کے معنی تواضع کے نقل کئے ہیں یعنی سجد کے اثر سے ان کے چہروں میں عاجزی، انکساری اور تواضع نمایاں ہوتی ہے ۔

اور تیسرا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ سجدے کے اثر کی وجہ سے ان کے چہروں میں سجدے کے نشان ہوتے ہیں۔

فَاسْتَغْلَظَ : غَلِظَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ“ فرماتے ہیں اس میں اسْتَغْلَظَ کے معنی ہیں غَلِظَ : یعنی موٹا ہوا۔

شَطَّاهُ : فِرَاحُهُ

”كَزَّرِعَ أَخْرَجَ شَطَّاهُ“ ابداء پودے کی جو سولی نکلتی ہے اسے شَطَّاهُ کہتے ہیں۔

دَائِرَةُ السَّوِّءِ: كَقَوْلِكَ: رَجُلُ السَّوِّءِ، وَدَائِرَةُ السَّوِّءِ: الْعَذَابُ

آیت میں ہے ”عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّءِ“ اس میں دائرۃ السوء سے عذاب مراد ہے: بری گردش، ”سوء“ اگر سین کے فتح کے ساتھ ہو تو مضاف الیہ واقع ہوتا ہے۔

تَعَزَّرُوهُ: تَنْصُرُوهُ

آیت کریمہ میں ہے ”لَتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ“ اس میں تَعَزَّرُوهُ کے معنی ہیں تم ان کی مدد کرو۔

شَطَاةٌ: شَطَطُ السُّنْبُلِ، تَبَيَّنَتِ الْحَبَّةُ عَشْرًا.... فَيَقْوَى بَعْضُهُ بِبَعْضٍ

”اَخْرَجَ شَطَاةً فَازَرَهُ“ فرماتے ہیں کہ ”شَطَاةً“ میں ضمیر ”سنبل“ کی طرف راجع ہے سنبل یعنی بالی کی سولی.... ایک دانہ سمجھی دس، کبھی آٹھ اور کبھی سات بالیاں اور شاخیں لگاتا ہے، پھر ہر ایک سے دوسرے کو تقویت پہنچتی ہے، اسی فا ذکر ”فَازَرَهُ“ میں اللہ تعالیٰ نے کیا ہے جس کے معنی ”قَوَّاهُ“ کے ہیں اگر ایک ہی بالی نمودار ہوتی تو وہ ایک تھے پر قائم نہ رہ سکتی۔

یہ مثال اللہ جل شانہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بیان فرمائی ہے کہ ابتدا میں تو آپؐ تنہا لکے تھے پھر اللہ جل شانہ نے صحابہ کے ذریعہ سے آپ کو مضبوط اور قوی بنایا جیسا کہ دانہ کو اللہ نے ان چیزوں سے قوت دی جو دانہ سے الٹی ہیں۔

۳۲۳ - باب : «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» / ۱.

۴۵۵۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَسِيرُ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَسِيرُ مَعَهُ لَيْلًا ، فَسَأَلَهُ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ عَنْ شَيْءٍ فَلَمْ يُجِبْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : نَكِلْتُ أُمَّ عُمَرَ ، نَزَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، كُلُّ ذَلِكَ لَا يُجِيبُكَ ، قَالَ عُمَرُ : فَحَرَكْتُ بَعِيرِي ثُمَّ تَقَدَّمْتُ أَمَامَ النَّاسِ ، وَخَشِيتُ أَنْ يُنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ ، فَمَا نَشِيتُ أَنْ سَمِعْتُ صَارِخًا يَصْرُخُ بِي ، فَقُلْتُ : لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ نَزْلٌ فِي قُرْآنِي ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : (لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ سُورَةٌ لَهَايَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ

عَلَيْهِ الشَّمْسُ. ثُمَّ قَرَأَ: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا». [ر : ۳۹۴۳]

۴۵۵۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : سَمِعْتُ قَتَادَةَ ، عَنْ

أَنَسِ بْنِ رَضِيٍّ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ : «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» . قَالَ : الْحَدِيثُ . [ر : ۳۹۴۹]

۴۵۵۵ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ مُغَفَّلٍ قَالَ : قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ سُورَةَ الْفَتْحِ ، فَرَجَعَ فِيهَا . قَالَ مُعَاوِيَةُ :

لَوْ شِئْتُ أَنْ أَحْكِيَ لَكُمْ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ ﷺ لَفَعَلْتُ . [ر : ۴۰۳۱]

۳۲۴ - باب : قَوْلُهُ : «لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» وَنِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا / ۲ / .

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ فتحِ نعمتِ خداوندی ہے اور نعمت پر شکر مرتب ہونا چاہیے ، یہاں شکر کے بجائے مغفرت کو مرتب کیا گیا ہے ۔

حضرت انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ شاید شکر اور مغفرت کے درمیان کوئی معنوی مناسبت ہے ، اس مناسبت کی وجہ سے ایک کو دوسری کی جگہ رکھتے ہیں ، نماز کے بعد استغفار کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ وہ موقع شکر کا ہے ، دوسری بات یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں دنیا اور آخرت کی نعمتیں تو امین کی شکل میں ہوتی ہیں ، وہ دنیوی نعمت کے ساتھ ساتھ اخروی نعمت سے بھی سرفراز کئے جاتے ہیں ، چنانچہ فتح مکہ کا ذکر آیت میں کیا گیا جو ایک دنیوی نعمت ہے تو اس کے ساتھ ساتھ اخروی نعمت کا بھی ذکر کیا گیا کہ ہم نے آپ کو مغفور قرار دیا۔ (۱۶)

لیکن یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر فتح مکہ دنیوی نعمت ہے اور اسی کے ساتھ اخروی نعمت مغفرت کا ذکر کیا جا رہا ہے تو پھر یہ لام تعلیل کس لئے ہے ؟

امام رازی رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا کہ دراصل فتح مکہ حج کا سبب بنی فتح مکہ سے قبل مسلمانوں کے لئے حج کرنا ممکن نہ تھا کہ مشرکین کا وہاں تسلط تھا ، فتح مکہ کے بعد حج کا راستہ کھل گیا اور حج سبب ہے مغفرتِ ذنوب کے لئے ، اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ”إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ“ کے بعد ”...لِيَغْفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ“ کا ذکر فرمایا (۱۷)

اور حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”فتحِ مبین کے اس مغفرت کے لئے سبب ہونے کی وجہ

یہ ہے کہ اس فتح مبین سے بہت لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہوں گے اور اسلام کی دعوت کا عام ہو جانا آپ کی زندگی کا مقصد عظیم اور آپ کے اجر و ثواب کو بہت بڑھانے والا ہے اور اجر و ثواب کی زیادتی سبب ہوتی ہے کفارہ سینات کی“ (۱۸)

بعض حضرات نے کہا کہ یہاں درحقیقت عبارت محذوف ہے اور وہ ہے ”إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا“ فَامْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ لِتَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ“ (۱۹)

حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ آیت دنیوی اور اخروی نعمتوں کے لئے جامع ہے ، دنیوی نعمتوں کی پھر دو قسمیں ہیں ، ایک وہ ہوتی ہیں جن کا تعلق دین سے بھی ہوتا ہے اور دوسری وہ جو خالص دنیوی شمار ہوتی ہیں ”وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا“ میں اللہ تعالیٰ نے اس دنیوی نعمت کا ذکر کیا ہے جس کا دین سے تعلق ہے ۔ صراط مستقیم کی ہدایت بہت بڑی نعمت ہے اور یہ دنیا میں عطا کی گئی ہے لیکن اس کا تعلق دین سے ہے کہ اس سے انسان کے دین کی حفاظت ہوتی ہے ”وَنُصْرِكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا“ میں اللہ تعالیٰ نے اس نعمت کا ذکر کیا ہے جو ظاہر و دنیا ہی سے متعلق ہے اور خالص دنیا سے اس کا ربط ہے ۔ اخروی نعمتوں کی بھی دو قسمیں ہیں ایک ثبوتیہ اور دوسری سلبیہ ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ....“ میں نعم اخرویہ سلبیہ کا ذکر ہے ”وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ“ میں نعم اخرویہ ثبوتیہ کا ذکر ہے ، اس میں ان نعمتوں کی طرف اشارہ ہے جن کا حدیث میں ذکر ہے ”ملا عین رأت، ولاذن سمعت، ولاخطر على قلب بشر“ اس میں اللہ کی رضا بھی داخل ہے ، اللہ جل شانہ کی رؤیت اور دیدار بھی شامل ہے (۲۰)

۴۵۵۶ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ : أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْيَةَ : حَدَّثَنَا زَيْبَادُ ، هُوَ أَبُو عِلَاقَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ الْمُغِيرَةَ يَقُولُ : قَامَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى تَوَرَّمتْ قَدَمَاهُ ، فَقِيلَ لَهُ : غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، قَالَ : (أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا) . [ر : ۱۰۷۸]

۴۵۵۷ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَحْيٍ : أَخْبَرَنَا حَبِيبَةُ ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ : سَمِعَ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْفَطِرَ قَدَمَاهُ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ : لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا

تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ : (أَفَلَا أُحِبُّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا) . فَلَمَّا كَثُرَ لَحْمُهُ صَلَّى جَالِسًا ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ ، قَامَ فَقَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ .

فَلَمَّا كَثُرَ لَحْمُهُ، صَلَّى جَالِسًا

داودی نے اس پر اشکال کیا ہے کہ صحیح ”فَلَمَّا بَدَنَ“ ہے، بدن کے معنی آتے ہیں اَسَنَ جب آپ کی عمر زیادہ ہوگئی، راوی نے روایت بالمعنی کرتے ہوئے اپنی طرف سے ”بدن“ کا ترجمہ ”کثر لحمہ“ سے کیا ہے، ابن جوزی نے بھی اس پر اشکال کیا اور کہا کہ ”کثر لحمہ“ درست نہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف میں سے کسی نے بھی یہ نقل نہیں کیا کہ آپ فریہ اندام تھے اور آپ فریہ اندام کیسے ہو سکتے ہیں کہ دن میں کبھی دو مرتبہ آپ نے جو کی روٹی سیر ہو کر تناول نہیں فرمائی ہے، لہذا ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ راوی نے اپنی طرف سے ”بدن“ کو ”کثر لحمہ“ سے تعبیر کیا۔

حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ راوی پر اس قسم کا گمان کرنا خلاف ظاہر ہے، ابن جوزی کا یہ کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن میں کبھی دو مرتبہ سیر ہو کر کھانا نہیں کھایا اس لئے آپ فریہ اندام نہیں ہو سکتے محل نظر ہے، کیونکہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں شمار کیا جاتا ہے، بھوک کے باوجود آپؐ ایک رات میں نوازواج مطہرات کے پاس جاتے تو بھوک کے ساتھ اگر یہ ممکن ہے تو قلت طعام کے باوجود جسم اطہر میں کثرت لحم کیونکر ناممکن ہو سکتا ہے، چنانچہ ابن جوزی کے استدلال پر رد کرتے ہوئے حافظ لکھتے ہیں۔

وفى استدلاله بانه لم يشبع من خبز الشعير نظر، فانه يكون من جملة المعجزات، كمافى كثرة الجماع، وطوافه فى الليلة الواحدة على تسع، واحدى عشرة مع عدم الشبع، وضيق العيش، وای فرق بين كثير المعنى مع الجوع وبين وجود كثرة اللحم فى البدن مع قلة الاكل (۲۱)

اس لئے روایت میں ”فَلَمَّا كَثُرَ لَحْمُهُ“ کو غلط کہنا اور راوی کی بد فہمی قرار دینا درست نہیں ہے، ہاں البتہ اتنی بات ہے کہ آپ کے جسم مبارک میں فریہ ایسی نہیں تھی کہ جس سے آپ کے حسن و جمال میں کمی اور خلل واقع ہو۔

۳۲۵ - باب : «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا» / ۸ .

۲۵۵۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ هِلَالِ بْنِ

أَبِي هِلَالٍ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ هَذِهِ
الْآيَةَ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا» . قَالَ فِي التَّوْرَةِ :
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا ، وَحِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي ، سَمِعْتُكَ
الْمُتَوَكِّلَ ، لَيْسَ بِقَطْرٍ وَلَا غَلِيظٍ ، وَلَا سَخَابٍ بِالْأَسْنَوَاقِ ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيْئَةَ بِالسَّيْئَةِ ، وَلَكِنْ
يَغْفُو وَيَصْفَحُ ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعَوْجَاءَ ، بِأَنْ يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَيَفْتَحَ
بِهَا أَعْيُنًا عُمْيًا ، وَآذَانًا صُمًّا ، وَقُلُوبًا غُلْفًا . [ر : ۲۰۱۸]

الہود اور ابو علی بن سکن کی روایت میں عبد اللہ بن مسلمہ ہیں (۲۲) ان کے علاوہ باقی روایات میں ”عبد اللہ“
ہے والد کا نام مذکور نہیں، ابو علی جیانی نے کہا کہ یہ عبد اللہ بن صالح ہیں، حافظ مزنی نے اس کو ترجیح دی
ہے وجہ ترجیح انہوں نے یہ ذکر کی کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے بعینہ یہ حدیث اپنی کتاب ”الادب المفرد“
میں ”عبد اللہ بن صالح عن عبد العزیز“ کی سند سے نقل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بھی عبد اللہ
سے عبد اللہ بن صالح مراد ہیں۔ (۲۳)

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا اس روایت کو ”عبد اللہ بن صالح“
سے نقل کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہاں بخاری میں بھی اسی سے نقل کیا ہے کیونکہ بسا اوقات ایک ہی
روایت دو مختلف شیوخ سے امام نقل کرتے ہیں (۲۴) یہ روایت کتاب البیوع میں گزر چکی ہے۔ (۲۵)

۳۲۶ - باب : «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ» / ۴ .

۴۵۵۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يَقْرَأُ ، وَفَرَسٌ لَهُ مَرْبُوطٌ فِي الدَّارِ ، فَجَعَلَ
يَنْفِرُ ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ فَنَظَرَ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا ، وَجَعَلَ يَنْفِرُ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ :
(السَّكِينَةُ تَزَلَّتْ بِالْقُرْآنِ) . [ر : ۳۴۱۸]

اس روایت میں جس شخص کا واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ مشہور صحابی حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ
عنه ہیں، سکینہ کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں، مشہور قول یہ ہے کہ سکینہ ایک معوی شی ہے جو

(۲۲) فتح الباری: ۵۸۵/۸

(۲۳) فتح الباری: ۵۸۵/۸ و عمدة القاری: ۱۶۸/۱۹

(۲۴) فتح الباری: ۵۸۵/۸

(۲۵) دیکھیے صحیح بخاری، کتاب البیوع، باب کراهة السخب فی السوق

سکون اور اطمینان کی کیفیت لئے ہوئی انسان پر اللہ جل شانہ کی طرف سے نازل ہوتی ہے۔ (۳۶)
 بعضوں نے کہا کہ یہ سات فرشتوں کی ایک جماعت کا نام ہے۔ (۳۷)
 علامہ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ ایک خاص مخلوق ہوتی ہے جس کے اندر طمانینت اور رحمت
 ہوتی ہے اور اس کے ساتھ ملائکہ کی جماعت بھی ہوتی ہے۔ (۳۸)
 امام راغب نے فرمایا کہ یہ فرشتہ ہوتا ہے جو مومن کے دل کو سکون اور اطمینان پہنچاتا ہے۔ (۳۹)
 ایک قول یہ بھی ہے کہ سکینہ دل سے رعب و خوف کے ختم ہونے کا نام ہے۔ (۴۰)

۳۲۷ - باب : «إِذْ يَأْيُؤُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ» ۱۸/۱

۴۵۶۰ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا سُبَّانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ : كُنَّا يَوْمَ
 الْحُدَيْبِيَةِ أَلْفًا وَأَرْبَعِمِائَةٍ . [ر : ۳۳۸۳]
 ۴۵۶۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا شَبَابَةُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ

(۳۶) دیکھئے تفسیر روح المعانی: ۱۲/۱۱۲

(۳۷)

(۳۸) مجمع بحار الانوار: ۹۳/۳ و شرح مسلم للنووی: ۲۶۸/۱ کتاب فضائل القرآن، باب نزول السکینة لقراءة القرآن۔

(۳۹) المفردات للراغب: ۲۳۷

(۴۰) المفردات للراغب: ۲۳۷ وقال ابن الاثير في النهاية في غريب الحديث: ۳۸۶/۲: السكينة التي ذكرها الله في كتابه العزيز، قيل في تفسيرها انها حيوان له وجه كوجه الانسان مجتمع، وسائر ما خلق رقيق كالريح و"سهو" وقيل: هي صورة الكهرة كانت معهم في جيوشهم، فاذا ظهرت، انهمز اعداؤهم، وقيل: هي ما كانوا يسكنون اليه من الايات التي اعطياها موسى عليه السلام.... وفي مجمع بحار الانوار: ۹۳/۳: المختار انها شئ من مخلوقاته فيه طمانينة ورحمة، ومعه ملائكة، وقيل: الاظهر انها الملائكة، وقيل: هو ما يحصل به السكون، وصفاء القلب، وذهاب الظلمة النفسانية، ونزول ضياء الرحمة، وحصول الذوق - وقيل وقيل وقيل وقال الشوكاني رحمه الله بعد سرد الاحوال المختلفة: "هذه التفسير المتناقضة وانظر الى جعلهم نارة حيوانا، ونارة جمادا، ونارة شيئا لا يعقل.... ولا يصح ان يكون مثل هذه التفسير المتناقضة مرويا عن النبي صلى الله عليه وسلم.... اذا تقرر لك هذا عرفت ان الواجب الرجوع في مثل ذلك الى معنى السكينة لغة، وهو معروف، ولا حاجة الى ركوب هذه الامور المتعسفة المتناقضة" (وانظر فتح القدير: ۲۲۷/۱ - سورة البقرة)۔

(۳۵۶۱) وايضا في الذبايح والصيد، باب الخذف والبنطقة، رقم الحديث: ۵۳۷۹، وفي كتاب الادب، باب النهي

عن الخذف، رقم الحديث: ۶۲۲۰، واخرجه مسلم في الذبايح، باب اباحة الارنب، رقم الحديث: ۸۹۵۳، واخرجه ابو داود في الادب، باب في الخذف، رقم الحديث: ۵۲۷۰، واخرجه ابن ماجه في الصيد، باب النهي عن الخذف، رقم الحديث:

۳۲۲۶، ۳۲۲۷

والرواية الثانية اخرجهما الترمذي، باب ماجاء في كراهية البول في المغتسل رقم الحديث: ۲۱، واخرجهما ابو داود،

كتاب الطهارة رقم الحديث: ۲۷، واخرجهما ابن ماجه، باب كراهية البول في المغتسل رقم الحديث: ۳۰۳، واخرجهما النسائي في

الطهارة، باب كراهية الموت في المستحم ۱۵/۱

عُقْبَةُ بْنُ صُهْبَانَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ الْمُرِّيِّ : إِنِّي مِمَّنْ شَهِدَ الشَّجَرَةَ ، نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْخَذْفِ .

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ صُهْبَانَ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُغْفَلِ الْمُرِّيِّ : فِي الْبَوْلِ فِي الْمُتَنَسِّلِ .

[۵۸۶۶ ، ۵۱۶۲]

اس حدیث میں ”اِنِّی مِمَّنْ شَهِدَ الشَّجَرَةَ“ کا تعلق ترجمۃ الباب سے ہے ، اس کے بعد دو حدیثیں ایک مرفوع اور دوسری موقوف ذکر کی ہیں اور دونوں کا تعلق ترجمۃ الباب سے نہیں ہے ، حدیث مرفوع ہے ”نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الخذف“ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکری پھینکنے سے منع فرمایا ، یہ حدیث امام بخاری نے آگے کتاب اللاب میں تفصیلاً نقل کی ہے ، یہ حدیث مرفوع عقبہ بن صہبان حضرت عبد اللہ بن مغفل سے بطریق صحیحہ نقل کر رہے ہیں۔

اس کے بعد امام نے دوسری حدیث موقوف ذکر کی ، عقبہ بن صہبان فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن مغفل کو سنا غسل خانے میں پیشاب کے بارے میں (کہ اس سے منع کیا گیا ہے) امام بخاری اس حدیث موقوف کو ذکر کر کے بتانا چاہتے ہیں کہ عقبہ بن صہبان کی عبد اللہ بن مغفل سے سماع کی تصریح مقول ہے کیونکہ اس میں ”سمعت عبد اللہ بن المغفل“ کے الفاظ ہیں ، اسی حدیث موقوف کے بارے میں علامہ عینی فرماتے ہیں :

”وهذا أخرجه أصحاب السنن الأربعة، عن الحسن، عن عبد الله بن مغفل، ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يبول الرجل في مستحمه، وقال: ان عامة الوسواس منه، وهذا اللفظ الترمذی، أخرجه في الطهارة عن علي بن حجر، وأخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل.... وأخرجه النسائي فيه عن علي بن حجر، وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى“ (*)

۴۵۶۲ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ .

[۳۹۳۸ : ر]

۴۵۶۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَقَ السُّلَمِيُّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ سَيَّاهٍ ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ : أَتَيْتُ أَبَا وَائِلٍ أَسْأَلُهُ . فَقَالَ : كُنَّا بِصِفَيْنَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : نَعَمْ ، فَقَالَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ : أَتَاهُمَا

أَنْفُسَكُمْ ، فَلَقَدْ رَأَيْنَا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ ، بَعِيَّ الصُّلْحِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ وَالْمُشْرِكِينَ ، وَلَوْ نَرَى قِتَالًا لَفَاتَلْنَا ، فَجَاءَ عُمَرُ فَقَالَ : أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ، أَلَيْسَ قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ ، وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ ؟ قَالَ : (بَلَى) . قَالَ : فَفِيمَ نُعْطِي الدِّيْنَةَ فِي دِينِنَا وَنَرْجِعُ ، وَلَمَّا يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا ؟ فَقَالَ : (يَا أَبْنَى الْخَطَّابِ ، إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ، وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا) . فَرَجَعَ مُتَغَيِّظًا فَلَمْ يَصْبِرْ حَتَّى جَاءَ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ، قَالَ : يَا أَبْنَى الْخَطَّابِ ، إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا ، فَزَلْتَ سُورَةَ الْفَتْحِ .

[ر : ۳۰۱۰]

۳۲۸- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْحُجُرَاتِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لَا تَقْدِمُوا» /۱/ : لَا تَفْتَنُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَفْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ . «امْتَحَنَ» /۳/ : أَخْلَصَ . «تَنَابَزُوا» /۱۱/ : يُدْعَى بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ . «يَلْتَكُمُ» /۱۴/ : يَنْقُصُكُمْ . «الْتَنَاءُ» الطور /۲۱- نقضًا .

لَا تَقْدِمُوا: لَا تَفْتَنُوا أَعْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ آیت کریمہ میں ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“ اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول (کی اجازت سے) پہلے تم (کسی قول یا فعل میں) سبقت نہ کیا کرو۔
فرماتے ہیں آیت میں لَا تَقْدِمُوا کے معنی ہیں لَا تَفْتَنُوا: تم آگے مت بڑھو، تَفْتَنُوا قُوت سے ماخوذ ہے جس کے معنی آگے بڑھ جانے اور وقت گزر جانے کے ہیں۔

يَلْتَكُمُ: يَنْقُصُكُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا“ اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کا کھانا مان لو تو اللہ تمہارے اعمال میں سے ذرا بھی کم نہ کرے گا۔

امْتَحَنَ: أَخْلَصَ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلِتَتَّقُوا“ بے شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے خاص کر دیا ہے ، فرماتے ہیں آیت میں امْتَحَنَ کے معنی ہیں خالص کر دیا، چن لیا۔

۳۲۹- باب : «لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» الْآيَةُ ۲/.

«تَشْعُرُونَ» تَعْلَمُونَ ، وَمِنْهُ الشَّاعِرُ .

۴۵۶۴ : حَدَّثَنَا بَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ جَمِيلٍ اللَّخْمِيُّ : حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ ، عَنْ أَبِي أَبِي مُبَيْكَةَ قَالَ : كَادَ الْخَبِرَانِ أَنْ يَهْلِكََا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكْبُ بَنِي تَمِيمٍ ، فَأَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَفْرِعِ بْنِ حَابِسٍ أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ ، وَأَشَارَ الْآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ ، قَالَ نَافِعٌ : لَا أَحْفَظُ أَسْمَهُ ، فَقَالَ : أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ : مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافِي ، قَالَ : مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ ، فَأَرْتَفَعْتُ أَصْوَاتَهُمَا فِي ذَلِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ» الْآيَةَ . قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : فَمَا كَانَ عُمَرُ يُسْمِعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ . وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ ، بَعْنِي أَبَا بَكْرٍ . [ر : ۴۱۰۹]

تَشْعُرُونَ: تَعْلَمُونَ: وَمِنْهُ الشَّاعِرُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ“ فرماتے ہیں اس میں تَشْعُرُونَ بمعنی تَعْلَمُونَ ہے

اور اسی سے ہے شاعر بمعنی جانتے والا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ آیت حضرات شیخین کے بارے میں نازل ہوئی ہے ، جبکہ ابن عطیہ کہتے ہیں کہ مذکورہ آیت بنو تميم کے اعراب کے متعلق نازل ہوئی ہے جب انہوں نے اگر آپ کی خدمت میں زور سے بولنا شروع کیا اور حضرات شیخین کے متعلق ابن جریج کی روایت کے مطابق آیت ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا أَيْدِيَكُمْ إِلَى اللَّهِ“ نازل ہوئی ہے۔ (۳۱)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں روایات میں کوئی تعارض نہیں ہے ، اگرچہ حضرت عمرؓ اور حضرت صدیق اکبرؓ کے بارے میں آیت ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا“ نازل ہوئی ہے لیکن اس آیت سے متصل چونکہ آگے آیت ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ“ ہے اس لئے حضرت عمرؓ نے بھی اس آیت کی وجہ سے آپ کی خدمت میں آہستہ بولنے کا اہتمام شروع کیا۔ (۳۲)

اور یہ بھی ممکن ہے کہ مذکورہ دونوں واقعات ساتھ ساتھ پیش آئے ہوں نیز حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے مکالمہ میں ان کی آواز بلند ہوئی ہو اور دونوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ہو، اس

لئے روایت باب اور آیت باب کا بہر حال ایک دوسرے کے ساتھ تعلق ہے اور امام بخاری معمولی مناسبت اور تعلق سے روایات ذکر کر دیتے ہیں۔

حضرات سیخین کے درمیان جو مکالمہ ہوا اس کی تفصیل کتاب المغازی میں ”وفد بنی تمیم“ کے تحت گزر چکی ہے۔ (۲۲)

۴۵۶۵ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ : أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ قَالَ : أَنَبَانِي مُوسَى بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْتَقَدَ نَابِتَ بْنَ قَيْسٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنَا أَعْلَمُ لَكَ عِلْمَهُ ، فَأَتَاهُ فَوَجَدَهُ جَالِسًا فِي بَيْتِهِ ، مُنْكَسًا رَأْسَهُ ، فَقَالَ لَهُ : مَا شَأْنُكَ ؟ فَقَالَ : شَرٌّ ، كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . فَأَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ كَذًا وَكَذَا ، فَقَالَ مُوسَى : فَرَجَعَ إِلَيْهِ الْمَرَّةَ الْآخِرَةَ بِبِشَارَةٍ عَظِيمَةٍ ، فَقَالَ : (أَذْهَبْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ : إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَلَكِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) . [ر : ۳۴۱۷]

فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنَا أَعْلَمُ لَكَ عِلْمَهُ

یہ آدمی کون تھا، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ حضرت سعد بن معاذؓ تھے (۲۳) اور صحیح مسلم کی روایت میں بھی ان کا نام ہے (۲۵) لیکن حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس پر اشکال کیا ہے کہ حضرت سعد بن معاذؓ تو غزوہ خندق کے بعد سنہ ۵ھ میں شہید ہو چکے تھے اور مذکورہ آیت کا تعلق وفد بنی تمیم سے ہے جو سنہ ۹ھ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اس لئے تاریخی لحاظ سے حضرت سعد بن معاذؓ کا نام لینا درست نہیں ہے (۲۶)

ابن منذر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ آدمی حضرت سعد بن عبادہؓ تھے (۲۷) اور ابن جریر نے عاصم بن عدی کا نام لیا (۲۸) اور بعض نے حضرت ابو مسعود انصاریؓ کا نام لیا ہے (۲۹)

(۲۳) دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازی : ۵۹۰

(۲۴) فتح الباری : ۵۹۲/۸

(۲۵) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب مخافة المؤمن ان يحبط عمله : ۴۵/۱

(۲۶) تفسیر ابن کثیر : ۲۰۴/۳

(۲۷) عمدة القاری، باب علامات النبوة : ۱۳۵/۱۶

(۲۸) دیکھیے تفسیر ابن جریر : و تفسیر ابن کثیر : ۲۰۴/۳

(۲۹) فتح الباری : ۵۵۲/۸

۳۳۰ - باب : «إِنَّ الَّذِينَ يَتَادُرُونَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ» / ۴ /
 ۴۵۶۶ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي
 ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ : أَنَّهُ قَدِمَ رَكْبٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ،
 فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَمْرُ الْقَعْقَاعِ بْنِ مَعْبُدٍ ، وَقَالَ عُمَرُ : بَلْ أَمْرُ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ :
 مَا أَرَدْتَ إِلَى - أَوْ : إِلَّا - خِلَافِي ، فَقَالَ عُمَرُ : مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ ، قَتَارِيَا حَتَّى أَرْفَعْتَ
 أَصْوَاتَهُمَا ، فَتَزَلَّ فِي ذَلِكَ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» . حَتَّى
 أَنْقَضَتِ الْآيَةُ . [ر : ۴۱۰۹]

یہاں بھی حضرات شیخین کا واقعہ اس آیت کے تحت امام نے نقل فرمایا ہے حالانکہ مذکورہ آیت
 حضرات شیخین کے بارے میں نازل نہیں ہوئی ہے بلکہ یہ جفاۃ اعراب کے متعلق نازل ہوئی ہے جن میں
 سے کسی نے آکر زور سے ”یا محمد“ کا نعرہ دینا شروع کر دیا تو یہ آیت نازل
 ہوئی (۳۰)

لیکن اس کا جواب وہی ہے کہ حضرات شیخین کے متعلق سورۃ کی ابتدائی آیت نازل ہوئی ہے تاہم
 یہ آیت بھی اس کے قریب اور آپ کے ساتھ ادب اور برتاؤ کا معاملہ اس آیت میں بھی ابتدائی آیت کی
 طرح سکھایا گیا ہے اس مناسبت سے یہ یہاں ذکر کی گئی ہے - (واللہ اعلم)

۳۳۱ - باب : قَوْلِهِ : «وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ» / ۵ /

اس آیت کے تحت امام نے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے ، علامہ عینی لکھتے ہیں ”والظاہر انه
 اُخْلِی موضع الحديث، فاما لم يظفر بشئ على شرطه وادرك الموت“ (۳۱)

۳۳۲ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ ق

«رَجْعُ بَيْدٍ» / ۳ / : رَدُّ . «فُرُوجٌ» / ۶ / : فَتْوَى ، وَاحِدُهَا فَرْجٌ . «مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» / ۱۶ / :
 وَرِيدَاهُ فِي حَلْقِهِ ، وَالْحَبْلُ : الْعَاتِقُ .
 وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ» / ۴ / : مِنْ عِظَامِهِمْ . «تَبْصِرَةٌ» / ۸ / : بَصِيرَةٌ . «حَبٌّ

الْحَصْبِۖۙ /۹/ : الْحِنْطَةُ . «بَاسِیَّاتٍ» /۱۰/ : الطَّوَالُ . «أَفْعِیَّتَا» /۱۵/ : أَفَاعِیَّا عَلَیْنَا ، حِینَ أَنْشَأَکُمْ وَأَنْشَأَ خَلْقَکُمْ . «وَقَالَ قَرِیْنُهُ» /۲۳/ : الشَّیْطَانُ الَّذِی قُبِضَ لَهُ . «فَنَقَبُوا» /۳۶/ : ضَرَبُوا . «أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ» /۳۷/ : لَا یُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِغَیْرِهِ . «رَقِیْبُ عَتِیْدُ» /۱۸/ : رَصَدُ . «سَاتِقُ وَشَہِیْدُ» /۲۱/ : الْمَلَّکَانِ : کَاتِبُ وَشَہِیْدُ . «شَہِیْدُ» /۳۷/ : شَهِدُ بِالْقَلْبِ . «لُغُوبُ» /۳۸/ : نَصَبُ .

وَقَالَ غَیْرُهُ : «نَضِیْدُ» /۱۰/ : الْکُفْرَى مَا دَامَ فِی أَكْمَامِهِ ، وَمَعْنَاهُ : مَنْصُودٌ بِنَفْسِهِ عَلَى بَعْضٍ ، فَإِذَا خَرَجَ مِنْ أَكْمَامِهِ فَلَيْسَ بِنَضِیْدٍ . «وَأَذْبَارُ النُّجُومِ» /الطور: ۴۹/ . «وَأَذْبَارُ السُّجُودِ» /۴۰/ : کَانَ عَاصِمٌ یَفْتَحُ الَّتِی فِی (ق) وَیُکْسِرُ الَّتِی فِی (الطور) ، وَیُکْسِرَانِ جَمِیعًا وَیُنْصَبَانِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «یَوْمُ الْخُرُوجِ» /۴۲/ : یَوْمٌ یَخْرُجُونَ مِنَ الْقُبُورِ .

رَجَعَ بَعِیْدُ: رَدُّ

آیت میں ہے ”وَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِیْدٌ“ بھلا جب ہم مر گئے اور مٹی ہو گئے تو کیا دوبارہ زندہ ہوں گے ، یہ دوبارہ زندہ ہونا بہت ہی بعید ہے ۔ فرماتے ہیں رَجَعَ بَعِیْدٌ کے معنی ہیں رُجْع یعنی دنیا کی طرف دوبارہ لوٹنا

فُرُوجٌ: فُتُوْقٌ: وَاحِدُهُا فَرْجٌ

”وَزَيَّنَّهَا وَمَالَهَا مِنْ فُرُوجٍ“ اور (ستاروں سے) اس کو آراستہ کیا اور اس میں کوئی رخسہ تک نہیں، فرماتے ہیں فُرُوجٌ بمعنی فُتُوْقٌ ہے جو فُتُوْقٌ کی جمع ہے بمعنی شکاف، سوراخ فُرُوجِ جمع ہے اور اس کا مفرد فُرُج ہے ۔

مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ: وَرِيدَاهُ فِي حَلْقِهِ

آیت میں ہے ”وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ“ فرماتے ہیں آیت میں ”حَبْلِ الْوَرِيدِ“ سے گردن میں دو رگیں مراد ہیں، ورید گردن کی اس رگ کو کہتے ہیں جس کے کٹنے سے موت واقع ہو جاتی ہے ۔ ہندوستانی نسخوں میں عبارت ہے ”وَرِيدُ فِي حَلْقِهِ: وَالْحَبْلُ: حَبْلُ الْعَاتِقِ“ ورید حلق میں ہوتی ہے اور حبل سے گردن کی رگ مراد ہے چونکہ یہ رگ حبل یعنی رسی سے ملتی جلتی ہے اس وجہ سے اس کو ”حبل الوريد“ کہتے ہیں۔

مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْ عِظَامِهِمْ

آیت کریمہ میں ہے ”قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ“ ہم ان اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی کم کرتی ہے، فرماتے ہیں ان اجزاء سے ان کی ہڈیاں مراد ہیں۔

تَبْصِرَةً: بَصِيرَةً

آیت میں ہے ”تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ“ فرماتے ہیں تَبْصِرَةً کے معنی ہیں بصیرت، دانائی و بینائی۔

حَبَّ الْحَصِيدِ: الْحِنْطَةُ

آیت میں ہے ”فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبًّا وَحَبَّ الْحَصِيدِ“ فرماتے ہیں کہ اس میں ”حب الحصيد“ سے گندم اور گیہوں مراد ہے، قتادہ نے کہا اس سے گندم اور جو مراد ہیں لیکن یہ لفظ عام ہے کھیتی کا ہر غلہ اس کے عموم میں داخل ہو سکتا ہے۔

بَاسِقَاتٍ: الطَّوَالُ

”وَالنَّخْلُ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ“ اور (اگلے) لمبی لمبی کھجور کے درخت جن کے کچھے خوب گندھے ہوئے ہیں، فرماتے ہیں کہ باسقات کے معنی ہیں: طویل، لمبے۔

أَفَعَيْنَا: أَفَاعِيَا عَلَيْنَا، حِينَ أَنْشَأَكُم

آیت کریمہ میں ہے ”أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ“ کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے میں ٹھک گئے ہیں، بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف سے شبہ میں پڑے ہوئے ہیں۔ فرماتے ہیں أَفَعَيْنَا کے معنی ہیں أَفَاعِيَا عَلَيْنَا: کیا ہم پر بوجھ بن گیا ہے، ہم کو تھکا دیا ہے جب تم کو خدا نے پیدا کیا۔

وَقَالَ قَرِينُهُ: الشَّيْطَانُ الَّذِي قَيَّضَ لَهُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَيْنٌ“ اور فرشتہ جو اس کے ساتھ رہتا تھا سہے گا یہ وہ (اعمال نامہ) ہے جو میرے پاس تیار ہے، فرماتے ہیں ”قرین“ سے وہ شیطان مراد ہے جو اس شخص کے لئے مقرر کیا گیا ہے دونوں قول ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یعنی فرشتہ اعمال نامہ حاضر کریگا اور بعض نے ”قرین“ سے مراد شیطان لیا ہے یعنی شیطان کہے گا کہ یہ مجرم حاضر ہے جس کو میں نے اغوا کیا اور دوزخ کے لئے تیار کر کے لایا ہوں، مطلب یہ ہے کہ اغواء تو

میں نے کیا مگر میرا ایسا زور اور تسلط نہ تھا کہ زبردستی اس کو شرارت میں ڈال دیتا، یہ اپنے ارادہ و اختیار سے گمراہ ہوا۔

فَنَقَّبُوا: ضَرَبُوا

آیت کریمہ میں ہے ”فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ“ اور تمام شہروں کو چھان مارا تھا پھر کیا کوئی پناہ کی جگہ پاسے، فرماتے ہیں آیت میں نَقَّبُوا کے معنی ہیں ضَرَبُوا: چلے، پھرے۔

حِينَ أَنْشَأَكُمْ

یہ لفظ ہندوستانی نسخوں میں یہاں ہے، اس لفظ کا تعلق اَفْعَيْنَا سے ہے جو پہلے گزر چکا، یہاں اس کو سو کاتب سے نقل کیا ہے۔

أَوَّلَقَى السَّمْعَ: لَا يَحْدِثُ نَفْسَهُ بغيره

آیت میں ہے ”إِنِّي ذُكِّرْتُ لِذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ“ فرماتے ہیں ”أَوَّلَقَى السَّمْعَ“ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے دل میں کسی دوسری شے کا خیال پیدا نہ کرے، کان لگا کر سننے

رَقِيبٌ عَتِيدٌ: رَصَدٌ

”مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ“ رقیب کے معنی نگہبان اور عتید کے معنی حاضر و تیار اور رصد کے معنی گھات میں بیٹھنے والے کے آتے ہیں۔

سَائِقٌ وَشَهِيدٌ: الْمَلَكَانِ: كَاتِبٌ وَشَهِيدٌ

آیت میں ہے ”وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ“ فرماتے ہیں کہ یہ دو فرشتے ہیں ایک کاتب یعنی اعمال لکھنے والا اور دوسرا گواہ

بعضوں نے کہا کہ سائق وہ فرشتہ ہے جو آدمی کو موقف کی طرف کھینچ کر لے جائے گا اور شہید سے

اعمال پر گواہی دینے والا فرشتہ مراد ہے۔ (۴۲)

شَهِيدٌ: شَاهِدٌ بِالْقَلْبِ

”أَوَّلَقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ“ اس میں شہید سے دل کے ساتھ حاضر ہونے والا مراد ہے۔

لُعُوبُ: النَّصَبُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُعُوبٍ“ اور ہم کو تھکان نے چھوا تک نہیں فرماتے ہیں لغوب کے معنی ہیں : تھکان ، ٹھکن۔

نَضِيدٌ: الْكَفَرِيُّ مَا دَامَ فِي أَكْمَامِهِ

آیت میں ہے ”وَالنَّحْلُ بِاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ“ یعنی ہم نے پانی کے ذریعہ لمبی کھجوریں لگائیں جن کا خوشہ ترتر ہے ، نَضِيد اس خوشہ کو کہتے ہیں کہ بواپنے غلاف اور غنچہ میں ہو، یہ بمعنی ”منضود“ سے یعنی بعض بعض پر تم بہ تم ہو، گوندھا ہوا ہو، جب غلاف سے خوشہ نکل جائے تو پھر اس پر نضید کا اطلاق نہیں ہوتا ہے۔

وَأَذْبَارَ النَّجُومِ: وَأَذْبَارَ السُّجُودِ

سورۃ طور میں ہے ”وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَيَرُّ وَأَذْبَارَ النَّجُومِ“ اور سورۃ ق میں ہے ”وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَيَرُّ وَأَذْبَارَ السُّجُودِ“ فرماتے ہیں کہ قاری عاصم سورۃ ق میں لفظ ”اذبار“ کو ہمزہ کے فتح کے ساتھ پڑھتے ہیں اور سورۃ طور میں ”اذبار“ ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھتے ہیں بعض حضرات نے دونوں جگہ فتح کے ساتھ اور بعضوں نے دونوں جگہ کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔

”اذبار“ ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ باب افعال اَدْبَرُ، يُدْبِرُ کا مصدر ہے اور ”اذبار“ ہمزہ کے فتح کے ساتھ ”دبر“ کی جمع ہے ، در عقب اور پیچھے کے حصہ کو کہتے ہیں (۴۳) یہاں دونوں کے معنی میں کوئی تفاوت نہیں ہے ، مقصود ستاروں کے غائب ہونے کے بعد یعنی صبح کے وقت اور نمازوں کے بعد استغفار و تسبیح کا حکم ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَوْمَ الْخُرُوجِ: يَخْرُجُونَ مِنَ الْقُبُورِ

آیت کریمہ میں ہے ”يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ“ جس روز اس چیخنے کو بالیقین سب سن لیں گے ، یہ دن ہوگا (قبروں سے) نکلنے کا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آیت میں يَوْمَ الْخُرُوجِ سے وہ دن مراد ہے جس دن لوگ قبروں سے نکلیں گے۔

۳۳۳ - باب : قَوْلِهِ : «وَقَوْلُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» ۳۰/ .

۴۵۶۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ . حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (يُلْقَى فِي النَّارِ وَقَوْلُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ، حَتَّى يَضَعَ قَدَمَهُ ، فَتَقُولُ : قَطُ قَطُ) . [۶۲۸۴ ، ۶۹۴۹]

۴۵۶۸/۴۵۶۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْقَطَّانُ : حَدَّثَنَا أَنَّهُ سُفْيَانُ الْجَمِيرِيُّ سَعِيدُ ابْنُ يَحْيَى بْنِ مَهْدِيٍّ : حَدَّثَنَا عَوْفٌ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ ، وَأَكْثَرُ مَا كَانَ يُوقِفُهُ أَبُو سُفْيَانَ : (يُقَالُ لَهُمْ : هَلْ أَمْتَلَأْتِ ، وَتَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ، فَيَضَعُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ عَلَيْهَا ، فَتَقُولُ : قَطُ قَطُ) .

سند میں ”محمد“ سے محمد بن سیرین مراد ہیں، وہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں ”واکثر ما كان يوقفه ابوسفيان“ یہ امام بخاری کے سچے محمد بن موسی القطان کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں یہ حدیث مرفوعاً بھی مروی ہے لیکن ہمارے سچے ابوسفيان اکثر اس کو موقوفاً نقل کرتے تھے ”یوقفه“ اوقف الحدیث: حدیث کو موقوفاً روایت کرنا۔

(۴۵۶۹) : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ النَّارُ : أُوْثِرْتُ بِالتَّكْبَرِينَ وَالتَّجَرُّبِينَ ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ : مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضُعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ . قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ رَحِمِي أَرْحَمُ بِكِ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي ، وَقَالَ لِلنَّارِ : أَنْتِ عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكِ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي ، وَلِكُلٍّ وَاحِدَةٌ مِنْهُمَا مِلْؤُهَا ، فَأَمَّا النَّارُ : فَلَا تَمْتَلِئُ حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ فَتَقُولُ : قَطُ قَطُ قَطُ ، فَهَذَا لِكَ تَمْتَلِئُ وَيَزْوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا ، وَأَمَّا الْجَنَّةُ : فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا) . [۷۰۱۱]

(۳۵۶۷) وایضاً فی کتاب الایمان والنذور، باب الحلف بعزة الله وصفاته وکلماته، رقم الحدیث: ۶۶۶۱، وفی

التوحید، باب قول الله عزوجل: وهو العزيز الحكيم، سیاحان ربک رب العزة عما یصفون، رقم الحدیث: ۶۲۸۴، وأخرجه

الترمذی فی التفسیر، باب ”ومن سورۃ“ رقم الحدیث: ۳۲۷۲

(۳۵۶۸-۳۵۶۹) وایضاً فی التوحید، باب ان رحمة الله قریب من المحسنین، رقم الحدیث: ۷۳۳۹، وأخرجه

مسلم فی الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب النار یدخلها الجبارون، رقم الحدیث: ۲۸۳۶

یہاں اس باب کی روایات میں ہے کہ حساب و کتاب کے بعد اہل جہنم، جہنم میں ڈال دیئے جائیں گے تو جہنم کسے گی کیا کچھ اور بھی ہے؟ یعنی مزید کا تقاضہ کرے گی تو اللہ جل شانہ اس میں اپنا قدم رکھ دیں گے تب جہنم کسے گی ”بس بس“

آخری روایت میں ہے کہ جنت اور جہنم کا باہمی محاصرہ اور مناظرہ ہوگا، جہنم نے کہا ”اُوْثَرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُنْجِبِينَ“ (۳۳) میں متکبرین اور ظالموں کے لئے خاص کی گئی ہوں، جنت نے کہا کہ مجھے کیا ہوا کہ میرے اندر کمزور اور کم رتبہ والے ضعیف قسم کے لوگ داخل ہوں گے، تو اللہ جل شانہ نے جنت سے فرمایا کہ تو میری رحمت ہے، تیرے ذریعہ سے میں اپنے بندوں میں سے جس کو چاہوں رحم کروں اور جہنم سے فرمایا کہ تو میرا عذاب ہے تیرے ذریعہ سے میں اپنے بندوں میں سے جسے چاہوں عذاب دوں۔ جنت اور جہنم دونوں میں سے ہر ایک کو بھرنا ہے، جہنم اس وقت تک نہیں بھرے گی جب تک اللہ جل شانہ اس پر اپنا قدم نہیں رکھ دیں گے اس وقت وہ بھر جائے گی اور اس کے ہسے سکا جائیں گے اور جنت بھرنے کے لئے اللہ جل شانہ ایک مخلوق پیدا فرمائیں گے۔

فَيَضَعُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ عَلَيْهَا

یہاں روایت میں اللہ تعالیٰ کے لئے قدم اُٹھایا گیا ہے، قدم سے کیا مراد ہے، اس سلسلہ میں سلف کا اذکار ہے۔

اکثر حضرات یعنی متقدمین کہتے ہیں کہ قرآن وحدیث میں واقع اس طرح کے مواقع میں تفویض و تسلیم ہی اولیٰ ہے، چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ سے ”استواء عرش“ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا ”الاستواء معلوم، والکیف مجهول، والایمان بیواجب، والسؤال عند بدعة“ (۳۵)

کئی حضرات یعنی متاخرین نے اس قسم کے مواقع میں تاویل کا طریقہ اختیار کیا ہے، چنانچہ یہاں بھی ”قدم“ کی مختلف تاویلیں کی گئی ہیں۔

① چنانچہ بعض حضرات نے کہا کہ دراصل ”اِذْلَالٌ“ سے کنایہ ہے کہ دوزخ کا طغیان جب ٹھہ جائے گا تو اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کریں گے، اس اِذْلَال کو ”وضع قدم“ سے تعبیر کیا ہے، جیسا کہ محاورہ میں کہتے ہیں ”وضعت فلانا تحت قدمی“ اور مطلب یہ ہوا کرتا ہے کہ میں نے اس کو ذلیل کیا،

(۳۳) قوله: بالمتكبرين والمتجبرين: هما سواء من حيث اللغة، فالثاني تأكيد للاول بمعنى وقيل: المتكبر المتعظم بما ليس فيه، والمتجبر المنوع

الذي لا ينال اليه (عمدة القاری: ۱۹/۱۸۶)

(۳۵) دیکھیے روح المعانی: ۱۲۳/۸ و شرح العقيدة الطحاوية: ۲۸۰-۲۸۱ و منهج ودراسات لایات الاسماء والصفات للشیخ محمد الامین

الشفیعی: ۲۱ و مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ: ۵۸/۳ کتاب مجمل اعتقاد السلف

قدم کے حقیقی معنی اس میں مراد نہیں ہوتے ہیں، ”والعرب تستعمل الفاظ الاعضاء فی ضرب الامثال، ولا ترید اعیانها“ (۳۶)

۱۰ بعض حضرات نے کہا کہ قدم ایک خاص مخلوق کا نام ہے جس کو اللہ نے جہنم میں بھیجنے کا فیصلہ کیا ہے، جب جہنم ”هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ“ کا مطالبہ کرے گی تو اس وقت اس کو جہنم میں داخل کیا جائے گا تب اس کی شورش ختم ہو جائے گی۔ (۳۷)

۱۱ ایک قول یہ بھی ہے کہ قدم سے مراد جہنم میں سب سے آخر میں داخل ہونے والی جماعت ہے کیونکہ قدم انسانی جسم کا آخری عضو ہے، اس صورت میں معنی ہوں گے ”حتى يضع الله فی النار اخر اهلها“ (۳۸)

۱۲ داودی نے کہا کہ قدم سے یہاں ”قدم صدق“ مراد ہے اور وہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت یعنی مقام محمود کی طرف اشارہ ہے کہ آپ کی سفارش سے وہ تمام لوگ جہنم سے نکل جائیں گے جن کے دل میں تھوڑا بہت ایمان تھا اور اس کے ساتھ ساتھ جہنم کی طغیانی بھی ختم ہو جائے گی اور وہ مزید کا مطالبہ ترک کر دے گی۔ (۳۹)

آخری روایت میں ”قدم“ کے بجائے ”رجل“ کا لفظ آیا ہے ابن جوزی نے کہا کہ یہ تحریف ہے، کسی راوی نے ”قدم“ کے حقیقی معنی مراد لیتے ہوئے اسے ”رجل“ سے تعبیر کر دیا، ابن فورک نے ”رجل“ کے لفظ کو بالکل غیر ثابت قرار دیا۔ (۵۰)

لیکن ان کی یہ بات درست نہیں کیونکہ بخاری اور مسلم دونوں میں یہ لفظ آیا ہے (۵۱) لہذا اس کے بارے میں یہ کہنا کہ ثابت نہیں غلط بات ہے۔

قدم کی طرح ”رجل“ کی بھی تاویل کی گئی ہے لیکن جیسا کہ بتایا گیا کہ اس طرح کے الفاظ میں تعویض اور تسلیم ہی بہتر، مناسب اور محتاط مذہب ہے۔

(۳۶) فتح الباری: ۵۹۶/۸

(۳۷) فتح الباری: ۵۹۶/۸

(۳۸) فتح الباری: ۵۹۶/۸

(۳۹) فتح الباری: ۵۹۶/۸

(۵۰) فتح الباری: ۵۹۶/۸

(۵۱) فتح الباری: ۵۹۶/۸

لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطِيهِمْ

جنت میں کمزور اور وہ داخل ہوں گے جو لوگوں کی نظروں میں ساقط اور گرے ہوئے ہوں گے، یا پھر یہ کہیں کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عظمت و جلال کو ہمیش نظر رکھے ہوئے اپنے آپ کو حقیر و کمتر گردانتے ہوں گے، سقط سے ساقط اور گرے ہوئے حقیر لوگ مراد ہیں لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی نظروں میں ساقط نہیں بلکہ عظیم ہوں گے، ان کو ساقط عام لوگوں کی نسبت سے کہا ہے، یا ان کی تواضع کی وجہ سے خود ان کی اپنی نظر میں حقیر ہونا مراد ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

”هذا بالنسبة الى ما عند الاكثر من الناس، وبالنسبة الى ما عند الله، هم عظماء، رفقاء الدرجات، لكنهم بالنسبة الى ما عند انفسهم لعظمة الله عندهم، وخصوعهم له في غاية التواضع لله، والمذلة في عبادة، فوصفهم بالضعف والسقط“ (۵۲)

ویزوی بعضها الى بعض

یہ محمول کا صیغہ ہے بمعنی سکرنا، ملنا ”ای یضم بعضها الى بعض“ جنت اور جہنم کا یہ محاصمہ یا تو زبان حال سے ہوا اور یا اللہ جل شانہ نے ان دونوں کو قوت گویائی عطا فرمائی اور اس کے بعد یہ بحث ہوئی (۵۳) اس کے متعلق دیگر تفصیل آگے کتاب التوحید میں ”باب قوله: إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ“ کے تحت آئے گی، انشاء اللہ تعالیٰ

۳۳۴ - باب : «وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ» / ۳۹ .

۴۵۷۰ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ جَرِيرٍ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَنَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةً أَرْبَعَ عَشْرَةَ ، فَقَالَ : (إِنَّكُمْ سَرَّوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا ، لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا . ثُمَّ قَرَأَ : «وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ» . [ر : ۵۲۹]

۴۵۷۱ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ ، عَنْ أَبِي أَبِي جَمِيعٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَمَرَهُ أَنْ يُسَبِّحَ فِي أَذْبَارِ الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا ، بِغَنِي قَوْلُهُ : «وَأَذْبَارِ السُّجُودِ» .

۳۳۵- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «الذَّارِيَّاتِ» /۱/ .

قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الذَّارِيَّاتُ الرِّيحُ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «تَذَرُوهُ» /الكهف: ۴۵/ : تَفَرَّقُهُ . «وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ» /۲۱/ :
تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ فِي مَذْخَلٍ وَاحِدٍ ، وَتَخْرُجُ مِنْ مَوْضِعَيْنِ . «فِرَاحَ» /۲۶/ : فَرَجَعَ . «فَصَكَّتْ»
/۲۹/ : فَجَمَعَتْ أَصَابِعَهَا ، فَضَرَبَتْ جَنَاحَهَا . وَالرَّمِيمُ : تَبَاتُ الْأَرْضِ إِذَا بَيَسَ وَدَيَسَ .
«لَمُوسِعُونَ» /۴۷/ : أُنِيَ لَذَوُو سَعَةٍ ، وَكَذَلِكَ «عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ» /البقرة: ۲۳۶/ : يَعْنِي
الْقَوِيَّ . «خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» /۴۹/ : الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ، وَأَخْتِلَافُ الْأَلْوَانِ : حُلُوٌّ وَحَامِضٌ ،
فَهُمَا زَوْجَانِ . «فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ» /۵۰/ : مَعْنَاهُ : مِنْ اللَّهِ إِلَيْهِ . «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» /۵۶/ : مَا خَلَقْتُ أَهْلَ السَّعَادَةِ مِنْ أَهْلِ الْفَرِيقَيْنِ إِلَّا لِيُوحِّدُونِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ :
خَلَقَهُمْ لِيَفْعَلُوا ، فَفَعَلَ بَعْضٌ وَتَرَكَ بَعْضٌ ، وَلَيْسَ فِيهِ حُجَّةٌ لِأَهْلِ الْقَدَرِ . وَالذَّنُوبُ : الدَّلُوكُ
الْعَظِيمُ .
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «صَرَّةٌ» /۲۹/ : صَنِيعَةٌ . «ذُنُوبًا» /۵۹/ : سَيِّئًا . «الْعَقِيمُ» : الَّذِي لَا تَلِدُ .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَالْحَبْكُ : اسْتَوَاؤُهَا وَحُسْنُهَا . «فِي غَمْرَةٍ» /۱۱/ : فِي ضَلَالَتِهِمْ
يَمَادُونِ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «تَوَاصَوْا» /۵۳/ : تَوَاطَوْا . وَقَالَ : «مُسَوِّمَةٌ» /۳۴/ : مُعَلِّمَةٌ ، مِنْ السِّمَا
«قَتَلَ الْبَحْرَاصُونَ» /۱۰/ : لَعِنُوا .

قال على عليه السلام: الذَّارِيَّاتُ: الرِّيحُ

ذَارِيَّات ”ذَارِيَّة“ کی جمع ہے جو باب نصر سے صیغہ اسم فاعل ہے ، بکھیرنے والی، اڑانے والی اور یہ یہاں
الرِّيح کی صفت ہے ۔

تفسیر

بخاری کے نسخوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام کے ساتھ اس مقام پر ”علیہ السلام“ لکھا
ہے یہ معنی کے لحاظ سے اگرچہ یہ درست ہے لیکن یہ جملہ صحابہ کے لئے استعمال نہیں کرتے ہیں انبیاء کے
لئے استعمال کرتے ہیں، لہذا کسی ایک صحابی کے نام کے ساتھ ”علیہ السلام“ لگانا اور باقیوں کے نام کے
ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ مناسب نہیں کہ سب صحابہ میں مساوات ہوئی چاہیے ورنہ تو حضرات شیخین اور

حضرت عثمان اس کے زیادہ مستحق ہیں۔

بیروت و مصر وغیرہ میں جو کتابیں چھپتی ہیں ان میں حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کے ناموں کے ساتھ ترضی کے بجائے ”علیہ السلام“ ہوتا ہے، معلوم یہ ہوتا ہے کہ طباعت کے اداروں پر شیعوں کا تسلط ہے اور وہ منصوبہ بندی کے تحت یہ کام کرتے ہیں۔
لیکن اس مقام پر یہ لفظ بخاری کے قدیم نسخوں میں بھی ہے، چنانچہ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ اس کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”وہو وان کان معناه صحیحا، لکن ینبغی ان یساوی بین الصحابة فی ذلک، اذ هو من باب التعظیم، والشیخان و عثمان اولی بذلک منه، فالاولی الترضی“ (۱)

لیکن علامہ وحید الزماں نے علامہ قسطلانی کی اس عبارت پر اعتراض کیا چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔
” (علامہ قسطلانی کے) اس کلام پر دلیل کیا ہے؟ یہ صرف ایک اصطلاح ہے کہ پیغمبروں کو ”علیہ السلام“ اور صحابہ کو ”رضی اللہ عنہ“ کہتے ہیں تو امام بخاری نے حضرت علیؓ کو ”علیہ السلام“ کہہ کر اس اصطلاح کا رد کیا ہے، اب علامہ قسطلانی کا یہ کہنا کہ شیخین اور حضرت عثمان اس کلمے کے زیادہ مستحق ہیں اور صحابہ میں مساوات لازم ہے اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ شیخین اور حضرت عثمان کے لئے ”علیہ السلام“ کہنے سے امام بخاری نے کہاں منع کیا ہے؟ پھر یہ اعتراض فضول ہے اور جب صحابہ میں مساوات لازم ہے تو قسطلانی تفصیل شیخین کے کیوں قائل ہیں، میں کہتا ہوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ میں یہ نسبت دوسرے صحابہ کے ایک اور خصوصیت ہے، وہ یہ کہ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچازاد بھائی ہیں اور آپ کے پرورش یافتہ اور قدیم الاسلام اور خاص داماد تھے، آپ کا شمار اہل بیت میں ہے اور اہل بیت کے لئے بہت سے کام خاص کئے گئے ہیں، اسی طرح یہ بھی ہے کہ اہل بیت کے اسماء کے ساتھ ”علیہ السلام“ کہا جاتا ہے، جیسے کہتے ہیں امام حسین علیہ السلام اور امام حسن علیہ السلام اور اس میں شرعی کوئی قباحت نہیں ہے۔“ (۲)

لیکن علامہ وحید الزماں کا علامہ قسطلانی پر مذکورہ اعتراض درست نہیں ہے، جمہور علماء کا یہی مسلک ہے کہ غیر نبی کے لئے ”علیہ السلام“ کہنا درست نہیں ہے، چنانچہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے بھی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں لکھا:

”قال الجمهور من العلماء لا يجوز افراد غير الانبياء بالصلاة، لأن هذا قد صار شعارا للانبياء اذا ذكروا، فلا يلحق بهم غيرهم، فلا يقال: قال ابو بكر صلى الله عليه وسلم، أو قال علي صلى الله عليه وسلم، وان كان المعنى صحيحا، كما لا يقال: محمد عز وجل، وان كان عزيزا، جليلا، لان هذا من شعار ذكر الله عز وجل....“

ثم اختلف المانعون من ذلك، هل هو من باب التحريم او الكراهة التنزيهية او خلاف الأولى؟ على ثلاثة اقوال.... والصحيح الذي عليه الاكثرون انه مكروه كراهة تنزيه، لانه شعار اهل البدع، وقد نهينا عن شعارهم.. وأما السلام.... هو في معنى الصلاة، فلا يستعمل في الغائب، ولا يفرد به غير الانبياء، فلا يقال: على عليه السلام

”قلت: وقد غلب هذا في عبارة كثير من النساخ للكتب ان يفرد على رضى الله عنه بان يقال: على عليه السلام، من دون سائر الصحابة....، وهذا وان كان معناه صحيحا لكن ينبغي ان يسوى بين الصحابة في ذلك، فان هذا من باب التعظيم والتكريم، فالشيخان وأمير المؤمنين أولى بذلك منه، رضى الله عنهم اجمعين“ (۳) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نبی کے علاوہ کسی اور کے لئے سلام کہنا کراہت سے خالی نہیں ہے البتہ حضرت حوا علیہا السلام اور حضرت مریم علیہا السلام اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں، باقی صحابہ میں مساوات قائم رکھنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ان میں سے کسی کی تفضیل کا آدمی قائل نہ ہو اور سب کو ایک درجہ اور رتبہ کا سمجھے کیونکہ خلفائے راشدین تمام صحابہ سے افضل ہیں اور خلفائے راشدین میں بھی حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ بالترتیب ایک دوسرے سے افضل ہیں۔

اس لئے مساوات قائم رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ تمام صحابہ کا نام یکساں احترام اور ادب کے ساتھ لیا جائے اور ان سب کے لئے ترضی کا صیغہ استعمال کیا جائے، کسی کے ساتھ ”علیہ السلام“ اور کسی کے ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ اس یکسانیت کے منافی ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیات ہیں اگر ان خصوصیات کو اس کا وجہ جواز ٹھہرایا جائے تو حضرت صدیق اکبرؓ کے ساتھ بھی پھر یہ کہنا چاہیے کیونکہ آپ کی خصوصیات بہر حال حضرت علیؓ سے زیادہ ہیں، لہذا یہ کہنا کہ اس میں شرعی کوئی قباحت نہیں ہے محل نظر ہے، واللہ اعلم

اسی طرح حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کے لئے ”امام“ کا لفظ استعمال کرنا بھی عقیدہ امامت کو

(۳) دیکھیے تفسیر ابن کثیر: ۵۱۶-۵۱۷/۲، سورۃ الاحزاب اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھیے ”تدریب الراوی: ۷۷/۲، والتقریب: ۷۷/۲“

رواج دینے کے لئے لکھا اور بولا جاتا ہے اور عقیدہ خلافت کو کمزور کرنے کے لئے ایسا کیا جاتا ہے ورنہ اس کے لئے دوسری کوئی وجہ مقول موجود نہیں اور اس کو ائمہ فقہاء یا ائمہ محدثین پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے چونکہ وہاں فقہ و حدیث میں ان کی امامت مسلمات میں سے ہے، باقی رہی ادب و احترام کی بات، اس کے سبب صحابہؓ مستحق ہیں اور من اہل بیت ہونے کی خصوصیت اس کا سبب اس لئے نہیں بن سکتی کہ اول تو اہل بیت کا اصلی مصداق آپ کی ازواج ہیں ”کما صرح بہ القرآن الکریم فی آیتہ التطہیر وشہد بہ العرف“ دوسری بات یہ ہے کہ اس اطلاق سے ایک غلط نظریہ کی ترویج لازم آتی ہے اور صحیح عقیدے پر اس سے ضرب پڑتی ہے، اس لئے یہ مناسب نہیں۔

وقال غیرہ: تَذَرُوهُ: تَفَرِّقُوهُ

سورۃ کہف میں ہے ”فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحَ“ اس میں تَذَرُوهُ کے معنی ہیں ہوائیں اس کو منتشر کرتی ہیں، بکھیرتی ہیں، اس لفظ کو ”ذاریات“ کی مناسبت سے یہاں ذکر کیا ہے۔

وَفِي أَنْفُسِكُمْ: تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ فِي مَدْخِلٍ وَاحِدٍ، وَيَخْرُجُ مِنْ مَوْضِعَيْنِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ“ اور خود تمہاری ذات میں بھی (دلائل ہیں قیامت کے امکان و وقوع پر) تو کیا تم کو دکھلائی نہیں دیتا۔ فرماتے ہیں وَفِي أَنْفُسِكُمْ..... انسان کی ذات میں قدرت کی نشانیاں ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ انسان کھاتا پیتا ایک راستہ سے ہے یعنی منہ سے اور اس کا فضلہ دو راستوں سے یعنی آگے اور پیچھے سے نکلتا ہے۔

فَرَاغَ: فَرَجَعَ

آیت میں ہے ”فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ“ پھر اپنے گھر کی طرف چلے اور ایک فریہ بچھا (ظاہر ہوا) لائے۔ فرماتے ہیں آیت میں فَرَاغَ بمعنی فَرَجَعَ ہے یعنی لوٹ آیا، راغ (ن) رَوَّغًا: چپکے سے کسی طرف لکنا، مائل ہونا۔

فَصَكَّتْ: فَجَمَعَتْ أَصَابِعَهَا، فَضَرَبَتْ بِهَا جَبْهَهَا

آیت کریمہ میں ہے ”فَأَقْبَلَتْ أَمْرًا ثُمَّ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا“ پھر ان کی بیوی بولتی پکارتی آئیں اور تعجب سے اپنے ماتھے پر ہاتھ مارا۔ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں فَصَكَّتْ کے معنی ہیں اپنی انگلیوں کو جمع کیا پھر اسے اپنی پیشانی پر مارا، صرۃ: چیخ و پکار، زور کی آواز۔

الرَّمِيمِ: نَبَاتُ الْأَرْضِ إِذَا بَيَسَ وَدَيَسَ

آیت کریمہ میں ہے ”مَاتَدْرُمِنْ شَيْءٍ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ“ جس چیز پر (وہ آندھی) گزرتی تھی اس کو ایسا کر چھوڑتی تھی جیسے کوئی چیز گل کر ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے۔ فرماتے ہیں رَمِيم کے معنی ہیں: زمین کی گھاس جب سوکھ جائے اور روند دی جائے۔

لَمْؤَسِعُونَ: أَيْ لِدَوْ سَعَةٍ، وَكَذَلِكَ عَلَى الْمُؤَسِّعِ قَدْرُهُ يَعْنِي الْقَوِيَّ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا يَدَيَّوْنَا لَمْؤَسِعُونَ“ اور ہم نے آسمان کو اپنی قدرت سے بنایا اور ہم وسیع قدرت ہیں۔ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں لَمْؤَسِعُونَ کے معنی ہیں: وسعت (قدرت) والے اور اسی طرح سورۃ بقرہ میں ”وَمَتَّعُوهُمْ عَلَى الْمُؤَسِّعِ قَدْرُهُ“ میں الْمُؤَسِّعِ قَدْرُهُ سے وسعت اور قوت والا ہونا مراد ہے۔

خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ: الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى، وَاخْتِلَافُ الْأَلْوَانِ: حُلُوهٌ وَخَامِضٌ

زوجین کا اطلاق مذکر اور مؤنث پر بھی ہوتا ہے اور الوان و انواع کے اختلاف جیسے میٹھی اور کھٹی چیز پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، آسمان اور زمین پر بھی زوجین کا اطلاق ہوتا ہے، نور و ظلمت، ایمان اور کفر کو بھی یہ کہہ سکتے ہیں۔

فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ، مَعَنَاهُ: مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِ

یعنی اللہ کے عذاب اور غضب سے بچنے کے لئے اللہ کی طرف بھاگو اور اللہ کے دامن رحمت میں پناہ حاصل کرو۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ہم نے جن و انس میں سے سعادت مندوں کو اپنی توحید کے لئے پیدا کیا ہے، بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب کو توحید کے لئے پیدا کیا لیکن بعض نے مانا اور بعض نے نہیں مانا لہذا اس آیت میں محترکہ اور قدریہ کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔

آیت سے محترکہ کے تین مسائل کا اثبات اور ان کا رد

اس آیت سے قدریہ تین مسائل ثابت کرتے ہیں، ایک یہ کہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کے فعل

کا خیر سے متعلق ہونا ثابت ہوتا ہے شر سے اس کا تعلق نہیں ہوتا ہے اور یہی ان کا مذہب ہے۔ (۴)

لیکن یہ استدلال ضعیف اس لئے ہے کہ آیت میں خیر کا ذکر کیا گیا ہے اس سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی ہے ، ایک کا ذکر دوسرے کے ہدم کو مستلزم نہیں ہے ۔

دوسرا مسئلہ وہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کے افعال کا معطل بالاعراض ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں جن و انس کی تخلیق کی علت ”إِلَّا لِيَعْبُدُون“ یعنی عبادت بیان کی گئی ہے اور محترکہ و قدریہ کا یہی مسلک ہے ، وہ تعلیل بالاعراض کو واجب کہتے ہیں۔ (۵)

حضرات اشاعرہ اللہ جل شانہ کے افعال کی تعلیل کا مطلقاً انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ کوئی فعل اگر فاعل کسی غرض کی وجہ سے انجام دیتا ہے وہ درحقیقت ناقص ہوتا ہے ، اس غرض کے ذریعہ وہ اپنی تکمیل کا خواہاں ہوتا ہے اور اللہ جل شانہ کی ذات چونکہ نقص کے شائبہ سے بھی منزہ اور پاک ہے اس لئے ذات باری کے افعال کسی غرض و علت کے ساتھ معطل نہیں ہوتے ، لہذا اللہ جل شانہ کے افعال کو ان کے نزدیک معطل بالاعراض نہیں کہا جائے گا (۶)

ماتریدیہ ، بعض حنبلیہ اور حافظ ابن قیم کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال میں تعلیل بالاعراض کا جواز تو ہے اور یہاں آیت میں ثبوت جواز ہی کا ہو رہا ہے ، وجوب کا ثبوت یہاں نہیں ہوتا جبکہ محترکہ اس سے وجوب کے ثبوت پر استدلال کرتے ہیں ، لہذا اس سے ان کا استدلال درست نہیں ہوگا ، اللہ تعالیٰ کا کسی فعل کے لئے کسی غرض کو پیش نظر رکھنا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ ذات باری تعالیٰ کا کوئی فعل خالی از غرض نہیں ہوتا۔

یہاں یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ ماتریدیہ اور حنبلیہ غرض سے مراد حکمت لیتے ہیں ، وہ غرض جو فاعل کی تکمیل کے لئے ہوا کرتی ہے ، وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے افعال میں مراد نہیں ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے ، اللہ تعالیٰ حکیم ہیں اور حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوا کرتا۔

تیسرا مسئلہ اس آیت سے محترکہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ اس میں افعال عباد کا مخلوق للعباد ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ ”لِيَعْبُدُون“ میں عبادت کی نسبت بندوں کی طرف کی گئی ہے ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نسبت علی سبیل الکسب ہے ، علی سبیل الخلق نہیں ہے اس لئے اس سے افعال عباد کا مخلوق للعباد ہونا ثابت نہیں ہوگا۔ (۷)

(۵) دیکھئے تفسیر کبیر: ۲۸/۲۳۲

(۶) مذہب الاشاعرۃ القتالین بان افعالہ تعالیٰ لاتعلل بالاعراض (روح المعانی: ۲۶/۸۹)

(۷) مذاہب کی تفصیل اور دلائل کے لئے دیکھئے شرح المعیلة الطحاوی: ۳۳۳-۳۳۶ و شرح ملاحی قاری علی الفقہ الاکبر: ۵۱-۳۹ و روح المعانی:

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس آیت کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا ”ما خلقت اهل السعادة من اهل الفریقین الا لیوحدون“ یہاں دراصل امام بخاری ایک اشکال کا جواب دے رہے ہیں۔

اشکال یہ ہوتا ہے کہ تخلیق جن و انس کی غرض عبادت بیان کی گئی ہے، انسانوں اور جنات کو اس لئے پیدا کیا کہ وہ عبادت کریں لیکن ان میں بہت سارے ایسے ہیں کہ وہ عبادت نہیں کرتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جس ارادے اور جس مقصد کے لئے انہیں پیدا کیا، وہ پورا نہیں ہوا اور یہ عقلی طور پر محال ہے کہ جس کام کے لئے اللہ نے کسی کو پیدا کیا، پھر وہ اس کام سے انحراف کرے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس اشکال کے دو جواب دیئے ہیں جو امام فراء سے منقول ہیں۔
 پہلا جواب یہ ہے کہ یہاں لفظ تو بے شک عام استعمال کیا گیا ہے لیکن مراد اس سے اہل سعادت ہیں اور وہ ظاہر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہیں، ابن قتیبہ نے ”مشکل القرآن“ میں اس جواب کو قوی قرار دیا ہے۔

دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے جنات اور انسانوں کو جب پیدا فرمایا تو ان میں عبادت کی استعداد و صلاحیت رکھی اب کوئی اس استعداد کو استعمال کرتا ہے اور کوئی اسے استعمال نہیں کرتا، جس نے استعمال کیا وہ اللہ کی عبادت میں مشغول ہے اور جس نے اس صلاحیت کو ناکارہ اور ضائع کر دیا وہ اللہ کی عبادت سے منحرف ہے۔

حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے ایک اور بات اڑاوا فرمائی کہ دراصل ایک غایت تشریعی ہوتی ہے اور ایک غایت تکوینیہ ہوتی ہے غایت تشریعی میں تکلف ہوا کرتا ہے اور غایت تکوینیہ میں تکلف نہیں ہوتا اور اس آیت میں غایت تشریعی بیان کی گئی ہے اس لئے تکلف اگر ہو تو قابل اشکال نہیں ہے (۸) واللہ اعلم

وَالذُّنُوبِ: اَلدَّلُوْا الْعَظِيْمُ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ذَنْبًا: سَيِّئًا

آیت میں ہے ”فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ“ ذنوب لغت میں

بڑے ڈول کو کہتے ہیں، مجاہد نے کہا کہ ذنوب کے معنی اسے کے ہیں آیت کا ترجمہ ہے ”سو ان گنہگاروں کا بھی ڈول بھر چکا ہے جیسے ڈول بھرا ان کے ساتھیوں کا، اب مجھ سے جلدی نہ کریں“ یعنی اگر یہ عالم بندگی کی طرف نہیں آتے تو سمجھ لو کہ دوسرے ظالموں کی طرح ان کا ڈول بھی بھر چکا ہے، بس اب ڈوبا چاہتا ہے، خواہ مخواہ سزا میں جلدی نہ مچائیں، جیسے دوسرے کافروں کو خدائی سزا کا حصہ پہنچا، ان کو بھی

پہنچ کر رہے گا۔

الْعَقِيمُ: الَّتِي لَا تَلِدُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقَالَتْ إِنِّي عَجُوزٌ عَقِيمٌ“ عَقِيم کے معنی ہیں وہ عورت جس کا بچہ پیدا نہ ہو یعنی بانجھ۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَالْحُبْكُ: اسْتَوَاؤُهَا وَحُسْنُهَا

”وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبْكِ“ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حُبْك سے آسمان کا برابر ہونا اور اس کا حسن مراد ہے یہ لفظ حَبِیْکَ یا حَبَاک کی جمع ہے، اصل میں یہ اس راستہ کو کہتے ہیں جو ریت یا پر سکون پانی میں ہلکی ہوا چلنے سے بنتا ہے، یہاں ستاروں کے راستے مراد ہیں۔

فِي عَمْرَةٍ: فِي صَلَاتِهِمْ يَتِمَادُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ“ غارت ہو جائیں بے سند باتیں کرنے والے جو کہ جمالت میں بھولے ہوئے ہیں۔ فرماتے ہیں ”فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ“ کے معنی ہیں: اپنی گمراہی میں بڑھے جارہے ہیں۔

وَقَالَ غَيْرُهُ: تَوَاصَّوْا: تَوَاطَوْوْا

آیت میں ہے ”اتَّوَصَّوْا بِهِمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ“ حضرت ابن عباسؓ کے علاوہ کسی اور نے کہا کہ ”تواصوا“ کے معنی ہیں: یہ بھی ان کے موافق کہنے لگے، تواطأ کے معنی موافقت کے آتے ہیں۔

مُسَوَّمَةٌ: مُعَلَّمَةٌ مِنَ السِّيَمَاءِ

آیت میں ہے ”لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ جِجَارَةً مِنْ طِينٍ، مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ“ تاکہ ہم ان پر کنکر کے پتھر برسا دیں جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی ہے حد سے گزرنے والوں کے لئے فرماتے ہیں مسومة کے معنی ہیں مُعَلَّمَةٌ: نشان لگا ہوا، نشاندار۔

۳۳۶ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَالطُّورِ» ۱/۱۱ .

وَقَالَ قَتَادَةُ : «مَنْطُورٌ» ۲/ : مَكْتُوبٌ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الطُّورُ : الْجَبَلُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ . «رَقِيٍّ مَشْهُورٍ» ۳/ : صَحِيفَةٍ . «وَالسَّقْفِ

الرَّفُوعِ / ۵ : سَمَاءُ . «الْمَسْجُورِ» / ۶ : الْمَوْقِدُ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : تُسْجَرُ حَتَّى يَذْهَبَ مَاؤُهَا فَلَا يَبْقَى فِيهَا قَطْرَةٌ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «التَّاهُمُ» / ۲۱ : نَقَضْنَاهُمْ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «تَمُورُ» / ۹ : تَدُورُ . «أَحْلَاهُمْ» / ۳۲ : الْعُقُولُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْبَرُّ» / ۲۸ : اللَّطِيفُ . «كِسْفًا» / ۴۴ : قِطْعًا . «الْمُنُونُ» / ۳۰ :

الْمَوْتُ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «يَتَنَازَعُونَ» / ۲۳ : يَتَعَاطُونَ .

مَسْطُورٌ : مَكْتُوبٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ“ اس میں مَسْطُور کے معنی ہیں : لکھا ہوا۔

الطُّورُ : الْجَبَلُ السُّرِّيَانِيَّةُ

فرماتے ہیں طور سریانی زبان میں پہاڑ کو کہتے ہیں۔

رَقٍّ مَنشُورٍ : صَحِيفَةٌ

آیت میں ہے ”فِي رَقٍّ مَنشُورٍ“ رَقٍّ مَنشُور سے صحیفہ مراد ہے۔

وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ : السَّمَاءُ

فرماتے ہیں آیت کریمہ میں ”وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ“ ”اونچی چھت“ سے آسمان مراد ہے۔

الْمَسْجُورِ : الْمَوْقِدُ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : تُسْجَرُ حَتَّى يَذْهَبَ مَاؤُهَا ، فَلَا يَبْقَى فِيهَا قَطْرَةٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ“ قتادہ فرماتے ہیں کہ مسجور کے معنی ہیں مَوْقِد یعنی

گرم کیا ہوا اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سمندر اتنا بھڑکایا جائے گا کہ اس کا پانی سب ختم

ہو جائے گا یہاں تک کہ اس میں ایک قطرہ بھی باقی نہیں رہے گا وقیل : المسجور : المملوء ، من سجر النهر

إذا ملأه ، أو الموقد من سجرت التنور ، إذا أوقدتها وملأها وقوداً ، وعليه تفسير الحسن البصري رحمه الله

تعالیٰ

التَّاهُمُ : نَقَضْنَاهُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ

عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ“ اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا (یعنی وہ بھی ایمان لائے) گو اعمال میں وہ اپنے آباء کے رتبہ کو نہیں پہنچے تو ان کے آباء کو خوش کرنے کے لئے (ہم ان کی اولاد کو بھی) (درجہ میں) ان کے ساتھ شامل کر دیں گے اور ہم ان (احل جنت مہوین) کے عمل سے کوئی چیز کم نہیں کریں گے، فرماتے ہیں آیت میں اَلْأَنبَاءُ بِمَعْنَى نَقْصَانًا ہے۔

وقال غیرہ: تَمُورٌ: تَدْوُو

”يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مُمْرًا“ جس روز آسمان تھر تھرانے لگے گا فرماتے ہیں تَمُورٌ کے معنی ہیں گھومنے لگے گا۔

أَخْلَاهُمْ: الْعُقُولُ

آیت میں ہے ”أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَاهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ“ کیا ان کی عقلیں ان کو ان باتوں کا حکم دیتی ہیں یا یہ ہے کہ یہ شرر لوگ ہیں، فرماتے ہیں أَخْلَاهُمْ کے معنی ہیں عقول، أَخْلَاهُمْ: حِلْمٌ کی جمع ہے بمعنی عقل۔

وقال ابن عباس: الْبَرُّ: اللَّطِيفُ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّهُمُ الْبَرُّ الرَّحِيمُ“ فرماتے ہیں کہ بَرٌّ کے معنی لطیف و مہربان اور اس محسن کے ہیں جس کا احسان عام ہو۔

كَيْفًا: قَطْعًا

آیت میں ہے ”وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ“ اور اگر وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ (بھی) لیں کہ گرتا ہوا آ رہا ہے تو (اس کو بھی) یوں کہہ دیں کہ یہ تو تہہ بہ تہہ جما ہوا بادل ہے.... فرماتے ہیں كَيْفًا کے معنی ہیں: ٹکڑا۔

الْمُنُونُ: الْمَوْتُ

”أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرْتَنُ بِرَبِّ الْمُنُونِ“ کیا یہ لوگ (کاہن اور مجنون ہونے کے علاوہ آپ کی نسبت) یوں (بھی) کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں (اور) ہم ان کے بارے میں حادثہ موت کا انتظار کر رہے ہیں، فرماتے ہیں آیت میں منون کے معنی ہیں: موت۔

وقال غیرہ: يَتَنَازَعُونَ: يَتَعَاطُونَ

آیت میں ہے ”يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَعُونِيهَا وَلَا نَارِيهَا“ یعنی جنتی آپس میں (خوش طبعی کے طور پر) چھیٹنا

جھپٹی بھی کیا کریں گے اور اس میں لغو اور بیسودہ بات نہ ہوگی، حضرت ابن عباسؓ کے غیر نے کہا کہ
یتنازعون کے معنی ہیں ایک دوسرے سے لیں گے۔

۴۵۷۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
نُفْلٍ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ : شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي ، فَقَالَ : (طَوْفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ) . فَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ ، يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ . [ر : ۴۵۲]

۴۵۷۳ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثُونِي عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ ،
فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ : «أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ . أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
بَلْ لَا يُوقِنُونَ . أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمُسْتَطِرُونَ» . كَادَ قَلْبِي أَنْ يَطِيرَ .
قَالَ سُفْيَانُ : فَأَمَّا أَنَا ، فَإِنَّمَا سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ،
عَنْ أَبِيهِ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ . لَمْ أَسْمَعْهُ زَادَ الَّذِي قَالُوا لِي . [ر : ۷۳۱]

سخیان فرماتے ہیں کہ امام زہری سے یہ روایت میں نے سنی ہے لیکن میں نے صرف اتنی سنی ہے
”سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرء فی المغرب بالطور“ اور اس کے بعد کے الفاظ میں نے زہری سے
نہیں سنے ہیں۔

۳۳۷ - باب : تفسیر سورۃ : «والنجم» /۱/ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «ذُو مِرَّةٍ» /۶/ : ذُو قُوَّةٍ . «قَابَ قَوْسَيْنِ» /۹/ : حَيْثُ الرُّتْرُ مِنَ الْقَوْسِ .
«ضِيزَى» /۲۲/ : عَوْجَاءُ . «وَأَكْذَى» /۳۴/ : قَطَعَ عَطَاءَهُ . «رَبُّ الشَّعْرَى» /۴۹/ : هُوَ
مِرْزَمُ الْجَوْزَاءِ . «الَّذِي وَفَى» /۳۷/ : وَفَى مَا فُرِضَ عَلَيْهِ . «أَزِفَتِ الْآرِفَةُ» /۵۷/ : اقْتَرَبَتِ
السَّاعَةُ . «سَامِدُونَ» /۶۱/ : الْبَرَطَمَةُ ، وَقَالَ عِكْرِمَةُ : يَتَغَنَّوْنَ ، بِالْحِمِيرِيَّةِ .
وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : «أَقْمَارُونَهُ» /۱۲/ : أَفْتَجَادِلُونَهُ ، وَمَنْ قَرَأَ : «أَقْمَرُونَهُ» بَعْنِي أَفْتَجَحْدُونَهُ .
«مَا زَاغَ الْبَصَرُ» /۱۷/ : بَصَرَ مُحَمَّدٌ ﷺ . «وَمَا طَغَى» وَلَا جَاوَزَ مَا رَأَى . «قَمَارَوَا» /القمر : ۳۶/ :

کذبوا۔

وَقَالَ الْحَسَنُ : «إِذَا هَوَىٰ» /۱/ : غَابَ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ» /۴۸/ : أُعْطِيَ فَأَرْضَىٰ .

وقال مجاهد: ذُومِرَةٌ: ذُو قُوَّةٍ

آیت کریمہ میں ہے ”عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ذُومِرَةً فَاَسْتَوَىٰ“ اس میں ذُومِرَةٌ کے معنی ہیں :
قوت والا، مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔

قَابَ قَوْسَيْنِ : حَيْثُ الْوَتْرُ مِنَ الْقَوْسِ

آیت میں ہے ”فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ“ اس آیت کی مختلف تفاسیر بیان کی گئی ہیں۔

① قاب: مقدار کو کہتے ہیں اور قوسین قوس کا حشر ہے کمان کو کہتے ہیں اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ جل شانہ یا حضرت جبریل کے ساتھ اتنا قرب ہوا کہ دو کمانوں کے برابر فاصلہ رہ گیا، چنانچہ علامہ قرطبی فرماتے ہیں: ”تقدیرہ: فكان مقدار مسافة قربة مثل قاب قوسين“ (۹) عریوں کے ہاں یہ طریقہ رائج تھا کہ جب دو آدمی باہمی اتحاد اور یگانگت کا معاہدہ کرنا چاہتے تھے تو دونوں اپنی کمان اٹھاتے اور ایک دوسرے کے ساتھ اپنی اپنی کمان کو اس طرح ملائے کہ دونوں کمانوں کی لکڑی تو اپنی طرف کر لیتے اور تانت دوسرے کی طرف، اس طرح جب دونوں کی تانت ایک دوسرے کے ساتھ جڑ کے ایک ہو جائیں تو ان دونوں کے درمیان دونوں قوسوں کے قاب کا فاصلہ رہ جاتا تھا، مطلب یہ ہوتا تھا کہ ان کمانوں کی طرح آج سے ہم بھی ایک دوسرے کے ساتھ متحد ہو گئے اور ہمارا دوست دشمن اب ایک ہوگا، تو اب یہ محاورہ کے طور پر استعمال کرتے ہیں، باہمی اتحاد اور ہم آہنگی اور فاصلہ کی کمی کی تعمیر ”قاب قوسین“ سے کرتے ہیں۔ (۱۰)

یہاں بھی مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریل علیہ السلام کے اتنے قریب آ گئے کہ دونوں کے درمیان دو کمانوں کے برابر فاصلہ رہ گیا بلکہ اس سے بھی کم اور وہ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ ہر لحاظ سے ہم آہنگ اور متحد ہوئے اور دونوں میں مکمل اتصال ہوا۔

① بعض مفسرین کہتے ہیں کہ قاب اس فاصلہ کو کہتے ہیں جو کمان کے قبضہ (پکڑنے کے دستہ) اور کمان کی تانت (ڈور) کے درمیان ہوتا ہے جس کا اندازہ تقریباً ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہے، ایک کمان کے دو قاب ہوتے ہیں پکڑنے کے دستہ سے تانت کی طرف جانے والے دو حصوں میں سے ہر حصہ کا فاصلہ قاب ہے، قرطبی فرماتے ہیں ”والقاب مابین المقبض والسّیة“، لکل قوس قابان “ آیت میں لفظی قلب کر دیا گیا ہے اصل عبارت ہے ”قابئِ قوس“ یعنی ”ایک قوس کے دو قاب“ مضاف جو کہ شنیہ تھا اس کے عوض مضاف الیہ کو شنیہ بنایا گیا (۱۱) دو قاب کا فاصلہ ایک کمان کے برابر ہے آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریل کے درمیان ایک کمان کے دو قاب کے برابر فاصلہ تھا، حاصل یعنی ایک کمان کا فاصلہ تھا یا اس سے بھی کم۔

② سعید بن جبیر اور ابواسحاق ہمدانی وغیرہ فرماتے ہیں کہ ”قاب“ مقدار اور ”قوس“ ذراع کے معنی میں ہے، ذراع کو ”قوس“ کیوں کہا گیا ”لأنه یقاس بها کل شئی“ کہ اس کے ذریعہ ہر شئی کا حساب لگایا جاتا ہے، ناپا جاتا ہے اب معنی یہ ہوں گے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریل کے درمیان فاصلہ دو ذراع کے برابر رہ گیا تھا۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کو اولیٰ اور ارجح قرار دیا (۱۲) اکثر حضرات نے پہلی تفسیر کو ترجیح دی ہے (۱۳)۔

آیت کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وحی بیان کی ہے اس میں اس شبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ وحی لانے والے فرشتے کو آپؐ نے نہ دیکھا ہے نہ پہچانا، ممکن ہے کوئی اور لاتا ہو یا اس میں شیطان کی مداخلت ہو۔

ضِیْزِی: عَوْجَاءُ

آیت کریمہ میں ہے ”تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِیْزِی“ اس حالت میں تو یہ بہت ٹیڑھی تقسیم ہوئی..... فرماتے ہیں کہ ضِیْزِی کے معنی ہیں: ٹیڑھی۔

(۱۱) تفسیر قرطبی: ۹۰/۱۶ و فتح الباری: ۶۱۰/۸

(۱۲) فتح الباری: ۶۱۰/۸

(۱۳) تفسیر قرطبی: ۸۹/۱۶ و روح المعانی: ۶۵/۱۵ و تفسیر عثمانی: ص ۶۹۸ و فیض الباری: ۲۳۶/۳

وَآكْدَى: قَطَعَ عَطَاءُهُ

آیت میں ہے ”وَاعْطَى قَلِيلًا وَآكْدَى“ تھوڑا مال دیا اور (پھر وہ بھی) بند کر دیا، فرماتے ہیں آیت میں آکْدی کے معنی ہیں: قَطَعَ عَطَاءُهُ: دینا ختم کر دیا۔

رَبُّ الشَّعْرَى: مَرْزُومُ الْجَوَازِ

”وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى“ حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے ”شعری“ کا ترجمہ ”پرپی“ کیا ہے (۱۵) امام بخاری فرماتے ہیں کہ شعری کو مَرْزُومُ الْجَوَازِ بھی کہتے ہیں، یہ ستارہ جوزاء کے بعد موسم گرما میں طلوع ہوتا ہے (۱۶) ایک قول یہ بھی ہے کہ سورج سے شعری بڑا ہے۔

الَّذِي وَفَى: وَفَى مَا فَرَضَ عَلَيْهِ

آیت میں ہے ”وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى“ فرماتے ہیں الَّذِي وَفَى کے معنی ہیں جو ان پر فرض تھا اسے پورا کیا۔

أَزَفَتِ الْأَرْفَةُ: اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ

آیت کریمہ میں ہے ”أَزَفَتِ الْأَرْفَةُ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ“ وہ جلدی آنے والی چیز قریب آہوچی، اللہ کے علاوہ کوئی اس کا ہٹانے والا نہیں۔ فرماتے ہیں أَزَفَتِ الْأَرْفَةُ کے معنی ہیں قیامت قریب آگئی۔

سَامِدُونَ: الْبَرَطْمَةُ، وَقَالَ عِكْرِمَةُ: يَتَغَنَّوْنَ بِالْحِمَمِيرَةِ

آیت میں ہے ”وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَبْكُونَ، وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ“ فرماتے ہیں کہ سَامِدُونَ سے بَرَطْمَةُ مراد ہے، بَرَطْمَةُ کے معنی اعراض کرنے والے کے ہیں (۱۷) اور عکرمہ نے کہا کہ سَامِدُونَ کے معنی حُمیری زبان میں گانا گانے کے ہیں۔

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: أَفْتَمَارُونَهُ: أَفْتَجَادِلُونَهُ، وَمَنْ قَرَأَ: أَفْتَمَرُونَهُ، يَعْنِي أَفْتَجَحِدُونَهُ

”أَفْتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى“ کیا تم اس رسول سے اس کی دیکھی ہوئی چیز پر نزاع کرتے ہو، حمزہ اور کسائی ”أَفْتَمَرُونَهُ“ پڑھتے ہیں جس کے معنی ہیں کیا تم اس کا انکار کرتے ہو۔

(۱۵) فیض الباری: ۲۳۷/۴

(۱۶) تفصیل کے لئے دیکھیے فتح الباری: ۶۰۵/۸ و عمدة القاری: ۱۹۶/۱۹

(۱۷) البرطمة، بفتح الباء الموحدة، وسكون الراء، وفتح الطاء، الاعراض، وقال ابن عيينة: البرطمة مكدا، ووضع ذقن في صدره (فتح الباری: ۶۰۵/۸)

مَا زَاغَ الْبَصَرُ: بَصَرُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا طَغَى: وَلَا جَاوَزَ مَا رَأَى
آیت میں ہے ”مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى“ نہ اس کی نگاہ ہلکی، مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ
مبارک ہے اور نہ نگاہ نے تجاوز کیا اس سے جو دیکھا یعنی آپ کی نگاہ مبارک حد سے نہیں بڑھی جتنا حکم تھا
اتنا ہی دیکھا۔

فَتَمَارَوْا: كَذَبُوا

یہ لفظ سورۃ قمر کا ہے، وہاں آیت میں ہے ”وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ“ اور وہ ڈرا چکا
تھا ان کو ہماری پکڑ سے لیکن انہوں نے ہمارے ڈرانے کو جھلایا، یہاں اس لفظ کو ”اَفْتَمَرُوْهُ عَلٰی
مَا يَرٰی“ کی مناسبت سے لائے ہیں۔

اِذَا هَوٰى: غَاب

”وَالنَّجْمِ اِذَا هَوٰى“ قسم ہے ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے، ہَوٰی کے معنی غائب ہونے کے
ہیں۔

اَغْنٰی وَاَقْنٰی: اَعْطٰی فَاَرْضٰی

آیت کریمہ میں ہے ”وَانهٗ هُوَ اَغْنٰی وَاَقْنٰی“ یعنی اس نے دیا اور خوش کر دیا، اَغْنٰی: غنی بنایا،
مال و دولت سے نوازا، اَقْنٰی: راضی کر دیا، خوش کر دیا۔

۴۵۷۴: حَدَّثَنَا يَحْيٰى: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ
مَسْرُوقٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: يَا أُمَّتَاهُ، هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ ﷺ رَبَّهُ؟ فَقَالَتْ:
لَقَدْ قَفَّ شَعْرِي مِمَّا قُلْتُ، أَيْنَ أَنْتَ مِنْ ثَلَاثٍ، مَنْ حَدَّثَكَ هُنَّ فَقَدْ كَذَبَ: مَنْ حَدَّثَكَ
أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ، ثُمَّ قَرَأَتْ: وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ
وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ. «وَمَا كَانَ لِيُخْبِرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ». وَمَنْ
حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي غَدْرٍ فَقَدْ كَذَبَ، ثُمَّ قَرَأَتْ: «وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا». وَمَنْ
حَدَّثَكَ أَنَّهُ كَتَمَ فَقَدْ كَذَبَ، ثُمَّ قَرَأَتْ: «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ».
الآيَةُ، وَلَكِنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ. [د: ۳۰۶۲]

۳۳۸- باب : «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ» /۹/ .

حَيْثُ الْوَرُثَةُ مِنَ الْقَوْسِ .

۴۵۷۵ : حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ زُرَّارًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ : «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ . فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ» . قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ : أَنَّهُ رَأَىٰ جِبْرِيلَ لَهُ سِتْمَاتٌ جَنَاحَ . [ر : ۳۰۶۰]

۳۳۹- باب : قَوْلِهِ : «فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ» /۱۰/ .

۴۵۷۶ : حَدَّثَنَا طَلْحُ بْنُ عَتَّامٍ : حَدَّثَنَا زَائِدَةُ ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ : سَأَلْتُ زُرَّارًا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ . فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ» . قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَأَىٰ جِبْرِيلَ لَهُ سِتْمَاتٌ جَنَاحَ . [ر : ۳۰۶۰]

۳۴۰- باب : «لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ» /۱۸/ .

۴۵۷۷ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : «لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ» . قَالَ : رَأَىٰ رَفْرَفًا أَخْضَرَ قَدْ سَدَّ الْأَفْقَ . [ر : ۳۰۶۱]

۳۴۱- باب : «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ» /۱۹/ .

۴۵۷۸ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْهَبِ : حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوْزَاءِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فِي قَوْلِهِ : «اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ» كَانَ اللَّاتُ رَجُلًا يَلْتُ سَوِيْقَ الْحَاجِّ .
۴۵۷۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ : وَاللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ : فَلْيَقُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ : نَعَالَ أَقَامِرُكَ ، فَلْيَتَصَدَّقْ) . ۵۷۵۶۱ ، ۵۹۴۲ ، ۶۲۷۴

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لات ایک آدمی کا نام ہے جو حجاج کے لئے سونگھولا کرتا تھا،
فاکمی نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ یہ آدمی زمانہ جاہلیت میں طائف کی ایک چٹان پر بیٹھا ہوتا اور طائف کے

کشمش اور پنیر سے ایک حلوہ بنا کر لوگوں کو کھلاتا، جب یہ مرا تو لوگ اس کی عبادت کرنے لگے (۱۸)
 اس آدمی کے بارے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا یہ عامر بن ظرب تھا جو اپنے زمانہ میں عرب
 کا مشہور دانشور تھا، علامہ سہلی نے نقل کیا ہے کہ یہ عمرو بن لُحی بن قَعْنہ تھا لیکن حافظ نے اس قول کو رد کیا
 ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ لات جب مر گیا تو لوگوں سے عمرو بن لُحی نے کہا کہ یہ
 مرا نہیں ہے بلکہ چٹان میں داخل ہوا ہے جس کی وجہ سے لوگ اس کی عبادت کرنے لگے، اس روایت
 سے معلوم ہوتا ہے کہ لات اور عمرو بن لُحی دو الگ الگ آدمیوں کے نام ہیں (۱۹) ابن کلبی نے اس کا نام
 صرمہ بن عنم نقل کیا ہے۔ (۲۰)

بحر حال یہ ایک آدمی کا نام ہے جس کے مرنے کے بعد لوگوں نے اس کا بت بنا کر اس کی عبادت
 شروع کی، اس بت کو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس
 وقت منہدم کیا جب طائف کے قبیلہ ثقیف نے اسلام قبول کیا۔ (۲۱)
 دوسرا بت عزبی تھا جس کو سب سے پہلے ظالم بن سعد نے وادی نخلہ میں عبادت کے لئے منتخب کیا
 اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے فتح مکہ کے سال آپؐ کے حکم سے اس کو توڑا۔ (۲۲)
 تیسرا بت مناة تھا جو لات سے بھی پہلے کا تھا، اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فتح مکہ کے
 سال ختم کیا (۲۳)

مَنْ حَلَفَ، فَقَالَ فِي حَلْفِهِ: وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى، فَلْيُقْل: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اگر اس نے ”وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى“ تعظیماً کہا ہے تو تجدید ایمان کرنی پڑے گی اور اگر تعظیماً نہیں
 کہا، ویسے ہی لاعلمی میں زبان سے نکلا تو بھی چونکہ بت کا نام لیا ہے، قلب میں کچھ نہ کچھ ظلمت ضرور آئے
 گی اس لئے اس کے ازالہ کے لئے پھر بھی کلمہ توحید پڑھنا چاہیئے۔ (۲۴)

(۱۸) فتح الباری: ۸/۶۱۲

(۱۹) فتح الباری: ۸/۶۱۲

(۲۰) فتح الباری: ۸/۶۱۲

(۲۱) فتح الباری: ۸/۶۱۲

(۲۲) فتح الباری: ۸/۶۱۲

(۲۳) فتح الباری: ۸/۶۱۲

(۲۴) فتح الباری: ۸/۶۱۲

ومن قال لصاحبه: تَعَالَى، أَقَامَ رُكْعًا، فَلْيَتَصَدَّقْ

کوئی شخص اپنے ساتھی سے کہے کہ آؤ جو کھیلتے ہیں تو اس کو چاہیئے کہ صدقہ کرے علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ اس مال کو صدقہ کرنا مراد ہے جس کو قمار کے لئے نکالا تھا کیونکہ اس کو قمار میں خرچ کرنے سے بہتر یہ ہے کہ صدقہ میں خرچ کیا جائے (۲۵) علامہ خطابی رحمہ اللہ نے بھی یہی مراد لیا ہے۔

لیکن علامہ نووی فرماتے ہیں کہ مطلقاً صدقہ کرنا مراد ہے چونکہ قمار حرام ہے اور ایک حرام کام کی دعوت اس کی زبان پر جاری ہوئی اس لئے کفارہ کے طور پر کچھ نہ کچھ وہ صدقہ کرے، مسلم کی روایت اسی معنی پر دلالت کرتی ہے، اس میں ہے ”فَلْيَتَصَدَّقْ بِشَيْءٍ“ (۲۶)

۳۴۲- باب : «وَمَنَاءُ النَّالَةِ الْآخَرَى» ۲۰/۱

۴۵۸۰ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ : سَمِعْتُ عُروَةَ : قُلْتُ

لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَقَالَتْ : إِنَّمَا كَانَ مِنْ أَهْلِ مَنَاءِ الطَّاعِيَةِ الَّتِي بِالْمُثَلَّلِ لَا يَطُوفُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ» . فَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ .

قَالَ سُفْيَانُ : مَنَاءُ بِالْمُثَلَّلِ مِنْ قُدَيْدٍ .

یہ حدیث سورۃ بقرہ کی تفسیر میں گزر چکی ہے ”مُثَلَّل“ جگہ کا نام ہے اور ”قُدَيْدٍ“ بھی مکہ سے مدینہ کی طرف راستے میں ایک منزل کا نام ہے۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ . قَالَ عُروَةُ : قَالَتْ عَائِشَةُ : نَزَلَتْ فِي الْأَنْصَارِ ، كَانُوا هُمْ وَغَسَّانُ قَبْلَ أَنْ يُسْلِمُوا يُهْلُونَ لِمَنَاءَ ، مِثْلَهُ .

اس تعلیق میں ہے کہ اسلام سے پہلے انصار اور قبیلہ غسان کے لوگ مناء بت کے نام پر احرام باندھتے تھے، اس کے متعلق مذکورہ آیت نازل ہوئی ”يُهْلُونَ لِمَنَاءَ“ ای يُحَرِّمُونَ لِمَنَاءَ ”مثله“ یعنی اس تعلیق کا مفہوم بھی سفیان کی حدیث کی طرح ہے۔

عبدالرحمن بن خالد کی یہ تعلیق امام ذہبی نے ”زہریات“ میں اور امام طحاوی نے ”مشکل الآثار“

میں موصولاً نقل کی ہے۔ (۱*)

وَقَالَ مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ : كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعْنَى كَانَ يَهْلُ لِمَنَاةَ ، وَمَنَاةُ صَنَمٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ ، قَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، كُنَّا لَا نَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَعْظِيمًا لِمَنَاةَ ، نَحْوَهُ . [ر : ۱۵۶۱]

معمر سے معمر بن راشد مراد ہیں ”نحوہ“ ای نحو الحدیث المذكور، ۛ تطبیق امام احمد نے موصولاً نقل کی ہے۔ (۲*)

۳۴۳- باب : «فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا» /۶۲/ .

۴۵۸۱ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ بِالنَّجْمِ ، وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ ، وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ .

تَابِعَهُ ابْنُ طَهْمَانَ ، عَنْ أَيُّوبَ ، وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عَلِيٍّ ابْنَ عَبَّاسٍ . [ر : ۱۰۲۱]

۴۵۸۲ : حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ : أَخْبَرَنِي أَبُو أَحْمَدَ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَوَّلُ سُورَةٍ أُنْزِلَتْ فِيهَا سَجْدَةٌ «وَالنَّجْمِ» قَالَ : فَسَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَجَدَ مَنْ خَلْفَهُ إِلَّا رَجُلًا ، رَأَيْتُهُ أَخَذَ كَفًّا مِنْ تُرَابٍ فَسَجَدَ عَلَيْهِ ، فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قُتِلَ كَافِرًا ، وَهُوَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ . [ر : ۱۰۱۷]

۳۴۴- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ (الْقَمَرِ) : «أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ» /۱/ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : «مُسْتَمِرٌّ» /۲/ : ذَاهِبٌ . «مُزْدَجَرٌّ» /۴/ : مُتَنَاهٍ . «وَأَزْدَجَرٌّ» /۹/ :

فَاسْتَطِيرَ جُنُونًا . «دُسِرَ» /۱۳/ : أَضْلَاعُ السَّقِيَّةِ . «لَيْنٌ كَانَ كُفْرًا» /۱۴/ : يَقُولُ : كُفِرَ لَهُ جَزَاءٌ مِنَ اللَّهِ . «مُحْتَضِرٌ» /۲۸/ : يَحْضُرُونَ الْمَاءَ .

وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : «مُهْطِعِينَ» /۸/ : السَّلَانُ : الْخَبَابُ السَّرْعُ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «فَتَعَاطَى» /۲۹/ : فَعَاطَهَا بِيَدِهِ فَعَقَرَهَا . «الْمُحْتَظِرِ» /۳۱/ : كَحِظَارٍ

مِنَ الشَّجَرِ مُخْتَرِقٍ. «أَزْدَجِرَ» /۹/: أَفْتَعِلَ مِنْ زَجَرَتْ. «كُفِرَ» /۱۲/: فَعَلْنَا بِهِ وَيَمِمْ مَا فَعَلْنَا جَزَاءً لِمَا صُنِعَ يَنُوحٍ وَأَصْحَابِهِ. «مُسْتَقِرَّ» /۳/: عَذَابٌ حَقٌّ. يُقَالُ: الْأَشْرُ الْمَرَحُ وَالْتَجَبُرُ.

وقال مجاهد: مستمر: ذاهب

”وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ“ اور اگر وہ کوئی نشانی دیکھتے ہیں تو اعراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ جادو ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے یعنی مدعیان نبوت پہلے بھی اسی طرح کے جادو کرتے رہے ہیں تو جیسے ان کا جادو نہ رہا یہ بھی نہیں رہے گا “مُسْتَمِرٌّ” کے معنی مجاہد نے ذاب بیان کئے ہیں یعنی جانے والا، ختم ہونے والا، بعض نے کہا کہ ذاب بمعنی سائر ہے یعنی باقی رہنے والا (۲۷)

مَزْدَجَرٌ: مُتَّاهٍ

”وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ“ فرماتے ہیں مَزْدَجَرٌ بمعنی ”مُتَّاهٍ“ ہے جو باب تفاعل سے صیغہ اسم فاعل ہے ”ای غایۃ فی الزجر، لامزید علیہ“ (۲۸) یعنی بے انتہا جھڑکنے والا، مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کے پاس اسی خبریں پہنچ چکی ہیں جن میں انتہائی درجہ کی جھڑک اور تنبیہ موجود ہے۔

وَأَزْدَجِرَ: فَاسْتَطِيرَ جُنُونًا

”يَقَالُوا مَجْنُونٌ وَأَزْدَجِرَ“ اور ان لوگوں نے حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں کہا کہ یہ مجنون ہے اور جنون کی وجہ سے خوف زدہ اور مدہوش ہے اُسْتَطِيرَ صیغہ مجہول ہے۔ اُسْتَطِيرَ الرَّجُلُ: ذُرِّا يَمِيَا، خوف زدہ کیا گیا، بعض نے اس کا ترجمہ صرع سے کیا ہے یعنی مرگی کی بیماری میں مبتلا کیا گیا، بہر کیف اس صورت میں یہ عطف ہے ”مَجْنُونٌ“ پر اور قوم کے مقولہ میں داخل ہے۔

بعض نے اس کو اللہ جل شانہ کا مقولہ قرار دیا ہے اور اس کی تفسیر کی ہے ”دھکی دی گئی“ (۲۹) مطلب یہ ہے کہ قوم نوح نے نوح کو مجنون کہا اور ان کو دھکی دی گئی کہ تبلیغ سے رک جاؤ ورنہ ہم تمیں رجم کر دیں گے۔

دُسُرٌ: أَصْلَاعُ السَّيْفِينَةِ

”وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَّاحِ وَدُسُرٍ“ فرماتے ہیں کہ ”دُسُرٌ“ کشتی کے اطراف یعنی تختوں، میخوں

اور رسیوں وغیرہ کو کہتے ہیں، یہ دِسار کی جمع ہے، مَح کو کہتے ہیں۔

لِمَنْ كَانَ كُفْرًا: يَقُولُ: كُفْرًا لَمْ يَزَلْ مِنَ اللَّهِ

”لِمَنْ كَانَ كُفْرًا“ کا مطلب یہ ہے کہ یہ عذاب درحقیقت اللہ جل شانہ کی جانب سے بدلہ تھا حضرت نوح علیہ السلام کا جس کی ناقدری اور انکار کیا گیا تھا۔

مُحْتَضَرًا: يَحْضُرُونَ الْمَاءَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَيَنْهَهُمُ أَنْ الْمَاءَ قِسْمَةً بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُحْتَضَرٌ“ اور ان لوگوں کو یہ بتلا دینا کہ پانی (کنوئیں) کا بانٹ دیا گیا ہے، ہر ایک اپنی باری پر حاضر ہوا کرے۔ فرماتے ہیں مُحْتَضَرٌ کے معنی ہیں باری والے سب پانی پر حاضر ہوا کریں۔

مُهْطِعِينَ: النَّسْلَانِ: الْخَبَبُ السِّرَاعُ

”مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ“ یہ امطاع سے صیغہ اسم فاعل ہے جس کے معنی تیزی کے ساتھ چلنے کے ہیں، اسکی تفسیر النَّسْلَانِ سے کی ہے اور النسلان کی تفسیر ”الْخَبَبُ السِّرَاعُ“ سے کی، سب کے معنی تیزی سے چلنے کے ہیں۔

وقال غيره: فَتَعَاطَى: فَعَاطَهَا يَبْدِيهِ فَعَقَرَهَا

”فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَهَا“ فَتَعَاطَى کا ترجمہ ”عَاطَ“ سے کیا ہے عَاطَ ”عَوَّطَ“ سے ماخوذ ہے جس کے کلام عرب میں کوئی معنی نہیں آتے ہیں اس لئے حضرات شراح نے کہا کہ اس میں قلب ہوا ہے عین مکہ کو لام کی جگہ کر دیا گیا ہے اور یہ ”عَطَوُ“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہاتھ سے پکڑنے کے آتے ہیں اور وہ یہاں درست ہیں (۳۰)

الْمُحْتَظِرُ: كَحِظَارٍ مِنَ الشَّجَرِ مُحْتَرَقٍ

”فَكَانُوا أَكْهَمَ الْمُحْتَظِرِ“ مُحْتَظِرُ کے معنی ہیں درختوں (یعنی لکڑیوں) کی جلی ہوئی اور ٹوٹی ہوئی باڑھ۔ حِظَارٌ از ضرب حَظَرَ، حَظَرًا: منع کرنا، حِظَارٌ وَحَظِيرَةٌ: باڑھ، وہ چیز جو آپ کے اور دوسری شئی کے درمیان رکاوٹ بنے۔ مطلب یہ ہے کہ عذاب آنے پر وہ روندھی ہوئی کانٹوں کی باڑھ کی طرح ہو گئے جیسے وہ باڑھ چورا چورا ہو جاتی ہے یہ بھی ملیامیٹ ہو گئے۔

کُفِرَ: فَعَلْنَا بِهِمْ مَا فَعَلْنَا جَزَاءَ لِمَا صَنَعَ نُوحٌ وَأَصْحَابِهِ
آیت کریمہ میں ہے ”جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ“ (نوح علیہ السلام کی مدد کر کے قوم کو غرق کرنا) یہ
بدلہ تھا اس معاملہ کا جو حضرت نوح اور ان کے اصحاب کے ساتھ کیا گیا۔

مُسْتَقَرٌّ: عَذَابٌ حَقٌّ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ“ اور صبح سویرے ہی ان پر دائمی
عذاب آپہنچا.... فرماتے ہیں مُسْتَقَرٌّ کے معنی ہیں: عذاب حق۔

يَقَالُ: الْأَشْرُ: الْمَرْحُ وَالْتَجَبُرُ

آیت کریمہ میں ہے ”سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ الْكَذَّابِ الْأَشْرُ“ ان کو عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ
جھوٹا شیخی باز کون تھا.... کہا جاتا ہے کہ اَشْر کے معنی ہیں: اترنا، غرور کرنا، اشر: اترانے والا، غرور
کرنے والا۔

۳۴۵- باب : «وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ . وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» ۱/ ، ۲/ .

۴۵۸۳/۴۵۸۴ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ ، وَسُفْيَانَ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ،
عَنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ أَبِي نَبِيٍّ مَسْعُودٍ قَالَ : أَنشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فِرْقَتَيْنِ : فِرْقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ ، وَفِرْقَةٌ دُونَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَشْهَدُوا) .
(۴۵۸۴) : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : أَخْبَرَنَا أَبُو أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ،
عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : أَنشَقَّ الْقَمَرُ وَنَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَصَارَ فِرْقَتَيْنِ ، فَقَالَ
لَنَا : (أَشْهَدُوا أَشْهَدُوا) . [ر : ۳۴۳۷]

۴۵۸۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي بَكْرٌ ، عَنْ جَعْفَرٍ ، عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكٍ ،
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَنشَقَّ
الْقَمَرُ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۳۴۳۹]

۴۵۸۶/۴۵۸۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ،
عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلَ أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً ، فَأَرَاهُمُ انْشِقَاقَ الْقَمَرِ .
(۴۵۸۷) : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ :

أَنشَقَّ الْقَمَرُ فِرْقَتَيْنِ . [ر : ۳۴۳۸]

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں الشقاق قرکی روایتیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت انسؓ سے نقل کی ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تو الشقاق قر کا مشاہدہ کرنے والوں میں سے ہیں، حضرت ابن عباسؓ بھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے کیونکہ یہ واقعہ ہجرت سے پانچ سال قبل کا ہے اور ابن عباسؓ اس وقت پیدا نہیں ہوئے تھے اور حضرت انسؓ چار پانچ سال کے بچے تھے اور مدینہ منورہ میں تھے، مکہ مکرمہ میں موجود نہیں تھے، غالباً انہوں نے باقی صحابہ سے سن کر یہ واقعہ بیان کیا ہے۔ (۳۱) ابو نعیم نے ”دلائل النبوة“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ چند مشرکین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئے جن میں ابو جہل، ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل اور نضر بن الحارث شامل تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے لگے کہ اگر آپ سچے ہیں تو چاند کو دو ٹکڑے کر دیجئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اور چاند دو ٹکڑے ہوا۔ (۳۲)

حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کا ثبوت تواتر سے ہے حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس کو متفق علیہ قرار دیا (۳۳) حافظ ابن حجر کے استاد حافظ زین الدین عراقی نے اجماع نقل کیا ہے چنانچہ وہ اپنی منظوم سیرت میں فرماتے ہیں۔

فصار	فرقتین	فرقة	علت
وفرقة	للطود	منه	نزلت
وذاک	مرتين	بالاجماع	
والنص	والتواتر	السماع	(۳۳)

بعض قدیم علماء کا خیال ہے معجزہ شق قمر واقع نہیں ہوا ہے، یہ قرب قیامت میں واقع ہوگا، باقی رہی یہ بات کہ ”وَأَشَقَّ الْقَمَرُ“ میں ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ مستقبل کے لئے ماضی کا صیغہ استعمال کرتے ہیں جب مستقبل میں اس چیز کے وقوع کے تحقق میں مبالغہ مقصود ہو جس طرح ”اِفْتَرَسَتِ السَّاعَةُ“ میں استعمال کیا گیا ہے۔ (۳۵)

لیکن جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ الشقاق قر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں واقع ہو چکا

(۳۱) فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب انشقاق القمر: ۱۸۲/۷

(۳۲) دیکھئے دلائل ابی نعیم، الفصل السادس عشر، انشقاق قمر ۱/۲۸۰

نیز دیکھئے الخصائص الکبریٰ، باب انشقاق القمر: ۱۲۶/۱-۱۲۵

(۳۳) تفسیر ابن کثیر: ۲۶۱/۳

(۳۴) فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب انشقاق القمر: ۱۸۳/۷

(۳۵) فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب انشقاق القمر: ۱۸۶/۷

ہے جیسا کہ یہاں روایات میں ہے چنانچہ حافظ لکھتے ہیں ”والذی ذهب الیہ الجمهور اصح، کما جزم بہ ابن مسعود وحذیفۃ وغیرہما“ (۳۶)

حافظ ابن حجر نے اشتقاق قر کے متعلق بعض سوالات و اعتراضات اور ان کے جوابات نقل کئے ہیں۔ (۳۷) یہاں مولانا شبیر احمد عثمانی کا تفسیری حاشیہ نقل کیا جاتا ہے کہ اس میں ان کے مختصر جوابات آجاتے ہیں وہ لکھتے ہیں:

”طحاوی اور ابن کثیر نے اس واقعہ کے تواثر کا دعویٰ کیا ہے اور کسی دلیل عقلی سے آج تک اس طرح کے واقعات کا محال ہونا ثابت نہیں کیا جا سکا اور محض استبعاد کی بناء پر ایسی قطعی الثبوت چیزوں کو رد نہیں کیا جا سکتا، بلکہ استبعاد تو اعجاز کے لئے لازم ہے، روزمرہ کے معمولی واقعات کو ”معجزہ“ کون کہے گا۔“

باقی یہ کہنا کہ ”شق قر“ اگر واقع ہوا ہوتا تو تار-تخوں میں اس کا وجود کیوں نہیں تو یاد رہے کہ یہ قصہ رات کا ہے بعض ملکوں میں تو اختلاف مطالع کی وجہ سے اس وقت دن ہوگا اور بعض جگہ آدھی رات ہوگی لوگ عموماً سوتے ہوں گے اور جہاں بیدار ہوں گے اور کھلے آسمان کے نیچے بیٹھے ہوں گے تو عادۂ یہ ضروری نہیں کہ سب آسمان کی طرف تک رہے ہوں، زمین پر جو چاندنی پھیلی ہوگی بشرطیکہ مطلع صاف ہو، اس میں دو ٹکڑے ہو جانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، پھر تھوڑی دیر کا قصہ تھا، ہم دیکھتے ہیں کہ بارہا چاند گمن ہوتا ہے اور خاصا مستند رہتا ہے لیکن لاکھوں انسانوں کو خبر بھی نہیں ہوتی اور اُس زمانہ میں آج کل کی طرح رصد وغیرہ کے اتنے وسیع اور مکمل انتظامات اور تقاویم (جستروں) کی اس قدر اشاعت بھی نہ تھی۔ بہر حال تار-تخوں میں مذکور نہ ہونے سے اس کی تکذیب نہیں ہو سکتی بایں ہمہ ”تاریخ فرشتہ“ وغیرہ میں اس کا ذکر موجود ہے، ہندوستان کے مہاراجہ ”الیار“ کے اسلام کا سبب اسی واقعہ کو لکھتے ہیں۔“ (۳۸)

قدیم فلاسفہ چونکہ آسمان اور سیارات میں خرق و التیام کے قائل نہیں ہیں اس لئے وہ اس کا انکار کرتے ہیں چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں ”وقد انکر جمهور الفلاسفة اشتقاق القمر، متمسکین بآیات العلویۃ، لاینتہیأ فیہا الانخراق والالتیام“

حافظ ابن حجر نے زجاج کے حوالہ سے ان کا جواب یہ دیا کہ قر اور دیگر اجرام سماویہ اللہ جل شانہ کی مخلوق ہیں اور اللہ جل شانہ ان کی تخلیق کی طرح ان کے اشتقاق اور ان میں انخراق والتیام پر بھی قادر ہیں۔ (۳۹)

(۳۶) فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب اشتقاق القمر: ۱۸۶/۷

(۳۷) دیکھیے فتح الباری، باب اشتقاق القمر: ۱۸۶/۷-۱۸۳

(۳۸) تفسیر عثمانی: ۷۰۱، فائدہ نمبر ۱۲

(۳۹) فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب اشتقاق القمر: ۱۸۵/۷

اور مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وقد ثبت اليوم الخرق، والالتئام، والانشقاق، والانفطار كلها في الأجرام السماوية“ (۳۰)

۳۴۶- باب : «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَوَازٌ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا . وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ»

/۱۴، ۱۵/

قَالَ قَتَادَةُ : أَبْقَى اللَّهُ سَفِينَةَ نُوحٍ حَتَّى أَذْرَكَهَا أَوَائِلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ .

۴۵۸۸ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ : «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» . [ر : ۳۱۶۳]

اس ترجمۃ الباب سے لیکر ”باب وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ“ تک چھ تراجم متعددہ ہیں اور ہر ایک میں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک ہی روایت نقل کی ہے ۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آیت میں ”فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ“ وال کے ساتھ ہے اور

اس بات پر بھی تنبیہ مقصود ہے کہ قرآن جو قصص اور واقعات بیان کرتا ہے ان سے عبرت حاصل کرنی

چاہیے ۔

۳۴۷- باب : «وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» /۱۷، ۲۲، ۳۲، ۴۰/ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : يَسَّرْنَا : هَوَّنَا قِرَاءَتَهُ .

۴۵۸۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ : «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» . [ر : ۳۱۶۳]

۳۴۸- باب : «أَعْجَازُ نَحْلٍ مُنْقَعِيرٍ . فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِي» /۲۰، ۲۱/ .

۴۵۹۰ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ : أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا سَأَلَ الْأَسْوَدَ :

«فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» أَوْ «مُذَكِّرٍ» ؟ فَقَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُهَا : «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» . قَالَ :

وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُهَا : «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» . ذَالًا . [ر : ۳۱۶۳]

۳۴۹- باب : «فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ . وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ»

/۳۱، ۳۲/

٤٥٩١ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا أَبِي ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَرَأَ : «فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» . الْآيَةُ . [ر : ٣١٦٣]
 ٣٥٠ - باب : «وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ . فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرِي» إِلَى : «فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» / ٣٨ - ٤٠ .

٤٥٩٢ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَرَأَ : «فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» . [ر : ٣١٦٣]
 ٣٥١ - باب : «وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» / ٥١ .
 ٤٥٩٣ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ ابْنِ يَزِيدَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ : «فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : «فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» . [ر : ٣١٦٣]

٣٥٢ - باب : قَوْلُهُ : «سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّوْنَ الدُّبُرَ» / ٤٥ .
 ٤٥٩٤ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ ، عَنْ وَهْبٍ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ، وَهُوَ فِي قُبَّةِ يَوْمَ بَدْرٍ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ ، اللَّهُمَّ إِن تَشَأْ لَا تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ) . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ ، وَهُوَ يَشُبُّ فِي الدَّرْعِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ : «سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّوْنَ الدُّبُرَ» . [ر : ٢٧٥٨]

٣٥٣ - باب : «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ» / ٤٦ .

بَعْنِي مِنَ الْمَرَارَةِ .

٤٥٩٥ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ : أَخْبَرَنِي يُسُفُ بْنُ مَاهِكٍ قَالَ : إِنِّي عِنْدَ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَتْ : لَقَدْ أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ بِمَكَّةَ ، وَإِنِّي لَجَارِيَةُ الْعَبَاءِ : «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ» . [٤٧٠٧]
 ٤٥٩٦ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ ، عَنْ خَالِدٍ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ :

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ ، وَهُوَ فِي قَبْرِ لَهُ يَوْمَ تَذَرُ : (أَنْشُدْكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ ، اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا) . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ وَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَدْ أَلْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ ، وَهُوَ فِي الدَّرَجِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ : «سُبِّحَ الْجَمْعُ وَيُؤْتُونَ الدَّبْرَ» . بَلِ السَّاعَةُ مُوعِدُهُمُ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ . [ر : ٢٧٥٨]

٣٥٤ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الرَّحْمَنِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «بِحُسْبَانٍ» /٥/ : كَحُسْبَانِ الرَّحَى .
وَقَالَ غَيْرُهُ : «وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ» /٩/ : يُرِيدُ لِسَانَ الْمِيزَانِ . وَالْعَصْفُ : بَقْلُ الزَّرْعِ إِذَا قُطِعَ مِنْهُ شَيْءٌ قَبْلَ أَنْ يُذْرَكَ فَذَلِكَ الْعَصْفُ ، وَالرَّيْحَانُ : رِزْقُهُ وَالْحَبُّ الَّذِي يُؤْكَلُ مِنْهُ ، وَالرَّيْحَانُ : فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الرِّزْقُ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : وَالْعَصْفُ يُرِيدُ : الْمَأْكُولُ مِنَ الْحَبِّ ، وَالرَّيْحَانُ : التَّضْيِيجُ الَّذِي لَمْ يُؤْكَلْ . وَقَالَ غَيْرُهُ : الْعَصْفُ وَرَقُ الْحِنْطَةِ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : الْعَصْفُ التَّنُّ . وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ : الْعَصْفُ أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ ، تُسَمَّى النَّبْتُ : هَبْرًا . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْعَصْفُ وَرَقُ الْحِنْطَةِ ، وَالرَّيْحَانُ الرِّزْقُ ، وَالْمَارِجُ : اللَّهَبُ الْأَصْفَرُ وَالْأَخْضَرُ الَّذِي يَغْلُو النَّارَ إِذَا أَوْقَدَتْ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ مُجَاهِدٍ : «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ» /١٧/ : لِلشَّمْسِ : فِي الشِّتَاءِ مَشْرِقٌ ، وَمَشْرِقٌ فِي الصَّيْفِ «وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ» مَغْرِبُهَا فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ . «لَا يَبْيَغِيَانِ» /٢٠/ : لَا يَخْتَلِفَانِ . «الْمُنَشَّاتُ» /٢٤/ : مَا رُفِعَ قَلْعُهُ مِنَ السُّفْنِ ، فَأَمَّا مَا لَمْ يَرْفَعْ قَلْعُهُ فَلَيْسَ بِمُنَشَّاةٍ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «كَالْفَخَّارِ» /١٤/ : كَمَا يُصْنَعُ الْفَخَّارُ . الشَّوَاظُ : لَهَبٌ مِنْ نَارٍ . «وَنَحَّاسٌ» /٣٥/ : الصُّنْرُ يُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ ، فَيَعْدُونَ بِهِ . «خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ» /٤٦/ : يَهْمُ بِالْمَعْصِيَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَيَتَرَكُهَا . «مُذْهَبَاتَانِ» /٦٤/ : سَوْدَاوَانِ مِنَ الرَّيِّ . «صَلْصَالٍ» /١٤/ : طِينٌ خَلِطَ بِرَمْلٍ فَصَلَصَلَ كَمَا يَصْلُصِلُ الْفَخَّارُ ، وَيُقَالُ : مُنِنٌ ، يُرِيدُونَ بِهِ : صَلٌّ ، يُقَالُ : صَلْصَالٌ ، كَمَا يُقَالُ : صَرَّ الْقَابُ عِنْدَ الْإِغْلَاقِ وَصَرَصَرَ ، مِثْلُ : كَبَّكَبْتُهُ يَعْنِي كَبَيْتُهُ . «فَاكِهَةٌ وَتَحْلٌ رَرْمَانٌ» /٦٨/ : وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَيْسَ الرُّمَّانُ وَالتَّحْلُ بِالْفَاكِهَةِ ، وَأَمَّا الْعَرَبُ فَإِنَّهَا تَعُدُّهَا فَاكِهَةً ، كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى» .

البقرة: ۲۳۸ / : فَأَمَرَهُمْ بِالْمُحَافَظَةِ عَلَى كُلِّ الصَّلَوَاتِ ، ثُمَّ أَعَادَ الْعَصْرَ تَشْدِيدًا لَهَا ،
 كَمَا أُعِيدَ النَّحْلُ وَالرُّمَانُ ، وَمِثْلُهَا : «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ»
 الحج: ۱۸ / : ثُمَّ قَالَ : «وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ» / الحج: ۱۸ / :
 وَقَدْ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَوَّلِ قَوْلِهِ : «مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «أَفَنَانٍ» / ۴۸ / : أَغْصَانٍ . «وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ» / ۵۴ / : مَا يُجْتَنَى قَرِيبُ
 وَقَالَ الْحَسَنُ : «فَنَائِي آلَاءُ» / ۱۳ / : نَعِيمِهِ .
 وَقَالَ قَتَادَةُ : «رَبِّكُمْ» / ۱۳ / : يَغْنِي الْجَنِّ وَالْإِنْسَ .

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» / ۲۹ / : يَغْفِرُ ذَنْبًا ، وَيَكْشِفُ كَرْبًا ، وَيَرْفَعُ

قَوْمًا ، وَيَضَعُ آخَرِينَ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «بَرَزَخُ» / ۲۰ / : حَاجِزٌ . الْأَنْثَامُ : الْخُلُوفُ . «نَضَاجَتَانِ» / ۶۶ / :
 قِيَاضَتَانِ . «ذُو الْجَلَالِ» / ۷۸ / : ذُو الْعَظَمَةِ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «مَارِجٌ» / ۱۵ / : خَالِصٌ مِنَ النَّارِ ، يُقَالُ : مَرَجَ الْأَمِيرُ رَعِيَّتَهُ إِذَا خَلَاهُمْ
 يَغْدُو بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مِنْ مَرَجَتْ دَانَتَكَ تَرَكْتَهَا . وَيُقَالُ : مَرَجَ أَمْرُ النَّاسِ : «مَرِيجٌ»
 ق: ۵ / : مُتَبَسِّسٌ . «مَرَجٌ» / ۱۹ / : أَخْلَطَ الْبَحْرَانِ . «سَتَفَرُّغُ لَكُمْ» / ۳۱ / : سَتُحَاسِبُكُمْ ،
 لَا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ ، وَهُوَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، يُقَالُ : لَا تَفَرُّغَنَّ لَكَ ، وَمَا بِهِ
 شُغْلٌ ، يَقُولُ : لَا اخْذَنَّكَ عَلَى عِرْيَتِكَ .

وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ: يُرِيدُ لِسَانَ الْمِيزَانِ

ترازو کے اندر جو دونوں پلڑوں کے درمیان ترازو کی لکڑی کے وسط میں چھوٹا سا کاٹا ہوتا ہے ،
 جس سے دونوں پلڑوں کو برابر کیا جاتا ہے اگر وہ کسی ایک طرف کو جھک جائے تو اس طرف کا پلڑا جھک
 جاتا ہے ، اگر وہ بالکل سیدھی ہو تو ہر دوں پلڑے برابر ہوتے ہیں ، اسی کو لسان المیزان کہا ہے اور
 آیت میں وہ مراد ہے ۔

وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ

امام بخاری رحمہ اللہ نے العصف کے پانچ معنی بیان کئے ہیں۔

- ① ایک یہ کہ کھیتی کی وہ سبزی جس کو پکنے سے پہلے کاٹ دیا جائے تو وہ عصف کہلاتی ہے۔
- ② دوم یہ کہ عصف سے مراد وہ دانے ہوتے ہیں جو کھانے جاتے ہیں۔
- ③ سوم یہ کہ عصف گندم کے پتے کو کہتے ہیں۔
- ④ چہارم نضاک کا قول ہے کہ عصف سوکھی گھاس اور بھوسہ کو کہتے ہیں۔
- ⑤ پنجم ابومالک کا قول ہے کہ عصف اس سبزے کو کہتے ہیں جو پہلے پہل اٹتا ہے اور نبلی میں عصف کے بجائے اسے ہور کہتے ہیں۔

اور ”الرَّيْحَان“ کے دو معنی بیان کئے ہیں۔

ایک یہ کہ ریحان کلام عرب میں رزق اور روزی کو کہتے ہیں۔

دوم یہ کہ اس کا اطلاق اس پکے غلے پر ہوتا ہے جو کچا نہیں کھایا جاتا چنانچہ فرماتے ہیں

”وَالرَّيْحَانُ: النَّضِيجُ الَّذِي لَمْ يُوَكَّلْ“

عصف کی شرح میں ایک لفظ ”يَبِين“ گزرا اس کے معنی ہیں بھوسہ، خشک گھاس

وَالْمَارِجُ: اللَّهَبُ الْأَصْفَرُ وَالْأَخْضَرُ الَّذِي يَعْلُو النَّارَ إِذَا أُوقِدَتْ

”وَخَلَقَ الْجَنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ“ جب آگ روشن کی جاتی ہے تو سبز اور زرد رنگ کا شعلہ اوپر کی طرف اٹھ جاتا ہے، اسے مارج کہتے ہیں۔

رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ: لِلشَّمْسِ فِي الشِّتَاءِ مَشْرِقٌ، وَمَشْرِقٌ فِي الصَّيْفِ، وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ: مَغْرِبُهُمَا فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ

آیت کریمہ میں ہے ”رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ“ وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک ہے، فرماتے ہیں مَشْرِقَيْنِ سے مراد یہ ہے کہ سورج کے لئے ایک مشرق موسم سرما میں ہوتا ہے اور ایک مشرق موسم گرما میں ہوتا ہے، اس طرح سورج کے دو مشرق ہوئے اور مَغْرِبَيْنِ سے بھی موسم سرما کا مغرب اور موسم گرما کا مغرب مراد ہے، علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”جاؤ۔ اور گرمی میں جس جس نقطہ سے سورج طلوع ہوتا ہے وہ دو مشرق اور جہاں جہاں غروب ہوتا ہے وہ دو مغرب ہوں گی ان ہی مشرقین اور مغربین کے تغیر و تبدل سے موسم اور فصلیں بدلتی ہیں اور طرح طرح کے انقلابات ہوتے ہیں، زمین والوں کے ہزارہا فوائد و مصالح ان تغیرات سے وابستہ ہیں، تو ان کا اول بدل بھی خدا کی بڑی بھاری نعمت اور اس کی قدرت عظیمہ کی نشانی ہوئی۔“

لَا يَبْغِيَانِ: لَا يَخْتَلِطَانِ

آیت کریمہ میں ہے ”مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ، بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ“ اسی نے دو دریاؤں کو (صورتاً) ملایا کہ (ظاہر میں) باہم ملے ہوئے ہیں اور (حقیقتاً) ان دونوں کے درمیان ایک حجاب (قدرتی) ہے کہ (اس کی وجہ سے) دونوں (اپنے اپنے موقع سے) بڑھ نہیں سکتے۔ فرماتے ہیں لَا يَبْغِيَانِ کے معنی ہیں لَا يَخْتَلِطَانِ یعنی وہ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ ملتے نہیں ہیں مطلب یہ ہے کہ شیریں دریا اور نمکین دریا جہاں ایک دوسرے کے پاس مل کر بہتے ہیں، وہاں ایک دوسرے کے ساتھ خلط ملط نہیں ہوتے، علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”بیان القرآن میں دو معبرنگال علماء کی شہادت نقل کی ہے ”ارکان“ سے ”چاگام“ تک دریا کی شان یہ ہے کہ اس کی دو جانبیں بالکل الگ الگ نوعیت کے دو دریا نظر آتے ہیں، ایک کا پانی سفید ہے، ایک کا سیاہ، سیاہ میں سمندر کی طرح طوفانی تلاطم اور تہوج ہوتا ہے اور سفید بالکل ساکن رہتا ہے، کشتی سفید میں چلتی ہے اور دونوں کے درمیان ایک دھاری سی برابر چلی گئی ہے جو دونوں کا ملتی ہے، لوگ کہتے ہیں سفید پانی میٹھا ہے اور سیاہ کڑوا۔

اور مجھ سے ”باریسال“ کے بعض طلبہ نے بیان کیا کہ ضلع ”باریسال“ میں دو ندیاں ہیں جو ایک ہی دریا سے لگی ہیں ایک کا پانی کھاری، بالکل کڑوا اور ایک کا نہایت ہی شیریں اور لذیذ ہے، یہاں گجرات میں راقم الحروف جس جگہ آج مقیم ہے سمندر تقریباً دس بارہ میل کے فاصلہ پر ہے ادھر کی ندیوں میں برابر مد جزر (جوار بھاٹا) ہوتا رہتا ہے بکثرت ثقافات نے بیان کیا کہ مد کے وقت جب سمندر کا پانی ندی میں آجاتا ہے تو میٹھے پانی کی سطح پر کھاری پانی بہت زور سے چڑھ جاتا ہے لیکن اس وقت بھی دونوں پانی مختلط نہیں ہوتے، اوپر کھاری رہتا ہے، نیچے میٹھا، جزر کے وقت اوپر سے کھاری اتر جاتا ہے اور میٹھا جوں کا توں باقی رہ جاتا ہے، ان شواہد کو دیکھتے ہوئے آیت کا مطلب بالکل واضح ہے۔“

وَالْمُنْشَاتُ: مَارُفِعَ قِلْعَةٍ مِنَ السُّفْنِ، فَأَمَّا مَا لَمْ يُرْفَعْ قِلْعُهُ، فَلَيْسَ بِمُنْشَاةٍ

”وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ“ مُنْشَاتٌ ان کشتیوں کو کہتے ہیں جن کا بادبان اوپر اٹھادیا گیا ہو (کیونکہ دور سے صرف ایسی کشتیاں پہاڑوں کی طرح لگتی ہیں) جن کا بادبان نہیں اٹھایا گیا ہو ان پر اس کا اطلاق نہیں ہوگا۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: كَالْفَخَّارِ: كَمَا يُصْنَعُ الْفَخَّارُ

”خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ“ ”اللہ تعالیٰ نے انسان یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو

ٹھیکرے کی طرح کھٹکھٹاتی مٹی سے پیدا کیا“ مجاہد فرماتے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ نے کھٹکھٹاتی مٹی سے اس طرح پیدا کیا جیسے اس سے ٹھیکرے بنائے جاتے ہیں۔“

صلصال کی تشریح آگے امام نے کی ”طین خلط برمل، فصلصل، کما یصلصل الفخار“ یعنی وہ کچڑ جس کے ساتھ ریت ملا دی جائے تو وہ ٹھیکرے کی طرح کھٹکھٹانے اور بچنے لگے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ صلصال بدودار کچڑ کو کہتے ہیں یہ ”مَلَّ“ سے ماخوذ ہے، کہتے ہیں کہ صَلَّ اللحم: گوشت سڑ گیا، بدودار ہو گیا صَلَّ اور صَلَّصَال کے ایک ہی معنی ہیں جیسے صَرَّ اور صَرَّصَر کے ایک ہی معنی ہیں۔

صَرَّ الْبَاب: دروازے نے بند کرتے وقت آواز دی اور جیسے كَبَّ اور كَبَّكَب کے ایک معنی ہیں: اونہا کرنا۔

وَنَحَّاسٌ: النَّحَّاسُ الصُّفْرُ، يُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ، يُعَذَّبُونَ بِهِ
آیت کریمہ میں ہے ”يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَّاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ“ (اے جن وانس کے مجرمو!) تم دونوں پر (قیامت کے روز) آگ کا شعلہ اور پیتل گھار چھوڑا جائے گا پھر تم (اس کو) ہٹانہ سکو گے۔ فرماتے ہیں آیت کریمہ میں نُحَّاس سے پیتل مراد ہے جو گھار جسموں کے سروں پر ڈالا جائے گا اور اس کے ذریعہ ان کو عذاب دیا جائے گا۔

خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ: يَهْمُ بِالْمَعْصِيَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ فَيَتَرَكُهَا
آیت کریمہ میں ہے ”وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ“ اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے ڈرتا ہو اس کے لئے (جنت میں) دو باغ ہوں گے، فرماتے ہیں خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص گناہ کرنے کا قصد کرے پھر اللہ تعالیٰ کو یاد کر کے اس گناہ کو چھوڑ دے۔

الشُّوَاظُ: لَهَبٌ مِّنْ نَّارٍ
آیت میں ہے ”يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ“ (اے جن وانس کے مجرمو!) تم دونوں پر (قیامت کے روز) آگ کا شعلہ چھوڑا جائے گا.... فرماتے ہیں شواظ کے معنی ہیں آگ کا شعلہ۔

مُذْهَمَتَانِ: سَوْدَاوَانِ مِنَ الرِّيِّ
وہ دونوں باغ سیرابی کی وجہ سے سیاہ نظر آئیں گے، سرسبزی اور شاڈابی جب گہری ہوتی ہے تو وہ مائل بہ سیاہی نظر آتی ہے۔

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَيْسَ الرِّمَانُ وَالنَّخْلُ بِالْفَاكِهَةِ، وَأَمَّا الْعَرَبُ فَإِنَّهَا تَعُدُّهَا فَاكِهَةً
 ”فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرِمَانٌ“ امام بخاری رحمہ اللہ اس آیت سے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے
 استدلال کو رد کرنا چاہتے ہیں۔ (۳۱)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ نخل و رمان فواکہ میں داخل نہیں ہیں بلکہ ان کی حیثیت
 مستقل غذا کی ہے۔

ائمہ ثلاثہ، صاحبین اور جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ نخل و رمان فواکہ میں داخل ہیں۔ (۳۲)
 امام اعظم مذکورہ آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں ”فاکہۃ“ اور ”نخل و رمان“ کے
 درمیان واو عاطفہ لایا گیا ہے اور عطف مغایرت پر دلالت کرتا ہے اس لئے یہ ”فاکہۃ“ میں داخل نہیں
 ہوں گے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ عطف مغایرت پر دلالت کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ یہ
 ”تخصیص بعد التعمیم“ کی قبیل سے ہے جیسا کہ دوسری بہت سی آیات میں جن کا ذکر انہوں نے یہاں
 کیا اس کی مثال موجود ہے لہذا اس کا تقاضہ یہ ہے کہ نخل و رمان کو فاکہۃ میں داخل ہونا چاہیئے۔
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”نخل و رمان“ میں ٹفکۃ کی شان موجود تو ہے لیکن وہ
 غذا اور دوا کے طور پر بھی استعمال ہوتے ہیں اس بناء پر ان کو فواکہ میں شامل نہیں کیا جائے گا۔ (۳۳)
 جمہور فرماتے ہیں کہ اسی لئے تو ان کی تخصیص کی گئی ہے کہ ان میں شان ٹفکۃ کے ساتھ ساتھ شان
 تغذی اور تداوی بھی موجود ہے۔

شُرۃ اختلاف اس وقت ظاہر ہوگا کہ کوئی آدمی قسم کھالے کہ وہ فاکہۃ نہیں کھائے گا، پھر اس نے
 نخل و رمان میں سے کسی ایک کو کھالیا تو جمہور کے نزدیک وہ حائث ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ
 حائث نہیں ہوگا۔

بعض نے کہا کہ یہ اختلاف حجت و بہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عصر و زمان اور عرف کا اختلاف
 ہے، یعنی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ اور علاقہ میں عرف یہی تھا کہ ان کو فواکہ میں شمار نہیں کیا جاتا
 تھا اور دوسرے فقہاء کے ہاں عرف اس سے مختلف تھا، ان کو فواکہ میں شمار کرتے تھے اور یمن میں

(۳۱) وفي الفتح: ۲۲۳/۸: البعض المذكور هو ابو حنيفة، وفي عمدة القاري: ۲۱۳/۱۹ لا يلزم تخصيص هذا القول بابي حنيفة وحده، فان

جماعة من المفسرين ذهبوا الى هذا القول۔

(۳۲) وكيفية الهداية، كتاب الايمان باب اليمين في الاكل والشرب: ۳۹۱/۲، وفي فضائل الباري: ۲۳۳/۳

(۳۳) تعليقات لامع الدراري: ۱۷۳/۹

چونکہ عرف کا اعتبار ہوتا ہے اس لئے اعتبار عرف کا ہوگا۔ (۴۴)

أَفْنَانٍ: أَغْصَانٍ

آیت کریمہ میں ہے ”ذَوَاتَا أَفْنَانٍ“ وہ دونوں باغِ شانوں والے ہوں گے فرماتے ہیں افنان سے شاخیں مراد ہیں۔

وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ: مَا يُجْتَنَى قَرِيبٌ

آیت کا ترجمہ ہے ”اور ان دو باغوں کا پھل بہت نزدیک ہوگا“ مطلب یہ ہے کہ ان سے جو پھل توڑے جائیں گے وہ بہت قریب ہوں گے۔

فِي آيَةِ الْآءِ: نِعْمِهِ رَبِّكُمْ أَتَكْذِبَانِ: يَعْنِي الْجَنِّ وَالْإِنْسَ

آیت کریمہ میں ہے ”فِي آيَةِ الْآءِ رَبِّكُمْ أَتَكْذِبَانِ“ تم اپنے رب کی کوئی کوئی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے.... فرماتے ہیں آء سے نعمتیں مراد ہیں اور ربکما میں خطاب جن وانس کو ہے۔

وقال ابو الدرداء: كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ: يَغْفِرُ ذَنْبًا

ابن حبان اور ابن ماجہ نے اس روایت کو مرفوعاً نقل کیا ہے امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اس کو موصولاً نقل کیا ہے، امام بیہقی نے بھی اس کو موقوفاً نقل کیا ہے (۴۵) ”کل یوم“ معنی میں ”کل وقت“ کے ہے۔

بِرَزْخٍ: حَاجِزٌ

آیت میں ہے ”بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ“ دونوں میں ایک آڑ ہے کہ (اس سے) تجاوز نہیں کر سکتے اس میں برزخ کے معنی ہیں حاجز، رکاوٹ۔

الْأَنَامُ: الْخَلْقُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ“ اور اسی نے مخلوق کے واسطے زمین کو (اس کی جگہ) رکھ دیا.... فرماتے ہیں انام بمعنی مخلوق ہے۔

(۴۴) تفصیل کے لئے دیکھیے تعلیقات لامع الدراری: ۱۶۴/۹-۱۶۲-۱۶۴/۱۰ وفتح القدیر: ۴/۳۰۵

(۴۵) قال الحافظ: وصاء المصنف فی التاريخ، وابن حبان فی الصحيح وابن ماجہ.... عن ابی الدرداء مرفوعاً و آخر جہ البیہقی فی الشعب عن ابی

الدرداء مرفوعاً (فتح الباری: ۱۶۴/۸)

نَضَاحَتَانِ : قِيَاَصَتَانِ

آیت میں ہے ”فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ“ ان دونوں باغوں میں دو چشمے جوش مارتے ہوئے ہوں گے.... فرماتے ہیں نَضَاحَتَانِ کے معنی ہیں : قِيَاَصَتَانِ یعنی اہل جنت پر خیر و برکت برسانے والے ۔

ذوالجلال : ذوالعظمتہ

آیت کریمہ میں ہے ”ثَبِّتْ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ“ بڑا بابرکت نام ہے آپ کے رب کا جو عظمت والا اور احسان والا ہے.... فرماتے ہیں ذوالجلال کے معنی ہیں : عظمت و بزرگی والا۔

مَارِج : خَالِصِ مِنَ النَّارِ ، يُقَالُ : مَرَجَ الْأَمِيرُ رِعِيَّتَهُ ، إِذَا خَلَّاهُمْ ، يَعْدُو بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مَرَجَ أَمْرُ النَّاسِ ، مَرِيجٌ : مُلْتَبِسٌ

آیت میں ہے ”خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ“ اور بنات کو آگ کے شعلہ سے پیدا کیا۔ مارج کے معنی ہیں : خالص آگ ، عرب کہتے ہیں مرج الامیر رعیتہ : حاکم نے اپنی رعیت کو آزاد چھوڑ دیا کہ بعض بعض پر ظلم کرتے ہیں ، مرج امر الناس : لوگوں کا معاملہ بگڑ گیا۔ مریج کے معنی ہیں مُخْتَلِطٌ : مرج البحران : دونوں دریا مل گئے.... یہ مَرَجَتْ دَابَّتُكَ سے مانوڑ ہے یعنی تو نے اپنے چوپائے کو چھوڑ دیا کہ وہ چراگاہ میں چرے ، مقصد یہ ہے کہ مرج کے مختلف معانی آتے ہیں : آزاد چھوڑ دینا ، مخلط ملط ہونا۔

سَنَفَرُغُ لَكُمْ : سَنُحَاسِبُكُمْ ، لَا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ ، وَهُوَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ

آیت ہے ”سَنَفَرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ“ یسار اشکال ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پہلے کسی کام میں مشغول تھے اور اب وہ ثقلین کے لئے فراغت پائیں گے ، اس اشکال کا جواب امام نے دیا کہ بطور محاورہ استعمال ہوتا ہے اور کلام عرب میں یہ معروف ہے ، کہتے ہیں ”لَا تَفَرَّغَنَّ لَكَ“ ابھی میں تیرے لئے فارغ ہوتا ہوں ، حالانکہ پہلے سے اس کی کوئی مشغولیت نہیں ہوتی ہے ، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ ابھی تجھے پکڑ کر مزہ چکھانے والا اور سزا دینے والا ہے ۔

۳۵۵ - باب : قَوْلِهِ : «وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ» ۶۲/ .

۴۵۹۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعُمِّيُّ :

حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَبَسٍ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (جَنَّتَانِ مِنْ فَضْئِهِ ، آيِسُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ، آيِسُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبَرِ ، عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَذْنٍ) . [ر : ۳۰۷۱]

۳۵۶ - باب : «حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ» / ۷۲/ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : حُورٌ : سُودُ الْحَدَقِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : مَقْصُورَاتٌ : مَحْبُوسَاتٌ ، قُصِرَ طَرَفُهُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ . «قَاصِرَاتٌ» / ۵۶/ : لَا يَبْغِينَ غَيْرَ أَزْوَاجِهِنَّ .
 ۴۵۹۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ : حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِنَّ فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ مُجَوَّفَةٍ ، عَرْضُهَا سِتُونَ مِيلًا ، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الْآخَرِينَ ، يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ . وَجَتَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ ، آيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَتَّتَانِ مِنْ كَدَا ، آيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبَرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَذْنٍ) . [ر : ۳۰۷۱]

حضرت ابن عباسؓ نے حور کی تشریح کی سودالحدق: سیاہ آنکھوں والی، الْحَدَقُ، حَدَقَةُ کی جمع ہے، آنکھ کی سیاہی کو کہتے ہیں، حُور، حَوْرَاء کی جمع ہے اور مَقْصُورَات کی تفسیر بیان کی کہ ان کی نگاہ اور ان کی ذات ان کے ازواج کے لئے مخصوص ہوگی اور کسی دوسرے کے تصرف میں آنے والی نہیں ہوں گی اور کسی دوسرے کی طرف نگاہ بھی اٹھانے والی نہیں ہوں گی۔

۳۵۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْوَاقِعَةِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «رُجَّتْ» / ۴/ : زُلْزِلَتْ . «بُسَّتْ» / ۵/ : قُتَّتْ وَكُلَّتْ كَمَا بَلَّتِ السَّيْقُ . الْمَخْضُودُ : الْمَوْقَرُ حَمَلًا ، وَيُقَالُ أَيْضًا : لَا شَوْكَ لَهُ . «مَنْضُودٌ» / ۲۹/ : الْمَوْزُ . وَالْعُرْبُ : الْمَحَبَّاتُ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ . «ثَلَّةٌ» / ۳۹/ ، ۴۰/ : أُمَّةٌ . «يَخْمُومٌ» / ۴۳/ : دُخَانُ أَسْوَدَ . «بُضْرُونَ» / ۴۶/ : يُدِيمُونَ . «الْهِمَّ» / ۵۵/ : الْإِبِلُ الظَّمَاءُ . «لَمُزْمُونَ» / ۶۶/ : لَمُزْمُونَ . «فَرُوحٌ» / ۸۹/ : حَنَّةٌ وَرَحَاءُ . «وَرَيْنَحَانٌ» / ۸۹/ : الرِّزْقُ . «وَنُشِشَكُمْ فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ» / ۶۱/ : فِي أَيِّ خَلْقٍ نَشَاءُ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «نَفَكُهُونَ» / ۶۵/ : تَعَجُّبُونَ . «عُرْبَاءُ» / ۳۷/ : مُثَقَّلَةٌ ، وَاحِدُهَا عَرُوبٌ

مِثْلُ صَبُورٍ وَصَبْرٍ ، يُسَمِّي أَهْلُ مَكَّةَ الْعَرَبَةَ ، وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ الْغَنَجَةَ ، وَأَهْلُ الْعِرَاقِ الشَّكَلَةَ
 وَقَالَ فِي : «خَافِضَةٌ» /۳/ : لِقَوْمٍ إِلَى النَّارِ . «رَافِعَةٌ» /۳/ : إِلَى الْجَنَّةِ . «مَوْضُونَةٌ» /۱۵/ :
 مَسْجُوعَةٌ ، وَمِنْهُ : وَضِئُ النَّاقَةِ . وَالْكُوبُ : لَا آذَانَ لَهُ وَلَا عُرْوَةَ . وَالْأَبَارِيقُ : ذَوَاتُ
 الْأَذَانِ وَالْعُرَى . «مَسْكُوبٌ» /۳۱/ : جَارٍ . «وَقُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ» /۳۴/ : بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ .
 «مُتَرَفِّينَ» /۴۵/ : مُتَعَمِّينَ . «مَا تُنْمُونَ» /۵۸/ : هِيَ التُّنْفُةُ فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ . «لِلْمُقْوِينَ»
 /۷۳/ : لِلْمَسَافِرِينَ ، وَالْقِيَّ الْقَفْرُ . «بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ» /۷۵/ : بِمُحْكَمِ الْقُرْآنِ ، وَيُقَالُ :
 يَمَسِّطُ النُّجُومَ إِذَا سَقَطْنَ ، وَمَوَاقِعُ وَمَوَاقِعُ وَاحِدٌ . «مُذْهِبُونَ» /۸۱/ : مُكَذِّبُونَ ، مِثْلُ :
 «لَوْ تَذَكَّرْنَا فَتَذَكَّرْنَا» /۹/ . «فَسَلَامٌ لَّكَ» /۹۱/ : أَيُّ مُسَلِّمٍ لَكَ : إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ
 الْيَمِينِ ، وَأَلْفَيْتَ إِنَّ وَهُوَ مَعْنَاهَا ، كَمَا تَقُولُ : أَنْتَ مُصَدِّقٌ ، مُسَافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ ، إِذَا كَانَ
 قَبْلَ قَالَ : إِنِّي مُسَافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ ، وَقَدْ يَكُونُ كَالدُّعَاءِ لَهُ ، كَقَوْلِكَ : فَسَقِيَا مِنَ الرُّجَالِ ،
 إِنْ رَفَعْتَ السَّلَامَ ، فَهُوَ مِنَ الدُّعَاءِ .
 «تُورُونَ» /۷۱/ : تَسْتَخْرِجُونَ ، أَوْرَيْتُ : أَوْفَدْتُ . «لَعَوَاءُ» /۲۵/ : بِاطِلَالٍ ، تَأْنِيَةً ،
 /۲۵/ : كَذِبًا .

رُجَّتْ زُلُزَلَتْ

آیت کریمہ میں ہے ”إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا“ جبکہ زمین میں سخت زلزلہ آئے گا اس میں
 رُجَّتْ کے معنی ہیں جب وہ ہلانی جائے گی، اس کو جنبش دی جائے گی۔

بُسَّتْ: فُتَّتْ وَلَتَّتْ كَمَا يَلِثُ السَّوِيقُ

”وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بُسًا“ فرماتے ہیں کہ ہست کے معنی ہیں فُتَّتْ: پہاڑ چور چور کر دیئے جائیں گے۔ لنت:

لنت بہت کر دیئے جائیں گے جیسے سٹو کو لنت بہت کر دیا جاتا ہے۔

الْمَخْضُودُ: الْمَوْقَرُ حَمَلًا، وَيُقَالُ أَيضًا: لَا شَوْكَ لَهُ

”فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ“ کے معنی ہیں وہ بیری کا درخت جو بھلوں کے بوجھ سے لدا ہوا ہوگا اور یہ

بھی کہا جاتا ہے کہ مخضود اسے کہتے ہیں جس میں کانٹے نہ ہوں۔

مَنْضُودٍ: الْمَوْزُ

”وَطَلَعَ مَنْضُودٌ“ طَلَعَ کی تفسیر ہے الْمَوْزُ یعنی کیلا اور مَنْضُود کے معنی ہیں جو ایک دوسرے کے اوپر رکھے ہوئے ہیں۔

وَالْعُرْبُ: الْمُحَبَّبَاتُ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ

”فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا، عُرُبًا أَتْرَابًا“ ہم نے ان حوروں کو دوشیزہ، شوہروں کے لئے محبوب اور ان کا ہم عمر بنایا۔ وہ بیویاں جو اپنے شوہروں کی محبوب ہوتی ہیں ان کو ”عُرْبُ“ کہتے ہیں عُرُوب: عُرُوب و عروبة کی جمع ہے چنانچہ آٹھ نو لفظوں کی تشریح کے بعد امام نے دوبارہ اس لفظ کی تشریح کی ہے، چنانچہ فرمایا ”عُرُبًا: مثقلة“ یعنی ”عُرْبُ“ مثقلة ہے، مثقلة کے معنی ہیں اس کے راء پر ضمہ ہے، محبوبہ بیوی کو اہل مکہ ”عَرَبٌ“ کہتے ہیں، اہل مدینہ اسے ”عَنْجَةٌ“ کہتے ہیں اور اہل عراق اسے ”شَكِلَةٌ“ کہتے ہیں۔ “ (۴۶)

ثَلَاثَةٌ: اَمَّةٌ

آیت میں ہے ”ثَلَاثٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ“ اس میں ثَلَاثٌ کے معنی ہیں جماعت، گروہ۔

يَحْمُومٌ: دُخَانٌ أَسْوَدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَطَلَعَ مِنْ يَحْمُومٍ“ اور (اصحاب شمال) سیاہ دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے، يَحْمُومٌ سیاہ دھوئیں کو کہتے ہیں۔

يُصِرُّونَ: يُدِيمُونَ

آیت میں ہے ”وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ“ اور یہ لوگ بڑے بھاری گناہ پر اصرار کیا کرتے تھے (یعنی ایمان نہیں لائے تھے) يُصِرُّونَ کے معنی ہیں يُدِيمُونَ: دوام اختیار کیا تھا۔

الْهَيْمِ: الْإِبِلِ الظَّمَاءِ

آیت میں ہے ”فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ“ پس وہ پیاسے اونٹوں کی طرح پینے والے ہوں گے، الْهَيْمِ پیاسے اونٹوں کو کہتے ہیں۔

لَمَعْرُومُونَ: لَمَلَزَمُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّا لَمَعْرُومُونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ“ ہم پر تاوان ہی پڑ گیا بلکہ بالکل ہی محروم

رہ گئے.... لَمُعَرْمُونَ کے معنی ہیں الزام دیئے گئے، ہم پر لازم کیا گیا، قرضدار ہو گئے۔

رَوْحٌ: جَنَّةٌ وَرَخَاءٌ، وَرَيْحَانٌ: الرِّزْقُ

آیت کریمہ میں ہے ”فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ“ پھر جو شخص مقربین میں سے ہوگا اس کے لئے تو راحت ہے اور غذائیں ہیں اور آرام کی جنت ہے.... رَوْح کے معنی جنت اور فراخی کے ہیں اور رَيْحَان کے معنی رزق کے ہیں۔

وَنُنَشِّئُكُمْ فِي آيَةِ خَلْقٍ نَّشَاءٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَنُنَشِّئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ“ اور تم کو ایسی صورت میں بنا دیں گے جس کو تم جانتے بھی نہیں.... فرماتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ہم جس صورت میں چاہیں گے تم کو پیدا کریں گے۔

تَفَكَّهُونَ: تَعَجَّبُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَذَلِكُمْ تَفَكَّهُونَ“ یعنی اگر ہم چاہیں تو اسی کو چورا چورا کریں پھر تم متعجب ہو کر رہ جاؤ۔

خَافِضَةٌ: لِقَوْمٍ إِلَى النَّارِ، رَافِعَةٌ: إِلَى الْجَنَّةِ

آیت کریمہ میں ہے ”لَيْسَ لَوْفَتِهَا كَافَّةٌ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ“ قیامت کے واقع ہونے سے کوئی اختلاف نہیں وہ بعض کو پست کر دے گی اور بعض کو بلند کر دے گی، امام فرماتے ہیں خافضة کے معنی ہیں وہ قیامت ایک قوم کو جہنم کی طرف لے جانے والی ہے اور رافعة کے معنی ہیں ایک جماعت کو جنت کی طرف بلند کرنے والی ہے۔

مَوْضُوءَةٌ: مَنْسُوجَةٌ، وَمِنْهُ: وَضِئُ النَّاقَةِ

”عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوءَةٍ“ مَوْضُوءَةٌ کے معنی ہیں: بنے ہوئے، اسی سے ”وَضِئُ النَّاقَةِ“ ہے اس رسی کو کہتے ہیں جس سے اونٹ پر کجاوہ اور ہودج وغیرہ کو باندھتے ہیں۔

بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ

کوب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں نہ ٹوٹی ہو نہ دستہ ہو جیسے گلاس، پیالہ اور ابریق وہ برتن کہلاتا ہے جس میں یہ دونوں ہوں جیسے لوہا، بعض لوہوں میں ٹوٹی کے ساتھ دستہ بھی ہوتا ہے جیسا کہ عرب میں رواج ہے۔

مَسْكُوبٍ: جَارٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ“ اور چلتا ہوا پانی ہوگا.... مَسْكُوبٍ کے معنی ہیں : جاری۔

وَفُرُشٍ مَرْقُوعَةٍ: بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ

فرماتے ہیں آیت کریمہ میں ”فُرُشٍ مَرْقُوعَةٍ“ سے تہ بہ تہ فرش مراد ہیں۔

مُتْرَفِينَ: مُتَمَتِّعِينَ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ“ وہ لوگ اس سے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوشحالی میں رہتے تھے.... فرماتے ہیں مُتْرَفِينَ کے معنی ہیں مُتَمَتِّعِينَ: آرام سے زندگی گزارنے والے، خوشحال۔

مَا تُمْنُونَ: هِيَ النُّطْفَةُ فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ

آیت کریمہ میں ہے ”أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ“ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ“ اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو (عورتوں کے رحم میں) منی پہنچاتے ہو اس کو تم آدی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں.... فرماتے ہیں مامنون کے معنی ہیں وہ نطفہ جو عورتوں کے رحم میں ڈالتے ہو۔

لِلْمُقْوِينَ: لِلْمُسَافِرِينَ، وَالْقِي: الْقَفَرُ

”نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَنَسَآءًا لِلْمُقْوِينَ“ ہم نے ہی پیدا کیا درخت (جس سے آگ نکلتی ہے) تمہیں یاد دلانے کے لئے (کہ جو اللہ سبز درخت سے آگ نکالنے پر قادر ہے وہ مردوں کو زندہ کرنے پر بھی قادر ہے) اور جنگل میں سفر کرنے والوں کے نفع اٹھانے کے لئے۔ مُقْوِينَ کے معنی مُسَافِرِينَ کے ہیں۔ قی (بکسر القاف) سے ماخوذ ہے، صحرا اور ویرانے کو کہتے ہیں۔

بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ: بِمَحْكَمِ الْقُرْآنِ، وَيُقَالُ: يَمَسْقِطُ النُّجُومُ، إِذَا سَقَطَ

”فَلَا أَفْئِسُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ“ فرماتے ہیں کہ ”مَوَاقِعِ النُّجُومِ“ سے قرآن کریم کی محکم آیات مراد ہیں موقع کی تفسیر محکم سے اور نجوم کی تفسیر قرآن سے کی گئی ہے اس لئے کہ قرآن نجمًا نازل ہوا ہے اور ”مَوَاقِعِ النُّجُومِ“ کی دوسری تفسیر ہے ستاروں کے گرنے یعنی غروب ہونے کے منازل۔

مُذْهِبُونَ: مُكَذِّبُونَ، مثل: لَوْ تَذَهَبْ فَيَذْهَبُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ“ سو کیا تم لوگ اس کلام کو جھٹلانے والے ہو..... سورۃ قلم کی آیت میں بھی اسی طرح ہے ”وَذَوُوا لَوْ تَذَهَبْ فَيَذْهَبُونَ“ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ آپ (تجلیغ کلام میں) دھیلے ہو جائیں تو یہ بھی دھیلے ہو جائیں۔

فَسَلَامٌ لَّكَ: آيُ مُسَلِّمٌ لَّكَ، أَنْكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ

سلام معنی میں ”مسلم“ کے ہیں اور اس کے معنی ہیں ”مسلم لک انک من اصحاب الیمین“ یعنی یہ آپ کے لئے تسلیم کر لیا گیا ہے کہ آپ اصحاب الیمین میں سے ہیں ”ان“ لفظوں میں اگرچہ گرا دیا گیا لیکن معنی میں اس کا اعتبار ہے، جیسے کوئی آدمی کہے کہ میں عنقریب سفر کرنے والا ہوں تو اس کے جواب میں آپ کہیں انت مصدق، مسافر عن قلیل یہاں بھی ”ان“ محذوف ہے اور اصل عبارت ہے ”انت مصدق انک مسافر عن قلیل“

سلام کا لفظ بطور دعاء کے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے ”سقیام الرجال“ کا لفظ دعا کے طور پر استعمال ہوتا ہے، یعنی سفاک اللہ سقیام الرجال ”لوگوں میں سے اللہ تجھے سیراب کریں۔ البتہ ”سقیام“ دعا کے لئے منصوب استعمال ہوتا ہے جبکہ ”سلام“ مرفوع استعمال ہوتا ہے۔

تُورُونَ: تَسْتَخْرِجُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ“ اچھا، پھر یہ بلاؤ جس آگ کو تم سلگاتے ہو..... فرماتے ہیں تورون کے معنی ہیں جس آگ کو تم نکالتے ہو۔

لَعَوًّا: بَاطِلًا: تَائِبِيًّا: كَذِبًا

آیت کریمہ میں ہے ”لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لُعَوًّا وَلَا نَادِيًّا“ اس میں لعو کے معنی باطل اور تَائِبِيًّا کے معنی جھوٹ کے ہیں۔

۳۵۸- باب: قَوْلُهُ: وَظِلِّ مَمْنُونٍ، ۳۰/

۴۵۹۹: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: (إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً، بِسِيرِ الرَّائِكِبِ

فِي ظِلِّهَا مِائَةٌ عَامٌ ، لَا يَقْطَعُهَا ، وَأَقْرَبُوا إِنَّ شَيْئًا : «وَقِيلَ مَمْدُودٌ» . [ر : ۳۰۸۰]

۳۵۹ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْحَدِيدِ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : «جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ» /۷/ : مُعَمَّرِينَ فِيهِ . «مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» /۹/ :
مِنَ الضَّلَالَةِ إِلَى الْهُدَى . «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ» /۲۵/ : جَنَّةٌ وَسِلَاحٌ . «مَوْلَاكُمْ»
/۱۵/ : أَوْلَى بِكُمْ . «لَثَلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ» /۲۹/ : لَيَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ، يُقَالُ : الظَّاهِرُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ، وَالْبَاطِنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا . «أَنْظِرُونَا» /۵/ ، /۱۳/ : أَنْتَظِرُونَا .

قال مجاهد: جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ: مُعَمَّرِينَ فِيهِ

”وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ“ اور جس مال میں تم کو اس نے دوسروں کا قائم مقام بنایا
ہے اس میں سے خرچ کرو، مجاہد نے اس کا ترجمہ کیا ہے ”تمہیں آباد کیا ہے اس میں دوسرے لوگوں کے
چلے جانے کے بعد“

مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ: مِنَ الضَّلَالَةِ إِلَى الْهُدَى

آیت کریمہ میں ہے ”هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ مَائِدًا مِنْ سَمَوَاتِهِ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ“ وہ
ایسا (رحیم) ہے کہ اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر صاف صاف آیتیں بھیجتا ہے تاکہ وہ تم کو (کفر و
جہل کی) تاریکیوں سے (ایمان اور علم حقائق کی) روشنی کی طرف لاوے.... فرماتے ہیں الظلمت سے گمراہی
اور النور سے ہدایت مراد ہے۔

فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ: جَنَّةٌ وَسِلَاحٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ“ اور ہم نے لوہے کو پیدا
کیا ہے جس میں شدید ہمت ہے اور لوگوں کے لئے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں.... فرماتے ہیں
منافع للناس سے ڈھال اور ہتھیار مراد ہیں۔

مَوْلَاكُمْ: أَوْلَى بِكُمْ

آیت میں ہے ”مَّاؤُكُمْ النَّارُ مِ مَوْلَاكُمْ“ تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہے وہی تمہاری (ہمیشہ کے
لئے) رفیق ہے.... فرماتے ہیں مولاکم کے معنی ہیں أَوْلَى بِكُمْ یعنی جہنم کی آگ تمہارے لائق ہے۔

لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ: لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ

آیت کریمہ میں ہے ”لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَيَّدُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ“ تاکہ قیامت کے روز اہل کتاب کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ ان لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جزء پر بھی (بخیر ایمان لانے) دسترس نہیں.... فرماتے ہیں آیت کریمہ میں لِئَلَّا يَعْلَمَ معنی میں ليعلم کے ہے یعنی اس میں لا زائدہ ہے۔

يَقَالُ: الظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا، وَالْبَاطِنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا

آیت کریمہ میں ہے ”هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“

اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتے ہیں، چاہے وہ ظاہر ہو یا باطن اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وجود ظاہر ہے اس لئے کہ اس کے وجود کو بتانے والے دلائل بہت ہیں اور اللہ تعالیٰ کا وجود باطن بھی ہے اس لئے کہ وہ مدرک بالحواس نہیں ہے۔

أَنْظُرُونَا: اِنْتَظِرُونَا

آیت کریمہ میں ہے ”يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ“ جس روز منافق مرد اور منافق عورتیں مسلمانوں سے کہیں گے کہ (ذرا) ہمارا انتظار کرلو۔ اَنْظُرُونَا کے معنی ہیں ہمارا انتظار کرلو۔

۳۶۰- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُجَادِلَةِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «يُحَادُّونَ» ۲۰/ : يُشَاقُّونَ اللَّهَ . «كُتِبُوا» ۵/ : أُخْزُوا ، مِنْ الْخِزْيِ

«اسْتَحْذَوْهُ» ۱۹/ : غَلَبَ .

”إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ“ اس میں ”يُحَادُّونَ“ کا ترجمہ

”يُشَاقُّونَ“ کیا ہے جس کے معنی مخالفت کرنے کے آتے ہیں اور كُتِبُوا کے معنی ہیں ”ذلیل کئے گئے“

اسْتَحْذَوْهُ: غَلَبَ

آیت کریمہ میں ہے ”اسْتَحْذَوْهُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ“ ان پر شیطان نے غلبہ حاصل کر لیا ہے استحوذ کے معنی ہیں غالب آنا، تسلط حاصل کرنا۔

۳۶۱- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْحَشْرِ .

«الْجَلَاءُ» /۳/ : الْإِخْرَاجُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ .

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمُ فِي الدُّنْيَا“ اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی قسمت میں بظاہر ہونا نہ لکھ چکا ہوتا تو ان کو دنیا میں سزا دیتا۔۔۔ فرماتے ہیں الجلاء کے معنی ایک زمین سے دوسری زمین کی طرف نکلنے کے ہیں۔

۴۶۰۰/۴۶۰۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ : حَدَّثَنَا

هُشَيْمٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ : قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ : سُورَةُ التَّوْبَةِ ، قَالَ : التَّوْبَةُ هِيَ الْفَاضِحَةُ ، مَا زَالَتْ تَنْزِلُ ، وَمِنْهُمْ وَمِنْهُمْ ، حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهَا لَنْ تُنْبِيَ أَحَدًا مِنْهُمْ إِلَّا ذُكِرَ فِيهَا ؛ قَالَ : قُلْتُ : سُورَةُ الْأَنْفَالِ ، قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ ، قَالَ : قُلْتُ : سُورَةُ الْحَشْرِ ، قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَيْتِ النَّضِيرِ .

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے سورۃ توبہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے بتایا کہ یہ سورۃ فاضحہ ہے یعنی اس نے بہت سارے لوگوں کو رسوا کیا اور بہت سوں کی حقیقت حال سے پردہ اٹھایا ہے۔

حضرات صحابہ کا تو یہ خیال ہو گیا تھا کہ شاید یہ کسی کو بھی نہیں چھوڑے گی اور سب ہی کا حال اس کے امداد ذکر کیا جائے گا، لیکن ظاہر ہے کہ اس میں ذکر صرف منافقین اور اللہ کے حکم پر عمل نہ کرنے والوں کا ہی کیا گیا ہے غایت درجہ اور تقویٰ کی وجہ سے حضرات صحابہ کو اپنے بارے میں بھی اندیشہ ہوتا تھا۔

(۴۶۰۱) : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ ،

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ : قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : سُورَةُ الْحَشْرِ ، قَالَ : قُلْتُ : سُورَةُ النَّضِيرِ . [ر : ۳۸۰۵]

یہ حدیث کتاب المغازی میں ”باب حدیث بنی النضیر“ کے تحت گزر چکی ہے۔ (۱)

۳۶۲- باب : «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ» /۵/ .

مَحْلَةٍ ، مَا لَمْ تَكُنْ عَجْوَةً أَوْ بَرْنِيَّةً .

٤٦٠٢ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا لَيْثٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّقَ نَحْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ ، وَهِيَ الْبَوَيْزَةُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ » . [ر : ٢٢٠١]

٣٦٣ - باب : قَوْلُهُ : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ » / ٧ .

٤٦٠٣ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ ، غَيْرَ مَرَّةٍ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، مِمَّا لَمْ يُوجِبِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِحَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ، فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَّةً ، يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ مِنْهَا نَفَقَةً سَنِيَّةً ، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ ، عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ . [ر : ٢٧٤٨]

٣٦٤ - باب : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ » / ٧ .

٤٦٠٤ / ٤٦٠٥ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : (لَعَنَ اللَّهُ الْوَائِمَاتِ وَالْمُوتِئِمَاتِ ، وَالْمُتَنَمِّصَاتِ وَالْمُتَغَلِّبَاتِ لِلْحُسْنِ ، الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ) . فَبَلَغَ ذَلِكَ أَمْرًا مِنْ بَنِي أَسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَغْقُوبَ ، فَجَاءَتْ فَقَالَتْ : إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكَ لَعَنْتَ كَيْتَ وَكَيْتَ ، فَقَالَ : وَمَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَقَالَتْ : لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ اللَّوْحَيْنِ ، فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا قَوْلُ ، قَالَ : لَئِنْ كُنْتُ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ ، أَمَا قَرَأْتَ : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . قَالَتْ : بَلَى ، قَالَ : فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ ، قَالَتْ : فَإِنِّي أَرَى أَهْلَكَ يَفْعَلُونَهُ ، قَالَ : فَأَذْهَبِي فَأَنْظُرِي ، فَذَهَبَتْ فَتَنْظَرَتْ ، فَلَمْ تَرِ مِنْ حَاجَتِهَا شَيْئًا ، فَقَالَ : لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ مَا جِئْتُنِي .

(٤٦٠٥) : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ : ذَكَرْتُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ

(٣٦٠٥ - ٣٦٠٣) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْمَبَاسِ وَالزَّيْنَةِ ، بَابُ تَحْرِيمِ فِعْلِ الْوَاصِلَةِ وَالْمُسْتَوْصِلَةِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ :

٢١٢٥ ، وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الرَّجُلِ ، بَابُ فِي صَلَةِ الشَّعْرِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ٣١٦٩ ، وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْأَدَبِ ، بَابُ

مَا جَاءَ فِي الْوَاصِلَةِ الْمُسْتَوْصِلَةِ وَالْوَاشِمَةِ وَالْمُسْتَوْشِمَةِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ٢٤٨٢ ، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى ، بَابُ

وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ١ / ١١٥٤٩ ، وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي النِّكَاحِ ، بَابُ الْوَاصِلَةِ وَالْوَاشِمَةِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ١٩٨٤

أَبْنِ عَابِسٍ حَدِيثَ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :
لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَاصِلَةَ . فَقَالَ : تَمِيعُهُ مِنْ أَمْرٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ ، عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ ، مِثْلَ حَدِيثِ مَنْصُورٍ . [۵۵۸۷ ، ۵۵۹۵ ، ۵۵۹۹ ، ۵۶۰۴]

یہ حدیث یہاں پہلی مرتبہ آرہی ہے ، امام بخاری نے آگے کتاب اللباس میں بھی یہ نقل کی ہے ،
امام مسلم ، امام ابوداؤد ، امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی اسے نقل کیا ہے ۔
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے لعنت بھیجی ہے وَاِشِمَات پر ، یہ وَاِشِمَة
کی جمع ہے ، اس عورت کو کہتے ہیں جو ہاتھ ، کلائی یا ہونٹ وغیرہ کو سوئی سے گودے
... اور مُؤْتَشِمَات پر... یہ مُؤْتَشِمَة کی جمع ہے ، گودانے والی عورت جو اپنے یا کسی دوسرے کے
عضو پر گودتی ہے ۔

... اور مُتَمَوِّصَات پر... یہ مُتَمَوِّصَة کی جمع ہے ، وہ عورت جو چہرہ کے بال اکھاڑنے والی ہو ،
چہرے پر اگر داڑھی یا مونچھیں نکل آئیں تو عورت کو اس کے بال اکھیڑنے کی اجازت دی گئی ہے لیکن
اس کے علاوہ اطراف وجہ یا پلکوں اور بھوؤں سے حسن اور زینت کے مقصد سے بال اکھیڑنا جائز نہیں ہے
... اور مُتَفَلِّجَات پر... یہ مُتَفَلِّجَة کی جمع ہے ، وہ عورت مراد ہے جو اپنے دانتوں کے درمیان کسی
آلہ وغیرہ سے کشادگی پیدا کرے

ان تمام عورتوں پر لعنت بھیجی گئی ہے کیونکہ اللہ کی دی ہوئی قدرتی صورت میں یہ تبدیلی کرتی ہیں۔
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ کلام قبیلہ بنی اسد کی ایک عورت کو معلوم ہوا جو ام یعقوب کے نام
سے مشہور تھی ، وہ آئی اور کہنے لگی کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے اس قسم کی عورتوں پر اللہ کی لعنت
بھیجی ہے ، ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ اللہ کے رسول نے جس پر لعنت بھیجی اور جو کتاب اللہ کے حکم کے
مطابق ملعون ہے ، اس پر میں لعنت کیوں نہ بھیجوں ، عورت نے کہا دو تختیوں یعنی دو گمٹوں اور جلدوں کے
درمیان قرآن میں نے پڑھا ہے اس میں تو یہ نہیں ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اگر تم نے
پڑھا ہوتا تو ضرور مل جاتا... اور پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ
فَانْتَهُوا“

(۳۶۰۵) وایضاً أخرجه فی اللباس ، باب المتفلجات للحسن ، رقم الحدیث : ۵۹۳۱ ، و باب المتمصبات ، رقم

الحدیث : ۵۹۳۹ ، و باب الموصلة ، رقم الحدیث : ۵۹۳۳ ، و باب المستوشمة ، رقم الحدیث : ۵۹۳۸ ، و أخرجه الترمذی فی الزینة :

اس پر عورت نے کہا کہ آپ کے گھروالی بھی اس طرح کرتی ہے ، آپ نے کہا جلاؤ، دیکھ لو، وہ گئی لیکن اس قسم کی کوئی چیز اسے نظر نہیں آئی، حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا ”میزی گھروالی اگر ایسی ہوتی تو وہ میرے ساتھ نہیں رہ سکتی“

۳۶۵- باب : «وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ» /۹/ .

۴۶۰۰ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ، بَعْنِي : ابْنُ عَبَّاسٍ ، عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَوْصِيَ الْخَلِيفَةُ بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ : أَنْ يَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ ، وَأَوْصِيَ الْخَلِيفَةُ بِالْأَنْصَارِ ، الَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُهَاجِرَ النَّبِيُّ ﷺ : أَنْ يَقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَيَعْفُو عَنْ مُسِيئِهِمْ . [ر : ۱۳۲۸]

۳۶۶- باب : «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ» . الْآيَةُ /۹/ .

الْمَخْصَصَةُ : الْفَاقَةُ . الْمُفْلِحُونَ : الْفَائِزُونَ بِالْخُلُودِ ، الْفَلَاحُ : الْبَقَاءُ ، حَيٌّ عَلَى الْفَلَاحِ : عَجَلٌ . وَقَالَ الْحَسَنُ : «حَاجَةٌ» /۹/ : حَسَدًا .

۴۶۰۷ : حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ كَثِيرٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ غَزْوَانَ : حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ الْأَشْجَعِيُّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَمَّا رَجُلٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَصَابَنِي الْجَهْدُ ، فَأَرْسَلْتُ إِلَى نِسَائِهِ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُنَّ شَيْئًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَلَا رَجُلٌ يُضَيِّقُهُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ، يَرْحُمُهُ اللَّهُ) . فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ فَقَالَ لِأَمْرَأَتِهِ : ضَيِّفْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، لَا تَدْخِرِيهِ شَيْئًا ، قَالَتْ : وَاللَّهِ مَا عِنْدِي إِلَّا قُوتُ الصَّبِيَّةِ ، قَالَ : فَإِذَا أَرَادَ الصَّبِيَّةُ الْعِشَاءَ فَتَوَيَّسِيهِمْ وَتَعَالَى ، فَأَطْفَيْتِ السَّرَاجَ ، وَنَطَوَيْتُ بَطُونَتَا اللَّيْلَةِ ، فَفَعَلْتُ ، ثُمَّ غَدَا الرَّجُلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : (لَقَدْ عَجِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، أَوْ : ضَحِكَ مِنْ فُلَانٍ وَقُلَاتِهِ) . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ» . [ر : ۳۵۸۷]

اَتَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَبْرانی کی روایت میں ہے کہ یہ آدمی حضرت ابوہریرہؓ تھے (۲)

فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ

یہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ تھے ، بعض نے کہا کہ یہ ثابت بن قیسؓ تھے (۲) یہ روایت ”مناقب انصار“ میں گزر چکی ہے ۔

۳۶۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُتَجَنَّةِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : وَلَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً / ۵ : لَا تُعَذِّبْنَا بِأَيْدِيهِمْ ، يَقُولُونَ : لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ عَلَى الْحَقِّ مَا أَصَابَهُمْ هَذَا . «بَعْضُ الْكُوفَرِ» / ۱۰ : أَمِيرَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ بِفِرَاقِ نِسَائِهِمْ ، كُنَّ كُوفَرٌ بِمَكَّةَ .

لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً : لَا تُعَذِّبْنَا بِأَيْدِيهِمْ ، يَقُولُونَ : لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ عَلَى الْحَقِّ مَا أَصَابَهُمْ هَذَا
آیت کریمہ میں ہے ”رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا“ فرماتے ہیں لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً کے معنی ہیں کہ کافروں کے ہاتھوں سے ہم کو تکلیف نہ پہونچا کہ وہ یوں کہنے لگیں کہ اگر یہ مسلمان حق پر ہوتے تو ان کو یہ مصیبت نہ پہونچتی (یعنی مسلمانوں کا دین اگر برحق ہوتا تو آج یہ ہم سے مغلوب نہ ہوتے اور ہمارے ہاتھوں ان کو تکلیف نہ ہوتی)

بَعْضُ الْكُوفَرِ : أَمِيرَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ بِفِرَاقِ نِسَائِهِمْ
”وَلَا تُنْسِكُوا بِبَعْضِ الْكُوفَرِ“ اس کا مطلب یہ بیان کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو حکم دیا گیا کہ اپنی ان عورتوں کو جدا کر دو جو مکہ میں کافرہ ہیں ، عِصْمَ ”عِصْمَةٍ“ کی جمع ہے ، عقد زواج مراد ہے ، الکوفار ”کافرا“ کی جمع ہے ۔

۳۶۸ - باب : لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ / ۱ .

۴۶۰۸ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ : حَدَّثَنِي الْحَسَنُ

أَبْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ : أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي رَافِعٍ كَاتِبَ عَلِيٍّ يَقُولُ : سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْقَدَادَا ، فَقَالَ : (أَنْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاسِرٍ ، فَإِنَّ بِهَا طَعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ ، فَخُذُوهُ مِنْهَا) . فَذَهَبْنَا تَعَادَى بَنَاتِ خَيْلِنَا حَتَّى أَتَيْنَا الرَّوْضَةَ ، فَإِذَا نَحْنُ بِالطَّعِينَةِ ، فَقُلْنَا : أَخْرِجِي الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ : مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ ، فَقُلْنَا : لَنُخْرِجَنَّ

الکِتَابَ أَوْ لِنُفُوسِ الثَّيَابِ ، فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا ، فَأَتَيْنَا بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَأَذَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ
 ابْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى أَنَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِمَّنْ بِمَكَّةَ ، يُخَيِّرُهُمْ بِيَعُضِ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ
 ﷺ : (مَا هَذَا يَا حَاطِبُ) . قَالَ : لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مِنْ قُرَيْشٍ ،
 وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَكَانَ مِنْ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ
 بِمَكَّةَ ، فَأُخْبِتُ إِذْ فَاتَنِي مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ ، أَنْ أَصْطَلِعَ إِلَيْهِمْ بَدَا يَحْمُونَ قَرَابَتِي ، وَمَا فَعَلْتُ
 ذَلِكَ كُفْرًا ، وَلَا أَرْتَدَادًا عَنْ دِينِي . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكُمْ) . فَقَالَ عُمَرُ :
 دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاضْرِبْ عُنُقَهُ ، فَقَالَ : (إِنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا ، وَمَا يُدْرِيكَ ؟ لَعَلَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ) . قَالَ عُمَرُ : وَنَزَلَتْ فِيهِ :
 وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ . قَالَ : لَا أَذْرِي الْآيَةَ فِي الْحَدِيثِ ،
 أَوْ قَوْلُ عُمَرُ .

حَدَّثَنَا عَلِيُّ : قِيلَ لِسُفْيَانَ فِي هَذَا ، فَتَرَكْتُ : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي » . قَالَ سُفْيَانُ : هَذَا فِي
 حَدِيثِ النَّاسِ ، حَفِظْتُهُ مِنْ عُمَرُو ، مَا تَرَكْتُ مِنْهُ حَرْفًا ، وَمَا أَرَى أَحَدًا حَفِظَهُ غَيْرِي .

[ر : ۲۸۴۵]

حمیدی کے اس روایت کے آخر میں ہے ”قال: لأدري الآية في الحديث، أو قول عمرو“ یہ سفیان
 بن عیینہ کا قول ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ روایت کے آخر میں نزول آیت کی جو بات ہے وہ
 حدیث سے متعلق ہے یا یہ عمرو بن دینار کا قول ہے ، علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ سفیان سے اس سلسلے میں
 کہا گیا کہ روایت کے آخر میں جو یہ آیا ہے کہ آیت کریمہ ”لا تتخذوا عدوی....“ حضرت حاطب کے واقعہ
 میں نازل ہوئی تو سفیان ابن عیینہ نے کہا کہ یہ لوگوں کی روایت ہے ۔ لیکن میں نے عمرو بن دینار سے جو
 محفوظ کیا ہے اس میں میں نے ایک حرف بھی نہیں چھوڑا اور میں نہیں سمجھتا ہوں کہ میرے علاوہ کسی اور
 شخص نے یہ حدیث اس طرح محفوظ کی ہوگی۔ حاصل یہ ہے کہ آیت کریمہ اس واقعے کے بارے میں نازل
 ہوئی، اس سلسلے میں سفیان کو شک ہے کہ یہ حدیث کا حصہ ہے یا عمرو بن دینار کا قول ہے ، چنانچہ علامہ
 عینی لکھتے ہیں:

ملخص ما قاله سفیان لأدري أن حكاية نزول الآية من تنمة الحديث الذي رواه علي بن أبي طالب
 رضي الله تعالى عنه، أو قول عمرو بن دينار موقوفًا عليه أدرجه هو من عنده، وسفیان لم يجرم بهذه الزيادة،
 وقد روى النسائي عن محمد بن منصور ما يمل على هذه الزيادة مدرجة، وروى الثعلبي هذا الحديث بطوله،

وفی آخره: "فأنزل الله تعالى فی شأن حاطب ومکاتبه، یا ایها الذین آمنوا لاتتخذوا...." الآية (*) -

۳۶۹ - باب : وَإِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ، / ۱۰ /

۴۶۰۹ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أَنحِي أَبُو شِهَابٍ ، عَنْ عَمِّهِ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمْنَحُنْ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ بِهَذِهِ الْآيَةِ يَقُولُ اللَّهُ : وَإِنِّي أَنَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُكَ - إِلَى قَوْلِهِ - غَفُورٌ رَحِيمٌ . قَالَ عُرْوَةُ : قَالَتْ عَائِشَةُ : فَمَنْ أَقَرَّ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ ، قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (قَدْ بَايَعْتُكَ) . كَلَامًا ، وَلَا وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُهُ بِدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ ، مَا يُبَايِعُهُنَّ إِلَّا يَقُولُ : (قَدْ بَايَعْتُكَ عَلَى ذَلِكَ) . تَابَعَهُ يُونُسُ وَمَعْمَرٌ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَقَ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ . وَقَالَ إِسْحَقُ بْنُ رَاشِدٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، وَعَمْرٍو . [۴۹۸۳ ، ۶۷۸۸]

وَلَا وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُهُ بِدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ

”خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ نے کسی عورت کے ہاتھ کو بیعت لینے میں کبھی نہیں چھوا“ بظاہر یوں لگتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کی تردید کرنا چاہتی ہیں جس میں ہے کہ ”فَمَدَّ يَدَهُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ“ و مددنا یدینا من داخل البيت ثم قال: اللهم اشهد “ اسی طرح اگلے باب میں روایت آ رہی ہے اس میں ہے ”فقبضت امرأة يدها“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں بیعت کرتے وقت ہاتھ بڑھاتی تھیں۔

بظاہر دونوں روایات میں تعارض ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تو وہی تھا جو حضرت عائشہؓ نے روایت باب میں بیان فرمایا اور ام عطیہؓ کی پہلی روایت کی یہ توجیہ کی گئی ہے کہ ”مَدَّ الْيَدَ“ سے بیعت کے وقوع کی طرف اشارہ ہے ، مصافحہ مراد نہیں ہے ان کی دوسری روایت میں ”قبض يد“ سے مراد یہ ہے کہ بیعت کو اس نے موخر کر دیا۔ (۴)

(۳۶۰۹) و آخر جمہ مسلم فی کتاب الامارۃ باب کیفۃ بیعة النساء رقم الحدیث: ۱۸۶۶، و ایضاً أخرجه فی الطلاق،

باب اذا اسلمت المشركة او النصرانية رقم الحدیث: ۵۲۸۸

(*) عمدة القاری: ۱۹/۲۳۰

(۴) فتح الباری: ۸/۶۳۶ و عمدة القاری: ۱۹/۲۳۱

بعض نے کہا کہ اصل میں ایک کپڑا ہوتا تھا ایک طرف سے آپ پکڑ لیا کرتے تھے اور دوسری طرف بیعت کرنے والی خواتین اسے پکڑ لیا کرتی تھیں، پھر بیعت لیتے تھے، چنانچہ ابوداؤد نے ”مراسل“ میں شعبی سے اس مفہوم کی روایت نقل کی ہے۔ (۵)

ابن اسحاق نے مغازی میں صلح بن ابان سے روایت نقل کی ہے اس میں ہے کہ آپ نے بیعت اس طرح کی کہ ہاتھ مبارک برتن میں ڈالا اور عورت نے بھی اس میں ہاتھ ڈالا تو اس طرح بیعت فرمایا۔ (۶)
آخر میں امام نے یونس، معمر اور عبدالرحمن کی متابعت نقل کی ہے یونس کی متابعت کتاب الطلاق میں اور معمر کی متابعت ”احکام“ میں امام بخاری نے موصولاً نقل کی ہے (۷) اور عبدالرحمن کی متابعت ابن مَرْدَوَیْہ نے موصولاً نقل کی ہے اور اسحاق کی تعلیق دُہلی نے ”الزہریات“ میں موصولاً نقل کی ہے (۸)

۳۷۰ - باب : إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ / ۱۲۰

۶۶۱۰ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَقَرَأَ عَلَيْنَا : «أَنْ لَا بُشْرَكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا . وَنَأْنَا عَنْ النِّيَاحَةِ ، فَقَبَضَتْ أَمْرَأَةً بَدَهَا ، فَقَالَتْ : أَسْعِدْتَنِي فَلَانَةٌ ، أُرِيدُ أَنْ أَجْزِيَهَا ، فَمَا قَانَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ شَيْئًا ، فَأَنْطَلَقْتُ وَرَجَعْتُ ، فَبَايَعَهَا . [ر : ۱۲۴۴]

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بیعت کرتے ہوئے نوحہ سے منع کیا تو ایک عورت نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور کہنے لگی ”اسعدتني فلانة“ اریدان اجزیہا “
فلائ عورت نے نوحہ میں مری مدد کی تھی، میں چاہتی ہوں کہ اس کا بدلہ دوں ... اسعاد کے معنی ہیں ”قیام المرأة مع الأخرى في النياحة“ (۹) چنانچہ وہ گئی اور نوحہ کر کے واپس آئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کچھ نہیں کہا اور بیعت کر لیا۔

(۵) فتح الباری: ۶۳۶/۸

(۶) فتح الباری: ۶۳۶/۸

(۷) فتح الباری: ۶۳۸/۸ و عمدة القاری: ۲۳۱/۱۹ بخاری، کتاب الاحکام باب بیعة النساء، رقم الحديث: ۷۲۱۳ (مع الفتح)

(۸) فتح الباری: ۶۳۶/۸ و عمدة القاری: ۲۳۱/۱۹ وتعلیق التعلیق: ۳۳۹/۳

(۹) فتح الباری: ۶۳۸/۸

یہ عورت خود ام عطیہ رضی اللہ عنہا تھیں، لیکن اس روایت پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نوحہ کا بدلہ چکانے کی اجازت کس طرح دیدی جبکہ نوحہ حرام ہے؟ اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

① علامہ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ حضرت ام عطیہؓ کی خصوصیت تھی کہ آپؐ نے ان کو اس حکم عام سے صرف اس ایک موقع پر مستثنیٰ قرار دیا اور شارع کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ عموم سے کسی کو مستثنیٰ قرار دیں۔

لیکن یہ جواب ضعیف ہے اس لئے کہ حرام چیز اس کے لئے کیے حلال قرار دی جاسکتی ہے چنانچہ حافظ فرماتے ہیں، ”وہو (جواب) فاسد، فانہا لا تختص بتحلیل شئی من المحرمات“ (۱۰)

② دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ نوحہ ابتدا میں مباح تھا، پھر مکروہ تنزیہی ہوا اور پھر حرام ہوا، مذکورہ واقعہ جس وقت پیش آیا، اس وقت حرمت کا حکم نہیں آیا تھا، صرف کراہت تنزیہی کا حکم تھا، اس وجہ سے آپؐ نے ان کو اجازت حرمت فرمائی، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس جواب کو پسند فرمایا چنانچہ وہ لکھتے ہیں ”وظهر من هذا كله ان اقرب الاجوبة انها كانت مباحة، ثم كرهت كراهة تنزيه، ثم تحريم“ (۱۱)

٤٦١١ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ : سَمِعْتُ الزُّبَيْرَ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ» قَالَ : إِنَّمَا هُوَ شَرْطٌ شَرَطَهُ اللَّهُ لِلنِّسَاءِ .

٤٦١٢ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ الزُّهْرِيُّ : حَدَّثَنَا ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ : سَمِعَ عَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : (أَتَبَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَسْرِقُوا - وَقَرَأَ آيَةَ النِّسَاءِ ، وَأَكْثَرُ لَفْظِ سُفْيَانَ : قَرَأَ الْآيَةَ - فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْهَا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَسَرَّهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ ، إِنْ شَاءَ عَذْبَةٌ وَإِنْ شَاءَ غَفَرٌ لَهُ) .

تَابِعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ فِي الْآيَةِ . [ر : ١٨]

۶۶۱۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ : وَأَخْبَرَنِي أَبُو جُرَيْجٍ : أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ أَخْبَرَهُ ، عَنْ طَاوُسٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : شَهِدْتُ الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفِطْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُمَانُ ، فَكُلُّهُمْ يُصَلِّيَانِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ ، ثُمَّ يَخْطُبُ بَيْنَهُمَا ، فَتَزَلُ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ ، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ حِينَ يُجْلِسُ الرِّجَالَ بِيَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ يَشْفُقُهُمْ حَتَّى أَتَى النِّسَاءَ مَعَ بِلَالٍ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِيَهْتَانٍ يَفْتَرِيَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ ، حَتَّى فَرَعَ مِنَ الْآيَةِ كُلِّهَا ، ثُمَّ قَالَ حِينَ فَرَعَ : (أَنْتُمْ عَلَى ذَلِكَ) . وَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ ، لَمْ يُحِبَّ غَيْرُهَا : نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ . لَا يَنْزِي الْحَسَنَ مَنْ هِيَ . قَالَ : (فَتَصَدَّقْنَ) . وَبَسَطَ بِلَالٌ ثَوْبَهُ ، فَجَعَلَ يُلْقِيَنِ الْفَتَحَ وَالْخَوَاتِيمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ . [ز : ۹۸]

۳۷۱ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الصَّفِّ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ» / ۱۴ / : مَنْ يَتَّبِعُنِي إِلَى اللَّهِ .

آیت کریمہ میں ہے ”كَأَنَّمَا قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ“ جیسا کہ عیسیٰ بن مریم نے حواریین سے فرمایا کہ اللہ کے واسطے میرا کون مددگار ہوتا ہے فرماتے ہیں مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ کے معنی ہیں کون ہے کہ اللہ کی طرف چلنے میں میری پیروی کرے گا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مَرْصُوصٌ» / ۴ / : مُلْصَقٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، وَقَالَ غُبَرَةُ : بِالرَّصَاصِ

آیت میں ہے ”كَأَنَّمَا بَيَّنَّ مَرْصُوصٌ“ گویا کہ وہ ایک عمارت ہے جس میں سیرہ پلایا گیا ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ مرصوص کے معنی ہیں اس کا بعض حصہ بعض حصہ سے جڑا ہوا ہے اور غیر ابن عباس نے کہا کہ مرصوص کے معنی ہیں ملصق بالرصاص: یعنی سیرہ سے جڑا ہوا، سیرہ پلایا ہوا۔

۳۷۲ - باب : قَوْلُهُ تَعَالَى : «مَنْ بَعْدِي أَسْمُهُ أَحْمَدُ» / ۶ / .

۶۶۱۴ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ . عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ

جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (إِنِّي لِي أَسْمَاءُ :

أَنَا مُحَمَّدٌ ، وَأَنَا أَحْمَدُ ، وَأَنَا الْمَلْحِي الَّذِي يَمْنَحُو اللَّهَ بِي الْكَفَرُ ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْضَرُ
النَّاسُ عَلَى قَدَمِي ، وَأَنَا الْعَاقِبُ . [ر : ۳۳۳۹]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ

اس روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ اسماء بیان کئے گئے ہیں، ① محمد ② احمد ③ حاجی ④ حاشر اور ⑤ عاقب، بعض علماء نے فرمایا کہ ان پانچ اسماء کا ذکر یہاں اس لئے کیا گیا کہ کتب سابقہ میں بھی نام آپ کے مشہور تھے... ورنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے مبارکہ کی تعداد علماء نے پونے چار سو تک بیان کی ہے اور حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے ایک مستقل رسالہ میں ان کو جمع بھی کیا ہے۔

محمد جس کی اتنی تعریف کی گئی ہو کہ مخلوق میں اتنی تعریف کسی کی نہ کی گئی ہو چنانچہ زمین و آسمان میں آپ کا چرچا ہے، منبر و محراب میں آپ کی تعریف ہو رہی ہے، مناروں اور محفلوں میں آپ کا ذکر ہوتا ہے، دن و رات کا کوئی وقت ایسا نہیں جب آپ کی نبوت و رسالت کا ذکر نہ ہوتا ہو یا آپ پر درود نہ بھیجا جاتا ہو اور نبوت و رسالت کا ذکر ہو یا درود پڑھا جا رہا ہو وہ سب آپ کی تعریف ہے چونکہ یہ وصف نبوت و رسالت آپ کے اعلیٰ درجہ کے کمال پر وال ہے اور وصف کمال کا ذکر ہی تعریف و حمد ہے۔

ایک نام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ”احمد“ ہے جو قرآن کریم میں صرف ایک جگہ سورۃ الصف میں وارد ہوا ہے، یہ اسم تفصیل کا صیغہ ہے، فاعل یا مفعول کے معنی میں ہے، فاعل کی صورت میں معنی ”احمد الحمادین“ ہوں گے اور مفعول کی صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی حمد کی ہے اور ملائکہ اور اولین و آخرین نے بھی آپ کی تعریف کی ہے تو جتنی تعریف آپ کی کی گئی ہے اللہ جل شانہ کے علاوہ کسی اور کی اتنی تعریف نہیں کی گئی ہے۔

آپ نے فرمایا کہ مجھے ”حاشر“ بھی کہا جاتا ہے اس لئے کہ لوگوں کا حشر میرے قدموں پر ہوگا یعنی قبر سے پہلے آپ کو اٹھایا جائے گا پھر دوسرے لوگوں کو ان کی قبور سے اٹھایا جائے گا... اور ”عاقب“ بھی میرا نام ہے اس لئے کہ ”عاقب“ بعد میں آنے والے کو کہتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام میں خاتم الانبیاء بن کر سب کے بعد آپ ہی تشریف لائے ہیں۔

آپ کا نام ”حاجی“ بھی ہے آپ نے نبوت کی تعلیم کے ذریعہ کفر کی اندھیروں کو ختم کیا ہے۔

سُورَةُ الْجُمُعَةِ.

۳۷۳- باب : قَوْلُهُ : «وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ» ۳/.

وَقَرَأَ عُمَرُ : فَأَمَضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ .

یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی قراءت ہے ، مشہور قراءت ”فَأَسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ“ ہے ۔

۴۶۱۵ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ ، عَنْ ثَوْرٍ ، عَنْ أَبِي الْغَيْثِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ : «وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ» . قَالَ : قُلْتُ : مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَلَمْ يُرَاجِعْهُ حَتَّى سَأَلَ ثَلَاثًا ، وَفِينَا سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ ، وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ ، ثُمَّ قَالَ : (لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا ، لَنَالَهُ رِجَالٌ ، أَوْ رَجُلٌ ، مِنْ هَؤُلَاءِ) .

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ : أَخْبَرَنِي ثَوْرٌ ، عَنْ أَبِي الْغَيْثِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : (لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ) .

یہ روایت یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی مرتبہ ذکر کی ہے اور صرف اسی جگہ ہے امام مسلم ، ترمذی اور نسائی نے بھی اس کی تخریج کی ہے ، یہاں دوسری سند میں عبد اللہ بن عبد الوہاب کے بیچ ”عبد العزیز“ ہیں ، ابو نصر کلاباذی نے کہا یہ ”عبد العزیز بن ابی حازم سلمہ بن دینار“ ہیں (۱۲) لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ ”عبد العزیز بن محمد دراوروی“ ہیں ، چنانچہ امام مسلم ، اسماعیلی ، اور ابو نعیم اصفہانی نے اس کو دراوروی ہی کی نسبت سے نقل کیا ہے (۱۳) حافظ نے فرمایا کہ میرے علم میں ”ابن ابی حازم“ سے اس روایت کو کسی نے بھی نقل نہیں کیا۔ (۱۴)

امام بخاری رحمہ اللہ ”عبد العزیز بن محمد دراوروی“ کی روایات کو مستقلاً ذکر نہیں کرتے ہیں بلکہ یامتابع کے طور پر نقل کرتے ہیں اور یا کسی دوسری روایت کے ساتھ ملا کر ذکر کرتے ہیں (۱۵) یہاں بھی

(۳۶۱۵) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ ، بَابُ فَضْلِ فَارَسٍ ، رَقْمٌ : ۲۵۳۶ ، وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ،

بَابُ مِنْ سُورَةِ الْجُمُعَةِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۳۱۰ ، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ، بَابُ وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ، رَقْمُ

الْحَدِيثِ : ۱/۱۱۵۹۲

(۱۱) فتح الباری : ۶۳۹/۸ (۱۳) فتح الباری : ۶۳۲/۸

(۱۲) فتح الباری : ۶۳۲/۸ (۱۵) فتح الباری : ۶۳۲/۸

(۱۳) فتح الباری : ۶۳۲/۸

ان کی روایت کو ”سلیمان بن بلال“ کی روایت کے ساتھ مقرون ذکر کیا ہے ۔

لو كان الايمان عِنْدَ الثَّرَيَّا، لَنَالَهُمُ رِجَالٌ

حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے عجم میں دین کی خدمت کرنے والے بڑے بڑے علماء مراد ہیں جن میں حضرات فقہاء، محدثین اور خصوصاً آریاب مصلح داخل ہیں (۱۶)

لیکن یہ اس صورت میں ہے جب روایت میں جمع کا صیغہ (رجال) ہو مگر بعض روایات میں ”رجل“ مفرد کا صیغہ وارد ہوا ہے ، علماء نے کہا کہ اس سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مراد ہیں، حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے ”تَبْيِيضُ الصَّحِيفَةِ“ میں ارشاد فرمایا ہے کہ اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے لئے بشارت و منقبت ہے (۱۷)

مولانا وحید الزمان نے بکھاری کے ترجمہ میں اس کا انکار کیا ہے ، وہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تو کابل کے رہنے والے ہیں اور کابل تو ہندوستان کا علاقہ شمار ہوتا ہے ۔ حدیث میں تو ”فارس“ کا لفظ آیا ہے ۔ (۱۸)

اس کا جواب یہ ہے کہ کابل کے بعض علاقے بھی فارس کے ساتھ متصل ہیں جیسے ہرات وغیرہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس علاقہ کے رہنے والے ہیں لہذا انہیں فارسی کہا جاسکتا ہے بلکہ بعض علماء نے آپؑ کو فارسی قرار دیا ہے (۱۹)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے ”ازالۃ الخفاء“ میں ”خلافت الخلفاء“ کی بحث میں فرمایا کہ اس سے حضرات محدثین مراد ہیں (۲۰)

۳۷۴ - باب : «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا» / ۱۱ /

۴۶۱۶ : حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ ، وَعَنْ أَبِي سَفْيَانَ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَقْبَلْتُ عِيرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَنَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَتَارَ النَّاسُ إِلَّا أَتَانِي عَشْرَ رَجُلًا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «وَإِذَا

(۱۶) فیض الباری: ۲۳۵/۳

(۱۷) فیض الباری: ۲۳۵/۳ و تبیض الصحیفۃ بمنقبات الامام ابی حنیفہ: ۲۱

(۱۸)

(۱۹) سیر اعلام النبلاء: ۳۹۰/۶ - ۳۹۵، و تہذیب الکمال: ۲۹۰/۲۱۸

(۲۰)

رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوكَ قَائِمًا . [ر : ۸۹۴]

سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ .

۳۷۵- باب : قَوْلُهُ : «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» . الْآيَةُ ۱/ .

۴۶۱۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ : كُنْتُ فِي غَزَاةٍ ، فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي يَقُولُ : لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ ، وَلَكِنْ رَجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ . فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي أَوْ لِعَمَرٍ ، فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَدَعَانِي فَحَدَّثْتُهُ ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ ، فَبَخَلُوا مَا قَالُوا ، فَكَذَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَدَّقَهُ . فَأَصَابَنِي هُمٌ لَمْ يُبْصِنِي مِثْلَهُ قَطُّ ، فَجَلَسْتُ فِي الْبَيْتِ ، فَقَالَ لِي عَمِّي : مَا أَرَدْتَ إِلَى أَنْ كَذَّبَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَمَّتْكَ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ» فَبَعَثَ إِلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَ فَقَالَ : «إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ يَا زَيْدُ» . [۴۶۱۸ - ۴۶۲۱]

اس سورت کے تحت جو احادیث اور ان میں جو واقعہ بیان کیا گیا اس کی تشریح کتاب المغازی میں

گزر چکی ہے ۔

كنت في غزاة

محمد بن کعب کی روایت میں ہے کہ یہ غزوہ تبوک کا واقعہ ہے اس کی تائید یہ ہے کہ اس روایت کے بعض مُرَوِّع میں ہے ”اصاب الناس فيه شدة“ (۲۱) اور غزوہ تبوک میں لوگوں کو شدت لاحق ہوئی تھی۔ لیکن اہل مغازی اس کو غزوہ بنی المصطلق کا واقعہ قرار دیتے ہیں۔ (۲۲) واللہ اعلم

فذكرت ذلك لعمي ولعمر

یہاں اس روایت میں ”عم“ اور ”عمر“ کے درمیان ”او“ شک کا کلمہ آیا ہے لیکن آگے جتنی

(۳۶۲۱-۳۶۱۸-۳۶۱۷) و آخرجه مسلم في اول صفات المنافقين و احكامهم ، رقم الحديث : ۲۷۷۲ ، و آخرجه

الترمذي في التفسير ، باب من سورة المنافقين ، رقم الحديث : ۳۳۱۲ ، و آخرجه النسائي في السنن الكبرى ، في التفسير ، باب

الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضا ، رقم الحديث : ۱۱۵۹۷

(۲۱) فتح الباری : ۶۳۳/۸

(۲۲) والذي عليه اهل المغازی انها غزوة بنى المصطلق (فتح الباری : ۶۳۳/۸)

روایات آرہی ہیں اس میں ”لعمی“ ہے ”اولعمر“ کے الفاظ نہیں ہیں، صرف اس روایت میں کلمہ شک واقع ہوا ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی ”لعمی“ بغیر شک کے نقل کیا ہے (۳۳) طبرانی اور ابن مژذبیہ کی روایت میں ہے کہ ”عمی“ سے حضرت سعد بن عبادہ عمراد ہیں، حضرت سعد بن عبادہ حضرت زید بن ارقم کے حقیقی چچا اگرچہ نہیں ہیں تاہم ان کی قوم کے سردار تھے اس لئے ”عمی“ سے ان کو تعبیر کیا، حضرت زید بن ارقم کے حقیقی چچا ثابت بن قیس تھے - (۲۴)

سورۃ منافقون کی تفسیر میں امام بخاری رحمہ اللہ نے آٹھ تراجم قائم کئے ہیں اور سب کے تحت ایک ہی حدیث نقل کی ہے، بتانا یہ ہے کہ ان تمام آیات کے نزول کا تعلق اسی واقعہ سے ہے -

۳۷۶ - باب : «اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً» ۲/ : يَجْتَنُونَ بِهَا .

۴۶۱۸ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِبَاسٍ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ مَعَ عَمِّي ، فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَنَسٍ سَأَلَ يَقُولُ : لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا . وَقَالَ أَيْضًا : لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي ، فَذَكَرَ عَمِّي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ ، فَحَلَفُوا مَا قَالُوا ، فَصَدَّقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَذَّبَنِي ، فَأَصَابَنِي هُمٌ لَمْ يُصِيبَنِي مِثْلُهُ ، فَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ - إِلَى قَوْلِهِ - هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - إِلَى قَوْلِهِ - لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ» . فَأَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَهَا عَلَيَّ ، ثُمَّ قَالَ : (إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ) . [ر : ۴۶۱۷]

۳۷۷ - باب : «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ» ۳/ .

۴۶۱۹ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنِ الْحَكَمِ قَالَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَعْبٍ الْقُرَظِيَّ قَالَ : سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي : لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ، وَقَالَ أَيْضًا : لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ ، أَخْبَرْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَلَامَنِي الْأَنْصَارُ ، وَحَلَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مَا قَالَ ذَلِكَ ، فَرَجَعْتُ إِلَى الْمَنْزِلِ فَمِنْتُ ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ ، فَقَالَ : (إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ) وَنَزَلَ : «هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا» . الْآيَةُ .

وَقَالَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ زَيْدٍ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ٤٦١٧]

٣٧٨ - باب : «وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ يَخْسِبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُمْ قَاتِلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ» /٤/ .

٤٦٢ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ أَصَابَ النَّاسَ فِيهِ شِدَّةٌ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي الْأَصْحَابِيَةِ : لَا تُتَفَقَّهُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ . وَقَالَ : لَوْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ . فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي قَسَّالَةَ ، فَأَجْهَدَ بَيْتَهُ مَا فَعَلَ ، قَالُوا : كَذَبَ زَيْدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوا شِدَّةً ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تُصَدِّقُنِي فِي : «وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ» . فَدَعَا هُمُ النَّبِيُّ ﷺ لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ فَلَوْا رُؤُوسَهُمْ . وَقَوْلُهُ : «خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ» . قَالَ : كَانُوا رِجَالًا أَجْمَلَ شَيْءٍ .

[ر : ٤٦١٧]

٣٧٩ - باب : قَوْلُهُ : «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ» /٥/ .

حَرَّكُوا ، اسْتَهْزَؤُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ ، وَيَقْرَأُ بِالتَّخْفِيفِ مِنْ : لَوَّتُ .
٤٦٢١ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى : عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ : كُنْتُ مَعَ عَمِّي . فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي آيَةَ سَأَلَ يَقُولُ : لَا تُتَفَقَّهُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَنْفَضُوا ، وَلَكِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي ، فَذَكَرَ عَمِّي لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَدَعَانِي فَحَدَّثْتُهُ ، فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْأَصْحَابِيَةِ ، فَحَلَفُوا مَا قَالُوا ، وَكَذَّبَنِي النَّبِيُّ ﷺ وَصَدَّتْهُمْ ، فَأَسَابَنِي غَمٌّ لَمْ يَصِبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ ، فَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي ، وَقَالَ عَمِّي : مَا أَرَدْتَ إِلَى أَنْ تَذَبَّكَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَقَّتَكَ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» . فَأَرْسَلَ إِلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَهَا وَقَالَ : (إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ) . [ر : ٤٦١٧]

٣٨٠ - باب : قَوْلُهُ : «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» /٦/ .

٤٦٢٢ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ عَمْرُو : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا فِي غَزَاةٍ - قَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً : فِي جَيْشٍ - فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا لِلْأَنْصَارِ ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ : يَا لِلْمُهَاجِرِينَ ، فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (مَا بَالُ دَعْوَى جَاهِلِيَّةٍ) . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ : (دَعُوها فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ) . فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَحْلَوْنَةَ ، فَأَمَّا وَاللَّهِ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ ، فَلَبِغَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، دَعْنِي أَضْرِبُ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (دَعُهُ ، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ) . وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ أَكْثَرَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ ، ثُمَّ إِنَّ الْمُهَاجِرِينَ كَثُرُوا بَعْدُ .

قَالَ سُفْيَانُ : فَحَفِظْتُهُ مِنْ عَمْرُو : قَالَ عَمْرُو : سَمِعْتُ جَابِرًا : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ .

[ر : ٣٣٣٠]

٣٨١ - باب : قَوْلُهُ : «هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلَهُ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ» /٧/ .

٤٦٢٣ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : خَرْنْتُ نَتْلَى مَنْ أُصِيبَ بِالْحَرَّةِ ، فَكُتِبَ إِلَيَّ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ ، وَبَلَغَهُ شِدَّةُ حَزْنِي ، يَذْكُرُ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ ، وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ) . وَشَكَتُ ابْنَ الْفَضْلِ فِي : (أَبْنَاءِ أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ) . فَسَأَلَ أَنَسًا بَعْضُ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ ، فَقَالَ : هُوَ الَّذِي يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (هَذَا الَّذِي أَوْفَى اللَّهُ لَهُ بِأُذُنِهِ) .

۳۸۲- باب : قَوْلُهُ : «يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ» /۸/ .

۴۶۲۴ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَفِظْنَاهُ مِنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : كُنَّا فِي غَزَاةٍ ، فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا لَلْأَنْصَارِ ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ : يَا لَلْمُهَاجِرِينَ ، فَسَمِعَهَا اللَّهُ رَسُولُهُ ﷺ ، قَالَ : (مَا هَذَا) . فَقَالُوا : كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا لَلْأَنْصَارِ ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ : يَا لَلْمُهَاجِرِينَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (دَعُوهُمَا فَإِنَّهَا مُتَبَتِّةٌ) . قَالَ جَابِرٌ : وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ حِينَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ ، ثُمَّ كَثُرَ الْمُهَاجِرُونَ بَعْدُ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيٍّ : أَوْ قَدْ فَعَلُوا ، وَاللَّهِ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (دَعْنَهُ ، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ) .

[ر : ۳۳۳۰]

۳۸۳- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ التَّغَابُنِ .

والتَّغَابُنُ / ۹/ : غَبْنُ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَهْلَ النَّارِ . وَقَالَ عُلْفَمَةُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ : «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ» / ۱۱/ : هُوَ الَّذِي إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ رَضِيَ وَعَرَفَ أَنَّهَا مِنَ اللَّهِ .

حضرت علقمہ ”وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ“ کے تحت فرماتے ہیں کہ اس سے وہ آدمی مراد ہے جس پر مصیبت آئے تو وہ راضی رہے اور اس کو اللہ کی طرف سے سمجھے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ زبان سے مصیبت کا اظہار بھی نہ کرے ، زبان سے مصیبت کا اظہار شکایت کے بغیر ناجائز نہیں ہے ، خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وارأساء“ فرمایا اور اپنی بیساری کا ذکر کیا ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ”وارأساء“ کہا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کوئی نکیر نہیں کی آپ نے اِنَّا بِنَفَرَاتِكَ لَمَحْزُونُونَ یا ابراہیم فرمایا ہے اور غم کا اظہار کیا ہے - (*)

۳۸۴- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الطَّلَاقِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «إِنْ أَرَبْتُمْ، / ۴ / : إِنْ لَمْ تَعْلَمُوا : أَنْحِضُ أَمْ لَا تَحِضُ ، فَالْإِنِّي قَعَدَنْ عَنِ الْمَحِضِ وَالْإِنِّي لَمْ يَحْضِنَ بَعْدُ : فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ . وَبَالَ أَمْرِهَا / ۹ / : جَزَاءُ أَمْرِهَا

آیت کریمہ میں ہے ”فَدَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا“ انہوں نے اپنے اعمال کا وبال چکھا اور ان کا انجام کار خسارہ ہی ہوا.... مجاہد فرماتے ہیں کہ وبال امرہا کے معنی ہیں اپنے کام کی سزا۔ وبال کے اصل معنی ہیں : شدت سختی، یاں بد اعمالی کی شدت اور اس کی سخت سزا مراد ہے۔

۴۶۲۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَالِمٌ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ طَلَّقَ أَمْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ ، فَذَكَرَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَتَغَيَّظَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ : (لِرُاجِعِهَا ، ثُمَّ يُنْسِكُهَا حَتَّى تَطْهَرُ ، ثُمَّ تَحِضُ فَتَطْهَرُ ، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يُطْلِقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَمَسَّهَا ، فَبَلَكَ الْعِدَّةَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ) . [۴۹۵۳ ، ۴۹۵۴ ، ۴۹۵۸ ، ۵۰۲۲ ، ۵۰۲۳ ، ۶۷۴۱]

اس کی تفصیل کتاب الطلاق میں ان شاء اللہ آئے گی۔

۳۸۵- باب : «وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ جَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا» / ۴ / .

وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ : وَاحِدًا : ذَاتُ حَمْلٍ

(۳۶۲۵) وَاخْرَجَهُ أَيْضًا فِي الطَّلَاقِ ، باب قول الله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ، فطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَاحْصُوا الْعِدَّةَ ، رقم الحديث : ۵۲۵۱ ، وباب ، إِذَا طَلَقْتَ الْحَائِضَ تَعْتَدُ بِذَلِكَ الطَّلَاقُ رقم الحديث : ۵۲۵۲ ، ۵۲۵۳ ، وباب من طلق و هل يواجده الرجل امراته بالطلاق ، رقم الحديث : ۵۸۵۸ ، وباب من قال لامرأته : انت على حرام ، رقم الحديث : ۵۲۶۳ ، وباب ويمولتهن احق يردهن ، رقم الحديث : ۵۳۳۲ ، ۵۳۳۳ ، والاحكام ، باب هل يقضى القاضي او يفتى وهو غضبان ، رقم الحديث : ۶۱۶۰ ، وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الطَّلَاقِ ، باب طلاق السنة ، رقم الحديث : ۲۰۱۹ ، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ لِكَبْرِى فِي الطَّلَاقِ ، باب وقت الطلاق للعدة ، رقم الحديث : ۵۵۸۲ ، ۲ / ، وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الطَّلَاقِ ، باب ما جاء في طلاق السنة ، رقم الحديث : ۱۱۴۵ ، وَاخْرَجَهُ ابُو دَاوُدَ فِي الطَّلَاقِ ، باب في طلاق السنة ، رقم الحديث : ۲۱۴۹ ، وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ رقم الحديث : ۱۳۶۱ ، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الطَّلَاقِ : ۹۸ / ۲

۶۶۲۶: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ يَحْيَى قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ عِنْدَهُ ، فَقَالَ : أَقْبَنِي فِي امْرَأَةٍ وَلَدَتْ بَعْدَ زَوْجِهَا بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : آخِرُ الْأَجَلَيْنِ ، قُلْتُ أَنَا : «وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَنَا مَعَ ابْنِ أَخِي ، يَعْنِي أَبَا سَلَمَةَ ، فَأَرْسَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ غَلَامَهُ كُرَيْبًا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَسْأَلُهَا ، فَقَالَتْ : قُتِلَ زَوْجُ سَيِّعَةِ الْأَسْلَمِيِّ وَهِيَ حَبْلَى ، فَوَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، فَخَطِيتُ ، فَأَنكَحَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَ أَبُو السَّائِلِ فِيمَنْ خَطَبَهَا . [۵۰۱۲]

۶۶۲۶ م : وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو الثُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ : كُنْتُ فِي حَلَقَةٍ فِيهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى ، وَكَانَ أَصْحَابُهُ يُعَظِّمُونَهُ ، فَذَكَرَ آخِرُ الْأَجَلَيْنِ ، فَحَدَّثْتُ بِحَدِيثِ سَيِّعَةِ بِنْتِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْتَةَ ، قَالَ فَضَمَرْتُ لِي بَعْضُ أَصْحَابِهِ ، قَالَ مُحَمَّدٌ : فَفَطِنْتُ لَهُ ، فَقُلْتُ : إِيَّيْ إِذَا لَجَرِي إِنْ كَذَبْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْتَةَ وَهُوَ فِي نَاحِيَةِ الْكُوفَةِ ، فَاسْتَحْيَا وَقَالَ : لَكِنَّ عَمَّهُ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ . فَلَقِيتُ أَبَا عَطِيَّةَ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ فَسَأَلْتُهُ ، فَذَهَبَ يُحَدِّثُنِي حَدِيثَ سَيِّعَةٍ ، فَقُلْتُ : هَلْ سَمِعْتَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فِيهَا شَيْئًا ؟ فَقَالَ : كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ ، فَقَالَ : أَتَجْعَلُونَ عَلَيْهَا التَّغْلِيطَ ، وَلَا تَسْمَعُونَ عَلَيْهَا الرُّخْصَةَ ؟ لَزَلْتُ سُورَةَ النَّسَاءِ الْقُصْرَى بَعْدَ الطُّوَى : «وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» . [ز : ۴۲۵۸]

سورة بقرہ کی تفسیر میں یہ روایت گزر چکی ہے ۔

سُورَةُ التَّحْرِيمِ .

۳۸۶ - باب : «وَإِذَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» /۱/ .

(۳۶۲۶) وایضاً آخر جہ فی الطلاق باب والآت الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن رقم الحدیث: ۵۳۱۸ (مع الفتح) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الطَّلَاقِ ، بَابُ انْقِضَاءِ عِدَّةِ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا وَغَيْرِهَا بِوَضْعِ الْحَمْلِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۳۸۵ ، وَآخِرُ جِهَةِ التِّرْمِذِيِّ فِي الطَّلَاقِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَامِلِ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۱۹۳ ، وَآخِرُ جِهَةِ النَّسَائِيِّ فِي الطَّلَاقِ ، بَابُ عِدَّةِ الْحَامِلِ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۵/۵۶۰۳ .

۴۶۲۷ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ أَبِي حَكِيمٍ ، هُوَ
يَعْلَى بْنُ حَكِيمٍ الثَّقَفِيُّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ : أَنَّ أَبْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي الْحَرَامِ :
يُكْفَرُ . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : وَلَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ . [۴۹۶۵]

۴۶۲۸ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ ، عَنْ أَبِي جَرْنَجٍ ، عَنْ
عَطَاءٍ ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَشْرَبُ
عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ ، وَبِمَكْتُ عِنْدَهَا ، فَوَاطَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَلَى : أَيُّنَا دَخَلَ
عَلَيْهَا فَلْتَقُلْ لَهُ : أَكَلْتُ مَغَافِيرَ ، إِنْ أُجِدُ مِنْكَ رِيحٌ مَغَافِيرَ ، قَالَ : (لَا ، وَلَكِنِّي كُنْتُ
أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ ، فَلَنْ أَعُودَ لَهُ ، وَقَدْ حَلَفْتُ ، لَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا)

[۴۹۶۶ ، ۶۳۱۳ ، وانظر : ۴۹۱۸]

آیت باب کے شان نزول میں اختلاف ہے ، یہاں باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت
میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زینب بنت جحش کے پاس شہد پیتے تھے اور ٹھہرتے تھے ، میں نے
اور حفصہؓ نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی آپ داخل ہوں تو وہ کہے ”میا آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مغافیر نوش فرمایا ہے ؟ میں آپ سے مغافیر کی بو محسوس کرتی ہوں“ چنانچہ آپ جب ان کے پاس
گئے تو انہوں نے یہی بات آپ سے کہی۔

چونکہ آپ بدلو کو ناپسند کرتے تھے اور مغافیر ایک خاص قسم کا گوند ہے جس میں کچھ بدلو ہوتی
ہے اس لئے آپ نے فرمایا نہیں ”میں نے تو زینب کے پاس شہد پیا ہے ، دوبارہ نہیں پیوں گا، میں نے
قسم کھالی ہے لیکن تم کسی سے اس کا ذکر نہ کرنا“ اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی کہ حلال چیزوں کو اپنے اوپر

(۴۶۲۷) وَاخْرَجَهُ إِیضًا فِي الطَّلَاقِ ، بَابُ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۵۲۶۶ ، (مَعَ الْفَتْحِ) ، وَاخْرَجَهُ

مُسْلِمٌ فِي الطَّلَاقِ ، بَابُ وَجُوبِ الْكَفَّارَةِ عَلَى مَنْ حَرَّمَ امْرَأَتَهُ ، وَلَمْ يَنْوِ الطَّلَاقَ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۱۳۷۳

(۴۶۲۸) وَإِیضًا أَخْرَجَهُ فِي النِّكَاحِ ، بَابُ دُخُولِ الرَّجُلِ عَلَى نِسَائِهِ فِي الْيَوْمِ ، رَقْمُ : ۵۲۱۶ ، (مَعَ الْفَتْحِ) ، وَفِي الطَّلَاقِ ،

بَابُ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ، رَقْمُ : ۵۲۶۸ ، ۵۲۶۷ ، وَفِي كِتَابِ الْأَطْعَمَةِ ، بَابُ الْأَدَمِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۵۳۳۰ ، وَفِي الْأَشْرَةِ ، بَابُ

الْبَاقِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۵۵۹۹ ، وَبَابُ شَرَابِ الْحَلْوِ وَالْعَسَلِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۵۶۱۳ ، وَفِي الطَّبِّ ، بَابُ الدَّوَاءِ بِالْعَسَلِ ، وَقَوْلُ اللَّهِ

عَزَّ وَجَلَّ : وَفِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ، ۶۶۸۲ ، وَبَابُ السَّمُوطِ ، رَقْمُ : ۵۶۹۱ ، وَفِي كِتَابِ الْحَيْلِ ، بَابُ مَا يَكْرَهُ مِنْ اخْتِیَالِ الْمَرَاةِ مَعَ الزَّوْجِ

وَالضَّرَائِرِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۶۹۷۲ ، وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَشْرَةِ ، بَابُ فِي شَرَابِ الْعَسَلِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۷۱۳ ، وَاخْرَجَهُ

النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى فِي التَّفْسِيرِ ، بَابُ سُورَةِ التَّحْرِيمِ : ۲/۱۱۶۰۸ ، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ ”عَشْرَةِ النِّسَاءِ : ۹۷/۲ ،

وَاخْرَجَهُ فِي كِتَابِ النَّذُورِ وَالْإِيمَانِ : ۱۳۳/۲

حرام نہیں کرنا چاہیے۔

اس روایت سے تو یہ معلوم ہوا کہ آپؐ نے حضرت زینب کے ہاں شہد استعمال فرمایا تھا جبکہ آگے بخاری کی کتاب الطلاق کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے شہد کا استعمال حضرت حفصہؓ کے یہاں کیا تھا (۲۵) اور ابن مردویہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے شہد کا استعمال حضرت سودہ بنت زعمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں کیا تھا۔ (۲۶)

تعدد روایات کی وجہ سے بعض دوسرے علماء تو تعدد واقعات کے قائل ہوئے ہیں لیکن قاضی عیاض اور دوسرے محققین کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ واقعہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں پیش آیا ہے، اس لئے کہ حضرت زینبؓ کے متعلق ما قبل میں گزر چکا ہے ”وہی النبی تسامینی“ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ وہی میرا مد مقابل بننے کی صلاحیت رکھتی تھیں اور ان کی ایک جماعت تھی اور حضرت عائشہؓ کی دوسری ایک جماعت تھی، حضرت سودہؓ اور حضرت حفصہؓ دونوں حضرت عائشہؓ کی جماعت سے تعلق رکھتی تھیں، اس لئے معلوم یہی ہوتا ہے کہ مذکورہ منصوبہ حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ نے مل کر حضرت زینبؓ کے خلاف بنایا تھا جیسا کہ یہاں روایت باب میں ہے۔ (۲۷)

طبرانی اور ابن مردویہ نے روایت نقل کی ہے کہ مذکورہ آیت حضرت ماریہ قبطیہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، حضرت حفصہؓ کے گھر آپؐ نے ان کے ساتھ ہمبستری کی تھی اور کسی طرح حضرت حفصہؓ کو اس کا علم ہو گیا تھا، جس پر حضرت حفصہؓ نے ناگواری کا اظہار فرمایا تو آپؐ نے فرمایا ”ہی علیٰ حرام“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (۲۸)

علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اکثر حضرات کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ آیت حضرت ماریہ قبطیہؓ کے واقعہ میں نازل ہوئی ہے۔ (۲۹)

(۲۵) دیکھیے صحیح البخاری مع فتح الباری، کتاب الطلاق، باب نہ تحریم ما حل للک: ۳۴۴/۹-۳۴۵، رقم الحدیث: ۵۲۶۸

(۲۶) فتح الباری، کتاب الطلاق: ۳۴۶/۹

(۲۷) فتح الباری، کتاب الطلاق: ۳۴۶/۹

(۲۸) فتح الباری: ۶۵۶/۸ وانظر ایضاً المعجم الکبیر للطبرانی: ۹۲/۱۲

(۲۹) چنانچہ مولانا فخر الحسن گنگوہیؒ یو اود کے حاشیہ ”التعلیق المحمود“ میں لکھتے ہیں:

”وقال الخطابی: الأكثر علی ان الآیة نزلت فی تحریم ماریة، حین حرّمها علی نفسه“ (التعلیق المحمود: ۱۶۶/۲) لیکن علامہ خطابی نے ”معالم السنن“ میں اس کے بالکل برعکس لکھا ہے، چنانچہ مذکورہ حدیث کے تحت وہ لکھتے ہیں: ”وفی هذا الحدیث: دلیل علی أن یمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما وقعت فی تحریم العسل لانی تحریم اموالہ“ ماریہ قبطیہ ”کما زعم بعض الناس“ (وانظر معالم السنن: ۲۸۰/۵۔ باب فی شراب العسل، کتاب الاشریة)

لیکن ان کو جمع کیا جاسکتا ہے کہ ان تمام واقعات کے پیش آنے کے بعد آیت باب نازل ہوئی ہو۔
حدثنا معاذ... قال فی الحرام یکفر

یعنی کوئی آدمی کسی چیز کو اپنے اوپر حرام قرار دے تو اسے کفارہ یمن ادا کرنا چاہیے اس کے بعد وہ اس کے لئے حلال ہوگی۔

امام شافعی اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کر دیا تو اس کا یہ کلام لغو ہوگا اور فضول شمار کیا جائے گا کیونکہ اللہ جل شانہ نے جس شئی کو حلال قرار دیا ہے وہ کسی کے حرام کرنے سے حرام نہیں ہو سکتی ہے۔ (۳۰)

حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب وہی ہے جو اس روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ کفارہ یمن ادا کرنا پڑے گا۔ (۳۱)

۳۸۷ - باب : «بَتَغْيِي مَرْضَاةِ أَزْوَاجِك» ۱/

«قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ» ۲/

۴۶۲۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَانَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ أَنَّهُ قَالَ : مَكَثْتُ سَنَةً أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ آيَةٍ ، فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيَّئَ لَهُ ، حَتَّى خَرَجَ حَاجًّا فَخَرَجْتُ مَعَهُ ، فَلَمَّا رَجَعْتُ وَكُنَّا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ ، عَدَلْتُ إِلَى الْأَرَاكِ لِحَاجَةٍ لَهُ ، قَالَ : قَوِّفْتُ لَهُ حَتَّى فَرَغَ ، ثُمَّ سِرْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مِنَ اللَّتَانِ تَظَاهَرْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَزْوَاجِهِ ، فَقَالَ : بِنْتُكَ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ ، قَالَ : فَقُلْتُ : وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لِأُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا مِنْذُ سَنَةٍ ، فَمَا أَسْتَطِيعُ هَيَّئَ لَكَ ، قَالَ : فَلَا تَفْعَلْ ، مَا ظَنَنْتُ أَنْ عِنْدِي مِنْ عِلْمٍ فَاسْأَلْنِي ، فَإِنْ كَانَ لِي عِلْمٌ خَبَرْتُكَ بِهِ ، قَالَ : ثُمَّ قَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ إِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ لِلنِّسَاءِ أُمْرًا ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِنَّ مَا أَنْزَلَ وَقَسَمَ لَهُنَّ مَا قَسَمَ ، قَالَ : فَبَيْنَا أَنَا فِي أَمْرِ أَتَامَرَةٍ إِذْ قَالَتْ أَمْرًا لِي : لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا ، قَالَ : فَقُلْتُ لَهَا : مَا لَكَ وَلِمَا هَا هُنَا ، فِيمَا تَكُلِّفُكَ فِي أَمْرِ أُرِيدُهُ ؟ فَقَالَتْ لِي : عَجَبًا لَكَ يَا أَبَانَ الْخَطَّابِ ، مَا تُرِيدُ أَنْ تُرَاجِعَ أَنْتَ ، وَإِنَّ أَبْنَتَكَ

لَتَرَا جِيعُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَبْظُلَ يَوْمُهُ غَضْبَانَ ، فَقَامَ عُمَرُ ، فَأَخَذَ رِدَاءَهُ مَكَانَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ فَقَالَ لَهَا : يَا بِنْتُ ابْنِكَ لَتَرَا جِيعِينَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَبْظُلَ يَوْمُهُ غَضْبَانَ ؟ فَقَالَتْ حَفْصَةُ : وَاللَّهِ إِنَّا لَتَرَا جِيعُهُ ، فَقُلْتُ : تَعْلَمِينَ أَنِّي أَحَذَرُكَ عُقُوبَةَ اللَّهِ ، وَغَضَبَ رَسُولِهِ ﷺ ، يَا بِنْتُ لَا تَفْرُتْكَ هَذِهِ الَّتِي أُعْجِبُهَا حُسْنُهَا حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَبَاهَا ، يُرِيدُ عَائِشَةَ ، قَالَ : ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ لِقِرَائَتِي مِنْهَا فَكَلَّمْتَهَا ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : عَجَبًا لَكَ يَا ابْنِ الْخَطَّابِ ، دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، حَتَّى تَبْتَغِيَ أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَزْوَاجِهِ ، فَأَخَذْتَنِي وَاللَّهِ أَخْذًا كَسَرْتَنِي عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ أَجِدُ ، فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهَا . وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا غِيَتْ أَتَانِي بِالْخَبَرِ ، وَإِذَا غَابَ كُنْتُ أَنَا آتِيهِ بِالْخَبَرِ ، وَنَحْنُ نَتَخَوَّفُ مَلِكًا مِنْ مُلُوكِ عَسَانَ ، ذَكَرَ لَنَا أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْنَا ، فَقَدْ آمَنَلَا تُصُدُّونَا مِنْهُ ، فَإِذَا صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَدُقُّ الْبَابَ ، فَقَالَ : أَفْتَحْ أَفْتَحْ ، فَقُلْتُ : جَاءَ الْغَسَّانِيُّ ؟ فَقَالَ : بَلْ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ ، اعْتَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَزْوَاجَهُ ، فَقُلْتُ : رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ ، فَأَخَذْتُ نُورِي فَأَخْرَجْتُ حَتَّى جِئْتُ ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَشْرُبَةٍ لَهُ ، يَرْقِي عَلَيْهَا بِعَجَلَةٍ ، وَغُلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُودٌ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ ، فَقُلْتُ لَهُ : قُلْ هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : فَأَذِنَ لِي ، قَالَ عُمَرُ : فَقَصَصْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا الْحَدِيثَ ، فَلَمَّا بَلَغْتُ حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَإِنَّهُ لَعَلَى حَصِيرٍ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ شَيْءٌ ، وَنَحْتُ رَأْسِهِ وَسَادَةٌ مِنْ أَدَمٍ حَشَوْهَا لَيْفٌ ، وَإِنْ عِنْدَ رِجْلَيْهِ قَرَطًا مَضُوبًا ، وَعِنْدَ رَأْسِهِ أَهَبٌ مُعَلَّقَةٌ ، فَرَأَيْتُ أَثَرَ الْحَصِيرِ فِي جَنْبِهِ فَبَكَيْتُ ، فَقَالَ : (مَا يَبْكِيكَ) . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ كَسَرَى وَقَبَضَ فِيمَا هُمَا فِيهِ ، وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ : (أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ) . [ر : ۸۹]

یہ روایت کتاب العلم میں مختصر آگرز چکی ہے (۳۳) اور آگے کتاب النکاح میں تفصیل کے ساتھ آئے گی وہیں اس پر ان شاء اللہ بحث ہوگی یہاں چند الفاظ دیکھ لو۔

مَا تَرِيدُ أَنْ تُرَاجَعَ أَنْتَ، وَإِنْ ابْتَنَكَ لَتُرَاجِعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
یعنی تم نہیں چاہتے ہو کہ تم سے مراجعت کی جائے اور تمہاری باتوں کا تمہیں جواب دیا جائے جبکہ

آپ کی بیٹی رسول اللہ علیہ وسلم کو باتیں لوثاتی ہیں اور آپ کی باتوں کا جواب دیتی ہیں۔

يَا بِنْتِي، لَا تَغَرَّنَا هَذِهِ الَّتِي أَعْجَبَهَا حُسْنُهَا، حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهَا
اس میں ”حُسْنُهَا“ ”اعجبها“ کا قائل ہے اور ”حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ“ ”حُسْنُهَا“ سے بدل اشتغال ہے ”اس کے حسن یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کے ساتھ محبت نے اس کو پندار اور خود پسندی میں مبتلا کر دیا ہے“ مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے چونکہ محبت کی ہے تو حضور کے اس کے ساتھ محبت سے میری مراد ہے حسن سے

دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ یہاں ”واو عاطفہ“ محذوف مانا جائے ”أَعْجَبَهَا حُسْنُهَا وَحُبُّ رَسُولِ اللَّهِ“ مسلم وغیرہ کی روایت میں یہاں ”واو عاطفہ“ موجود ہے۔

اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”اس کے حسن اور اس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

محبت نے اس کو پندار میں مبتلا کر دیا ہے“ ان دونوں صورتوں میں ”حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ...“ مرفوع ہوگا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ”حُبُّ...“ کو مفعول لہ کی بناء پر منصوب پڑھا جائے ”ای أعجبها من أجل حبها“ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اس کو اس کے حسن نے پندار میں مبتلا کر دیا ہے“ (۳۳) واللہ اعلم

وَتَحْتَ رَأْسِهِ وَسَادَةٌ مِنْ أَدَمَ، حَشْوُ هَالِيْفٍ
آپ کے سر کے نیچے پٹری کا ایک ٹکڑا تھا اس میں کھجور کی پھال بھری ہوئی تھی ”لِيف“ کھجور کی پھال کو کہتے ہیں۔

يَرَفِي عَلَيْهَا بِعَجَلَةٍ
عَجَلَةً سیڑھی کو کہتے ہیں، اس پر سیڑھی کے ذریعہ چڑھا جاتا تھا۔

وَإِنْ عِنْدَ رَجُلٍ قَرَضًا مَصْبُوبًا

اور آپ کے پاؤں کے پاس درخت کے پتے ڈالے گئے تھے، قَرَض (قاف اور راء کے فتح کے ساتھ) ایک خاص درخت کے پتوں کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ چڑھے کو دباغت دی جاتی ہے ”مصبوبا“ کے معنی ”مَسْكُوبًا“ ہیں ”بہائے گئے تھے“ ڈالے گئے تھے، بعض روایات میں ”مصبورا“ ہے ای مجموعاً (۳۴)

ترجمہ ہوگا ”آپ کے پاؤں کے پاس درخت کے پتوں کا دھیر تھا“
وَعِنْدَ رَأْسِهِ أَهْبٌ مُعَلَّقَةٌ

اور آپ کے سر کے پاس کچھ چڑے لٹکے ہوئے تھے۔ اُہب: اہاب کی جمع ہے اس چڑے کو کہتے ہیں جس کو وباغت نہیں دی گئی ہو، کچا چڑہ۔

۳۸۸ - باب : «وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعِلْمُ الْخَيْرُ» / ۳ /
فِيهِ عَائِشَةُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۴۶۲۸]

۴۶۳۰ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ حُنَيْنٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ ، فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مِنَ الْمَرْأَتَيْنِ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَمَا أَتَمَمْتُ كَلَامِي حَتَّى قَالَ : عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ . [ر : ۸۹]

۳۸۹ - باب : قَوْلُهُ : «إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» / ۴ /

صَغَوْتُ وَأَضْغَيْتُ : مِلْتُ . «لِتَصْغِي» / الْأَنْعَامُ : ۱۱۳ / : لِيَتِمَّ .
«وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ»
/ ۴ / : عَوْنٌ ، تَظَاهَرَا : تَعَاوَنَا .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ» / ۶ / : أَوْصُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَأَدْبُوهُمْ .
۴۶۳۱ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ حُنَيْنٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَمَكَّنْتُ سَنَةً فَلَمْ أَجِدْ لَهُ مَوْضِعًا ، حَتَّى خَرَجْتُ مَعَهُ حَاجًّا ، فَلَمَّا كُنَّا بِظَهْرَانِ ، ذَهَبَ عُمَرُ لِحَاجَتِهِ فَقَالَ : أَذْرِكُنِي بِالْوَضُوءِ ، فَأَذْرَكْتُهُ بِالْإِدَاوَةِ ، فَجَعَلْتُ أَسْكُبُ عَلَيْهِ الْمَاءَ ، وَرَأَيْتُ مَوْضِعًا ، فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ : مِنَ الْمَرْأَتَيْنِ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا ؟ قَالَ أَبْنُ عَبَّاسٍ : فَمَا أَتَمَمْتُ كَلَامِي حَتَّى قَالَ : عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ . [ر : ۸۹]

۳۹۰- باب : قَوْلُهُ . «عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَالِيَاتٍ عَبْدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثِيَابٍ وَأَبْكَارًا» / ۵/ .

۴۶۳۲ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَجْمَعَ نِسَاءَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَبَرَةِ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لَهُنَّ : عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ ، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ . [ر : ۳۹۳]

۳۹۱- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمَلِكِ : «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ» / ۱/ .

التَّفَاوُتُ : الْإِخْتِلَافُ ، وَالتَّفَاوُتُ وَالتَّفَوُّتُ وَاحِدٌ . «تَمَيُّزٌ» / ۸/ : تَقَطُّعٌ . «مَنَاقِبُهَا» / ۱۵/ : جَوَانِبُهَا . «تَدْعُونَ» / ۲۷/ : وَتَدْعُونَ وَاحِدٌ ، مِثْلُ تَذَكَّرُونَ وَتَذَكَّرُونَ . «وَيَقْبِضْنَ» / ۱۹/ : يَضْرِبْنَ بِأَجْنِحَتَيْنِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «صَافَاتٍ» / ۱۹/ : بَسَطُ أَجْنِحَتَيْنِ . «وَنُفُورٌ» / ۲۱/ : الْكُفُورُ .

التَّفَاوُتُ : الْإِخْتِلَافُ ، وَالتَّفَاوُتُ وَالتَّفَوُّتُ وَاحِدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَاوُتٍ“ تو خدا کی تخلیق میں کوئی تفاوت نہ دیکھے گا.... فرماتے ہیں تفاوت کے معنی ہیں اختلاف، تفاوت اور نفوت دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔
تَمَيُّزٌ: تَقَطُّعٌ

آیت کریمہ میں ہے ”تَكَادُ تَمَيُّزُ مِنَ الْغَيْظِ“ اس میں تمیز کے معنی ہیں تقطع یعنی ایسا لگتا ہے کہ غصہ کے مارے وہ پھٹ پڑے گی۔

مَنَاقِبُهَا: جَوَانِبُهَا

آیت کریمہ میں ہے ”هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ“ وہ خدا ایسا ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مسخر کر دیا (کہ تم اس میں ہر طرح کے تصرفات کر سکتے ہو) سو تم اس کے رسوں میں چلو (بھرو) اور خدا کی روزی میں سے کھاؤ اور اسی کے پاس دوبارہ زندہ ہو کر جانا ہے.... فرماتے ہیں آیت کریمہ میں ”مناکب“ کے معنی ہیں اطراف و جوانب۔

تَدْعُونَ وَتَدْعُونَ، مِثْلُ تَذَكَّرُونَ وَتَذَكَّرُونَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ“ اور کہا جاوے گا کہ یہی ہے وہ جس سے تم

ماکا کرتے تھے.... فرماتے ہیں تدعون اور تذکرون کے معنی ایک ہیں جیسے تذکرون اور تذکرون

وَيَقْبِضْنَ: يَضْرِبْنَ بِأَجْنِحَتِهِنَّ وَقَالَ مجاهد: صَفَاتٍ: بَسَطَ أَجْنِحَتِهِنَّ

آیت کریمہ میں ہے ”أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَاتٍ وَيَقْبِضْنَ“ کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر پرندوں کی طرف نظر نہیں کی کہ پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں اور (کبھی اسی حالت پر) سمیٹ لیتے ہیں.... فرماتے ہیں وَيَقْبِضْنَ کے معنی ہیں اپنے پروں کو مار کر سمیٹ لیتے ہیں اور مجاہد نے فرمایا آیت میں صافات کے معنی ہیں: ان کا اپنے بازوؤں کو پھیلاتا۔

نُفُورٍ: الْكُفُورُ

آیت میں ہے ”بَلْ لَّجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ“ بلکہ یہ لوگ سرکشی اور نفرت (عن الحق) پر جے رہے۔
نُفُور بمعنی کُفُور ہے یعنی حق سے بھاگنا۔

۳۹۲- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : دَنْ وَالْقَلَمِ /۱/ .

وَقَالَ قَتَادَةُ : «حَرْدٍ» /۲۵/ : جِدِّ فِي أَنْفُسِهِمْ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «يَتَخَفَتُونَ» /۲۳/ : يَتَجَوَّنَ السِّرَارَ وَالْكَلامَ الْخَفِيَّ . «لِضَالُون»

/۲۶/ : أَضَلَلْنَا مَكَانَ جَبْتِنَا .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «كَالصَّرِيمِ» /۲۰/ : كَالصَّبْعِ أَنْصَرَمَ مِنَ اللَّيْلِ ، وَاللَّيْلُ أَنْصَرَمَ مِنَ

النَّهَارِ ، وَهُوَ أَيْضًا : كُلُّ رَمْلَةٍ أَنْصَرَمَتْ مِنْ مُعْظَمِ الرَّمْلِ ، وَالصَّرِيمُ أَيْضًا الْمَضْرُومُ ، مِثْلُ : قَتِيلٍ وَمَقْتُولٍ .

وَقَالَ قَتَادَةُ: حَرْدٍ: جِدِّ فِي أَنْفُسِهِمْ

”وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ“ حَرْد کے معنی دل و جان سے کوشش کرنے کے بھی آتے ہیں جیسا کہ یہاں قتادہ نے کہا، قصد اور طے شدہ فیصلے کے لئے بھی مستعمل ہے اور منع کرنے اور نہ دینے کے لئے بھی بولا جاتا ہے آیت کا مفہوم ہے ”وہ کچھ نہ دینے کا فیصلہ کرتے ہوئے صبح سویرے جلدی جلدی اس طرح وہاں گئے جیسے کہ (وہ) پھل توڑنے پر قادر ہیں“

يَتَخَفَتُونَ: يَتَجَوَّنَ السِّرَارَ وَالْكَلامَ الْخَفِيَّ

”فَانْطَلَقُوا وَمَنْ يَتَخَفَتُونَ“ وہ چلے گئے اس حال میں کہ ایک دوسرے کے ساتھ چھپ چھپ کر

باہر کر رہے تھے، یَتَجَوَّنُ: یُکَلِّمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

لَضَالُّونَ: أَضَلَّلْنَا مَكَانَ جَنَّتِنَا

”فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ“ پھر جب انہوں نے اس باغ کو دیکھا تو کہنے لگے بے شک ہمیں اپنے باغ کی جگہ معلوم نہیں ہو رہی ہے اور ہم نے اسے گم کر دیا ہے، بدرالدین زُرْکَشی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”أَضَلَّلْنَا“ کے بجائے ”ضَلَّلْنَا“ بغیر ہمزہ کے ہونا چاہیئے وجہ اس کی یہ ہے کہ ”ضَلَّلْتُ الشَّيْءَ“ اس وقت کہا جاتا ہے جب آپ کسی چیز کو کسی خاص جگہ پر رکھتے ہیں اور اس کے بعد آپ کو یاد نہیں رہتا کہ وہ جگہ کونسی ہے اور ”أَضَلَّلْتُ الشَّيْءَ“ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی آدمی اپنی چیز کو ضائع اور برباد کر دیتا ہے اور یہاں چونکہ پہلی صورت ہے، انہیں اپنے باغ کی جگہ کا پتہ نہیں چل رہا تھا اس لئے ”ضَلَّلْنَا“ ہونا چاہیئے (۳۵)

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”أَضَلَّلْنَا“ کو بھی درست قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں ”عَمِلْنَا عَمَلًا مِّنْ ضَلَعٍ“ ہم نے اس آدمی جیسا عمل کیا جو اپنی چیز کو ضائع کر دیتا ہے۔ (۳۶) اور ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ”اضللنا“ مجبول پڑھا جائے اس وقت مطلب یہ ہوگا کہ اپنے باغ کی جگہ سے ہمیں گم کر دیا گیا ہے۔ (۳۷)

وقال غیرہ: كَالصَّرِيمِ: كَالصَّبِيحِ انْصَرَمَ مِنَ اللَّيْلِ، وَاللَّيْلُ انْصَرَمَ مِنَ النَّهَارِ
”فَاَصْبَحْتُ كَالصَّرِيمِ“ پھر صبح کو وہ باغ کٹے ہوئے کھیت کی طرح ہو گیا، صبح کو بھی ”صریم“ کہتے ہیں، کیونکہ صبح رات سے منقطع ہوتی ہے کہ رات ختم ہو جاتی ہے تو صبح آتی ہے اور رات دن سے منقطع ہوتی ہے کہ دن چلا جاتا ہے تو رات آتی ہے، اور صریم ریت کے اس حصہ کو بھی کہتے ہیں جو ریت کے بہت بڑے تودے سے الگ ہو جاتا ہے اور صریم بمعنی مصروم بھی ہے جیسے قتیل بمعنی مقتول ہے۔
امام بخاری رحمہ اللہ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ صریم کے مختلف معانی آتے ہیں لیکن ہر معنی میں کٹنے اور علیحدہ ہونے کا مفہوم داخل ہے ”والصریم أيضًا المصروم“ سے یہ بتانا مقصود ہے کہ یہ لفظ جس طرح لازم استعمال ہوتا ہے متعدی بھی استعمال ہوتا ہے۔

۳۹۳ - باب: «عَتَلْنَا بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمًا» ۱۳/۱

۴۶۳۳: حَدَّثَنَا مَحْمُودٌ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ،

(۳۵) فتح الباری: ۶۹۲/۸

(۳۶) فتح الباری: ۶۹۲/۸

(۳۷) فتح الباری: ۶۹۲/۸

عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ» . قَالَ : رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، لَهُ زَنْمَةٌ مِثْلُ زَنْمَةِ الشَّاةِ .

۴۶۳۴ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ ، عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ : سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ الْخَزَاعِيَّ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ تَضَعِفُ ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِلْأَبْرَةِ . أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ : كُلُّ عَتَلٍ ، جَوَاطِرٍ ، مُسْتَكْبِرٍ) .

[۵۷۲۳ ، ۶۲۸۱]

قال: رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ، لَكَ زَنْمَةٌ مِثْلُ زَنْمَةِ الشَّاةِ

بکری کے کان کے ساتھ گوشت کا ایک زائد ٹکڑا اٹکا ہوا ہوتا ہے ، اسی طرح بعض آدمیوں کے کان کے ساتھ بھی ایک ٹکڑا اٹکا ہوا ہوتا ہے اسے زنمہ کہتے ہیں۔

بعض حضرات نے ”لکزمنہ“ سے مراد لیا ہے کہ اس کے ہاتھوں کی چھ انگلیاں ہیں۔

بعض نے کہا کہ زنیم اس آدمی کو کہتے ہیں کہ جو کسی قوم کے ساتھ ملحق ہو اور اس کا فرد نہ ہو جیسے گلے یا کان میں زائد ٹکڑا بے مقصد ہوتا ہے ، اس طرح وہ آدمی بھی اس قوم میں کسی اہمیت کا مالک نہیں ہوتا ہے۔ (۳۹)

یہاں زنیم سے کون مراد ہے ، یحییٰ بن سلام نے اپنی تفسیر میں کہا کہ اس سے ولید بن المغیرہ مراد ہے ، بعض نے اسود بن عبد یغوث اور بعض نے اخضر بن شریک کا نام بھی ذکر کیا ہے (۴۰) پہلا قول مشہور ہے۔

زنیم کے معنی بعض سلف کے نزدیک ولد الزنا اور حرام زادے کے ہیں (۴۱) جس کافر کی نسبت یہ آیات نازل ہوئیں وہ ایسا ہی تھا۔

(۳۶۳۳) وَاخْرَجَهُ اَيْضًا فِي كِتَابِ الْاَدَبِ ، بَابُ الْكِبَرَةِ : ۶۰۶۱ ، وَفِي كِتَابِ الْاِيْمَانِ وَالتَّوْبَةِ ، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى :

وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ اِيْمَانِهِمْ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۶۶۵۴ ، وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْجَنَّةِ وَصِفَةِ نَعِيمِهَا وَاهْلِهَا ، بَابُ النَّارِ يَدْخُلُهَا

الْجَبَّارُونَ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۲۸۵۳ ، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْحَسَنِ الْكُبْرَى فِي التَّفْسِيرِ ، بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى : عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ، رَقْمُ

الْحَدِيثِ : ۱/۱۱۶۱۵ ، وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي صِفَةِ النَّارِ ، بَابُ ۱۳ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۲۶۰۵ ، وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الزَّهْدِ ، بَابُ

مَنْ لَا يُؤْبَهُ لَهُ : رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۳۱۱۶

(۳۹) المفردات للراغب : ۲۱۵ ، وشاهد الانصاف على شواهد الكشاف : ۵۸۴/۳

(۴۰) فتح الباری : ۶۶۲/۸

(۴۱) تفسیر عثمانی : ۴۹ ، فائدہ نمبر ۱۱

عتل: سخت مزاج، کھاؤ، وہ شخص جو وعظ و تذکیر کو نہ سمجھے۔ (۱)

۳۹۴ - باب : «يَوْمَ يُكْثِفُ عَنْ سَاقٍ» / ۴۲/

۴۶۳۵ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (يُكَثِّفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقِهِ ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، وَيَبْقَى كُلُّ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَتُشَمُّعًا ، فَيَذْهَبُ لِيَسْجُدَ ، فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَلَقًا وَاحِدًا) . [ر : ۴۳۰۵]

”جس روز اللہ تعالیٰ کی ساق کی تجلی ظاہر فرمائی جائے گی“ بعض حضرات نے کہا یہ شدت اور سختی سے کہنا یہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ وہ وقت بہت سخت، کنٹھن اور مشکل ہوگا۔ (۴۳)

علامہ ابوبکر فرماتے ہیں کہ اس سے وہ فوائد اور الطاف مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو بار بار حاصل ہوں گے۔

لیکن جیسا کہ پہلے کہا گیا کہ یہ روایت مشابہات میں سے ہے اور اس سلسلہ میں تسلیم و تفویض ہی احوط و احسن ہے، علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

”اس کا قصہ حدیث یخین میں اس طرح آیا ہے کہ حق تعالیٰ میدان قیامت میں اپنی ساق ظاہر فرمائے گا، ساق پٹلی کو کہتے ہیں اور یہ کوئی خاص صفت یا حقیقت ہے صفات اور حقائق الہیہ میں سے جس کو کسی خاص مناسبت سے ”ساق“ فرمایا ہے جیسے قرآن میں ید، وجہ کا لفظ آیا ہے یہ مفہومات، مشابہات میں سے کہلاتے ہیں، ان پر اسی طرح بلاکیف ایمان رکھنا چاہیئے جیسے اللہ کی ذات، وجود، حیات اور سمع و بصر وغیرہ پر ایمان رکھتے ہیں۔

اسی حدیث میں ہے کہ اس تجلی کو دیکھ کر تمام مؤمنین اور مومنات سجدہ میں گر پڑیں گے، مگر جو شخص ریا سے سجدہ کرتا تھا، اس کی کمر نہیں ٹرے گی تختہ سی ہو کر رہ جائے گی اور جب اہل ریا و نفاق سجدہ پر قادر نہ ہوں گے تو کفار کا اس پر قادر نہ ہونا بطریق اولیٰ معلوم ہو گیا، یہ سب کچھ محشر میں اسی لئے کیا جائے گا کہ مومن اور کافر اور مخلص و منافق صاف طور پر کھل جائیں اور ہر ایک کی اندرونی حالت حسی طور پر مشاہدہ ہو جائے۔ (۴۳)

(۱) (العتل: الفاتک الشدید المنافع، عن عید بن حمیر: العتل: الاکول الشروب القوی الشدید (عمدة القاری: ۲۵۶/۱۹) وفي المفردات

للمراغب: ۳۲۱۔ العتل: الاخذ بمجامع الشئ و تجرہ بقهر و العتل: الاکول المنوع الذي يمتلئ الشئ عتلاً

(۴۳) فتح الباری: ۶۶۳/۸ و عمدة القاری: ۲۵۶/۱۹

(۴۳) تفسیر عثمانی: ۶۵۰ فائدہ نمبر ۴

۳۹۵- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْحَاقَّةِ .

قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : «حُسُومًا» /۷/ : مُتَتَابِعَةً . «عِشَّةٌ رَاضِيَةٌ» /۲۱/ : يُرِيدُ : فِيهَا الرِّضَا .
«الْقَاضِيَةُ» /۲۷/ : الْمَوْتَةُ الْأُولَى الَّتِي مُتَاهَا لَمْ أُخَيِّ بَعْدَهَا . «مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ» /۴۷/ :
أَحَدٌ يَكُونُ لِلْجَمْعِ وَلِلْوَاحِدِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْوَنِينَ» /۴۶/ : يَبَاطُ الْقَلْبِ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «طَفَى» /۱۱/ : كَثُرَ ، وَيُقَالُ : «بِالطَّاعِيَةِ» /۵/ : يَطْعَانِهِمْ ، وَيُقَالُ :
طَفَتْ عَلَى الْخُرَانِ كَمَا طَفَى الْمَاءُ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ . وَ : «غَسَلِينَ» /۳۶/ : مَا يَسِيلُ مِنْ صَدِيدِ
أَهْلِ النَّارِ . وَقَالَ غَزْرَةُ : «مِنْ غَسَلِينَ» كُلُّ شَيْءٍ غَسَلَتْهُ فَخَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غَسَلِينَ ، فِعْلِينَ
مِنْ الْغَسْلِ ، مِنْ الْجُرْحِ وَالْدَّبَرِ . «أَعْبَازُ نَحْلِ» /۷/ : أَصُولُهَا . «بَاقِيَةٌ» /۸/ : بَقِيَّةٌ .

عِشَّةٌ رَاضِيَةٌ : يُرِيدُ فِيهَا الرِّضَا

آیت کریمہ میں ہے ”فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ“ غرض وہ پسندیدہ عیش میں ہوگا فرماتے ہیں کہ
اس آیت میں عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ سے مراد ایسی زندگی ہے جس میں رضا ہو چونکہ ”راضیہ محبت کی صفت نہیں
بن سکتی بلکہ یہ صاحبِ عیش کی صفت ہے اس لئے ”عیشہ راضیہ“ سے مراد یہ ہے کہ وہ اس زندگی میں راضی
ہوگا۔

الْقَاضِيَةُ : الْمَوْتَةُ الْأُولَى الَّتِي مُتَاهَا ، لَمْ أُخَيِّ بَعْدَهَا

”يَا أَيُّهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةُ“ ”الْمَوْتَةُ الْأُولَى الَّتِي مُتَاهَا“ یہ ”يَا أَيُّهَا“ کی ضمیر کی تفسیر ہے اور ”لم
أخى بعدها“ ”القاضیہ“ کی تفسیر ہے ، یعنی وہ موت جو پہلے آئی تھی کاش وہی فیصلہ کن ہوتی، اس کے بعد
مجھے دوبارہ زندہ نہ کیا جاتا۔

فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ

احد: واحد اور جمع دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے ، مطلب یہ ہے کہ تم سارے کے سارے
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اگر حجاب آئے تو اسے روک نہیں سکتے ۔

تنبیہ

غلام احمد قادیانی اس سے استدلال کرتا ہے کہ اگر میں بھی ”وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ“
کے مطابق اللہ پر الزام لگانے اور بہتان باندھنے والا ہوں تو مجھے سزا ملنی چاہیے تھی جبکہ مجھے تو سزا نہیں ملی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ ارشاد خداوندی انبیاء صادقین کے بارے میں ہے، کذابین کے متعلق نہیں ہے، کذاب اور مفتری کو تو ڈھیل دی جاتی ہے اس لئے اس کا اس سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔

وقال ابن عباس: الْوَطِئِينَ يَبْطِطُ الْقَلْبُ

”ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ“ وَتَيْنِ رِجْلٍ قَلْبُ كَوَيْتِهِ هِيَ حَسَّ كَلْتِهِ سَمَاتِ مَوْتِ وَاقِعٌ هُوَ جَاتِي هِيَ -

وقال ابن عباس: طَغَى: كَثُرَ، وَيُقَالُ: بِالطَّاعِغَةِ: يَطْعِيَانِهِمْ

”وَلَنَا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَا كُمْ فِي الْجَارِيَةِ“ ”طَغَى الْمَاءُ“ کے معنی ہیں جب پانی بہت ہو گیا،

دوسری آیت میں ہے ”فَلَمَّا ثَمُوذُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاعِغَةِ“ طَاعِغَةِ کے معنی طغیان اور سرکشی کے ہیں کہتے ہیں ”طَغَتْ عَلَى الْخَزَانِ كَمَا طَغَى الْمَاءُ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ“ وہ ہوا فرشتوں پر بڑھ گئی جیسے قوم نوح پر پانی بڑھ گیا تھا، الْخَزَانِ: ان فرشتوں کو کہتے ہیں جو ہوا کے چلانے پر مامور ہیں، خاء کے ضمہ کے ساتھ جمع اور فتح کے ساتھ مفرد ہے، یہاں دونوں مراد ہو سکتے ہیں، علامہ عینی فرماتے ہیں یہ خازن کی جمع ہے۔ (۳۳)

۳۹۶ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمَعَارِجِ «سَأَلَ سَائِلٌ» ۱/۱۷

الْفَصِيلَةُ : أَصْغَرُ آبَائِهِ الْقُرْبَى ، إِلَيْهِ يَنْتَمِي مَنْ انْتَمَى . «لِلشَّوَى» ۱/۱۶ : الْبِدَانِ وَالرَّجُلَانِ وَالْأَطْرَافُ ، وَجِلْدَةُ الرَّأْسِ يُقَالُ لَهَا شَوَاةٌ ، وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتَلٍ فَهُوَ شَوَى . وَالْعِزُّونَ : الْحَلَقُ وَالْجَمَاعَاتُ ، وَوَأَحَدُهَا عِزَّةٌ . «يُوفَضُّونَ» ۱/۴۳ : الْإِبْقَاضُ الْإِسْرَاعُ .

الْفَصِيلَةُ أَصْغَرُ آبَائِهِ الْقُرْبَى ، إِلَيْهِ يَنْتَمِي مَنْ انْتَمَى

”وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ“ مجرم خواہش کرے گا کہ یوم قیامت کے عذاب کے عوض اپنے خاندان کو جس میں وہ رہتا تھا فدیہ میں دے کر چھٹکارا حاصل کرے، دادا سے جو اولاد چلتی ہے اسے فصیلہ کہتے ہیں اور دادا کے اوپر خاندان کا جو سلسلہ ہوتا ہے اسے شعب کہتے ہیں، چنانچہ یہاں بھی فرمایا کہ فصیلہ قریبی آباء میں سب سے قریب کو کہتے ہیں جس کی طرف آید، منسوب ہوتا ہے۔

كَلَّا إِنَّهَا لَطَفَى نَزَاعَةً لِلشَّوَى

”ہرگز نہیں بیشک وہ تپتی ہوئی آگ ہے اطراف اور سر کی کھال کھینچنے والی“ حضرت شیخ الحداد نے ترجمہ کیا ہے ”آگ ہے کھینچنے والی“ فرماتے ہیں کہ دونوں ہاتھ، دونوں پاؤں، اطراف بدن اور

سر کی کھال کو شِوَاۃ کہتے ہیں اور جسم کا ہر وہ حصہ جس پر ضرب واقع ہونے یا جس کے کٹنے سے موت واقع نہیں ہوتی اسے شَوٰی کہتے ہیں۔

وَالْعِزُّونَ: الْحَلَقُ، وَالْجَمَاعَاتُ، وَوَاحِدُهَا: عِزَّةٌ

”عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزَّتَيْنِ“ عِزَّةٌ کی جمع ہے جماعات اور حلقوں کو کہتے ہیں یعنی یہ کفار آپکے دائیں، بائیں سے غول کے غول آتے ہیں۔

۳۹۷ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ نُوحٍ : «إِنَّا أَرْسَلْنَا: /۱/

«أَطْوَارًا» /۱۴/ : طَوْرًا كَذَا وَطَوْرًا كَذَا ، يُقَالُ : عَدَا طَوْرَهُ أَيَّ قَنْزَهُ . وَالْكِبَارُ أَشَدُّ مِنَ الْكِبَارِ ، وَكَذَلِكَ جُمَالٌ وَجَمِيلٌ لِأَنَّهَا أَشَدُّ مَبَالِغَةً ، وَكِبَارُ الْكَبِيرِ ، وَكِبَارًا أَيْضًا بِالتَّخْفِيفِ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : رَجُلٌ حُسَانٌ وَجَمَالٌ ، وَحُسَانٌ ، مُخَفَّفٌ ، وَجَمَالٌ ، مُخَفَّفٌ . «دَبَّارًا» /۲۶/ : مِنْ دَوْرٍ ، وَلِكِنَّهُ فِعْعَالٌ مِنَ الدَّوْرَانِ ، كَمَا قَرَأَ عُمَرُ : الْحَيُّ الْقَيَّامُ . /البقرة: ۲۵۵/ : وَهِيَ مِنْ قُمْتُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : «دَبَّارًا» أَحَدًا . «تَبَارًا» /۲۸/ : هَلَاكًا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مِدْرَارًا» /۱۱/ : يَتَّبِعُ بَعْضُهُ بَعْضًا . «وَقَارًا» /۱۳/ : عَظَمَةً .

أَطْوَارًا: طَوْرًا كَذَا، وَطَوْرًا كَذَا

”وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا“ یعنی ایک وقت وہ تھا کہ انسان قطرہ ناپاک کی شکل میں تھا پھر وہ خون بنا، پھر دم بستہ ہو گیا، پھر مضغ ہوا اور تغیرات اس طرح آتے رہے یہاں تک کہ انسان بن گیا، عرب کہتے ہیں عَدَا طَوْرَهُ: اپنے رتبہ سے آگے بڑھ گیا۔

وَالْكِبَارُ أَشَدُّ مِنَ الْكِبَارِ

”وَمَكْرَمًا مَكْرَمًا كِبَارًا“ کِبَارُ تشدید اور تخفیف دونوں طرح مستعمل ہے تشدید کی صورت میں مبالغہ زیادہ ہوتا ہے اور یہی حال جمال اور حُسان کا ہے یہ دو لفظ بھی تشدید اور تخفیف دونوں طرح مستعمل ہیں۔

دَبَّارًا: مِنْ دَوْرٍ ، وَلِكِنَّهُ فِعْعَالٌ مِنَ الدَّوْرَانِ ، كَمَا قَرَأَ عُمَرُ : الْحَيُّ الْقَيَّامُ

”وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَبَّارًا“ امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دِیَار ”دَوْر“ سے مشتق ہے لیکن یہ ”فِعْعَال“ کے وزن پر ہے ”فِعْعَال“ کے وزن پر نہیں ہے ورنہ دَوَّار ہوتا، اصل میں ”دَبَّار“ تھا وَاو کو یاء سے بدل کر اوغام کر دیا، یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے ”الْحَيِّ الْقَيُّومُ“ کے بجائے ”الْحَيُّ الْقَيَّامُ“ پڑھا ہے وہ بھی ”قمت“ سے ماخوذ ہے لیکن وہ بھی فَعَال کے وزن پر نہیں ہے بلکہ فِعال کے وزن پر ہے، جو اصل میں قِيَّام تھا، اس سے ”قَيَّام“ بنا لیا۔

۳۹۸ - باب : «وَلَا تَذَرْنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ» / ۲۳/

۴۶۳۶ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ . وَقَالَ عَطَاءُ : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : صَارَتِ الْأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ بَعْدُ ، أَمَّا وُدٌّ : كَانَتْ لِكَلْبٍ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ ، وَأَمَّا سُوَاعٌ : كَانَتْ لِهَذِيلٍ ، وَأَمَّا يَغُوثٌ : فَكَانَتْ لِمُرَادٍ ، ثُمَّ لِيَبِّي غُطَيْفٍ بِالْجَوْفِ عِنْدَ سَيِّئٍ ، وَأَمَّا يَعُوقُ : فَكَانَتْ لِهَمْدَانَ ، وَأَمَّا نَسْرٌ : فَكَانَتْ لِحِمَيْرٍ ، لِآلِ ذِي الْكَلْعِ ، أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ ، فَلَمَّا هَلَكُوا أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ : أَنْ أَنْصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصَابًا وَسُمُوهَا بِأَسْمَائِهِمْ ، فَفَعَلُوا ، فَلَمْ تُعْبَدْ ، حَتَّى إِذَا هَلَكَ أُولَئِكَ ، وَتَنَسَّخَ الْعِلْمُ عُبِدَتْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ قوم نوح میں جن بتوں کی پرستش کی جاتی تھی بعد میں وہ عرب میں آ گئے ۔

”ود“ قبیلہ کلب کا بت تھا اور دومۃ الجندل میں تھا، اس کے متعلق یہ عقیدہ تھا کہ اگر دو دلوں کے اندر بعد پیدا ہوا ہو اور ان میں اب محبت پیدا کرنی ہو تو اس سے درخواست کی جائے تو ٹوٹے ہوئے دل جڑ جاتے ہیں۔

اور ”سُوَاع“ قبیلہ ہذیل کا بت تھا، کسی بھی مقصد کے حصول کے لئے اس کی طرف رجوع کیا جاتا۔

”یغوث“ بنو مراد کا بت تھا، اس کے بعد یہ بنی غطفیف کا بت بن گیا تھا اور بنی غطفیف مقام جوف میں رہتے تھے جو سب کے قریب واقع ہے ۔

”یعوق“ بنی ہمدان کا بت تھا اور اس سے دشمنوں پر رعب ڈالنے کے لئے درخواست کی جاتی تھی۔

اور ”نسر“ گدھ کی شکل کا بت بنا ہوا تھا، آل ذی الکلاع یعنی قبیلہ حمیر کے یہاں اس کی پرستش کی جاتی تھی۔

یہ سب حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے نیک اشخاص کے نام تھے پھر جب ان اشخاص کی وفات

ہوگئی تو شیطان نے ان لوگوں کے دل میں یہ بات ڈالی کہ جن جگہوں میں وہ بزرگ تشریف فرما ہوا کرتے تھے، وہاں ان کی مورتیاں قائم کرو اور ان مورتیوں کا نام ان ہی بزرگوں کے نام پر رکھو، انہیں دیکھو گے تو ان کے کارنامے یاد آئیں گے اور پھر تم ان کی پیروی کر سکو گے اگر تم نے ان کی مورتیاں بنا کر نہ رکھیں تو انہیں فراموش کر دو گے اور صراطِ مستقیم پر چلنے کے لئے پھر تمہارے پاس کوئی چیز نہ ہوگی۔

لوگوں نے ایسا ہی کیا جن لوگوں نے یہ مورتیاں بنائی تھیں ان کے عقاید درست تھے جب ان کی وفات ہوئی اور اولاد میں علم باقی نہ رہا تو ان مورتیوں اور بتوں کی عبادت کی جانے لگی۔

تنبیہ

روایت باب کی سند امام بخاری رحمہ اللہ کی ان سندوں میں ہے جن پر اعتراض کیا گیا ہے، اعتراض یہ ہے کہ سند میں ابنِ جرّج... عطاء سے روایت کر رہے ہیں عطاء دو ہیں ایک عطاء خُراسانی اور ایک عطاء بن ابی رباح، عطاء ابن ابی رباح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے رجال میں سے ہیں لیکن عطاء خُراسانی ان کے رجال میں سے نہیں ہیں کہ وہ ان کے شرائط پر پورے نہیں اترتے ہیں۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ کو مغالضہ ہوا ہے اور انہوں نے سند میں مذکور عطاء کو عطاء بن ابی رباح سمجھ کر اس سے روایت لی جبکہ یہ عطاء خُراسانی ہیں، عطاء بن ابی رباح نہیں ہیں۔

پھر دوسری بات یہ ہے کہ ابنِ جرّج نے یہ روایت عطاء خُراسانی سے براہِ راست روایت نہیں کی ہے بلکہ ابنِ جرّج نے اس کتاب سے روایت لی ہے جو عطاء خُراسانی کی تھی اور ان کے بیٹے عثمان کے پاس تھی (۳۵)

عطاء خُراسانی کی روایت چونکہ بخاری کی شرط پر نہیں اترتی اس لئے امام بخاری کو اسے یہاں نہیں ذکر کرنا چاہیئے لیکن امام کو اس کا احساس ہی نہیں ہو سکا۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک قوی بات یہ ہے کہ مذکورہ روایت عطاء خُراسانی اور عطاء بن ابی رباح دونوں نے روایت کی ہے اور یہاں بخاری کی روایت میں اس سے عطاء بن ابی رباح مراد ہیں (۳۶)

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”مقدمۃ فتح الباری“ میں خود اس بات کا اقرار کیا ہے کہ یہ کہنا کہ مذکورہ روایت عطاء خُراسانی اور عطاء بن ابی رباح دونوں کی روایت سے ابنِ جرّج کے پاس تھی اور بخاری

نے عطاء بن ابی رباح کی روایت کا تصد کیا ہے ایک اقناعی جواب ہے اور تسلی بخش بات نہیں ہے چنانچہ وہاں وہ فرماتے ہیں ”وہذا عدل من المواضع العقیمة عن الجواب السدید، ولا بد للجواد من کثوۃ“ (۴۷) یعنی یہ اعتراض بخاری پر ایسا ہے جس کا صحیح جواب ممکن نہیں ہے اور بہترین گھوڑے کو بھی ٹھوکر لگ جاتی ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ اس پر کیا دلیل ہے کہ مذکورہ روایت میں عطاء سے عطاء خراسانی مراد ہیں تو اس کی دلیل یہ ہے کہ مذکورہ حدیث عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں ابن جریج سے نقل کی ہے اور اس میں تصریح ہے ”اخبرنی عطاء الخراسانی عن ابن عباس“ (۴۸) اسی طرح ابو السعود فرماتے ہیں ”ثبت هذا الحدیث فی تفسیر ابن جریج عن عطاء الخراسانی“ علی بن مدینی نے اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ ابن جریج جب تفسیری روایات نقل کرتے تھے تو کہتے تھے ”عن عطاء الخراسانی، عن ابن عباس...“ وراق ہر جگہ ”عطاء“ کے ساتھ ”خراسانی“ لکھنے سے اکٹا گیا اور صرف ”عطاء“ لکھنے لگا جس کی وجہ سے بعض لوگوں کو بعد میں یہ شبہ ہوا کہ عطاء سے عطاء ابن ابی رباح مراد ہیں، چنانچہ محمد بن ثور کو بھی یہ مغالطہ لگا ہے اور انہوں نے عطاء بن ابی رباح ہی مراد لیا ہے جبکہ یہ عطاء خراسانی ہیں۔ (۴۹)

بہر حال محدثین کے نزدیک اتنی بات متعین ہے کہ مذکورہ روایت میں عطاء سے عطاء خراسانی مراد ہیں، ان کی روایت ذکر کر کے بظاہر امام بخاری کو بھی غلط فہمی ہوئی ہے۔ واللہ اعلم

۳۹۹- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ (الْجِنِّ) : وَقُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ / ۱/ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَلَيْدَاءُ / ۱۹/ : أَعْوَانًا .

۴۱۳۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، عَامِدِينَ إِلَى سَبْعِ عُكَاظِرٍ ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ ، فَرَجَعَتْ إِلَى الْإِلَهِ ، فَقَالُوا : مَا لَكُمْ ؟ فَقَالُوا : حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ ، قَالَ : مَا حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ إِلَّا مَا حَدَّثَ ، فَأَضْرِبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ، فَانْظُرُوا مَا هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي حَدَّثَ . فَانْطَلَقُوا ، فَضَرَبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ، يَنْظُرُونَ

(۴۶) الہدی الساری: ۳۶۶ الفصل الثامن فی سیاق الاحادیث التي انتقدھا علیہ ابو الحسن الدارقطنی وغیرہ من النقاد

(۴۸) فتح الباری: ۱۶۶/۸

(۴۹) فتح الباری: ۱۶۶/۸ (۵۰) فتح الباری: ۱۶۶/۸

ما هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي حَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، قَالَ : فَأَنْطَلَقَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَ نِهَامَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَخْلَةٍ ، وَهُوَ عَامِدٌ إِلَى سُوقِ عُكَاطٍ ، وَهُوَ بُصَلِي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ ، فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ تَسَمَّعُوا لَهُ ، فَقَالُوا : هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، فَهَذَا لَكَ رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ ، فَقَالُوا : يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا . يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بِهِ وَلَكِنْ تُشْرِكُ بِرَبِّنَا أَحْدًا . وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ : «قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ . وَإِنَّمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ قَوْلُ الْجِنِّ . [ر : ۷۳۹]

وقال الحسن: جَدُّرِنَا: غَنَارِنَا، وقال عكرمة: جَلَالُ رَيْنَا، وقال ابراهيم: أَمْرُ رَيْنَا آیت کریمہ میں ہے ”وَأَنَّهُ لَمَّا عَلِيَ جَدُّرِنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا“ اور ہمارے پروردگار کی بڑی شان ہے اس نے نہ کسی کو بیوی بنایا اور نہ اولاد، حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جَدُّرِنَا سے اللہ جل شانہ کی غنا اور ماداری مراد ہے اور حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے اللہ کا جلال مراد ہے اور حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جَدُّرِنَا سے رب کا حکم مراد ہے، اس لفظ کی یہ تشریح صرف ہندوستانی نسخوں میں ہے۔

وقال ابن عباس: لِبَدًا: أَعْوَانًا آیت کریمہ میں ہے ”وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا“ اور جب خدا کا خاص بندہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کی عبادت کرنے کھڑا ہوتا ہے تو یہ (کافر) لوگ اس بندہ پر بھیڑ لگاتے ہیں (یعنی تعجب اور عداوت سے ہر شخص اس طرح دیکھتا ہے جیسے اب حملہ کرنے والا ہے۔) علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”یعنی جب آپ کھڑے ہو کر قرآن پڑھتے ہیں تو لوگ ٹھٹھ کے ٹھٹھ آپ پر ٹوٹے پڑتے ہیں، مومنین تو شوق و رغبت سے قرآن سننے کی خاطر اور کفار عداوت و عناد سے آپ پر ہجوم کرنے کے لئے۔“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں لبدا سے اعوان و انصار مراد ہیں یعنی مدد اور تعاون کرنے والے۔

إِنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ

ابن اسحاق اور ابن سعد کے نزدیک یہ واقعہ ۱۰ سنہ نبوی میں ماہ ذی قعدہ میں پیش آیا، جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم طائف کی طرف لکے اور پھر وہاں سے آپ کی واپسی ہوئی۔ (۱)

تعارض روایات اور اس کا حل

لیکن اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ یہاں روایت میں ہے کہ آپ کے ساتھ صحابہ کی جماعت تھی جبکہ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ آپ جب طائف کے لئے نکلے تھے تو حضرت زید بن حارثہ کے سوا آپ کے ساتھ اور کوئی بھی نہیں تھا۔ (۲)

حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ جاتے ہوئے اگرچہ کوئی نہیں تھا سوائے زید بن حارثہ کے تاہم واپس آتے ہوئے بعض صحابہ آپ کے ساتھ مل گئے تھے یہاں اسی کا ذکر ہے (۳) اور تعدد واقعات پر بھی اس کو محمول کر سکتے ہیں۔

روایت باب پر اشکال اور اس کے جوابات

یہاں روایت میں ہے کہ شیاطین پہلے آسمانوں پر جایا کرتے تھے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد ان کے آسمانوں پر جانے پر پابندی لگی کہ اگر وہ وہاں جانے کی کوشش کرتے ہیں تو شہاب ثاقب کے ذریعہ انہیں مارا جاتا ہے۔

اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ”شہاب ثاقب“ کا تذکرہ تو اشعار جاہلیت میں بھی آتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ستاروں کا اس طرح ٹوٹ کر گرنا زمانہ جاہلیت میں بھی تھا اس لئے اس کو عہد نبوی کے ساتھ مختص کرنے کے کیا معنی ہیں؟ امام مسلم رحمہ اللہ کی ایک روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی بعثت سے قبل بھی شیاطین کے اوپر ارسال شہب ہوا۔ (۴)

① اس کا جواب امام زہری رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ بعثت نبوی سے پہلے بھی یہ سلسلہ تھا لیکن اس میں سختی اور شدت نہیں تھی بعثت کے بعد پھر اس میں شدت آئی۔ (۵)

② علامہ قرطبی نے فرمایا کہ بعثت سے قبل ارسال شہاب کا سلسلہ مستقل نہیں تھا، کبھی ہوتا کبھی نہیں، بعثت کے بعد یہ مستقل ہو گیا۔ (۶)

③ وہب بن منبہ نے ایک روایت نقل کی ہے جس سے تمام اخبار میں تطبیق ہو جاتی ہے اور وہ

(۲) فتح الباری ۸/۶۷۰

(۳) فتح الباری ۸/۶۷۰

(۴) فتح الباری ۸/۶۷۲ والروض الانف: ۱/۱۳۵ فصل فی الکھانۃ

(۵) فتح الباری ۸/۶۷۲ والروض الانف: ۱/۱۳۵ فصل فی الکھانۃ

(۶) فتح الباری ۸/۶۷۲ وتفسیر قرطبی: ۱۹/۱۳ سورۃ الحجر

یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک شیاطین پر کوئی پابندی نہیں تھی، آسمانوں پر جانے کی انہیں مطلقاً آزادی تھی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد اوپر کے چار آسمانوں پر ان کی رسائی موقوف ہو گئی اور نیچے کے تین آسمانوں تک ان کے جانے کا سلسلہ باقی رہا، جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو نیچے کے تین آسمانوں پر بھی ان کے جانے کو موقوف کر دیا گیا۔ (۷)

فَانْطَلَقَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَهُمَا

سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ جنات کا یہ وفد نو افراد پر مشتمل تھا، عکرمہ کی روایت میں ہے کہ سات تھے اور ”نصیین“ کے تھے اور بعض روایات میں ہے کہ چار نصیین کے تھے اور تین ”حران“ کے تھے ان کے نام تھے ”حسا، لسا، شاصر، ماضر، اللورس، وردان، احقب“ ابن درید نے پانچ ناموں کو ذکر کیا۔ شاصر، ماضر، فشی، ناشی اور احقب بعض روایات میں ہے کہ یہ موصل کے تھے اور ان کی تعداد بارہ ہزار تھی (۸) تعدد واقعات تسلیم کرنے سے جمع بین الروایات ہو جاتی ہے۔

وَإِنَّمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ قَوْلَ الْجِنِّ

یہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنات سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات نہیں ہوئی ہے بلکہ بذریعہ وحی ان کا قول حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا، لیکن ظاہر ہے کہ اس موقع پر جنات کی اگر آپؐ سے ملاقات نہیں ہوئی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے مواقع میں بھی ملاقات نہ ہوئی ہو، اس لئے کہ لیلۃ الجن کا واقعہ ایک مرتبہ نہیں بلکہ کئی مرتبہ پیش آیا ہے اس وقت وہ تحقیق حال کے لئے آئے تھے اور سبب معلوم کر کے چلے گئے اور ملاقات نہیں ہوئی، اس کے بعد وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے اور اسلامی تعلیمات سیکھنے کے لئے آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ملاقات کی۔ (۹)

(۷) فتح الباری: ۶۷۲/۸ و انروض الانف: ۱۳۵/۱ فصل فی الکھانۃ

(۸) فتح الباری: ۶۷۳/۸

(۹) تفصیل کے لئے دیکھیے الجامع لاحکام القرآن: ۱۹/۱-۵

۴۰۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُزَّمِّلِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «وَتَبَّتْ» /۸/ : أَخْلَصَ .

وَقَالَ الْحَسَنُ : «أَنْكَالًا» /۱۲/ : قِيودًا . «مُنْفَطِرٌ بِهِ» /۱۸/ : مُثْقَلَةٌ بِهِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «كَيْبًا مَهِيلاً» /۱۴/ : الرَّمْلُ السَّائِلُ . «وَيْلًا» /۱۶/ : شَدِيدًا .

وقال مجاهد: تَبَّتْ: أَخْلَصَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذْ كُنَّا نَمُرُّ بِكَ وَتَبَّتْ إِلَيْنَا بَنِيَّ“ اور اپنے رب کا نام یاد کرتے رہو اور سب سے تعلق قطع کر کے اسی کی طرف متوجہ رہو.... حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں تبتل کے معنی ہیں اخلاص یعنی خالص اسی کے ہو جاؤ۔

وقال الحسن: أَنْكَالًا: قِيودًا

آیت میں ہے ”إِنَّا لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيْمًا“ ہمارے یہاں بیڑیاں ہیں اور دوزخ، حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں انکال سے بیڑیاں مراد ہیں۔

مُنْفَطِرٌ بِهِ: مُثْقَلَةٌ بِهِ

”يَوْمَ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبَانَ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ“ فرماتے ہیں کہ ”مُنْفَطِرٌ بِهِ“ کے معنی ہیں

”آسمان اس کے خوف سے بھاری اور ثقیل ہو جائے گا“۔

وقال ابن عباس: كَيْبًا مَهِيلاً: الرَّمْلُ السَّائِلُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَكُنَّا نَجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلاً“ اور پہاڑ (ریزہ ریزہ ہو کر) ریگ رواں ہو جائیں گے.... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ كَيْبًا مَهِيلاً کے معنی ہیں ریگ رواں ، بہتی ریت ۔

وَيْلًا: شَدِيدًا

آیت کریمہ میں ہے ”فَاخْذُنَاْ أَخْذًا وَيْلًا“ تو ہم نے اس کو سخت پکڑنا پکڑا، فرماتے ہیں کہ وَيْلًا کے معنی ہیں شَدِيدًا: یعنی سخت ۔

۴۰۱ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْمُذْثَرِّ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «عَسِيرٌ» /۹/ : شَدِيدٌ . «فَسَوْرَةٌ» /۵۱/ : رِكْزُ النَّاسِ وَأَصْوَاتُهُمْ ،

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : الْأَسَدُ ، وَكُلُّ شَدِيدٍ فَسَوْرَةٌ وَفَسَوْرٌ . «مُسْتَفِرَّةٌ» /۵۱/ : نَافِرَةٌ مَذْعُورَةٌ .

وقال ابن عباس: عَسِيرٌ شَدِيدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ“ پس وہ دن (کافروں پر) سخت دن ہوگا.... حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ عسیر کے معنی ہیں: شدید، سخت۔

فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ

قَسْوَرَةٍ کے تین معنی بیان کئے ہیں ایک لوگوں کی آوازیں اور ان کی سرسراہٹ دوسرے معنی شیر اور تیسرے معنی ہر سخت شے کے ہیں۔

كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنَفِرَةٌ

مُسْتَنَفِرَةٌ کے معنی ہیں، بھاگنے والے، ڈرے ہوئے۔

۴۶۳۸ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْمُبَارَكِ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ : سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ ، قَالَ : «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» . قُلْتُ : يَقُولُونَ : «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» . فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ : سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ ذَلِكَ ، وَقُلْتُ لَهُ مِثْلَ الَّذِي قُلْتُ ، فَقَالَ جَابِرٌ : لَا أُحَدِّثُكَ إِلَّا مَا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : (جَاوَزْتُ بِحِرَاءٍ ، فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِيَّ هَبَطْتُ ، فَتَوَدَّيْتُ ، فَتَنَظَرْتُ عَنْ يَمِينِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا ، وَتَنَظَرْتُ عَنْ شِمَالِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا ، وَنَظَرْتُ أَمَامِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا ، وَنَظَرْتُ خَلْفِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَرَأَيْتُ شَيْئًا ، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ : دَنُّوْنِي ، وَصُبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا ، قَالَ : فَدَنُّوْنِي وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا ، قَالَ : فَتَرَكْتُ : «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ» . [ر : ۴]

۴۰۲ - باب : «قُمْ فَأَنْذِرْ» / ۲/ .

۴۶۳۹ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَغَيْرُهُ قَالَا : حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (جَاوَزْتُ بِحِرَاءٍ) . مِثْلَ حَدِيثِ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ . [ر : ۴]

۴۰۳ - باب : «وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ» / ۳/ .

۴۶۴۰ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ : حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ يَحْيَى :

قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ : أَيُّ الْقُرْآنِ أُنْزِلَ أَوَّلُ ؟ فَقَالَ : «يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ» . فَقُلْتُ : أُنِيتُ أَنَّهُ : «أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» . فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ : سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ : أَيُّ الْقُرْآنِ أُنْزِلَ أَوَّلُ ؟ فَقَالَ : «يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ» . فَقُلْتُ : أُنِيتُ أَنَّهُ : «أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ» . فَقَالَ : لَا أُخْبِرُكَ إِلَّا بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (جَاوَزْتُ فِي حِرَاءٍ ، فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِي هَبَطْتُ ، فَاسْتَبَطَنْتُ الْوَادِيَّ ، فَتَوَدَّيْتُ ، فَظَنَرْتُ أُمَامِي وَخَلَنِي ، وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي ، فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى عَرْشٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ : دَرُّوْنِي وَصُبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا ، وَأُنْزِلَ عَلَيَّ : «يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ» . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبُّكَ فَكْبَرُ» . [ر : ٤]

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیات

قرآن شریف کی سب سے پہلے کون سی آیات نازل ہوئیں اس بارے میں اختلاف ہے اور چار قول مشہور ہیں -

① جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ سورہ علق کی ابتدائی پانچ آیات سب سے پہلے نازل ہوئیں جیسا کہ ”بدء الوحی“ کی روایت میں ہے امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وهذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف“ (۱۰)

② دوسرا قول حدیث باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اختیار کیا ہے کہ سب سے پہلے سورہ مدثر کا نزول ہوا ہے ، حضرت جابر کے شاگرد حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن کی بھی یہی رائے ہے - (۱۱)

③ تیسرا قول یہ ہے کہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ سب سے پہلے نازل ہوئی ہے (۱۲) لیکن یہ قول درست نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے ”كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حتى تنزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم“ (۱۳) اس سے معلوم ہوا کہ ”بسم اللہ“ کا نزول بعد میں ہوا ہے -

④ چوتھا قول یہ ہے کہ سورہ فاتحہ سب سے پہلے نازل ہوئی ہے ، علامہ زحشری نے نقل کیا ہے

(۱۰) شرح مسلم للنووی : ۸۹/۱ کتاب الایمان باب بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۱) جیسا کہ روایت باب میں ہے

(۱۲) الانتقان : ۳۳/۱ النوع السابع معرفة اول ما نزل

(۱۳) سنن ابی داؤد کتاب الصلاة باب من جهر بها (ای بالبسملة) رقم ۴۸۸

کہ یہ اکثر مفسرین کا قول ہے (۱۳)

لیکن علامہ زمخشری کی یہ بات درست نہیں ہے بلکہ اکثر تو کیا کثیر بھی اس کے قائل نہیں ہیں، اس کے قائل صرف ابو میرہ عمرو بن شرحبیل ہیں ان کی مرسل روایت علامہ بیہقی نے ”دلائل النبوة“ میں ذکر کی ہے اس میں ہے ”فلما خلا، ناداه یا محمد، قل: بسم الله الرحمن الرحيم، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، حتى بلغ: وَلَا الضَّالِّينَ“ لیکن امام بیہقی نے اس روایت کے متعلق فرمایا ”فهذا منقطع“ (۱۵) مشہور پہلے دو قول ہیں اور ان میں قول اول جو جمہور کا قول ہے قول ثانی سے راجح ہے۔

ایک تو اس لئے کہ سورۃ علق کی ابتدائی پانچ آیات کے نزول میں وارد ہے کہ فرشتہ نے کہا ”اقرأ“ آپ نے فرمایا ”ما انا بقاری“ اگر مدثر کی آیات کا نزول ہو گیا ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ”ما انا بقاری“ کیوں فرماتے، بلکہ آپ فوراً آیات پڑھ دیتے۔ (۱۶)

دوسرے اس لئے کہ سورۃ اقراء میں قراءت کا امر ہے اور سورۃ مدثر میں انذار کا، اور انذار کا درجہ قراءت کے بعد ہے، پہلے قراءت حاصل ہوگی پھر اسی کے مطابق انذار ہوگا۔ (۱۷)

تیسرے اس لئے کہ آگے ”باب، وَثَابَكَ فَغَطَّوْهُ“ میں حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے ”فرفعت راسی، فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسی بين السماء والارض“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدثر کے نزول سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرشتہ سے ملاقات ہو چکی تھی۔ (۱۸) بعض حضرات نے ان دونوں اقوال کو جمع کیا ہے اور مختلف توجیہات کی ہیں۔

① اول ما نزل علی الاطلاق تو سورۃ علق کی آیات ہیں اور مدثر کو اول ما نزل کا ملا کی خصوصیت حاصل ہے (۱۹) حضرت جابرؓ کی روایت باب میں سورۃ مدثر کو اول ما نزل اسی حیثیت سے کہا گیا ہے۔

② دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ فخرت کے بعد جب دوبارہ وحی کا نزول شروع ہوا تو سورۃ مدثر

نازل ہوئی اس اعتبار سے اسے اولیت حاصل ہوئی (۲۰)

③ تیسری توجیہ یہ ہے کہ انذار کے ساتھ مقید ہو کر سب سے پہلے سورہ مدثر نازل ہوئی ہے۔ (۲۱)

(۱۳) تفسیر کشاف: ۴/۷۷۵ تفسیر سورۃ العلق

(۱۵) دلائل النبوة للبیہقی: ۲/۱۵۸ باب اول سورۃ نزل، من القرآن

(۱۶) زاد المعاد: ۱/۸۵ فصل فی مبشر واول ما نزل علیہ

(۱۷) زاد المعاد: ۱/۸۵ فصل فی مبشر واول ما نزل علیہ

(۱۸) زاد المعاد: ۱/۸۵

(۱۹) الاتقان فی علوم القرآن، النوع السابع، معرفة اول ما نزل: ۱/۳۲

(۲۰) فتح الباری: ۸/۶۷۸

(۲۱) فتح الباری: ۸/۶۷۸

● چوتھی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ سورۃ علق کی آیات کے نزل کے لئے کوئی سبب پیش نہیں آیا، جبکہ سبب کے پیش آنے کے بعد سب سے پہلے سورہ مدثر نازل ہوئی اس اعتبار سے اس کو ”اول منزل“ کہا گیا ہے (۲۲) واللہ اعلم

۴۰۴ - باب : «وَيَا بَنِي آدَمَ فَطَهِّرْ» / ۴/

۴۶۴۱ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ : فَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ ، وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ قِرَّةِ الْوَحْيِ ، فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ : (فَبَيْنَا أَنَا آمِنِينَ ، إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي ، فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ ، جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَجِئْتُ مِنْهُ رُعبًا ، فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ : زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي ، فَدَثَرُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . إِي : وَالرُّجْزُ فَأَهْجُرْ» . قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الصَّلَاةُ ، وَهِيَ الْأَوْتَانُ . [ر : ۴]

۴۰۵ - باب : قَوْلُهُ : «وَالرُّجْزُ فَأَهْجُرْ» / ۵/

يُقَالُ : الرُّجْزُ وَالرُّجْسُ الْعَذَابُ .

۴۶۴۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ : قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، يُحَدِّثُ عَنْ قِرَّةِ الْوَحْيِ : (فَبَيْنَا أَنَا آمِنِينَ ، سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَرَفَعْتُ بَصْرِي قِبَلَ السَّمَاءِ ، فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ ، قَاعِدٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَجِئْتُ مِنْهُ ، حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ ، فَجِئْتُ أَهْلِي فَقُلْتُ : زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي ، فَدَثَرُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ - إِي قَوْلِهِ - فَأَهْجُرْ» . - قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : وَالرُّجْزُ الْأَوْتَانُ - ثُمَّ حَمِي الْوَحْيُ وَتَابَعَ . [ر : ۴]

۴۰۶ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْقِيَامَةِ .

وَقَوْلِهِ : «لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَمْجَلَ بِهِ» / ۱۶/ :

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «سُدِّي» / ۳۶/ : هَمَلًا . «لِيَمْجُرَ أَمَامَهُ» / ۵/ : سَوْفَ أَتُوبُ . سَوْفَ

أَعْمَلُ. «لَا وَرَزَّ» / ۱۱/ : لَا حِصْنَ .
 ۴۶۴۳/۴۶۴۵ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ ،
 وَكَانَ ثِقَةً ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا
 نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَرَّكَ بِهِ لِسَانَهُ - وَوَصَفَ سُفْيَانُ - يُرِيدُ أَنْ يَحْفَظَهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «لَا تُحَرِّكْ
 بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَكَلَّمَ بِهِ» . [ر : ۵]

۴۰۷ - باب : «إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ» / ۱۷/ .

(۴۶۴۴) : حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ : أَنَّهُ
 سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ» . قَالَ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ
 يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ ، فَقِيلَ لَهُ : «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ» . يَحْشَى أَنْ يَنْفَلِتَ مِنْهُ ، «إِنَّ
 عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ» أَنْ تَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ ، «وَقُرْآنَهُ» أَنْ تَقْرَأَهُ ، «فَإِذَا قَرَأْنَاهُ يَقُولُ : أُنْزِلَ
 عَلَيْهِ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» . ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ أَنْ نُبَيِّنَهُ عَلَى لِسَانِكَ . [ر : ۵]

۴۰۸ - باب : قَوْلُهُ : «فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» / ۱۸/ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قُرْآنُهُ : بَيَانُهُ ، فَاتَّبِعْ : أَعْمَلْ بِهِ .

(۴۶۴۵) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ ، عَنْ سَعِيدِ
 ابْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، فِي قَوْلِهِ : «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَكَلَّمَ بِهِ» . قَالَ : كَانَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ ، وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَهُ وَشَفَتَيْهِ فَيَشْنُدُ عَلَيْهِ ، وَكَانَ
 يُعْرِفُ مِنْهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي فِي : «لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ» ، «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَكَلَّمَ
 بِهِ» . إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ . قَالَ : عَلَيْنَا أَنْ تَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ ، «وَقُرْآنَهُ» . فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ
 قُرْآنَهُ ، فَإِذَا أُنْزِلَتْ فَاسْتَمِعْ ، «ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ» عَلَيْنَا أَنْ نُبَيِّنَهُ بِلِسَانِكَ . قَالَ : فَكَانَ إِذَا أَنَا
 جِبْرِيلُ أَطْرَقَ ، فَإِذَا ذَهَبَ قَرَأَهُ كَمَا وَعَدَهُ اللَّهُ . [ر : ۵]

«أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى» / ۳۴/ : تَوَعَّدُ .

وقال ابن عباس: سُدِّي: هَمَلًا

آیت کریمہ میں ہے ”أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدِّي“ کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ یوں ہی
 مہمل چھوڑ دیا جاوے گا.... اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سُدِّي بمعنی ہَمَلًا ہے : مہمل ، آزاد۔

لَا وَزَرَ: لَا حِصْنَ

آیت کریمہ میں ہے ”كَلَّا لَا وَزَرَ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذِنَ الْمُسْتَقَرُّ“ ہرگز (بھانپنا ممکن) نہیں (کیونکہ) کہیں پناہ کی جگہ نہیں، اس دن صرف آپ ہی کے رب کے پاس ٹھکانہ ہے.... حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں وَزَرَ کے معنی ہیں: حصن یعنی پناہ گاہ، لَا وَزَرَ: کوئی پناہ گاہ نہیں۔

لَيَفْجُرَ آمَامَهُ: سَوْفَ أَتُوبُ، سَوْفَ أَعْمَلُ

”بَلْ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ آمَامَهُ“ یعنی آگے زندگی میں برابر گناہ کرتا ہے نہ توبہ کرے نہ نیک عمل بلکہ یہ سوچ کر جھوٹی تسلی دیتا ہے کہ آئندہ توبہ کروں گا اور نیک عمل شروع کر دوں گا، شیخ المندر رحمہ اللہ نے ترجمہ کیا ہے ”بلکہ چاہتا ہے آدمی کہ دھٹائی کرے اس کے سامنے“ یعنی قیامت کے آنے سے پہلے آئندہ عمر میں جو باقی ہے بالکل آزاد رہے اور گناہ آلود زندگی گزارتا رہے اس لئے قیامت کا انکار کرتا ہے ورنہ اگر قیامت کو تسلیم کر لے گا اور حساب و کتاب کا قائل ہو جائے گا تو پھر خوف آخرت کی وجہ سے یہ آزاد روی نہ رہے گی۔

ربط آیات

یہاں یہ بحث علماء نے کی ہے کہ آیاتِ باب کا ماقبل اور مابعد سے کیا ربط ہے کیونکہ ماقبل میں

قیامت کا تذکرہ ہے اور مابعد میں بھی قیامت کا ذکر ہے اور درمیان میں یہ آیات ہیں جن میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تحریک لسان سے منع فرمایا گیا ہے اس کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں۔

① مناسبت اور ربط انسانوں کے کلام میں تلاش کیا جاتا ہے کیونکہ ان کا دائرہ عقل و نقل محدود اور ان کے مقاصد محدود ہوتے ہیں، لہذا ان حدود کے اندر رہ کر ہی وہ کچھ کر سکتے ہیں، کچھ لکھ سکتے ہیں، اور کچھ کہہ سکتے ہیں جبکہ حق تعالیٰ شانہ کا علم سارے موجودات و معدومات کو محیط ہے، وہاں اس مناسبت کے تلاش کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ وہاں تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس حکیم مطلق نے اپنی حکمت سے جو موقع کے مناسب تھا وہ بیان فرمادیا۔

② امام رازی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ جملہ محترضہ کی طرح ہے اور از قبیل تنبیہ مدرس ہے، جیسے مدرس دوران درس طالب علم کی غفلت دیکھتا ہے تو اسے تنبیہ کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ تنبیہ کر دیتا ہے، ماقبل میں بھی سبق اور مابعد میں بھی سبق ہوتا ہے اور درمیان میں تنبیہ کا جملہ آجاتا ہے، اب اگر کوئی درس کو ضبط کرتے ہوئے اس درمیان والے جملہ کو بھی لکھ دے تو جس کو سبب

معلوم ہے وہ تو اس کو غیر مربوط نہیں سمجھے گا لیکن جس کو سبب کا علم نہیں، وہ غیر مربوط سمجھے گا، یہاں بھی یہی صورت پیش آئی کہ جب قرآن کریم کی ابتدائی آیات نازل ہونے لگیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یاد کرنے کی نیت سے پڑھنے لگے، اسی وقت ان آیات میں تنبیہ کی گئی کہ آپ یاد کرنے کی نیت سے قرآن مجید کو جلدی جلدی یاد نہ کریں، یاد کرانا ہماری ذمہ داری ہے۔ (۲۲)

● علامہ زمخشری فرماتے ہیں کہ ماقبل میں تذکرہ قیامت تھا، اس کی فکر اور اہتمام کی ترغیب تھی، گویا کہ ضمناً عاجلہ کی مذمت تھی اور مابعد میں عاجلہ کی مذمت صراحۃً آرہی ہے ”كَذَٰلِكَ تُجَبُّونَ الْعَاجِلَةَ“ چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی پڑھنے میں عجلت فرما رہے تھے اس لئے ”لَا تَحْرُكْ بِهٖ لِسَانُكَ“ کہہ کر آپ کو عجلت سے روکا جا رہا ہے، یوں ماقبل اور مابعد سے ربط ہو جاتا ہے۔ (۲۳)

● علامہ قتال رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”لَا تَحْرُكْ بِهٖ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ“ سے خطاب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں بلکہ ”يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ“ میں جو ”الانسان“ ہے اس سے خطاب ہے، یعنی اس کے اگلے پچھلے اعمال پر اس کو باخبر کیا جائے گا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ اعمال نامہ اس کو دیا جائے گا اور اس سے کہا جائے گا ”إِذَا قَرَأْتَ كِتَابَكَ، كَفَىٰ بِتَفْصِيلِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا“ جب وہ اپنا اعمال نامہ پڑھنا شروع کریگا تو اس کی زبان شدت خوف سے لڑکھڑا جائے گی اور جلدی جلدی پڑھنے لگے گا تو اس وقت حق تعالیٰ شانہ فرمائیں گے ”لَا تَحْرُكْ بِهٖ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ“ اپنی زبان کو جلدی جلدی حرکت دیکر اعمال نامہ کو ختم نہ کر ”إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ“ ہم نے تیرے اعمال کو جمع کیا اور اس اعمال نامہ میں لکھا اب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم اس کو پڑھیں گے یعنی ہر چیز کو تیرے سامنے پیش کریں گے ”فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ“ جب ہم اس اعمال نامہ کو تفصیل کے ساتھ پڑھیں تو ہر بات کا جو کچھ تو نے کیا اقرار اور تسلیم کر ”ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ“ پھر ہمارے ذمہ ہے کہ ہم اس کی عقوبت اور سزا بیان کریں۔

امام قتال نے جو مناسبت بیان کی ہے اس صورت میں یہ آیات ماقبل اور مابعد والی آیات سے بالکل مربوط ہو جاتی ہیں لیکن حضرت ابن عباسؓ سے ان آیات کی بیان کردہ شان نزول سے اس کی کوئی مناسبت نہیں (۲۵)

● قرآن کریم کی عادت ہے کہ جہاں وہ نامہ اعمال یا کتاب اعمال کا ذکر کرتا ہے وہاں نامہ احکام یا کتاب احکام کا بھی ذکر کرتا ہے چنانچہ یہاں بھی ”يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ“ کتاب اعمال کا ذکر

ہے ، اس کے بعد ”لَا تَحْرِكْ يَدَيْكَ لِتَعْجَلَ بِهِ“ میں قرآن کریم یعنی کتاب احکام کا ذکر ہے ۔ (۲۶)
 ① حضرت کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض اوقات قرآن کریم کی دو مرادیں ہوتی ہیں
 ایک مراد نظم قرآن اور سیاق قرآن سے مفہوم ہوتی ہے یہ مراد اولیٰ ہے اور ایک مراد خارج سے یعنی شان
 نزول سے سمجھ میں آتی ہے۔ وہ مراد ثانوی ہے ۔

مذکورہ آیات میں بھی ایک مراد اولیٰ ہے اور ایک مراد ثانوی، مراد اولیٰ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے
 قیامت اور اس کے احوال کا ذکر کیا تو بشرکین اس کے متعلق تعناؤ پوچھنے لگے ، کبھی کہتے ”آيَانِ يَوْمِ الدِّينِ“
 اور کبھی پوچھتے ”آيَانِ مُرْسِهَا“ اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں اول امر ہی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 سے فرما رہے ہیں ”لَا تَحْرِكْ يَدَيْكَ لِتَعْجَلَ بِهِ“ یوم قیامت کی تعیین کے سلسلہ میں آپ بالکل لب
 کشائی نہ کریں ”ان علينا جمعه و قرآنہ“ حسب وعدہ روز محشر میں ہم ہی عالم کے منتشر اجزاء کو جمع کریں گے
 اور قرآن کریم کے ذریعے محشر کے احوال ہم خود بیان کرنے والے ہیں ”فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قَوْلَهُ“ جب ہم
 قرآن کی قیامت سے متعلقہ آیات پڑھیں تو ان کے مقتضی پر عمل کریں اور دوسروں کو بھی اس کی تیاری
 کی تاکید کریں ”ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ“ پھر حسب وعدہ ہمارے ذمہ ہے نفع و غیرہ کے ذریعہ اس کا اظہار! تو
 یہ مراد اولیٰ ہے جو سیاق و سباق سے متعین ہوتا ہے اور مدلول اولیٰ کے اعتبار سے ان آیات کا ماقبل سے
 ربط ہے اور مدلول ثانوی اگرچہ دوسرے اعتبار سے ملحوظ ہے لیکن ربط بین الآیات کے لئے اس کا لحاظ
 ضروری نہیں ہے (۲۷)

② حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب امرہوی فرماتے ہیں کہ اصل میں ماقبل میں تھا ”يُنَبِّئُ
 الْإِنْسَانَ يَوْمَ يُنَادِيهِمَا فَرَدَمٌ وَآخَرُ“ قیامت میں یہ پوچھ ہوگی کہ جو چیز موخر کرنے کی تھی اس کو تم نے مقدم
 کیوں کیا اور مقدم کو موخر کیوں کیا؟ یہاں بھی یہی تقدیم و تاخیر پائی جا رہی تھی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم پر وحی نازل ہو رہی تھی یہاں مقدم کرنے کی چیز تھی کہ آپ سنیں اور خاموش رہیں اور اس کا پڑھنا،
 تحریک لسان و شفقتیں موخر کرنے کی چیز تھی آپ نے مقدم کو موخر اور موخر کو مقدم کر دیا اس لئے
 فرمایا ”لَا تَحْرِكْ يَدَيْكَ لِتَعْجَلَ بِهِ“ یعنی یہ آپ کا پڑھنا مقدم کرنے کی چیز نہیں ہے ، موخر کرنے
 کی چیز ہے ، جب ہم پڑھیں تو آپ خاموشی کے ساتھ اسے سنیں اس طرح ان آیات کا ربط ”يُنَبِّئُ“

الْإِنْسَانُ يُؤْمِنُ بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ“ سے بالکل ظاہر ہو جاتا ہے۔ (۲۸)

۸ ایک ربط علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں :

”شروع میں جس وقت حضرت جبریل اللہ کی طرف سے قرآن لاتے ان کے پڑھنے کے ساتھ حضرت بھی دل میں پڑھتے جاتے تھے تاکہ جلد اسے یاد کر لیں اور سیکھ لیں.... مگر اس صورت میں آپ کو سخت مشقت ہوتی تھی، جب تک پہلا لفظ کہیں، اگلا سننے میں نہ آتا اور سمجھنے میں بھی ظاہر ہے دقت پیش آتی ہوگی، اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس وقت پڑھنے اور زبان ہلانے کی ضرورت نہیں ہمہ تن ہو کر سنا چاہیئے یہ فکر مت کرو کہ یاد نہیں رہے گا.... اس کا تمہارے سینے میں حرف بحرف جمع کرنا اور تمہاری زبان سے پڑھوانا ہمارے ذمہ ہے، جبریل جس وقت ہماری طرف سے پڑھیں تو آپ خاموشی سے سنتے رہیئے.... اس کے بعد حضور نے جبریل کے ساتھ پڑھنا ترک کر دیا یہ بھی ایک معجزہ ہوا کہ ساری وحی سنتے رہے، اس وقت زبان سے ایک لفظ نہ دہرایا، لیکن فرشتے کے جانے کے بعد پوری وحی لفظ بہ لفظ کامل ترتیب کے ساتھ بدون ایک زر زیر کی تبدیلی کے فرفر سنادی اور سمجھادی، یہ اس دنیا میں ایک چھوٹا سا نمونہ ہوا ”يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ“ کا یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اپنی وحی فرشتے کے چلے جانے کے بعد پوری ترتیب کے ساتھ حرف بحرف بدون ادنیٰ فرو گذاشت کے اپنے پیغمبر کے سینے میں جمع کر دے، کیا اس پر قادر نہیں کہ بندوں کے اگلے اور پچھلے اعمال جن میں سے بعض کو کرنے والا بھی بھول گیا ہو گا سب جمع کر کے ایک وقت میں سامنے کر دے اور ان کو خوب طرح یاد دلادے اور اسی طرح ہڈیوں کے مستشرذات کو سب جگہ سے اکٹھا کر کے ٹھیک پہلی ترتیب پر انسان کو از سر نو وجود عطا فرمادے، بے شک وہ اس پر اور اس سے کہیں زیادہ پر قادر ہے“ (۲۹)

۹ ایک مناسبت بعض علماء نے یہاں یہ بیان فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے نفس انسانی کا تذکرہ کیا اور فرمایا ”وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ“ جب اس کے متعلق بیان ہو چکا تو پھر اشرف النفوس و اکمل النفوس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ فرمایا اور یہ ارشاد ہوا کہ آپ کا نفس سب سے اشرف و اکمل ہے لہذا آپ کو سب سے اکمل اور افضل صورت اختیار کرنی چاہیئے جبریل کے پڑھنے کے وقت ہمہ تن گوش ہونا چاہیئے اس لئے کہ وہ ہمارا کلام پڑھتے ہیں، لہذا دل کے حضور کے ساتھ پوری طرح اس کے سننے میں مشغول ہو جائیئے اور جب وہ فارغ ہو جائیں تو پھر ہمارے ذمہ ہے کہ ہم اس کو آپ سے پڑھوادیں۔ (۳۰)

۵۔ ایک مناسبت حضرت حکیم الامت، مجدد اللہ مولانا اشرف علی تھانوی قدس اللہ سرہ نے بیان فرمائی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے اس سے پہلے ”نبی الانسان یومئذ بما قدم واکثر“ فرمایا ہے جس سے دو باتیں معلوم ہوئیں، ایک تو یہ کہ خدائے پاک کا علم ساری چیزوں کو اپنے احاطے میں لئے ہوئے ہے، کوئی چھوٹی بڑی چیز اللہ تعالیٰ کے دائرہ علم سے خارج نہیں، خواہ اشخاص ہوں، اجسام ہوں، یا اعراض ہوں، اللہ تعالیٰ کو سب کا علم محیط حاصل ہے، دوسری چیز یہ معلوم ہوئی کہ حق تعالیٰ جب چاہتے ہیں بہت سے غائب علوم اور امور کو انسان کے ذہن میں حاضر کر دیتے ہیں، دیکھو یہ انسان زندگی بھر نہ معلوم کتنے کام کرتا ہے، کل قیامت کے دن اس کے سارے کام اس کے سامنے کر دیئے جائیں گے۔

اب اللہ تعالیٰ اپنے رسول سے خطاب فرماتے ہیں کہ جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ ہمارا علم محیط ہے اور ہم علوم غائبہ کو جب چاہیں حاضر کر سکتے ہیں تو خواہ مخواہ آپ اپنے نفس کو کیوں مشقت میں ڈالتے ہیں کہ حضرت جبریل کے ساتھ پڑھنے میں مصروف ہو جاتے ہیں اور ہر صفحہ کی طرف دھیان دیتے ہیں، ادھر یاد کرنے کی طرف دھیان دیتے ہیں اور ادھر مضامین کی طرف متوجہ ہوتے ہیں بلکہ آپ تو صرف ایک کام کیجئے کہ جبریل جب پڑھیں تو آپ سنیں اور آگے اس کا حفظ کرنا، پڑھوانا اور بیان کروانا ہماری ذمہ داری ہے۔ (۳۱)

۴۰۹۔ باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ (الْإِنْسَانِ ، الدَّهْرِ) : «هَلْ أُنِى عَلَى الْإِنْسَانِ» /۱/ .
يُقَالُ مَعْنَاهُ : أُنِى عَلَى الْإِنْسَانِ ، وَهَلْ : تَكُونُ جَاحِذَا ، وَتَكُونُ خَبَرًا ، وَهَذَا مِنَ الْخَبَرِ ، يَقُولُ : كَانَ شَيْئًا ، فَلَمْ يَكُنْ مَذْكُورًا ، وَذَلِكَ مِنْ حِينَ خَلَقَهُ مِنْ طِينٍ إِلَى أَنْ يُنْفَخَ فِيهِ الرُّوحُ .
«أَمْشَاجُ» /۲۲/ : الْأَخْلَاطُ ، مَاءُ الْمَرْأَةِ وَمَاءُ الرَّجُلِ ، الدَّمُ وَالْعَلَقَةُ ، وَيُقَالُ إِذَا خُلِطَ : مَشِيجٌ كَقَوْلِكَ : خَلِيطٌ ، وَمَمْشُوجٌ مِثْلُ : مَمْشُوطٍ . وَيُقْرَأُ : «سَلَسِلًا وَأَغْلَالًا» /۴/ : وَلَمْ يُجْرَ بَعْضُهُمْ . «مُسْتَطِيرًا» /۷/ : مُتَمْتِدًا الْبَلَاءُ .
وَالْقَمْطَرِيرُ : الشَّدِيدُ ، يُقَالُ : يَوْمٌ قَمْطَرِيرٌ وَيَوْمٌ قَمَاطِيرٌ ، وَالْعَبُوسُ وَالْقَمْطَرِيرُ وَالْقَمَاطِيرُ وَالْعَصِيبُ : أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ الْأَبَامِ فِي الْبَلَاءِ .
وَقَالَ الْحَسَنُ : النَّضْرَةُ فِي الْوَجْهِ وَالسُّرُورُ فِي الْقَلْبِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْأَرَائِلُ» /۱۳/ : السَّرُّ .
 وَقَالَ الْبَرَاءُ : «وَذَلَّلْتُ قُطُوفُهَا» /۱۴/ : يَقْطُفُونَ كَيْفَ شَأُؤُوا
 وَقَالَ مَعْمَرٌ : «أَسْرَمَهُ» /۲۸/ : شِدَّةُ الْخَلْقِ ، وَكُلُّ شَيْءٍ شَدَّذَتْهُ مِنْ قَتَبٍ وَغَبِيطٍ فَهُوَ
 مَأْسُورٌ .

هَلْ أَنْتِ عَلَى الْإِنْسَانِ، يُقَالُ مَعْنَاهُ

مطلب یہ ہے کہ آیت میں ”هل“ استفہام تقرری ہے ، استفہام انکاری نہیں ہے ، امام رازی رحمہ اللہ نے تفسیر کبیر میں اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ ”هل“ یہاں معنی میں ”قد“ کے آیا ہے اسی طرح ”هلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ“ (۳۲) میں ”هل“ بھی ”قد“ کے معنی میں ہے ۔

اللہ جل شانہ فرماتے ہیں کہ انسان کبھی شئی تھا لیکن قابل ذکر نہیں تھا، امام بخاری کی اس تفسیر میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ”لَمْ يَكُنْ“ میں جو نفی داخل ہے یہ قید کی نفی ہے ، مقید کی نفی نہیں ہے ، یعنی آیت میں ”مَذْكُورًا“ جو قید ہے اس کی نفی ہے ، انسان کچھ تو تھا، نطفہ تھا، اس کے بعد خون بنا، اس کے بعد گوشت بنا، پھر اس میں ہڈیاں پیدا کی گئیں اس لئے کچھ تو تھا لیکن قابل ذکر نہیں تھا بلکہ نطفہ سے بھی پہلے مٹی تھی، پھر اس میں پودے پیدا ہوئے ، ان میں غلہ آیا، اس غلہ سے پھر غذا حاصل کی گئی اس غذا سے جسم کے اجزاء تیار ہوئے ، ان اجزاء سے جسم میں مادہ تولید پیدا ہوا اور نطفہ کی شکل میں رحم مادر میں منتقل ہوا اور پھر رحم مادر میں مختلف اطوار سے گزرا تو اس وقت وہ تھا لیکن قابل ذکر نہیں تھا، قابل ذکر کب بنا جب پیدا ہو گیا۔

محزلہ کا مسلک یہ ہے کہ معدوم وصف عدم کے ساتھ موصوف ہونے کی صورت میں موجود فی الخارج ہوتا ہے اور اہلسنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ جب وہ معدوم ہوتا ہے تو اس وقت وہ موجود فی الخارج اور متحقق فی نفس الامر نہیں ہوتا، وجود میں آنے کے بعد اسے نفس الامر اور خارج میں تحقق حاصل ہوتا ہے (۳۲) اس آیت سے محزلہ کے لئے اس بات پر استدلال جائز نہیں ہوگا کہ یہاں معدوم کے لئے وجود ثابت کیا جا رہا ہے اس لئے کہ وہ معدوم نہیں تھا، مٹی کی شکل میں تھا یا پودوں اور غذا کی صورت میں تھا اور یا نطفہ کے بھیس میں تھا۔

أَمْشَاجُ: الْأَخْلَاطُ، مَاءُ الْمَرْأَةِ وَمَاءُ الرَّجُلِ، الدَّمُ وَالْعَلَقَةُ، وَيُقَالُ: إِذَا خُلِطَ: مَشِيجٌ كَقَوْلِكَ:

خَلِيطٌ وَمَمْشُوجٌ مِّثْلَ مَخْلُوطٍ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ“ ہم نے انسان کو مخلوط نطفہ سے پیدا کیا (یعنی مرد اور عورت دونوں کے نطفہ سے) فرماتے ہیں اَمْشَاجٌ بمعنی اختلاط ہے یعنی مرد اور عورت کے پانی کے اختلاط سے اللہ جل شانہ نے انسان کو پیدا فرمایا اس طرح کہ مٹی سے خون اور پھر خون سے علقہ بنتا ہے وَيُقَالُ إِذَا خِلِطَ: مَشِيجٌ: جب کوئی چیز کسی دوسری چیز سے ملا دجائے تو اس کو مشیج کہا جاتا ہے جیسا کہ آپ اس کو خلیط بھی کہتے ہیں اور مَمْشُوجٌ بھی مخلوط ہے۔

ويقرأ: ”سَلَايِلًا وَأَعْلَالًا“ وَلَمْ يَجْزُ بَعْضُهُمْ

یہ ہشام، نافع، ابوبکر اور کسائی کی قراءت ہے یہ حضرات اسے تئین کے ساتھ پڑھتے ہیں حالانکہ ”سلاسل“ غیر منصرف ہے لیکن ”اعلالا“ کے قرب میں واقع ہونے کی وجہ سے تئین دیدی گئی ہے اور سرے بعض حضرات ”سلاسل“ پر تئین پڑھنے کو جائز نہیں کہتے ہیں۔

مُسْتَطِيرًا: مُمْتَدًّا الْبَلَاءُ

آیت میں ہے ”وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا“ اور وہ ایسے دن سے ڈرتے ہیں جس کی سختی عام ہوگی، مستطیرا کے معنی ہیں: مُمْتَدًّا یعنی اس دن کی آزمائش اور سختی پھیلی ہوئی ہوگی۔

يَقَالُ: يَوْمَ قَمَطَرٍ، قَمَاطِرٍ، عَبُوسٍ، عَصِيبٍ، قَمَطَرٍ

یہ تمام الفاظ اس دن کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں جس کے اندر بلاء سخت ہوتی ہے اور تکلیف زیادہ ہوتی ہے۔

وقال معمر: أَسْرَهُمُ: شِدَّةُ الْخَلْقِ

”وَشَدَدُنَا أَسْرَهُمُ“ کے معنی ہیں کہ ان کے جوڑوں کو ہم نے سخت کر دیا اور ان کے اعضاء کی بندش کو مضبوط بنا دیا، ہر ایسی چیز کو جس سے پالان وغیرہ باندھا جاتا ہے اسے ”ماسور“ کہتے ہیں اس لئے کہ مضبوطی کے ساتھ اسے باندھا جاتا ہے۔

۷۱۰ - باب : تَفْسِيرُ : سُورَةِ : «الْمُرْسَلَاتِ» .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «جِمَالَاتُ» / ۳۳ / : حِبَالٌ . «أَرْكَعُوا» صَلُّوا «لَا يَرْكَعُونَ» / ۴۸ / : لَا يُصَلُّونَ .

وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَا يَنْطِقُونَ» / ۳۵ / . «وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» / الْأَنْعَامُ : ۲۳ / .

وَالْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ / يس: ۶۵ / فَقَالَ : إِنَّهُ ذُو أَلْوَانٍ مِّمْرَةٌ يَبْطِطُونَ ، وَمِرَّةٌ يُخْتَمُ عَلَيْهِمْ

جَمَالَاتٌ : حبال

آیت میں ہے ”كَانَتْ جَمَالَاتٌ صُفْرًا“ جَمَالَاتُ الجیم بھی پڑھا گیا ہے اور بالکسر بھی، بالضم کی صورت میں اس کے معنی رسیوں کے ہوں گے اور بالکسر کی صورت میں اس کے معنی اونٹوں کے ہوں گے جو جَمَالَۃ کی جمع ہے اور ”جمالة“ ”جمل“ کی جمع ہے - (۳۲)

۴۶۴۷/۴۶۴۶ : حَدَّثَنِي مَحْمُودٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ : «الْمُرْسَلَاتُ» . وَإِنَّا لَنَلْقَاهَا مِنْ فِيهِ ، فَخَرَجَتْ حَيَّةٌ ، فَأَبْتَدَرْنَاهَا ، فَسَبَقْنَا فَدَخَلَتْ جُحْرَهَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (وَقَيْتُ شَرَكُمُ ، كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا) .

حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ ، عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ مَنْصُورٍ : بِهَذَا . وَعَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ : مِثْلُهُ . وَتَابِعَهُ أَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ : عَنْ إِسْرَائِيلَ . وَقَالَ حَقْفَصٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَسَلِيمَانُ بْنُ قُرْمٍ ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنِ الْأَسْوَدِ .

قَالَ يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ مُعِينَةَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ .

وَقَالَ ابْنُ أَصْحَقَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ .

(۴۶۴۷) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنِ الْأَسْوَدِ

قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : بَيْنَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَارٍ ، إِذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ : «الْمُرْسَلَاتُ» . فَتَلَقَيْنَاهَا مِنْ فِيهِ ، وَإِنَّا فَاهُ لَرَطْبٌ بِهَا ، إِذْ خَرَجَتْ حَيَّةٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (عَلَيْكُمْ أَقْتُلُوهَا) . قَالَ : فَأَبْتَدَرْنَاهَا فَسَبَقْنَا ، قَالَ : فَقَالَ : (وَقَيْتُ شَرَكُمُ ، كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا) .

[ر : ۱۷۳۳]

۴۱۱ - باب : قَوْلُهُ : «إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَاصِرِ» / ۳۲ /

۴۶۴۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ عَبَّاسٍ : وَانْهَى تَرْمِيزِي بِشَرِّهِ كَالْقَصْرِ . قَالَ : كُنَّا نَرْفَعُ الْخَشَبَ بِقَصْرِ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ أَوْ أَقْلٍ ، فَتَرْفَعُهُ لِلشَّيْءِ ، فَتُسَمِّيهِ الْقَصْرَ . [۴۶۴۹]

انہا ترمی بشرر کالقصر

اس میں دو قراءتیں ہیں ایک ”القصر“ بسکون الصاد اور دوسری قراءت ”القصر“ بفتح الصاد ہے ، پہلی صورت میں معنی محل کے ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ جہنم اتنی بڑی بڑی چگاریاں پھینکے گی جیسے بڑے بڑے محل ہوتے ہیں ، اور دوسری صورت میں معنی ہوں گے جہنم تین ہاتھ کے بقدر چگاریاں پھینکے گی جیسا کہ یہاں روایت میں ہے ۔

كُنَّا نَرْفَعُ الْخَشَبَ بِقَصْرِ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ أَوْ أَقْلٍ

یہاں دو صورتیں ہو سکتی ہیں ، ایک صورت یہ ہے کہ ”بقصر“ کسرہ اور تین کے ساتھ پڑھا جائے اور ”ثلاثة اذرع“ منصوب پڑھا جائے مطلب یہ ہوگا کہ ہم سردی کے لئے لکڑیاں تین ہاتھ کے برابر اٹھا کر رکھ دیا کرتے تھے اور وہ اونٹوں کی گردنوں کے برابر ہوتی تھیں ان کا نام ہم ”قصر“ رکھتے تھے قصر اعناق الابل کو بھی کہا جاتا ہے ، اصول الشجر کو بھی کہتے ہیں اور کھجور کے تنے کو بھی کہا جاتا ہے ۔ (۳۵)

اور دوسری صورت یہ ہے کہ ”بقصر“ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ مضاف بنا کر اسے پڑھا جائے یعنی ”تین تین ذراع کے بقدر“ حافظ عینی اور علامہ کرمانی نے اسی کو اختیار کیا ہے ۔ (۳۶)

بہر حال امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ”قصر“ (بسکون الصاد) کی تفسیر نقل نہیں کی ہے ”قصر“ بفتح الصاد کی تفسیر نقل کی ہے ۔

۴۱۲ - باب : قَوْلُهُ : « كَانَهُ جِمَالَاتُ صُفْرٍ » ۳۳/

۴۶۴۹ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ : سَمِعْتُ أَبَانَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : « تَرْمِيزِي بِشَرِّهِ » . كُنَّا نَعْبُدُ إِلَى الْخَشَبَةِ ثَلَاثَةَ أَذْرُعٍ أَوْ فَوْقَ ذَلِكَ ، فَتَرْفَعُهُ لِلشَّيْءِ ، فَتُسَمِّيهِ الْقَصْرَ . « كَانَهُ جِمَالَاتُ صُفْرٍ » حَيَالُ السُّفْنِ تُجْمَعُ حَتَّى تَكُونَ كَالْوَسَاطِ الرَّجَالِ . [ر : ۴۶۴۸]

(۳۶) عمدة القاری: ۲۶۳/۱۹ وشرح الکرمانی: ۱۷۷/۱۸

(۳۵) فتح الباری: ۶۸۸/۸

۴۱۳ - باب : قَوْلُهُ : «هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ» / ۳۵/ .

۴۶۵۰ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَارٍ ، إِذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ : «الْمُرْسَلَاتِ» . فَإِنَّهُ لَيَتْلُوهَا ، وَإِنِّي لَأَتْلَقَاهَا مِنْ فِيهِ ، وَإِنَّ فَاهُ لَرَطْبٌ بِهَا ، إِذْ وَبَّتْ عَلَيْنَا حَبَّةٌ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَقْتُلُوهَا) . فَأَبْتَدَرْنَاهَا فَذَهَبَتْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (وَقَيْتُ شَرَّكُمْ ، كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا) .

قَالَ عُمَرُ : حَفِظْتُهُ مِنْ أَبِي : فِي غَارِ بَعْنَى . [ر : ۱۷۳۳]

۴۱۴ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ النَّبَاِ : «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ» / ۱/ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : «لَا يَرْجُونَ حِسَابًا» / ۲۷/ : لَا يَخَافُونَهُ . «لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا» / ۳۷/ : لَا يُكَلِّمُونَهُ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُمْ . «صَوَابًا» / ۳۸/ : حَقًّا فِي الدُّنْيَا وَعَمِلَ بِهِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «وَمَا جَاءَ» / ۱۳/ : مُضِيبًا . «نَجَّاجًا» / ۱۴/ : مُنْصَبًا . «الْفَاقَاءَ» / ۱۶/ : مُلْتَفَةً . وَقَالَ غَيْرُهُ : «غَسَاقًا» / ۲۵/ : غَسَقَتْ عَيْنُهُ ، وَيَنْسِقُ الْجُرْحُ : يَسِيلُ ، كَانَ الْفَسَاقُ وَالْغَسِيقَ وَاحِدًا . «عَطَاءَ حِسَابًا» / ۳۶/ : جَزَاءً كَافِيًا ، أَعْطَانِي مَا أَحْسَنِي ، أَيْ كَفَانِي .

۴۱۵ - باب : «يَوْمٌ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا» / ۱۸/ : زُمْرًا .

۴۶۵۱ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا بَيْنَ التَّفَخُّتَيْنِ أَرْبَعُونَ) . قَالَ : أَرْبَعُونَ يَوْمًا ؟ قَالَ : أَيْتُ ، قَالَ : أَرْبَعُونَ شَهْرًا ؟ قَالَ : أَيْتُ ، قَالَ : أَرْبَعُونَ سَنَةً ؟ قَالَ : أَيْتُ . قَالَ : (ثُمَّ يُنْزِلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ، فَيَسْبُتُونَ كَمَا يَنْبِتُ الْبَقْلُ ، لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَتَلَّى ، إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجَبُ الدَّنْبِ ، وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) .

[ر : ۴۵۳۶]

قال مجاهد: لا يَرْجُونَ حِسَابًا: لَا يَخَافُونَهُ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا“ وہ لوگ حساب کا اندیشہ نہ رکھتے تھے ، مجاہدؒ فرماتے ہیں آیت میں لَا يَرْجُونَ کے معنی ہیں لَا يَخَافُونَهُ: وہ لوگ حساب کا خوف نہیں رکھتے تھے ۔

لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا: لَا يَكْلِمُوْنَهُ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا“ جو مالک ہے آسمانوں اور زمین کا اور ان چیزوں کا جو دونوں کے درمیان ہیں (اور جو) رحمان ہے (اور) کسی کو اس طرف سے (مستقل) اختیار نہ ہوگا کہ اس کے سامنے عرض معروض کر سکے۔ فرماتے ہیں لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا کے معنی ہیں اللہ جل شانہ سے لوگ بات نہیں کر سکیں گے بجز ان کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہو۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَهَاجًا: مُضِيًّا

آیت کریمہ میں ہے ”وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا“ اور ہم نے (آسمان میں) ایک روشن چراغ بنایا۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں وہاج کے معنی ہیں: روشن

عَطَاءٌ حِسَابًا: جَزَاءٌ كَافِيًا، أَعْطَانِي مَا أَحْسَبَنِي، أَيْ كَفَانِي

آیت کریمہ میں ہے ”جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا“ یہ بدلہ ملے گا آپ کے رب کی طرف سے جو کافی انعام ہوگا.... فرماتے ہیں عَطَاءٌ حِسَابًا کے معنی ہیں: جَزَاءٌ كَافِيًا: یعنی پورا بدلہ، کہتے ہیں اعطانی ما احسبني یعنی مجھ کو اتنا دیا کہ کافی ہو گیا۔

أَفْوَاجًا: زُمْرًا

آیت میں ہے ”يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا“ جس دن صور پھونکا جاوے گا تم لوگ گروہ گروہ ہو کر آؤ گے۔ فرماتے ہیں افواج کے معنی ہیں زُمْرًا: یہ زمرہ کی جمع ہے بمعنی جماعت، گروہ۔

۴۱۶ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَالنَّارِعَاتِ» .

«زُجْرَةٌ» / ۱۳ / : صَبِيحَةٌ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَرْجُفُ الرَّاحِفَةُ» / ۶ / : هِيَ الزَّلْزَلَةُ . «الْآيَةُ الْكُبْرَى» / ۲۰ / : عَصَاهُ

رَبِّدُهُ . «سَمَكُهَا» / ۲۸ / : بَنَاهَا بِغَيْرِ عَمَدٍ . «طَغَى» / ۱۷ / : غَضَى .

يُقَالُ : النَّاخِرَةُ وَالنَّخِرَةُ سَوَاءٌ ، مِثْلُ الطَّامِعِ وَالطَّامِعِ ، وَالْبَاخِلِ وَالْبَخِلِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ :

النَّخِرَةُ الْبَالِيَةُ ، وَالنَّاخِرَةُ : الْعَظْمُ الْمُجَوَّفُ الَّذِي تَمُرُّ فِيهِ الرِّيحُ فَيَنْخَرُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «الْحَافِرَةُ» / ۱۰ / : إِلَى أَسْرِنَا الْأَوَّلِ ، إِلَى الْحَيَاةِ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : «أَيَّانُ مُرْسَاهَا» / ۴۲/ : مَنَى مُنْتَهَاهَا ، وَمُرْسَى السَّفِينَةِ حَيْثُ تَنْتَهِي .
«الرَّاجِفَةُ» / ۶/ : النَّفْخَةُ الْأُولَى . «الرَّادِفَةُ» / ۷/ : النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ .

وقال مجاهد: الْآيَةُ الْكُبْرَى: عَصَاهُ وَيَدُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”قَارَةُ الْآيَةِ الْكُبْرَى“ پھر (موسیٰ نے) اس کو (یعنی فرعون کو) بری نشان (نبوت کی) دکھائی۔ حضرت مجاہدؒ نے کہا کہ الْآيَةُ الْكُبْرَى سے مراد حضرت موسیٰ کی عصا اور ید بیضا مراد ہے۔

النَّاخِرَةُ وَالنَّخِرَةُ سَوَاءٌ.....

”إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً“ کہا جاتا ہے کہ ناخرہ اور نخرہ دونوں ہم معنی ہیں جیسے طامع اور طمع اور باخل اور بخل اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ نخرہ اس ہڈی کو کہتے ہیں کہ جو یوسیدہ اور گلی ہوئی ہو اور ناخرہ اس ہڈی کو کہتے ہیں جو کھوکھلی ہو، جس میں ہوا گزرتی ہو تو آواز آتی ہو۔

وقال ابن عباس: الْحَافِرَةُ: إِلَى أَمْرِنَا الْأَوَّلِ، إِلَى الْحَيَاةِ

”إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ“ یعنی پہلی زندگی جو ہمیں دنیا میں عطا کی گئی تھی کیا ہم اس کی طرف واپس لوٹ کر جائیں گے۔

وقال غيره: أَيَّانُ مُرْسَاهَا: حَتَّى مُنْتَهَاهَا، وَمُرْسَى السَّفِينَةِ حَيْثُ تَنْتَهِي

آیت کریمہ میں ہے ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانُ مُرْسَاهَا“ یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا.... حضرت ابن عباسؓ کے غیر نے کہا کہ أَيَّانُ مُرْسَاهَا کے معنی ہیں اس کی انتہا کہاں ہے، یہ مانوڑ ہے.... مرسی السفینہ سے جہاں کشتی آخر میں جا کر ٹھہرتی ہے۔

٤٦٥٢ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ : حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ : حَدَّثَنَا أَبُو حَارِمٍ :

حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ بِإِصْبَعَيْهِ هَكَذَا ، بِالْوُسْطَى

وَالَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ : (بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ) . [٤٩٩٥ ، ٦١٣٨]

قَالَ آبَنُ عَبَّاسٍ : «أَغْطَشَ» / ٢٩/ : أَظْلَمَ . «الطَّامَةُ» / ٣٤/ : تَطْمُ كُلُّ شَيْءٍ .

(۳۶۵۲) وایضاً أخرجه فی الطلاق، باب اللعان، رقم الحدیث: ۵۳۱۰، وفی الرقاق، باب قول النبی صلی اللہ علیہ

وسلم: بعثت انا والساعة كهاتين، رقم الحدیث: ۶۵۰۳، وقال العینی فی عمدة: ۲/ ۲۶۸، ”والحدیث من افرادہ من ہذہ

الوجه“ وخرجه مسلم فی الفتن واشراط الساعة بوجه اخر، رقم الحدیث: ۲۹۵۰

بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے اپنی درمیانی انگلی اور انگشت شہادت سے اشارہ کر کے فرمایا کہ میں ایسے وقت میں مبعوث ہوا ہوں کہ میں اور قیامت دونوں اس طرح ہیں یعنی میں تھوڑا سا آگے ہوں اور قیامت اس سے تھوڑی سی پیچھے، جیسے وسطی انگلی ذرا سی آگے نکلی ہوئی ہے اور سبب اس سے کچھ پیچھے ہے۔

دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جیسے یہ دو انگلیاں ملی ہوئی ہیں اسی طرح میں اور قیامت ملے ہوئے ہیں میرے اور قیامت کے درمیان اللہ جل شانہ کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجیں گے (۳۷) پہلی صورت میں سوال ہوگا کہ قیامت سے کتنے فاصلے پر آپ آئے ہیں؟ ظاہر ہے اس سلسلہ میں کوئی بات نہیں بتائی جاسکتی کہ آپ کے اور قیامت کے درمیان کتنا فاصلہ ہے۔

امت محمدیہ کی کل عمر

ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے اپنے زمانہ میں ایک بات کہی کہ اس امت کی کل عمر پانچ سو سال ہے اور انہوں نے ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کو امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے ”لَنْ يَعْجزَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ“ (۳۸) یعنی اللہ تعالیٰ آپ کی امت کو نصف یوم زندگی گزارنے سے عاجز نہیں فرمائیں گے طبری نے ”نصف یوم“ سے نصف یوم آخرت سمجھا اور یوم آخرت کی مقدار ایک ہزار سال ہے لہذا نصف پانچ سو سال ہوگا۔

لیکن ان کا یہ قول اور استدلال غلط ثابت ہوا چودہ سو سال یہ امت اب تک گزار چکی ہے۔

حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے ایک رسالہ لکھا ہے ”الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف“ اور اس میں انہوں نے بہت سے آثار سے یہ ثابت کیا ہے کہ اس امت کی عمر ایک ہزار سال سے زائد ہوگی (۳۹) چنانچہ ان کی بات صحیح نکلی۔

حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سلف میں مشہور تھا کہ دنیا کی مجموعی عمر پچاس ہزار سال ہے، قرآن کریم کی اس آیت میں بھی اس طرف اشارہ ملتا ہے ”فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ

(۳۷) مذکورہ دونوں مطلب کے لئے دیکھیے ،

(۳۸) سنن ابی داؤد کتاب الملاحم باب قیام الساعة: ۲/۲۳۲

(۳۹) مذکورہ رسالہ دیکھیے الحاوی للفتاویٰ للسیوطی: ۲/۹۰-۸۶

آلَفَ سَنَةٍ“ حضرت کشمیری فرماتے ہیں کہ میدان محشر میں میرے نزدیک دنیا کی پوری عمر دوبارہ لوٹائی جائے گی اور قرآن نے یم حشر کی مقدار پچاس ہزار سال بتادی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی مجموعی عمر پچاس ہزار سال ہے (۳۰) واللہ اعلم

حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت منقول ہے کہ دنیا کی عمر سات ہزار سال ہے اور ان میں سے چھ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک گزر چکے اور آپ کے بعد بھی ایک ہزار سال گزر گئے اس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ دنیا کی عمر پوری ہو گئی ہے اور قیامت قائم ہو جانی چاہیے (۳۰)۔ لیکن یہ روایت موقوف ہے (۳۱) اور یہ سب اندازے اور تخمینے ہیں قیامت کے وقوع کا صحیح علم اللہ جل شانہ کے سوا کسی کے پاس نہیں ہے ”إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ“

الطَّامَّةُ: تَطْمَعُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

آیت کریمہ میں ہے ”فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى“ سو جب بڑا ہنگامہ آویگا فرماتے ہیں کہ طامہ کے معنی ہیں جو ہر چیز پر چھا جائے، غالب آجائے۔

۴۱۷- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «عَبَسَ» .

«عَبَسَ وَتَوَلَّى» / ۱/ : كَلَحَ وَأَعْرَضَ . وَقَالَ غَبْرَةُ : «مُطَهَّرَةٌ» / ۱۴/ : لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ، وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ ، وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ : «فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا» / النازعات : ۵/ : جَعَلَ الْمَلَائِكَةَ وَالصُّحُفَ مُطَهَّرَةً ، لِأَنَّ الصُّحُفَ يَقَعُ عَلَيْهَا التَّطْهِيرُ ، فَجُعِلَ التَّطْهِيرُ لِمَنْ حَمَلَهَا أَيْضًا . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْقُلْبُ : الْمَلْفَةُ ، وَالْأَبُ : مَا يَأْكُلُ الْأَنْعَامُ . «سَفَرَةٌ» / ۱۵/ : الْمَلَائِكَةُ ، وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ ، سَفَرْتُ : أَصْلَحْتُ بَيْنَهُمْ ، وَجُعِلَتِ الْمَلَائِكَةُ - إِذَا نَزَلَتْ بِوَحْيِ اللَّهِ وَتَأْدِيبِهِ - كَالسَّفِيرِ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ الْقَوْمِ . وَقَالَ غَبْرَةُ : «تَصَدَّى» / ۶/ : تَغَافَلُ عَنْهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لَمَّا يَقْضِ» / ۱۳/ : لَا يَقْضِي أَحَدٌ مَا أَمَرَ بِهِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «تَرْهَقُهَا» / ۴۱/ : تَغْشَاهَا شِدَّةٌ . «مُسْفِرَةٌ» / ۳۸/ : مُشْرِقَةٌ . «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» / ۱۵/ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَتَبَتْهُ أَسْفَارًا : كُتِبَتْ . «وَنَلَّهَى» / ۱۰/ : تَشَاغَلَ . يُقَالُ : وَاحِدُ الْأَسْفَارِ سِفْرٌ . «فَأَقْبَرَهُ» / ۲۱/ : يُقَالُ : أَقْبَرْتُ الرَّجُلَ جَعَلْتُ لَهُ قَبْرًا ، قَبْرُهُ دَفْنُهُ .

۴۶۵۳ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ : سَمِعْتُ زُرَّارَةَ بْنَ أَوْفَى يُحَدِّثُ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ ، عَنْ عَائِشَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ، وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ ، مَعَ السَّقَرَةِ الْكَرَامِ الْبَرَّةِ ، وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ ، وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ ، وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ ، فَلَهُ أَجْرَانِ) .

عَبَسَ : كَلَّحَ وَاعْرَضَ

”عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى“ وہ چیں بچیں ہوئے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات سے کہ ان کے پاس اندھا آیا.... فرماتے ہیں عبس کے معنی ہیں کلح: یعنی ترش رو ہوا اور تولى کے معنی ہیں اعرض: یعنی اعراض کیا اور متوجہ نہیں ہوا۔

وَقَالَ غَيْرُهُ: مُطَهَّرَةٌ: لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ، وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ

دو آیتیں ہیں، ”فِي صُحُفٍ مُطَهَّرَةٍ“ اور ”لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ ”مس“ سے حقیقی مس مراد لے رہے ہیں اور یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید کو طہارت کے بغیر چھونا جائز نہیں ہے اسے چھونے کے لئے طہارت شرط ہے، جمہور اور ائمہ اربعہ کا بھی یہی مسلک ہے (۴۳)۔

مس مصحف اور طہارت

داؤد ظاہری، ابن حزم، ابن منذر اور ابن جریر کے نزدیک حائضہ، جثی اور محدث بالحدث الا صغر کے لئے مس مصحف جائز ہے (۴۴)۔

(۴۶۵۳) وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ وَقَصْرَهَا، بَابُ فَضْلِ الْمَاهِرِ بِالْقُرْآنِ وَالَّذِي يَتَتَعَبُهُ، رَقْمُ الْحَدِيثِ:

۷۹۸، وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ قَارِي الْقُرْآنِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۲۹۰۴،

وَاخْرَجَهُ ابُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ، بَابُ فِي ثَوَابِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۳۵۴، وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ،

بَابُ ثَوَابِ الْقُرْآنِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۳۷۷۹، وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى، كِتَابُ التَّفْسِيرِ، بَابُ سُورَةِ عَبَسَ، رَقْمُ

الْحَدِيثِ: ۱۱۶۳۶، وَاخْرَجَهُ فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۸۰۳۶

(۴۲) نَيْضُ الْبَارِي: ۲۵۳/۲

(۴۳) الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ، لِلْقُرْطُبِيِّ ۱/۲۲۶، أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلشَّيْخِ مُحَمَّدٍ أَدْرِيسَ الْكَانْدِمَلَوِيِّ، سُورَةُ الْوَاقِعَةِ: ۵/۱۰

(۴۴)

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”فِي صُحُفٍ مُّطَهَّرَةٍ“ کے بعد ”لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ کو ذکر فرما کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ مس کے حقیقی معنی مراد ہیں لہذا حائضہ، جنبی اور محدث بالحدث الاصح کے لئے مس مصحف جائز نہ ہوگا۔

بعض لوگ اس کے قائل ہیں کہ یہاں مس کے مجازی معنی مراد ہیں اور وہ مس مصحف کو حالت حدث اور جنابت میں جائز کہتے ہیں مجازی معنی یہ ہیں کہ قرآن مجید کی تلاوت اور اس کے معانی میں غور کرنے سے لذت وہی لوگ حاصل کر سکتے ہیں جن کے دل نورِ ایمان سے منور ہوں اور جو شرک و کفر کی نجاست سے پاک ہوں (۳۵)۔

ابن العربی رحمہ اللہ نے امام بخاری کی طرف اس کے معنی مجازی کی نسبت کی ہے اور کہا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک ”لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ میں معنی مجازی مراد ہیں اور پھر کہا کہ یہی معنی صحیح بھی ہیں انہوں نے کہا کہ حدیث ”ذاق طعم الايمان، من رضى بالله ربا، وبالاسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا“ سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے تاہم اس میں ظاہر سے عدول ہے (۳۶)۔

لیکن ابن العربی کا امام بخاری کی طرف یہ نسبت کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام بخاری کے یہاں معنی حقیقی مراد ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن حزم کی کتاب سے روایت نقل کی ہے ”لایمس القرآن الا طاهر“ (۳۷) لہذا اس کے پیش نظر ”لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ کا یہی مطلب ہوتا کہ قرآن کو چھونے کے لئے طہارت شرط ہے اور امام بخاری اسی کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، ابن العربی نے جو بات کہی ہے وہ امام بخاری سے کہیں مقول نہیں ملی ہے۔

لَاِنَّ الصُّحُفَ يَقَعُ عَلَيْهَا التَّطَهُّيرُ، فَجُعِلَ التَّطَهُّيرُ لِمَنْ حَمَلَهَا اَيْضًا

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ ”فِي صُحُفٍ مُّطَهَّرَةٍ“ میں مصحف کو ”مطہرہ“ کہا گیا ہے اور ”لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ میں حاملین مصحف ملائکہ کو مطہر کہا گیا ہے اصلاً یہ ”تطہیر“ مصحف کی صفت ہے لیکن چونکہ ملائکہ ان مصحف کے حامل ہیں تو ان کی صفت بھی ”تطہیر“ قرار پائی اور انہیں بھی ”مطہر“ کہ دیا گیا یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے ”فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا“ میں تدبیر اصل صفت تو راکبین خیل یعنی فرشتوں کی

(۳۵) دیکھیے الجامع لاحکام القرآن: ۱۶/۲۲۶ سورة الواقعة

(۳۶) دیکھیے الجامع لاحکام القرآن: ۱۶/۲۲۶ سورة الواقعة واحکام القرآن لابن العربی: ۱۷۳۸/۳

(۳۷) الجامع لاحکام القرآن للطبرانی: ۱۶/۲۲۶ سورة الواقعة

(۳۸) وفي بعض النسخ ”لا يقع“ بزيادة لا.... وجهه ان الصحف لا يطلق عليها التطهير الذي هو خلاف التجسس حقيقة، وانما المراد انها مطهرة

عن ان ينالها ايدي الكفار (عمدة القاری: ۱۹/۲۷۸)

ہے لیکن چونکہ وہ خیل (گھوڑے) ان راکبین (فرشتوں) کے حامل ہیں اس لئے ”خیل“ کو بھی ”مدرات“ کہدیا گیا اور تدبیر کو ان کی صفت بنا دیا گیا۔

سَفَرَةَ: الْمَلَائِكَةُ، وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ، سَفَرْتُ: أَصْلَحْتُ بَيْنَهُمْ، وَجَعَلْتُ الْمَلَائِكَةَ إِذَا نُزِلَتْ بِوَحْيِ اللَّهِ وَتَادِيْبِهِ كَالسَّفِيرِ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ الْقَوْمِ

آیت کریمہ میں ہے ”يَا أَيُّدِي سَفَرَةَ“ فرماتے ہیں سفرۃ سے فرشتے مراد ہیں، یہ سافر کی جمع ہے، سافر: لکھنے والا..... کہتے ہیں سَفَرْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ: میں نے قوم میں صلح کرا دی، وحی الہی کو لانے اور اس کو انبیاء تک پہنچانے میں فرشتوں کو مثل سفیر قرار دیا گیا جو لوگوں میں صلح کراتا ہے۔

وقال غيره: تَصَدَّى: تَغَافَلَ عَنْهُ

”فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى“ میں تَصَدَّى کا ترجمہ تَغَافَلَ سے کیا ہے لیکن یہ درست نہیں ہے بلکہ اس کے معنی توجہ کرنے اور درپے ہونے کے آتے ہیں (۴۹) یہ تفسیر ”تَلَهَّى“ کی ہے، ”تَصَدَّى“ کی تفسیر غالباً حذف ہو گئی ہے اور سو کا تب سے ”تَلَهَّى“ کی تفسیر یہاں لکھ دی گئی۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: لَمَّا يَقْضِ: لَا يَقْضِي أَحَدًا مَأْمَرًا

آیت کریمہ میں ہے ”كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ“ ہرگز (شکر) نہیں (ادا کیا) اس کو جو حکم دیا تھا اس کو بجا نہیں لایا..... مجاہد فرماتے ہیں لَمَّا يَقْضِ کے معنی ہیں جس بات کا حکم دیا گیا تھا وہ کسی نے پورا نہیں کیا۔

وقال ابن عباس: تَرَهَّقَهَا: تَغَشَّاهَا شِدَّةٌ

آیت کریمہ میں ہے ”تَرَهَّقَهَا قَتْرَةً“ ان پر (غم کی) کدورت چھائی ہوگی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تَرَهَّقَهَا کے معنی ہیں اس پر شدت اور سختی چھائی ہوگی۔

مُسْفِرَةٌ: مُسْرِقَةٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ“ بہت سے چہرے اس روز روشن ہوں گے فرماتے ہیں مسفرة کے معنی ہیں روشن، چمکدار۔

تَلَهَّى: تَشَاعَلَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى“ آپ اس سے بے رخی برتتے ہیں..... تَلَهَّى کے معنی

ہیں : بے رخی برتا، بے اعتنائی کرنا۔

۴۱۸- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» . (التَّكْوِيرُ)

«انْكَدَرَتْ» /۲/ : اَنْتَثَرَتْ .

قَالَ الْحَسَنُ : «سُجِّرَتْ» /۶/ : ذَهَبَ مَاؤُهَا فَلَا تَبْقَى قَطْرَةٌ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «الْمَسْجُورُ»

/الطور/ ۶ : الْمَمْلُوءُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : «سُجِّرَتْ» أَفْضَى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، فَصَارَتْ بَحْرًا وَاحِدًا .

وَالْحَنَسُ : نَحْنَسُ فِي مَجْرَاهَا : تَرْجِعُ ، وَتَكْنِسُ : تَسْتَرِي كَمَا تَكْنِسُ الظُّبَاءُ . «تَنْفَسُ»

/۱۸/ : أَرْتَفَعَ النَّهَارُ . وَالظَّيْنُ : الْمُتَّهَمُ ، وَالضَّيْنُ يَضُنُّ بِهِ .

وَقَالَ عُمَرُ : «الْفُؤْسُ زُوِّجَتْ» /۷/ : يُزَوِّجُ نَظِيرَهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، ثُمَّ قَرَأَ : «أَخْشَرُوا

الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ» /الصفات/ ۲۲ . «عَسَسَ» /۱۷/ : أَدْبَرَ .

انْكَدَرَتْ : اِنْتَثَرَتْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ“ اور جب ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر گر پڑیں گے فرماتے ہیں اِنْكَدَرَتْ بمعنی اِنْتَثَرَتْ ہے یعنی بکھر جائیں گے ، گر پڑیں گے۔

وَالْحَنَسُ : تَحْنِسُ فِي مَجْرَاهَا : تَرْجِعُ ، وَتَكْنِسُ : تَسْتَرِي كَمَا تَكْنِسُ الظُّبَاءُ

”فَلَا أَقْسِمُ بِالْحَنَسِ الْجَوَارِ الْكُنَسِ“ فرماتے ہیں کہ حَنَس کے معنی ہیں وہ ستارے جو پلٹ

کر اپنے چلنے کے راستے سے اپنی جگہ پر لوٹ آتے ہیں اور جو اُسے سیدھے چلنے والے ستارے مراد

ہیں اور کنس سے وہ ستارے مراد ہیں جو ہرئی کی طرح چھپ جاتے ہیں۔ تین صفات ستاروں کی مذکور

ہیں یہ بقول کرملی سبع سیارات ہیں اور بقول قسطلانی زحل، مشتری، مریخ، زہرہ اور عطارد مراد ہیں کہ کبھی

تو مغرب سے مشرق کی طرف سیدھے چلتے ہیں کبھی پھر اسی راستے پر لوٹتے ہیں اور کبھی سورج کے

پاس آکر کئی دن غائب رہتے ہیں جیسے ہرئی اپنی شانوں سے بنائے ہوئے گھر میں چھپ جاتی ہے (۵۰)

تَنْفَسَ : اِرْتَفَعَ النَّهَارُ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ“ اور قسم ہے صبح کی جب وہ آنے لگے تنفس کے

معنی ہیں دن چلھ جائے۔

وَالظَّيْنُ : الْمُتَّهَمُ : وَالضَّيْنُ : يَضُنُّ بِهِ

”وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ“ اس میں دو قراءتیں ہیں ایک قراءت ابن کثیر اور کسائی کی ہے ”ظَنِين“ بمعنی مبہم، جس پر تہمت لگائی گئی ہو اور دوسری قراءت حمزہ اور عاصم کی ہے ”بضنین“ بمعنی بخیل۔

وقال عمر: النَّفُّوسُ رُوحَاتُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، ثُمَّ قَرَأَ: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذَا النَّفُّوسُ رُوحَاتُ“ حضرت عمرؓ نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ اہل جنت اور اہل جہنم میں سے ہر آدمی کو اس کے ہم مثل سے جوڑ دیا جائے گا پھر آپ نے سورہ مافات کی یہ آیت تلاوت فرمائی ”اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ“ (مالک کو حکم دوگا) جمع کر لو عالموں کو اور ان کے ہم مشروں کو۔

عَسَّسَ: أَذْبَرَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَّسَ“ اور قسم ہے رات کی جب وہ جانے لگے عَسَّسَ بمعنی آذبر ہے: واپس جانے لگے، پیٹھ پھیر کر جانے لگے۔

۴۱۹ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ» . (الْإِنْفِطَارِ)

أَنْفِطَارُهَا : أَنْشِقَاقُهَا .

وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : «بُعِثَتْ» / ۴ / : يَخْرُجُ مَنْ فِيهَا مِنَ الْأَمْوَاتِ .

وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ خُثَيْمٍ : «فُجِّرَتْ» / ۳ / : فَاضَتْ .

وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَعَاصِمٌ : «فَعَدَلَك» / ۷ / : بِالتَّخْفِيفِ ، وَقَرَأَهُ أَهْلُ الْحِجَازِ بِالتَّشْدِيدِ ،

وَأَرَادَ : مُعْتَدِلَ الْخَلْقِ ، وَمَنْ خَفَّفَ يَعْنِي : «فِي أَيِّ صُورَةٍ» / ۸ / : شَاءَ : إِمَّا حَسَنٌ ، وَإِمَّا

قَبِيحٌ ، وَطَوِيلٌ أَوْ قَصِيرٌ .

فُجِّرَتْ : فَاضَتْ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ“ اور جب سب دریا میں بہہ پڑیں گے فُجِّرَتْ کے معنی ہیں فَاضَتْ: بہنا۔

الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ

اعمش اور عامم نے ”فعدلک“ تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے اور اہل حجاز اس کو ”فعدلک“ تشدید کے ساتھ پڑھتے ہیں، وہ اس سے خلقت میں اعتدال مراد لیتے ہیں کہ اللہ جل شانہ نے انسان کے اعضاء برابر برابر بنائے ہیں، یہ نہیں کہ ایک ہاتھ لمبا ہو دوسرا چھوٹا اور جن حضرات نے تخفیف وال کے ساتھ پڑھا ہے، وہ مراد لیتے ہیں کہ اللہ نے جس صورت میں چاہا تجھے بنا دیا، خوبصورت یا بدصورت، لمبا چھوٹا

لیکن ”ومن خفف“ کا عطف اگر ”اراد“ کے فاعل پر کیا جائے تو دونوں صورتوں میں محتمل الحلق ہی مراد ہوگا یعنی جنہوں نے تشدید کے ساتھ پڑھا ہے انہوں نے بھی اور جنہوں نے تخفیف کے ساتھ پڑھا انہوں نے بھی محتمل الحلق کے معنی مراد لیے ہیں اور اس کی گنجائش اس لئے ہے کہ عدل اور عدل بالتشدید و التخفیف دونوں ہم معنی بھی آتے ہیں آگے یعنی ”فَإِنِّي آتِي صُورَةً مَّا شَاءَ وَتَجِبُكَ“ سے مقصود یہ ہے کہ سب کی صورتوں میں تھوڑا بہت فرق رکھا، کوئی خوبصورت ہے کوئی بدصورت، کوئی لمبا ہے تو کوئی پستہ قد لیکن بحیثیت مجموعی انسان کی صورت کو تمام جانوروں کی صورت سے بہتر بنایا۔

۷۲۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ» . (الْمُطَفِّفِينَ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «رَأَى / ۱۴ / : ثَبَّتَ الْخَطَايَا . «ثُوبَ» / ۳۶ / : جُوزِي .

وَقَالَ غَيْرُهُ : الْمُطَفُّفُ لَا يُؤَيُّ غَيْرُهُ . الرَّحِيقُ : الْخَمْرُ . «خِتَامُهُ مِسْكٌ» / ۲۶ / : طَيِّبَتُهُ .

التَّسْنِيمُ : يَغْلُو شَرَابَ أَهْلِ الْجَنَّةِ . «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» / ۶ / .

۷۲۱ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا مَعْنُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» .

حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ . [۶۱۶۶]

رَأَى : ثَبَّتَ الْخَطَايَا

آیت کریمہ میں ہے ”كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ“ ہرگز ایسا نہیں (یعنی منکرین

قیامت کے پاس کوئی دلیل نہیں) بلکہ (اصل وجہ تکذیب کی یہ ہے کہ) ان کے دلوں پر ان کے اعمال بد کا

زنگ بیٹھ گیا ہے.... فرماتے ہیں رَأَى کے معنی ہیں: گناہوں کا تم جانا۔

ثَوْبٌ: جُوزِي

آیت کریمہ میں ہے ”هَلْ ثَوْبُ الْكُفَّارِ مَا كَانَُوا يَفْعَلُونَ“ واقعی کافروں کو ان کے کئے کا خوب بدلہ ملا۔ فرماتے ہیں ثَوْبٌ کے معنی ہیں جُوزِي: ان کو جزا دی گئی۔

وقال غيره: الْمُطْفِئُ: لَا يُوقِي غَيْرَهُ

”وَيْلٌ لِلْمُطْفِئِينَ“ بڑی خرابی ہے ناپ تول میں کمی کرنے والوں کے لئے، مجاہد کے غیر فرماتے ہیں مُطْفِئ کے معنی ہیں: جو اپنے غیر کو پورا تول کرنے دے۔

۴۲۱- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ. (الانشقاق)

قال مجاهد: كِتَابُهُ بِشِمَالِهِ / الحاقة: ۲۵ : أَخَذُ كِتَابَهُ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ. وَأُذِنَتْ / ۲ ، ۵ : سَمِعَتْ وَأَطَاعَتْ إِرْبَاهَا. وَأُفْلِتَ مَا فِيهَا مِنَ الْمَوْتَى وَغَمَلَتْ / ۴ : عَنْهُمْ. وَسَقَى / ۱۷ : جَمَعَ مِنْ دَابَّةٍ. وَظَنَّ أَنَّ لَنْ يَحْجُورَ / ۱۴ : لَا يَرْجِعَ إِلَيْنَا.

وَسَقَى: جَمَعَ مِنْ دَابَّةٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ“ اور قسم ہے رات کی اور ان چیزوں کی جن کو رات سمیٹ لیتی ہے فرماتے ہیں وسق کے معنی ہیں: رات چوپائے وغیرہ کو جمع کر لیتی ہے کہ رات میں سب اپنے اپنے ٹھکانوں میں جمع ہو جاتے ہیں۔

ظَنَّ أَنَّ لَنْ يَحْجُورَ: أَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَيْنَا

آیت میں ہے ”إِنَّهُ ظَنَّ أَنَّ لَنْ يَحْجُورَ“ اس نے یہ خیال کر رکھا تھا کہ اس کو (خدا کی طرف) لوٹنا نہیں ہے فرماتے ہیں لَنْ يَحْجُورَ کے معنی ہیں وہ ہرگز ہماری طرف نہیں لوٹے گا۔

قال مجاهد: كِتَابُهُ بِشِمَالِهِ: يَأْخُذُ كِتَابَهُ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ

دو آیات ہیں، ایک آیت میں ہے ”فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ“ اور دوسری آیت میں ہے ”وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ“ حضرت مجاہد نے دونوں کو یہاں جمع کر دیا یعنی وہ اپنے اعمال نامے کو بائیں ہاتھ میں لے گا اور پشت کی طرف سے لے گا (کیونکہ کافر کا ہاتھ پشت کی طرف نکال دیا جائے گا)۔

۴۲۲- باب : فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا بَسِيرًا / ۸.

۴۶۵۵ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ

أَبِي مُلَيْكَةَ : سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ .
 حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ،
 عَنْ عَائِشَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .
 حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ أَبِي يُوسُفَ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ،
 عَنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسِبُ
 إِلَّا هَلَكَ) . قَالَتْ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ ، أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
 «وَمَا مِنْ أَوْفَى كِتَابَهُ يَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا» . قَالَ : ذَلِكَ الْعَرَضُ يُعَرَّضُونَ ،
 وَمَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ هَلَكَ) . [ر : ۱۰۳]

۴۲۳- باب : «لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ» / ۱۹/ .

۴۶۵۶ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ النَّضْرِ : أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ جَعْفَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ،
 عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ» . حَالًا بَعْدَ حَالٍ ، قَالَ هَذَا
 نَبِيُّكُمْ ﷺ .

۴۲۴- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الْبُرُوجِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «الْأَخْدُودُ» / ۴/ : شَقٌّ فِي الْأَرْضِ . «فَتَنُوا» / ۱۰/ : عَذَّبُوا .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «الْوَدُودُ» / ۱۴/ : الْحَبِيبُ . «الْمَجِيدُ» / ۱۵/ : الْكَرِيمُ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «الْأَخْدُودُ» : شَقٌّ فِي الْأَرْضِ

آیت کریمہ میں ہے ”قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ“ خندق والے مارے گئے مجاہد فرماتے ہیں کہ
 اخدود زمین میں گڑھے اور خندق کو کہتے ہیں۔

فَتَنُوا: عَذَّبُوا

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ“ بے
 شک جن لوگوں نے ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو عذاب دیا پھر انہوں نے توبہ نہیں کی
 تو ان کے لئے دوزخ کا عذاب ہے فرماتے ہیں فَتَنُوا کے معنی ہیں : انہوں نے عذاب دیا، تکلیف
 پہنچائی۔

۴۲۵- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ الطَّارِقِ .

هُوَ النَّجْمُ ، وَمَا أَتَاكَ لَبَلًا فَهُوَ طَارِقٌ . «النَّجْمُ النَّاقِبُ» / ۳/ : الْمُضِيُّ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «النَّاقِبُ» الَّذِي يَتَوَهَّجُ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «ذَاتِ الرَّجْعِ» / ۱۱/ : سَحَابٌ يَرْجِعُ بِالْمَطَرِ . «ذَاتِ الصَّدْعِ» / ۱۲/ : تَتَصَدَّعُ بِالنَّبَاتِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «لَقَوْلُ فَضْلٍ» / ۱۳/ : لَحَقٌ . «لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» / ۴/ : إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «ذَاتِ الرَّجْعِ» : سَحَابٌ يَرْجِعُ بِالْمَطَرِ ، «ذَاتِ الصَّدْعِ» : الْأَرْضُ تَتَصَدَّعُ بِالنَّبَاتِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ“ قسم ہے بارش برسانے والے آسمان کی اور قسم ہے زمین کی جو (یج لگتے وقت) پھٹ جاتی ہے مجاہد فرماتے ہیں الرجوع سے بادل مراد ہے جو بارش کو لوٹاتا رہتا ہے اور ذَاتِ الصَّدْعِ سے مراد زمین ہے جو یج لگتے وقت پھٹ جاتی ہے۔

۴۲۶- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» . (الْأَعْلَى)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «قَدَّرَ فَهَدَى» / ۳/ : قَدَّرَ لِلْإِنْسَانِ الشَّقَاءَ وَالسَّعَادَةَ ، وَهَدَى الْأَنْعَامَ لِزَوَائِعِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «غَنَاءٌ أَخْوَى» / ۵/ : هَشِيمًا مُتَغَبَّرًا .

۴۶۵۷ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : «أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَأَبْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ، فَجَعَلَا يُقْرَأَانِ الْقُرْآنَ ، ثُمَّ جَاءَ عَمَارُ وَبِلَالُ وَسَعْدُ ، ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عِشْرِينَ ، ثُمَّ جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِهِ ، حَتَّى رَأَيْتُ الْوَلَدَيْنِ وَالْحُسَيْنَانَ يَقُولُونَ : هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَدْ جَاءَ ، فَمَا جَاءَ حَتَّى قَرَأْتُ : «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» . فِي سُورَةِ مِثْلِهَا . [ر : ۳۷۰۹]

۴۲۷- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ» . (الْغَاشِيَةِ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ» / ۳/ : النَّصَارَى .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «عَيْنُ آيَةٍ» / ۵ / : بَلَغَ إِنْهَا وَحَانَ شُرُوبُهَا. «حَمِيمٌ أَنْ» / الرحمن : ۴۴ / :
 بَلَغَ إِنْهَا. «لَا نَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْنِيَّةٍ» / ۱ / : شَتْمًا.
 وَيُقَالُ: الضَّرِيعُ: نَبْتُ يُقَالُ لَهُ الشَّبْرُقُ، يُسَمِّيهِ أَهْلُ الْحِجَازِ الضَّرِيعَ إِذَا يَسَسَ،
 وَهُوَ سَمٌّ. «مُسْطَرٌّ» / ۲۲ / : مُسَلَّطٌ، وَيُقْرَأُ بِالضَّادِ وَالسَّيْنِ.
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «إِبَابُهُمْ» / ۲۵ / : مَرْجِعُهُمْ.

وقال ابن عباس: عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ: النَّصَارَى
 آیت کریمہ میں ہے ”وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ“ بہت سے بھرے اس روز ذلیل (اور)
 محنت کرنے والے تھکے ہوئے گے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں عاملہ ناصبہ سے مراد نصاریٰ ہیں۔
 علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:
 ”یعنی آخرت میں مصیبتیں جھیلنے والے اور مصیبت جھیلنے کی وجہ سے خستہ و در ماندہ، اور بعض
 نے کہا ”عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ“ سے دنیا کا حال مراد ہے یعنی کتنے لوگ ہیں جو دنیا میں محنتیں کرتے کرتے تھک
 جاتے ہیں مگر ان کی سب محنتیں طریق حق پر نہ ہونے کی وجہ سے سب اکارت ہیں، یہاں بھی تھکیں
 اٹھائیں اور وہاں بھی مصیبت میں رہے۔“

وقال مجاهد: عَيْنُ آيَةٍ: بَلَغَ إِنْهَا، وَحَانَ شُرُوبُهَا، حَمِيمٌ أَنْ: بَلَغَ إِنْهَا
 آیت کریمہ میں ہے ”تُسْقَى مِنْ عَيْنِ آيَةٍ“ اور کھولتے ہوئے چٹے سے پانی پلائے جائیں گے مجاہد
 فرماتے ہیں عَيْنُ آيَةٍ کے معنی ہیں بلغ انہا: یعنی اس کی گرمی انتہا کو پہنچ گئی اور اس کے پینے کا وقت آ پہنچا۔
 سورۃ الرحمن کی آیت ”حَمِيمٌ أَنْ“ کے بھی یہی معنی ہیں کہ اس کی گرمی حد کو پہنچ گئی۔
 لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْنِيَّةٍ: شَتْمًا

اس جنت میں کوئی لغو بات نہیں سنیں گے فرماتے ہیں لاغنیہ سے گہلی گلوچ مراد ہے۔

الضَّرِيعُ: نَبْتُ يُقَالُ لَهُ: الشَّبْرُقُ، يُسَمِّيهِ أَهْلُ الْحِجَازِ الضَّرِيعَ، إِذَا يَسَسَ وَهُوَ سَمٌّ
 آیت کریمہ میں ہے ”لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ“ اور ان کو بجز ایک خاردار جھاڑ کے اور کوئی
 کھانا نصیب نہ ہوگا فرماتے ہیں ضریع ایک گھاس ہے جس کو شَبْرُقُ کہتے ہیں یہ گھاس جب خشک
 ہو جاتی ہے تو اہل حجاز اس کو ضریع سے موسوم کرتے ہیں اور یہ زہر ہے۔

بِمُصِطَرٍّ بِمُصَلِّطٍ، وَيُقَرَّأُ بِالصَّادِ وَالسِّينِ

آیت کریمہ میں ہے ”لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصِطِرٍّ“ آپ ان پر مسلط نہیں ہیں فرماتے ہیں مصیطر کے معنی ہیں مسلط اور یہ صا اور سین دونوں کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِيَابَهُمْ: مَرْجِعُهُمْ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّا إِلَيْنَا يَأْبَهُمْ“ ہمارے ہی پاس ان کا لوٹنا ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں إِيَابَهُمْ بمعنی مَرْجِعُهُمْ ہے یعنی ان کا لوٹنا، ان کی واپسی۔

۷۲۸- باب: تَفْسِيرُ سُورَةِ: «وَالْفَجْرِ» (الفجر)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «الْوَثْرُ» /۳/: اللَّهُ. «إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ» /۷/: يَغْنِي الْقَدِيمَةَ، وَالْعِمَادُ أَهْلُ عَمُودٍ لَا يُقِيمُونَ. «سَوَاطِ عَذَابٍ» /۱۳/: الَّذِي عَذَّبُوا بِهِ. «أَكَلَا لَهُ» /۱۹/: السَّفُّ. وَ«جَمَاءُ» /۲۰/: الْكَبِيرُ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فَهُوَ شَفَعٌ، السَّمَاءُ شَفَعٌ، وَالْوَثْرُ: اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى. وَقَالَ غَيْرُهُ: «سَوَاطِ عَذَابٍ» /۱۳/: كَلِمَةٌ تَقُولُهَا الْعَرَبُ لِكُلِّ نَوْعٍ مِنَ الْعَذَابِ يَدْخُلُ فِيهِ السَّوْطُ. «لِبِائِرِ صَادٍ» /۱۴/: إِلَيْهِ الْمَصِيرُ. «تَحَاضُّونَ» /۱۸/: تُحَافِظُونَ، وَ«تَحْضُونُ» تَأْمُرُونَ بِاطْعَائِهِ. «الْمُطْمِئِنَّةُ» /۲۷/: الْمُسَدَّدَةُ بِالثَّوَابِ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمِئِنَّةُ»: إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَبْضَهَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَى اللَّهِ وَأَطْمَأَنَّ اللَّهُ إِلَيْهَا، وَرَضِيَتْ عَنْ اللَّهِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَأَمَرَ بِقَبْضِ رُوحِهَا، وَأَدْخَلَهَا اللَّهُ الْجَنَّةَ، وَجَعَلَهُ مِنْ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ.

وَقَالَ غَيْرُهُ: «جَابُوا» /۹/: نَقَبُوا، مِنْ جِيبِ الْقَمِيصِ: قُطِعَ لَهُ جِيبٌ، يَحُوبُ الْقَلَاةَ نَقَطُهَا. «نَمَاءُ» /۱۹/: لَمَدَتْهُ أَجْمَعَ: أَتَيْتُ عَلَى آخِرِهِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْوَثْرُ: اللَّهُ

”وَالشَّفَعُ وَالْوَثْرُ: الْوَثْرُ هُوَ فِي اللُّغَةِ: الْفَرْدُ وَمِنْ الْعَدَدِ: مَا لَيْسَ بِشَفْعٍ-أَيُّ زَوْجٍ-وَمِنْهُ صَلَاةُ الْوَثْرِ، وَهُوَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ الْفَذُّ الْفَرْدُ جَلَّ جَلَالُهُ، وَيَطْلُقُ عَلَى يَوْمِ عَرَفَةَ. وَقُرْأُ حَمْزَةً وَعَلَى بَكْسَرِ الْوَاوِ، وَقُرْأُ غَيْرَ هَمَا بَفَتْحِهَا

إِزْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ: يَعْْنِي الْقَدِيمَةَ، وَالْعِمَادُ أَهْلُ عَمُودٍ لَا يَقِيمُونَ

”الْمَ تَرَكَيْتَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ، إِزْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ“ قوم عاد کی دو قسمیں ہیں ایک عاد اولیٰ اور دوسری عاد آخرہ، یہاں آیت میں ”ارم“ کو جو عاد کے لئے عطف بیان کے طور پر ذکر فرمایا ہے یہ اس بات کو بتانے کے لئے ہے کہ یہاں عاد سے عاد اولیٰ اور عاد قدیمہ مراد ہے، آگے فرماتے ہیں کہ عماد عمود والوں کو کہتے ہیں، عمود ستون کو کہتے ہیں یہاں اس سے خیمے مراد ہیں کہ وہ اہل خیام تھے، خیموں میں رہتے تھے جن میں عمود کا استعمال ہوتا ہے۔

سَوَّطَ عَذَابٍ: الَّذِي عَذَّبُوا بِهِ

آیت کریمہ میں ہے ”فَصَبَّ عَلَيْهِمُ رَبُّكَ سَوَّطَ عَذَابٍ“ پس آپ کے رب نے ان پر عذاب کا کوڑا برسایا.... فرماتے ہیں سَوَّطَ عَذَابٍ سے وہ چیز مراد ہے جس سے ان کو عذاب دیا گیا۔

أَكَلًا لَّمَّا: السَّفُ

”وَنَاكَلُونَ الزَّرَاثُ أَكَلًا لَّمَّا“ فرماتے ہیں ”أَكَلًا لَّمَّا“ کے معنی ہیں: پہ بھاگ جانا، سمیٹ کر کھا جانا، کہتے ہیں ”لَمَّمْتُ أَجْمَعَ: آتَيْتُ عَلَى آخِرِهِ“ میں اس کے آخر تک پہنچ گیا، آگیا۔

لِبَالِيزِ صَادٍ: إِلَيْهِ الْمَصِيرُ

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ رَبَّكَ لِبَالِيزِ صَادٍ“ بے شک آپ کا رب (نافرانوں کی) گھات میں ہے۔ فرماتے ہیں لِبَالِيزِ صَادٍ کے معنی ہیں: یعنی اللہ کی طرف سب کو پہنچ جانا ہے۔

تَحَاضُّونَ: تَحَافِظُونَ، وَتَحَضُّونَ: تَأْمُرُونَ بِإِطَاعَائِهِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ“ اور تم دوسروں کو بھی مسکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں دیتے ہو، فرماتے ہیں تَحَاضُّونَ بمعنی: تَحَافِظُونَ ہے یعنی مسکین کو کھانا دینے کی حفاظت نہیں کرتے ہو اور دوسری قراءت تَحَضُّونَ کی ہے یعنی تم کھانے کا حکم نہیں دیتے ہو۔

الْمُطْمَئِنَّةُ: الْمُصَدِّقَةُ بِالثَّوَابِ

آیت کریمہ میں ہے ”يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً“ اے اطمینان والی روح! تو اپنے پروردگار (کے جوار رحمت) کی طرف چل اس طرح کہ تو اس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش.... فرماتے ہیں الْمُطْمَئِنَّةُ کے معنی ہیں اللہ کے ثواب پر یقین رکھنے والا اور حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں نفس مطمئنہ وہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اس کو بلانا چاہے تو وہ اللہ کی طرف مطمئن ہو اور اللہ کو

اس کی طرف سے اطمینان ہو۔ وہ اللہ سے راضی اور خوش اور اللہ اس سے راضی اور خوش ہو۔ اللہ تعالیٰ ایسے نفس کی روح کو قبض کرنے کا حکم دیتے ہیں اور اس کو جنت میں داخل کرتے ہیں اور اس کو اپنے نیک بندوں میں سے بنالیتے ہیں۔

وقال غیرہ: جَابُوا: نَقَبُوا، مِنْ جَيْبِ الْقَمِيصِ، قُطِعَ لَهُ جَيْبٌ، يَجُوبُ الْفَلَاةَ: يَقْطَعُهَا
آیت کریمہ میں ہے ”وَتَمُودَ الَّذِي جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ“ اور قوم ثمود کے ساتھ (کیا معاملہ کیا) جو وادی قری میں (ہاڑ کے) پتھر تراشا کرتے تھے۔ فرماتے ہیں آیت کریمہ میں جابوا بمعنی نقبوا ہے یعنی سوراخ کرتے تھے، چھیدتے تھے، جَابُوا... جَيْبِ الْقَمِيصِ سے مانوڑ ہے، جب کاٹ کر قمیص میں جیب لگائی جائے، کہتے ہیں: يَجُوبُ الْفَلَاةَ: وہ جگہ قطع کر رہا ہے۔

۷۲۹- باب: تَفْسِيرُ سُورَةِ: «لَا أُقْسِمُ» (الْبَلَدِ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ» /۲/: مَكَّةَ، لَيْسَ عَلَيْكَ مَا عَلَى النَّاسِ فِيهِ مِنَ الْإِسْمِ. «وَوَالِدِ آدَمَ» وَمَا وَلَدَهُ /۳/: «لَبْدَاهُ» /۶/: كَثِيرًا. وَ «النَّجْدَيْنِ» /۱۰/: الْخَبَرَ وَالشَّرَّ. «مَسْغِيَةٍ» /۱۴/: مَجَاعَةٍ. «مَرْبِيَةٍ» /۱۶/: السَّاقِطُ فِي التُّرَابِ، يُقَالُ: «فَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ» /۱۱/: «فَلَمْ يَفْتَحِمِ الْعَقَبَةَ فِي الدُّنْيَا، ثُمَّ فَسَّرَ الْعَقَبَةَ فَقَالَ: «وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ. فَكَ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامٍ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغِيَةٍ» /۱۲- ۱۴/.

وقال مجاهد: بِهَذَا الْبَلَدِ: مَكَّةَ، لَيْسَ عَلَيْكَ مَا عَلَى النَّاسِ فِيهِ مِنَ الْإِسْمِ
آیت کریمہ میں ہے ”لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ“ میں قسم کھاتا ہوں اس شہر (مکہ) کی اور آپ کے لئے اس شہر میں لڑائی حلال ہونے والی ہے.... مجاہد فرماتے ہیں کہ بھذا البلد سے مراد مکہ ہے یعنی آپ پر (قتال کو حلال کرنے میں) گناہ نہیں ہے جو دوسرے لوگوں پر اس میں گناہ ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”مکہ میں ہر شخص کو لڑائی کی ممانعت ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صرف فتح مکہ کے دن یہ ممانعت نہیں رہی تھی، جو کوئی آپ سے لڑا، اس کو مارا اور بعض سنگین مجرموں کو خاص کعبہ کی دیوار کے پاس قتل کیا گیا، پھر اس دن کے بعد سے وہی ممانعت قیامت تک کے لئے قائم ہو گئی، چونکہ اس آیت میں مکہ کی قسم کھا کر ان شہائد اور سختیوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن میں سے انسان کو گزرنا پڑتا ہے اور اس وقت دنیا کا بزرگ ترین انسان اسی شہر مکہ میں دشمنوں کی طرف سے زہرہ گزرتی تھا

جھیل رہا تھا، اس لئے درمیان میں بطور جملہ محرمہ ”وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ“ فرما کر تسلی کر دی کہ اگرچہ آج آپ کا احترام اس شہر کے جاہلوں میں نہیں ہے لیکن ایک وقت آیا چاہتا ہے جب آپ کا اسی شہر میں فاتحانہ داخلہ ہوگا اور اس مقدس مقام کی ابدی تظہیر و تقدیس کے لئے مجرموں کو سزا دینے کی بھی آپ کو اجازت ہوگی۔

تنبیہ بعض نے ”وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ“ کے معنی ”وَأَنْتَ نَازِلٌ“ کے لئے ہیں یعنی میں اس شہر کی قسم کھاتا ہوں بجا ایکہ آپ اس شہر میں پیدا کئے گئے اور قیام پذیر ہوئے۔“

وَوَالِدٍ: آدَمَ، وَمَا وَلَدَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَوَالِدٌ وَمَا وَلَدَ“ قسم ہے باپ کی اور اولاد کی.... فرماتے ہیں وَالِدٌ سے حضرت آدم علیہ السلام اور وَمَا وَلَدَ سے ان کی اولاد مراد ہے۔

لُبْدًا: كَثِيرًا

آیت کریمہ میں ہے ”يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبْدًا“ کتا ہے میں نے مال وافر خرچ کر ڈالا.... لبدا بمعنی کثیرا ہے یعنی بہت سارا مال۔

النَّجْدَيْنِ: الْخَيْرِ وَالشَّرِّ

آیت کریمہ میں ہے ”وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ“ اور اس کو دونوں راستے خیر و شر کے بتلا دیئے۔ نجدین کے معنی ہیں: خیر و شر۔

مَسْغَبَةٍ: مَجَاعَةٍ

آیت کریمہ میں ہے ”أَوْ أَطِيعُوا يَوْمَ ذِي مَسْغَبَةٍ“ یا کھانا کھلانا فاقہ کے دن.... فرماتے ہیں مَسْغَبَةٍ بمعنی مَجَاعَةٍ ہے یعنی فاقہ، بھوک۔

مُتْرَبَةٍ: السَّاقِطِ فِي التُّرَابِ

آیت کریمہ میں ہے ”أَوْ مَسْكِنًا ذَا مُتْرَبَةٍ“ یا کسی خاک لشین محتاج کو کھانا کھلانا، فرماتے ہیں متربہ کے معنی ہیں ایسی محتاجی جو مٹی میں گراوے۔

يَقَالُ: فَلَا أَتَحَمَّ الْعُقْبَةَ: فَلَمْ يَفْتَحِمْ الْعُقْبَةَ فِي الدُّنْيَا

آیت کریمہ میں ہے ”فَلَا أَتَحَمَّ الْعُقْبَةَ“ مگر وہ شخص دین کی کھائی میں سے ہو کر نہیں نکلا (دین) کے کاموں یعنی طاعات و عبادات کو اس لئے کھائی کا کہ نفس پر شاق ہے (فرماتے ہیں فَلَا أَتَحَمَّ الْعُقْبَةَ

کے معنی ہیں : اس نے دنیا میں گھائی نہیں پہنادی۔

۴۳۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَالشَّمْسُ وَضَحَاهَا» . (الشَّمْسُ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : ضَحَاهَا : ضَوْؤُهَا . «إِذَا تَلَاهَا» / ۲ / : تَبِعَهَا . وَ«طَحَاهَا» / ۶ / : دَحَاهَا .
«دَسَاهَا» / ۱۰ / : أَغْوَاهَا . «فَالْهَمَّهَا» / ۸ / : عَرَفَهَا الشَّقَاءَ وَالسَّعَادَةَ . «يَطْغَوَاهَا» / ۱۱ / :
يَمْعَاصِيهَا . «وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا» / ۱۵ / : عُقْبَى أَحَدٍ .

۴۶۵۸ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَمْعَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَعْطُبُ ، وَذَكَرَ الثَّاقِفَ وَالَّذِي عَقَرَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : («إِذَا أَنْبَعَتْ أَشْقَاهَا» : أَنْبَعَتْ لَهَا رَجُلٌ عَزِيزٌ عَارِمٌ ، مَنِيْعٌ فِي رَهْطِهِ ، مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ) . وَذَكَرَ النِّسَاءَ فَقَالَ : (يَعْتِيدُ أَحَدُكُمْ يَجْلِدُ أَمْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ، فَلَعَلَّهُ يُضَاجِعُهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ) . ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرِطَّةِ ، وَقَالَ : (لَمْ يَضْحَكْ أَحَدُكُمْ مِمَّا بَفَعَلُ) .
وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ عَمَّ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ) . [ر : ۳۱۹۷]

وقال مجاهد: يَطْغَوَاهَا: يَمْعَاصِيهَا

آیت کریمہ میں ہے ”كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا“ قوم ثمود نے اپنی شرارت کے سبب (صلح کی) تکذیب کی.... مجاہدؒ نے فرمایا کہ طَغْوَاهَا سے گناہ مراد ہیں۔

وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا: عُقْبَى أَحَدٍ

اور اللہ تعالیٰ کو اس ہلاکت کے انجام میں کسی خرابی کا (کسی سے) اندیشہ نہیں ہوا عقباہا کی تفسیر میں فرماتے ہیں عُقْبَى أَحَدٍ یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی کے انجام سے اندیشہ نہیں کہ کوئی اس سے بدلہ لے گا۔

۴۳۱ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى» . (اللَّيْلِ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى» / ۹ / : بِالْخَلْفِ .

آیت کریمہ میں ہے ”وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى“ اور اچھی بات (یعنی ملت اسلام) کو جھٹلایا، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حُسْنَى سے انجام اور اعمال کا بدلہ و ثواب مراد ہے۔

(عارم) جبار صعب ، ومفسد خبيث ، وجاهل شرس شديد . (رهطه) قومه . (يضاجعها) يطلوها

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «تَرَدَّى» / ۱۱ / : مَاتَ . وَ «تَلَطَّى» / ۱۴ / : تَوَهَّجَ ، وَقَرَأَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ : «تَلَطَّى» .

آیت کریمہ میں ہے ”مَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى“ اس کا مال اس کے کچھ کام نہ آئے گا جب وہ ہلاک ہونے لگے گا.... تَرَدَّى کے معنی ہیں ہلاک ہوا مرا۔

تَلَطَّى: تَوَهَّجَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَانذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَطَّى“ میں تم کو ایک بھڑکتی ہوئی آگ سے ڈرا چکا ہوں۔ تَلَطَّى بمعنی تَوَهَّجَ ہے یعنی بھڑکنا۔

۴۳۲ - باب : «وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى» / ۲ / .

۴۶۵۹ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ : دَخَلْتُ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّامَ ، فَسَمِعَ بِنَا أَبُو الدَّرْدَاءِ قَاتَانَا ، فَقَالَ : أَفِيكُمْ مَنْ يَقْرَأُ ؟ فَقُلْنَا : نَعَمْ . قَالَ : فَأَبْئُكُمُ أَقْرَأُ ؟ فَأَشَارُوا إِلَيَّ ، فَقَالَ : أَقْرَأُ ، فَقَرَأْتُ : «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى . وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى . وَالذِّكْرِ وَالْأُنْثَى» . قَالَ : أَنْتَ سَمِعْتَهَا مِنْ فِي صَاحِبِكَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : وَأَنَا سَمِعْتُهَا مِنْ فِي النَّبِيِّ ﷺ ، وَهَؤُلَاءِ يَأْتُونَ عَلَيْنَا . [۴۶۶۰]

۴۳۳ - باب : «وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى» / ۳ / .

۴۶۶۰ : حَدَّثَنَا عُمَرُ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : قَدِمَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ ، فَطَلَبَهُمْ فَوَجَدَهُمْ ، فَقَالَ : أَبْئُكُمُ يَقْرَأُ عَلَى قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : كُلُّنَا ، قَالَ : فَأَبْئُكُمُ أَحْفَظُ ؟ فَأَشَارُوا إِلَى عَلْقَمَةَ ، قَالَ : كَيْفَ سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ : «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى» . قَالَ عَلْقَمَةُ : «وَالذِّكْرِ وَالْأُنْثَى» . قَالَ : أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ هَكَذَا ، وَهَؤُلَاءِ يُرِيدُونَنِي عَلَى أَنْ أَقْرَأُ : «وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى» . وَاللَّهِ لَا أَتَابِعُهُمْ . [ر : ۴۶۵۹]

(۴۶۵۹) وایضاً باب وما خلق الذکر والانثی، رقم الحدیث: ۳۶۶۰، وخرجه مسلم فی الصلوۃ، باب ما يتعلق

بالقرات، رقم الحدیث: ۸۲۴

وخرجه الترمذی فی القراءۃ، باب من سورۃ اللیل، رقم الحدیث: ۲۹۳۹، وخرجه النسائی فی السنن الکبریٰ فی

التفسیر، باب سورۃ اللیل، رقم الحدیث: ۱/۱۱۶۷۶

”والذکر والانشی“ یہ قراءت منسوخ ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابوالدرداءؓ دونوں کو نسخ کا علم نہیں ہوا تھا اس لئے وہ دونوں ”الذکر والانشی“ پڑھتے تھے (۵۱)۔

۴۳۴ - باب : قَوْلُهُ : «فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى» / ۵ .

۴۶۶۱ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْعِ الْغَرَقَدِ فِي جِنَازَةٍ ، فَقَالَ : (مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ، إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ) . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا تَنْكِيلُ ؟ فَقَالَ : (أَعْمَلُوا فِكْلٌ مَيْسَرٌ . ثُمَّ قَرَأَ : «فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى» . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى - إِلَى قَوْلِهِ - لِلْعُسْرَى) . [ر : ۱۲۹۶]

۴۳۵ - باب : قَوْلُهُ : «وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى» / ۶ .

۴۶۶۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا قُعُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . [ر : ۱۲۹۶]

۴۳۶ - باب : «فَسُنِّيَرُهُ لِلْيُسْرَى» / ۷ .

۴۶۶۳ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ كَانَ فِي جِنَازَةٍ ، فَأَخَذَ عُودًا يَنْكُتُ فِي الْأَرْضِ ، فَقَالَ : (مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ) . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا تَنْكِيلُ ؟ قَالَ : (أَعْمَلُوا فِكْلٌ مَيْسَرٌ . «فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى» . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) . الْآيَةُ .

قَالَ شُعْبَةُ : وَحَدَّثَنِي بِهِ مَنْصُورٌ ، فَلَمْ أُنْكِرْهُ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ . [ر : ۱۲۹۶]

۴۳۷ - باب : «وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى» / ۸ .

۴۶۶۴ : حَدَّثَنَا بِخَيْرٌ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : (مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ) . فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا تَنْكِيلُ ؟

قَالَ : (لَا ، اَعْمَلُوا فَكُلُّ مُبَسَّرٌ . ثُمَّ قَرَأَ : « فَاَمَّا مَنْ اَعْطَى وَانْتَقَى » وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِّيْرُهُ لِلْيُسْرَى - اِلَى قَوْلِهِ - فَسَنِّيْرُهُ لِلْعُسْرَى) . [ر : ۱۲۹۶]

۴۳۸ - باب : قَوْلُهُ : « وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى » / ۹ /

۴۶۶۵ : حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَيْعِ الْغُرَقَدِ ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ ، وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ ، فَكَسَّ ، فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ : (مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ، وَمَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ ، إِلَّا كُتِبَ مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَإِلَّا قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ) . قَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا تَنْكِلُ عَلَيَّ كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ ، فَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَيَسِيرُ إِلَى أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَيَسِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ؟ قَالَ : (أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيَسِيرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيَسِيرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ . ثُمَّ قَرَأَ : « فَاَمَّا مَنْ اَعْطَى وَانْتَقَى » وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) . الْآيَةُ . [ر : ۱۲۹۶]

۴۳۹ - باب : « فَسَنِّيْرُهُ لِلْعُسْرَى » / ۱۰ /

۴۶۶۶ : حَدَّثَنَا آدَمُ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ : سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي جَنَازَةٍ ، فَأَخَذَ شَيْئًا فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِهِ الْأَرْضَ ، فَقَالَ : (مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ، إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ) . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا تَنْكِلُ عَلَيَّ كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ ؟ قَالَ : (اَعْمَلُوا فَكُلُّ مُبَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ ، أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَيَسِيرُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَيَسِيرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ . ثُمَّ قَرَأَ : « فَاَمَّا مَنْ اَعْطَى وَانْتَقَى » وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) . الْآيَةُ . [ر : ۱۲۹۶]

الاول قد كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ

بعض حضرات نے ”وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ“ کے واؤ کو ”او“ کے معنی میں لیا ہے اور بعض روایات میں ”او“ موجود بھی ہے ، مطلب یہ ہے کہ یا جنت میں اس کا ٹھکانا لکھا ہوا ہے یا دوزخ میں ، ایسا نہیں کہ دونوں جگہ ہے ۔

لیکن یہ بات درست نہیں کیونکہ بعض روایات میں صاف صاف اس کی صراحت موجود ہے کہ ہر آدمی کا ٹھکانہ دوزخ اور جنت دونوں میں ہوتا ہے (۵۳) اب یہ اور بات ہے کہ اسے اگر جنت ملے گی تو دوزخ کا ٹھکانہ اس کے لئے نہیں ہوگا اور دوزخ ملے گی تو جنت کا ٹھکانہ اس کے لئے نہیں ہوگا (۵۳)۔

۴۴۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ «وَالضُّحَى» . (الضُّحَى)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «إِذَا سَجَى» ۳/ : اسْتَوَى ، وَقَالَ غَيْرُهُ : أَظْلَمَ وَسَكَنَ . «عَائِلًا» ۸/ : ذُو عِيَالٍ .

آیت کریمہ میں سَجَى کے معنی ہیں اسْتَوَى : یعنی جب رات دن کے برابر ہو جائے اور غیر مجاہد نے کہا کہ سَجَى کے معنی ہیں أَظْلَمَ وَسَكَنَ یعنی جب رات تاریک اور ساکن ہو جائے۔

عَائِلًا : فَأَعْنَى ذُو عِيَالٍ

آیت کریمہ میں ہے ”وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَعْنَى“ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو نادار پایا سو مالدار بنا دیا۔

فرماتے ہیں عائلا کے معنی ہیں : عیال دار، بال بچے والا یہ الوعیدہ کی تفسیر ہے ، جمہور مفسرین عائلا کے معنی نادار اور فقیر کے لیتے ہیں۔

۴۶۶۷ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَبَسٍ قَالَ : سَمِعْتُ جُنْدُبَ بْنَ سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَشْتَكِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَجَاءَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ ، لَمْ أَرَهُ قَرِيبَكَ مِنْذُ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَالضُّحَى وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى» . [ر : ۱۰۷۲]

۴۴۱ - باب : قَوْلُهُ : «مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى» ۳/ .

تَفَرُّقًا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، مَا تَرَكَكَ رَبُّكَ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَا تَرَكَكَ وَمَا أَبْغَضَكَ .

۴۶۶۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَبَسٍ قَالَ : سَمِعْتُ جُنْدُبًا الْبَجَلِيَّ : قَالَتْ امْرَأَةٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا أَرَى صَاحِبِكَ

إِلَّا أَنْطَلَاكَ ، فَتَزَلْتُ : «مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ» . [ر : ۱۰۷۲]

یہاں اسود بن قیس کی پہلی اور دوسری روایت میں عنوان مختلف ہے پہلی روایت میں سوال کرنے والی عورت نے ”یا محمد“ نام لیکر سوال کیا جبکہ دوسری روایت میں ”یا رسول اللہ“ ہے اسی طرح پہلی روایت میں ”ان یکون شیطانک....“ آیا ہے اور دوسری روایت میں ”ان یکون صاحبک....“ آیا ہے ۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اور علامہ کشمیری کی رائے یہ ہے کہ پہلی روایت میں سوال کرنے والی عورت کافرہ، الوبس کی بیوی ام جمیل ہے اور دوسری روایت میں سوال کرنے والی عورت ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ہیں (۵۳)۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسود بن قیس سے روایت کرنے والے شعبہ ہیں، ممکن ہے کہ انہوں نے روایت بالمعنی کی ہو ورنہ اصل بات وہی ہے کہ الوبس کی بیوی نے یہ سوال کیا تھا جیسا کہ پہلی روایت میں ہے (۵۵)

۴۴۲ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «أَلَمْ نَشْرَحْ» . (الشَّرْحِ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «وَزَرَكَ» / ۲ / : فِي الْجَاهِلِيَّةِ . «أَنْقَضَ» / ۳ / : أَثْقَلَ . «مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» / ۵ / ، ۶ / : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «أَيَّ مَعَ ذَلِكَ الْعُسْرِ يُسْرًا آخَرَ . كَقَوْلِهِ : «هَلْ تَرَوْنَ بَنَاتِ الْإِسْلَامِ أَخَذْنَ الْحُسَيْنِينَ» / التَّوْبَةِ : ۵۲ / : وَلَكِنْ يَغْلِبُ عُسْرُ يُسْرَيْنِ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «فَأَنْصَبَ» / ۷ / : فِي حَاجَتِكَ إِلَى رَبِّكَ . وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ :

«أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» / ۱ / : شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «وَزَرَكَ» فِي الْجَاهِلِيَّةِ

”وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ“ مجاہد فرماتے ہیں کہ ”وِزْرَكَ“ سے مراد وہ غیر افضل کام ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل النبوت صادر ہوا اسے یہاں وزر سے تعبیر کیا۔

أَنْقَضَ : أَثْقَلَ

آیت کریمہ میں ہے ”الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ“ جس نے آپ کی کمر کو توڑ دیا تھا.... فرماتے ہیں، أَنْقَضَ بمعنی أَثْقَلَ ہے یعنی بوجھل کر دیا۔

مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا

ابن عیینہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشکل کے ساتھ ایک اور آسانی ہے۔

معانی و بلاغت کا قاعدہ ہے کہ اگر کلمہ معرف باللام مکرر آجائے تو دونوں کا مصداق ایک ہوتا ہے لیکن اگر نکرہ مکرر ہو تو اس صورت میں دونوں کا مصداق الگ الگ ہوتا ہے، یہاں ”الْعُسْر“ مکرر آیا ہے اور معرف باللام ہے اس لئے دونوں جگہ ایک ہی مراد ہے اور ”یسر“ مکرر آیا ہے اور نکرہ ہے اس لئے دونوں کا مصداق الگ الگ ہے جس سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ایک ہی ”عسر“ کے ساتھ دو آسانیوں کا وعدہ ہے (۵۶) اسی قاعدہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ابن عیینہ نے کہا ”ای مع ذلک العسر یسر آخر“ اس ایک ٹکلی کے ساتھ ایک آسانی دوسری ہوگی ”کقولہ: هَلْ تَرْتَصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ“ یعنی جس طرح مومن کے لئے اس آیت میں تعدد حسنین کی خوشخبری ہے اسی طرح اس سورت میں بھی تعدد یسر کی خبر دی گئی ہے۔

فَأَنْصَبْ فِي حَاجَتِكَ إِلَى رَبِّكَ

آیت کریمہ میں ہے ”فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ“ تو آپ جب تبلیغ احکام سے (فارغ ہو جایا کریں تو (دوسری عبادات متعلقہ بذات خاصہ میں) محنت کیجئے۔ مجاہد فرماتے ہیں فَأَنْصَبْ کے معنی ہیں اپنے رب سے اپنی حاجت میں محنت کیجئے۔

۴۴۳ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَالْتَيْنِ» . (التین)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هُوَ التَّيْنُ وَالزَّيْتُونُ الَّذِي يَأْكُلُ النَّاسُ . يُقَالُ : «فَمَا يُكَذِّبُكَ» /۷/ : فَمَا الَّذِي يُكَذِّبُكَ بِأَنَّ النَّاسَ يُدَانُونَ بِأَعْمَالِهِمْ ؟ كَأَنَّهُ قَالَ : وَمَا يَقْدِرُ عَلَى نَكَذِيبِكَ بِالنَّوَابِ وَالْعِقَابِ ؟

وَالْتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ

مجاہد فرماتے ہیں کہ تین اور زیتون سے وہی مشہور میوے مراد ہیں جنہیں لوگ کھاتے ہیں۔ آیت کریمہ میں ہے ”فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ الذِّكْرِ“ پھر وہ کیا چیز ہے جو آپ کی تکذیب پر آمادہ کرتی ہے اس بارے میں کہ لوگ اپنے اعمال کا بدلہ پائیں گے، گویا کہ وہ کما کون قدرت رکھتا ہے ثواب و عتاب کے متعلق آپ کی تکذیب پر۔

۶۶۹: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِهَالٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَدِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ ، فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ فِي إِحْدَى الرَّكَعَتَيْنِ بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ .
«تَقْوِيم» : الْخَلْقِ . [ر : ۷۳۳]

۴۴۴- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «أَفْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» . (الْعَلَقُ)
وَقَالَ قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَتِيقٍ ، عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : أَكْتُبُ فِي الْمُصْحَفِ فِي أَوَّلِ الْإِمَامِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وَأَجْعَلُ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ خَطًّا . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «نَادِيَهُ»
/۱۷/ : عَشِيرَتُهُ . «الزَّبَانِيَّةُ» /۱۸/ : الْمَلَائِكَةُ . وَقَالَ : «الرُّجْعِيُّ» /۸/ : الْمَرْجِعُ . «لَنْسَفَعَنَّ»
/۱۵/ : قَالَ : لَنَأْخُذَنَّ ، وَلَنْسَفَعَنَّ بِالنُّونِ ، وَهِيَ الْخَفِيفَةُ ، سَفَعْتُ يَدِيهِ : أَخَذْتُ .
حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کے شروع میں ”بسم اللہ“ لکھو، لیکن آگے دوسری سورتوں کے شروع میں ایک خط علامات فاصلہ کے طور پر لکھو۔
علامہ سہلی نے حضرت حسن بصری کے قول کو روکیا ہے اور فرمایا ”فیہ شذوذ“ کیونکہ تمام صحابہ سورت کے شروع میں ”بسم اللہ“ لکھتے تھے (۵۷)۔

نَادِيَهُ: عَشِيرَتُهُ

آیت کریمہ میں ہے ”فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ“ سو یہ اپنی مجلس والوں کو بلائے فرماتے ہیں نَادِيَهُ کے معنی ہیں اپنا قبیلہ۔

الزَّبَانِيَّةُ: الْمَلَائِكَةُ

آیت کریمہ میں ہے ”سَنَدْعُ الزَّبَانِيَّةَ“ زَبَانِيَّة سے فرشتے مراد ہیں۔

الرُّجْعِيُّ: الْمَرْجِعُ

آیت کریمہ میں ہے ”اِن اِلٰى رَبِّكَ الرَّجْعِي“ تیرے رب ہی کی طرف سب کو لوٹنا ہے رُجْعِي سے بمعنی مَرْجِع ہے یعنی لوٹنا، یہ مصدر ہے۔

لَنْسَفَعًا: لَنَأْخُذَنَّ، وَلَنْسَفَعَنَّ بِالنُّونِ وَسَيُ الْخَفِيفَةُ، سَفَعْتُ يَدِيهِ: أَخَذْتُ

آیت کریمہ میں ہے ”كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ“ ہرگز (ایسا) نہیں (کرنا چاہیے) اور اگر یہ شخص باز نہ آئے تو ہم چوٹی پکڑ کر ٹھیسیں گے.... فرماتے ہیں لنسفعن کے معنی ہیں : ہم ضرور پکڑیں

کے ، اس میں نون خفیہ ہے ، کہتے ہیں سَفَعْتُ يَدِيْهِ : یعنی میں نے اس کو ہاتھ سے پکڑا۔

۴۶۷ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . ح
 حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ مَرْوَانَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ : أَخْبَرَنَا أَبُو صَالِحٍ
 سَلْمُونَةُ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ قَالَ : أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ : أَنَّ عُرْوَةَ
 ابْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ : أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : كَانَ أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ فِي النَّوْمِ ، فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ، ثُمَّ حُبَّ الْبَيْتِ
 الْخَلَاءُ ، فَكَانَ يَلْحَقُ بِغَارِ حِرَاءٍ ، فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ - قَالَ : وَالتَّحَنُّنُ التَّعَبُّدُ - اللَّيَالِي ذَوَاتِ
 الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ ، وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ ، فَيَتَزَوَّدُ بِمِثْلِهَا ، حَتَّى
 فَجِئَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ : أَقْرَأْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا أَنَا
 بِقَارِي) . قَالَ : (فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : أَقْرَأْ ، قُلْتُ :
 مَا أَنَا بِقَارِي ، فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : أَقْرَأْ ، قُلْتُ :
 مَا أَنَا بِقَارِي ، فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : وَأَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ
 الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . الْآيَاتِ إِلَى
 قَوْلِهِ : «عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ» . فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرْجِفُ بَوَادِرُهُ ، حَتَّى دَخَلَ عَلَى
 خَدِيجَةَ ، فَقَالَ : (زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي) . فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوْعُ . قَالَ لِخَدِيجَةَ : (أَيُّ خَدِيجَةُ ،
 مَا لِي ، لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي) . فَأَخْبَرَهَا الْخَبَرَ ، قَالَتْ خَدِيجَةُ : كَلَّا ، أَبَشِرْ ، فَوَاللَّهِ
 لَا يُخْرِيكَ اللَّهُ أَبَدًا ، فَوَاللَّهِ إِنَّكَ لَتَصِلَ الرَّحِمَ ، وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ ، وَتَحْمِلُ الْكُلَّ ، وَتَكْسِبُ
 الْمَعْدُومَ ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ . فَانْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ
 ابْنَ نَوْفَلٍ ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّ خَدِيجَةَ أَخِي أَبِيهَا ، وَكَانَ أَمْرًا تَنْصَرُّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ
 الْعَرَبِيَّ ، وَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنجِيلِ بِالْعَرَبِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ ،
 فَقَالَتْ خَدِيجَةُ : يَا ابْنَ عَمِّ ، أَسْمِعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ ، قَالَ وَرَقَةُ : يَا ابْنَ أَخِي ، مَاذَا تَرَى ؟
 فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ خَبَرَ مَا رَأَى ، فَقَالَ وَرَقَةُ : هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى مُوسَى ، لَبَنِي
 فِيهَا جَدْعًا ، لَبَنِي أَكُونُ حَيًّا ، ذَكَرَ حَرْفًا ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَوْ مُخْرِجِي هُمُ) . قَالَ

وَرَقَّةٌ : نَعَمْ ، لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ بِمَا جِئْتُ بِهِ إِلَّا أُوذِيَ ، وَإِنْ يُذِرْكُنِي يَوْمُكَ حَبًّا أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا .
ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَّةٌ أَنْ تُؤْفَى ، وَقَتَرَ الْوَحْيُ قِطْرَةً ، حَتَّى حَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . [ر : ۳]

یہاں سند میں تھوپل ہے اور دو سندیں ہیں، سند اول کے الفاظ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”بدء الوحی“ میں ذکر کیے ہیں اور تھوپل کے بعد جو سند ثانی ہے، وہ سعید بن مروان بغدادی سے شروع ہوتی ہے، اس کے الفاظ یہاں بیان کیے گئے ہیں۔

پہلی سند میں امام بخاری اور ابن شہاب زہری کے درمیان عین واسطے ہیں ❶ یحییٰ بن بکیر ❷ لیث بن سعد ❸ اور عقیل۔

جبکہ دوسری سند میں امام بخاری اور ابن شہاب زہری کے درمیان پانچ واسطے ہیں ❶ سعید بن مروان ❷ محمد بن عبدالعزیز ❸ ابو صالح سلمویہ ❹ عبداللہ بن مبارک ❺ یونس بن یزید، اس کے بعد پھر زہری، حضرت عروہ اور حضرت عائشہ سے روایت ہے، اس طرح امام بخاری سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک آٹھ واسطے ہیں اس لیے یہ روایت ثانی الاسناد کہلاتی ہے، پہلی سند کے رجال کا تعارف ”بدء الوحی“ میں ہو چکا ہے، دوسری سند میں امام بخاری کے شیخ سعید بن مروان ہیں۔

سعید بن مروان

ان کی کنیت ابو عثمان ہے اور ”بغدادی“ کی نسبت سے ان کا ذکر کیا جاتا ہے، یہ امام بخاری کے ہم طبقہ ہیں اور ان کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے (۵۸) یہ سعید بن سلیمان واسطی، سلیمان بن حرب، سويد بن سعید، محمد بن عبدالعزیز بن ابی رزمہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابراہیم بن اسحاق، احمد بن سلمہ، محمد بن اسحاق بن خزیمہ اور امام بخاری نے روایت نقل کی ہے۔ (۱*)

ان کی وفات امام بخاری سے چار سال پہلے ہوئی ہے (۲*)، حاکم ابو عبداللہ نیشاپوری نے فرمایا کہ ان کی وفات ہیر کے دن ۱۵ شعبان سن ۲۵۴ ہجری کو نیشاپور میں ہوئی اور محمد بن یحییٰ دہلی نے ان کی تہا جوازہ پر مصلیٰ۔ (۳*)

(۵۸) عمدة القاری: ۳۰۳/۱۹، فتح الباری: ۶۱۶/۸

(۱*) تہذیب الکمال: ۵۶/۱۱-۵۷

(۲*) عمدة القاری: ۳۰۳/۱۹

(۳*) تہذیب الکمال: ۵۶/۱۱-۵۷، ان کے حالات کے لیے دیکھیے: تاریخ بغداد: ۹۱/۹، والجمع لابن القیسرانی: ۱۴۳/۱، والکاشف: ۱/الترجمة:

۱۹۷۵ وخلاصة الخزرجی: ۱/الترجمة: ۲۵۳۶

سعید بن مروان الیو عثمان ایک اور بھی ہیں، وہ ”ازدی رهاوی“ کی نسبت سے یاد کیے جاتے ہیں، بعض حضرات نے کہا کہ دونوں ایک ہیں لیکن صحیح بات یہ ہے کہ دونوں الگ الگ ہیں۔ (۳۳)

محمد بن عبدالعزیز بن ابی رزمہ
یہ ”مروزی“ کی نسبت سے یاد کیے جاتے ہیں، محدثین میں امام احمد بن حنبل کے طبقہ کے ہیں اور شیوخ بخاری کے طبقہ وسطی سے تعلق رکھتے ہیں، ان کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے۔ (۵۹)
الوحاتم ان کے بارے میں فرماتے ہیں: صدوق (۱*)
امام نسائی اور دارقطنی نے فرمایا ثقة (۲*)
ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا (۳*)
ان کی وفات سن ۲۳۱ھ کو ہوئی (۴*)

اخبرنا ابو صالح سلمویہ
ان کا نام سلیمان بن صالح ہے، سلیمان سے ”سلمویہ“ بنا دیا، نحو یوں کے قاعدہ کے مطابق اس کو ”سلمویہ“ پڑھا جاتا ہے اور محدثین اس کو ”سلمویہ“ پڑھتے ہیں۔
یہ بخاری کے استاذ الاستاذ یعنی محمد بن عبدالعزیز کے ہم طبقہ ہیں اور عبداللہ بن مبارک کے مخصوص اساتذہ میں سے ہیں اور ان سے کثرت روایت کے ساتھ مشہور ہیں، امام بخاری عمر کے لحاظ سے ان کے پانے والوں میں شمار ہوتے ہیں لیکن امام کی ملاقات ان سے نہیں ہوئی ہے ان کی وفات سنہ ۲۱۰ھ میں ہوئی ہے (۶۰)۔

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کی تحقیق کے مطابق ابو صالح سلمویہ کی صحیح بخاری میں بھی ایک روایت

(۳۳) دیکھیے تعلیقات تہذیب الکمال: ۵۹/۱۱

(۵۹) عمدۃ القاری: ۲۰۳/۱۹ وفتح الباری: ۴۱۶/۸

(۶۰) عمدۃ القاری: ۲۰۳/۱۹ وفتح الباری: ۴۱۶/۸

(۱*) الجرح والتعديل: ۸/الترجمة ۳۰

(۲*) تہذیب الکمال: ۱/۲۶

(۳*) ثقات ابن حبان: ۹۵/۹

(۴*) تہذیب الکمال: ۱۰/۲۶۔ ان کے حالات کے لیے دیکھیے تاریخ الکبیر: ۱/الترجمة: ۳۹۸، والجرح والتعديل: ۸/الترجمة: ۳۰

وتہذیب التہذیب: ۳۱۲/۹، وخلاصة الخرزجی: ۲/الترجمة: ۶۴۵۳

ہے (۶۱) لیکن ان کو سہوا ہے، کیونکہ الواصل سلمویہ کی ایک روایت کتاب الکفالة میں بھی آئی ہے (۶۲) وہاں حافظ نے خود اس کی تصریح بھی کی ہے کہ اس حدیث کے راوی الواصل سلمویہ ہیں (۶۳)۔
یہ روایت بدء الوحي میں گزر چکی ہے اور وہاں اس پر تفصیلی بحث کی گئی ہے۔

۴۶۷۱ : قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ شِهَابٍ : فَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ : أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فِتْرَةِ الْوَحْيِ ، قَالَ فِي حَدِيثِهِ : (بَيْنَا أَنَا أُمَيْشِي ، سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَرَفَعْتُ بَصَرِي ، فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِجْرَاءِ ، جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَفَرَّقْتُ مِنْهُ ، فَرَجَعْتُ ، فَقُلْتُ : زَمَلُونِي زَمَلُونِي ، فَدَرَّوهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . - قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : وَهِيَ الْأَوْتَانُ الَّتِي كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَعْبُدُونَ - قَالَ : ثُمَّ تَتَابَعُ الْوَحْيُ . [ر : ۴]

یہ تعلق نہیں ہے بلکہ ما قبل کی دو سندوں کے ساتھ موصول ہے، چنانچہ علامہ عینی لکھتے ہیں ہذا موصول بالاسنادین المذكورین فی اول الباب (*)

۴۴۵ - باب : قَوْلُهُ : «خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ» ۲/ .

۴۶۷۲ : حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ عُرْوَةَ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةَ ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ ، فَقَالَ : «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ» . [ر : ۳]

۴۴۶ - باب : قَوْلُهُ : «اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ» ۳/ .

۴۶۷۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ (ح) وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ : قَالَ مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَوَّلُ

(۶۱) عمدة القاری: ۳۰۳/۱۹ وفتح الباری: ۱۶/۸

(۶۲) ویکھے صحیح البخاری مع فتح الباری: کتاب الکفالة باب جوار ای بکرفی عہد النبی ﷺ و عقدہ، رقم الحدیث ۲۲۹۷

(۶۳) ویکھے فتح الباری: ۳۰۳/۱۹ کتاب الکفالة

(*) عمدة القاری: ۳۰۴/۱۹

مَا بُدِئَ بِرَسُولٍ اللَّهُ ﷺ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ ، جَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ : «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . [ر : ۳]

۴۴۷ - باب : «الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ» / ۴/ .

۴۶۷۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عَقِيلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ :

سَمِعْتُ عُرْوَةَ : قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : فَرَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى خَدِيجَةَ ، فَقَالَ : (زَمِّلُونِي (زَمِّلُونِي) . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . [ر : ۳]

۴۴۸ - باب : «كَأَنَّ لَيْثَ لَمْ يَنْتَهَ لَنْسَقَيْنِ بِالنَّاصِيَةِ . نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ» / ۱۵ ، ۱۶/ .

۴۶۷۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ ،

عَنْ عِكْرِمَةَ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ أَبُو جَهْلٍ : لَيْثٌ رَأَيْتُ مُحَمَّدًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكُفَّةِ لِأَطَّانٍ عَلَى عُنُقِهِ . فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (لَوْ فَعَلَهُ لَأَخَذْتُهُ الْمَلَائِكَةُ) .

تَابَعَهُ عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ .

۴۴۹ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» . (الْقَدَرِ)

يُقَالُ : الْمَطْلَعُ : هُوَ الطَّلُوعُ ، وَالْمَطْلَعُ : الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ . «أَنْزَلْنَاهُ الْهَاءُ كِتَابَةً

عَنِ الْقُرْآنِ ، «أَنْزَلْنَاهُ مَخْرَجَ الْجَمِيعِ ، وَالْمَنْزِلُ هُوَ اللَّهُ ، وَالْعَرَبُ تُؤَكِّدُ فِعْلَ الْوَاحِدِ فَتَجْعَلُهُ بِلَفْظِ الْجَمِيعِ ، لِيَكُونَ أَثْبَتَ وَأَوْكَدَ .

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ“ فرماتے ہیں انزلناہ میں ہا ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے اگرچہ قرآن کا لفظ اس سے پہلے مذکور نہیں ہے مگر حکماً مذکور ہے اور سیاق اس پر دلالت کرتا ہے ۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں الوعیہ کی ”تجاوز القرآن“ کی عبارت نقل کی ہے کہ اس سورہ میں ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ“ جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا حالانکہ قرآن کو نازل کرنے والے تو اللہ ہیں جو ایک ہیں تو یہ جمع کا صیغہ اس لئے استعمال کیا گیا کہ اہل عرب واحد کے فعل کو تاکید کی غرض سے جمع کے صیغہ سے تعبیر کر دیتے ہیں ۔

یہ بات انہوں نے کہی ہے جبکہ اہل عرب میں مشہور یہ ہے کہ تقطیم کی غرض سے واحد کے فعل کو جمع سے تعبیر کیا جاتا ہے، امام بخاری اس طرح ابو عبیدہ کی باتیں بغیر تحقیق کے نقل کر دیتے ہیں، اس کا نتیجہ ہے کہ کتاب التفسیر میں بہت سے اقوال مروج ہیں۔

یقال: الْمَطْلَعُ هُوَ الطَّلُوعُ، وَالْمَطْلَعُ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ آیت کریمہ میں ہے ”سَلِّمْ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ“ (اور وہ شب) سراپا سلام ہے (اور) وہ شب قدر طلوع فجر تک رہتی ہے۔ فرماتے ہیں مَطْلَع (بفتح اللام مصدر میکی) بمعنی طلوع ہے اور یہی جمہور کی قراءت ہے اور مَطْلَع (بکسر اللام) ظرف مکان ہے یعنی وہ جگہ جہاں سے سورج طلوع ہوتا ہے۔

۴۵۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «لَمْ يَكُنْ» . (البینۃ)

«مُنْفَكِّينَ» /۱/ : زَائِلِينَ . «قِيَمَةٌ» /۳/ : الْقَائِمَةُ . «دِينُ الْقِيَمَةِ» /۵/ : أَضَافَ الدِّينَ إِلَى الْمُؤَنَّثِ .

مُنْفَكِّينَ : زَائِلِينَ

آیت کریمہ میں ہے ”لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ“ جو لوگ اہل کتاب اور مشرکین میں سے (قبل بعثت نبویہ) کافر تھے وہ (اپنے کفر سے ہرگز) باز آنے والے نہ تھے جب تک کہ ان کے پاس واضح دلیل نہ آئی۔

قِيَمَةٌ : الْقَائِمَةُ

”وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ“ دین مذکور ہے اور ”الْقِيَمَةُ“ موث ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ دین مضاف ہے ”ملہ“ کی طرف جو محذوف ہے اور ”ملہ“ موث ہے تو اب دونوں میں مطابقت ہو جائے گی (۶۳)

۴۶۷۷/۴۶۷۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : سَمِعْتُ قَتَادَةَ ،

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي : (إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ : «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا» . قَالَ : وَسَمَّيْنِي ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . فَبَكَى .

یہ روایت اسی سہ کے ساتھ ”ابواب المناقب“ میں گزر چکی ہے (۶۵)

(۶۳) قال المصنف: أي دين الملّة القائمة المستقيمة، فالدين مضاف إلى مؤنث، وهي الملّة، والقِيَمَةُ صفة، فحذف الموصوف (عمدة القاری: ۳۰۹/۱۹)

(۶۵) دیکھیے صحیح البخاری مع فتح الباری، کتاب المناقب، باب مناقب ابی بن کعب، رقم الحدیث ۳۸۰۸

حَدَّثَنَا حَسَّانُ بْنُ حَسَّانٍ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي : (إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) . قَالَ أَبِي : اللَّهُ سَمَانِي لَكَ ؟ قَالَ : (اللَّهُ سَمَاكَ لِي) . فَجَعَلَ أَبِي يَبْكِي . قَالَ قَتَادَةُ : فَأُثْبِتُ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَيْهِ : وَلَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ .

(۶۷۷) : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَاوُدَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمُنَادِي : حَدَّثَنَا رَوْحٌ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ : أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَنِي كَنْبٍ : (إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ نَفْسَكَ الْقُرْآنَ) . قَالَ : اللَّهُ سَمَانِي لَكَ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . قَالَ : وَقَدْ ذُكِرْتُ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ . [ر : ۳۵۹۸]

حدیث احمد بن ابی داؤد ابو جعفر المنادی

فریری کے نسخے میں اسی طرح واقع ہوا ہے ، علامہ ابوالہاشم حبیب اللہ ابن حسین للکالی سے خطیب بغدادی نے نقل کیا ہے کہ یہاں امام بخاری کو اشتباہ ہو گیا ہے اور انہوں نے ”احمد بن ابی داؤد“ نقل کر دیا ہے حالانکہ ابو جعفر بغدادی کا نام احمد نہیں بلکہ ”محمد“ ہے (۶۶) بعض لوگوں نے کہا ہے کہ محمد کے ایک بھائی ”احمد“ تھے ، امام نے یہ روایت ان سے نقل کی ہے لیکن للکالی نے اس کو رد کیا اور کہا یہ درست نہیں ہے (۶۷)۔

اور غالب گمان یہی ہے کہ امام بخاری کو یہاں اشتباہ ہو گیا ہے اور یا پھر یہ کہا جائے کہ امام بخاری کی رائے میں احمد اور محمد دونوں ایک ہیں ، چنانچہ خطیب بغدادی نے ابوبکر اسماعیلی سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن نادیہ جب حدیث کا املاء کرایا کرتے تھے تو کہتے تھے ”حدیث احمد بن ابی داؤد“ تو ان سے کہا گیا کہ ابن ابی داؤد کا نام احمد نہیں ہے ، محمد ہے تو انہوں نے کہا کہ احمد اور محمد دونوں ایک ہیں ۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ فریری کے نسخے کے علاوہ باقی نسخوں میں صرف ”حدیث ابو جعفر المنادی“ واقع ہوا ہے ”احمد بن ابی داؤد“ کے الفاظ وہاں نہیں ہیں ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تسمیہ فریری کی طرف سے ہوا ہے اور انہوں نے غلطی سے انہیں ”احمد بن ابی داؤد“ کہہ دیا اس لئے امام بخاری کی طرف وہم کی سبب کرنا یا یہ کہنا کہ امام بخاری احمد اور محمد دونوں کو ایک سمجھتے ہیں صحیح

نہیں ہے (۶۸)۔

لیکن پھر حافظ نے فرمایا کہ محدثین کا یہ ایک متفقہ فیصلہ اور طے شدہ اصول ہے کہ شاگرد جب استاذ کا کلام نقل کیا کرتا ہے تو اپنی طرف سے اس میں اضافہ نہیں کیا کرتا، اضافہ اگر کرنا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ شاگرد کسی لفظ سے اس اضافہ کی طرف اشارہ کردیتا ہے کہ یہ شاگرد کا اضافہ ہے اور یہاں ایسا کوئی لفظ نہیں اس لئے لامحالہ یہ ماننا پڑے گا کہ ”احمد بن ابی داؤد ابو جعفر المنادی“ فربری کے نسخے میں بخاری ہی کا ارشاد ہے۔ (۶۹)

ابو جعفر بن ابی داؤد کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے، یہ بخاری کے استاذ ہیں اور بخاری کے بعد سولہ سال تک زندہ رہے ہیں ان کی عمر سو سال سے کچھ زائد تھی، ان سے ان لوگوں نے بھی روایت نقل کی ہے جو امام بخاری کو نہیں پاسکے، چنانچہ بعینہ یہی حدیث ان سے ابو عمرو بن سماک نے نقل کی ہے اور انہوں نے بخاری کو نہیں پایا ہے کیونکہ امام بخاری کی وفات ابو عمرو سماک سے اٹھاسی سال پہلے ہوئی ہے، یہ سابق و لاحق کی عجیب و غریب مثال ہے، امام بخاری رحمہ اللہ سابق شاگرد ہیں اور ابو عمرو بن سماک لاحق شاگرد ہیں اور دونوں کے درمیان اٹھاسی سال کا فاصلہ ہے۔ (۷۰)

۷۰۱ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» . (الزَّلْزَلَةُ)

قَوْلُهُ : «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ» /۷/. يُقَالُ : «أَوْحَى لَهَا» /۵/ : أَوْحَى إِلَيْهَا ، وَوَحَى لَهَا وَوَحَى إِلَيْهَا وَاحِدٌ .

آیت کریمہ میں ہے ”يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا يَأَن زَلَّكَ أَوْحَى لَهَا“ اس روز زمین اپنی سب (اچھی بری) خبریں بیان کرنے لگے گی اس سبب سے کہ آپ کے رب کا اس کو یہی حکم ہوگا... کہا جاتا ہے أَوْحَى لَهَا، أَوْحَى إِلَيْهَا، وَحَى لَهَا، وَحَى إِلَيْهَا ان سب کے ایک ہی معنی ہیں یعنی اشارہ کرنا، وحی بھیجنا۔

۷۰۲ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الْحَبْلُ لِثَلَاثَةٍ : لِرَجَاءٍ أَجْرٌ ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ ، وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ ، فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ ، فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ فِي الْمَرْجِ وَالرَّوْضَةِ ، كَانَ لَهُ حَسَنَاتٍ ،

وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ ، كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَانُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ ، وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِتَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرْذَ أَنْ يَسْقَى بِهِ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ ، فَهِيَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ أَجْرٌ . وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعَقُّفًا ، وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظَهْرُهَا ، فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ . وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءَ وَنَوَاءَ ، فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ . فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحُمُرِ ، قَالَ : (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاذَةُ الْجَامِعَةُ : «مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ») [ر : ۲۲۴۲]

کتاب الاعتصام میں یہ روایت اسی سند کے ساتھ آئے گی اور کتاب الحماد میں بھی یہ روایت گزر چکی ہے (۱)۔

۴۵۲ - باب : «مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» / ۸

۶۷۹ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي وَهَبٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي مَالِكٌ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْحُمُرِ ، فَقَالَ : (لَمْ يَنْزَلْ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَاذَةُ : «مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ») . [ر : ۲۲۴۲]

۴۵۳ - باب : تفسیر سُورَةِ : «وَالْعَادِيَاتِ» .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْكَتُودُ : الْكَفُورُ . يُقَالُ : «فَأَثَرُنْ بِهِ نَقْعًا» / ۴ : رَفَعَنَ بِهِ غَبَارًا . «لِحُبِّ الْخَيْرِ» مِنْ أَجْلِ حُبِّ الْخَيْرِ «لَشَدِيدِهِ» / ۸ : لَبَخِيلٌ ، وَيُقَالُ لِلْبَخِيلِ شَدِيدٌ . «حُصِّلَ» / ۱۰ : مِيزٌ .

وقال مجاهد: الكتود: الكفور

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ“ اس میں کتود کے معنی ہیں ناشکرا یعنی انسان اپنے رب کا بڑا ناشکرا ہے ۔

يقال: فَأَثَرُنْ بِهِ نَقْعًا: رَفَعَنَ بِهِ غَبَارًا

یعنی وہ کھوڑے غبار بلند کرتے ہیں ، اٹھاتے ہیں ۔

لِحُبِّ الْخَيْرِ: مِنْ أَجْلِ حُبِّ الْخَيْرِ، لَشَدِيدِهِ: لَبَخِيلٌ، ويقال لِلْبَخِيلِ: شَدِيدٌ

آیت کریمہ میں ہے ”وَإِنَّ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدًا“ اور وہ مال کی محبت میں بڑا سخت بخیل ہے۔
 فرماتے ہیں لِحُبِّ الْخَيْرِ میں لام تعلیل کے لئے ہے یعنی مال کی محبت کی وجہ سے اور شدید بمعنی
 بخیل ہے، بخیل کو شدید کہا جاتا ہے۔

حُصِّلَ: مُيِّزَ

آیت کریمہ میں ہے ”وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ“ اور ظاہر ہو جائے گا جو کچھ دلوں میں ہے
 فرماتے ہیں حُصِّلَ بمعنی مُيِّزَ ہے یعنی جدا ہو جائے گا، الگ اور ممتاز ہو جائے گا۔

۴۵۴ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : « الْقَارِعَةِ » .

« كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » / ۴ / : كَغَوَاغِي الْجَرَادِ ، يَرْكَبُ بَعْضُهُ بَعْضًا ، كَذَلِكَ النَّاسُ يَمْوُلُ
 بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ . « كَالْعِهْنِ » / ۸ / : كَالْوَانِ الْعِهْنِ ، وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : كَالصُّوفِ .

آیت کریمہ میں ہے ”يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ“ جس روز آدمی پریشان پروانوں کی
 طرح ہو جائیں گے، ”كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ“ کے معنی ہیں پریشان ٹڈیوں کی طرح جو ایک دوسرے پر چڑھ
 جاتی ہیں، اسی طرح قیامت کے دن پریشانی کے عالم میں ایک دوسرے میں چکر لگائیں گے اور گھومیں گے۔

كَالْعِهْنِ: كَالْوَانِ الْعِهْنِ

آیت کریمہ میں ہے ”وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ“ اور پہاڑ دھنکی ہوئی رنگین اون کی طرح
 ہو جائیں گے، فرماتے ہیں كَالْعِهْنِ سے الْوَانِ عِهْنِ میں تشبیہ دینا مقصود ہے، عِهْنِ رنگین اون کو کہتے ہیں،
 پہاڑوں کے رنگ بھی چونکہ مختلف ہوتے ہیں اس لئے رنگین اون کے ساتھ تشبیہ دی ہے، علامہ شبیر احمد عثمانی
 لکھتے ہیں۔

”یعنی جیسے دھنیا اون یا روئی کو دھنک کر ایک ایک پھاہا کر کے اڑا دیتا ہے، اسی طرح پہاڑ
 متفرق ہو کر اڑ جائیں گے۔“

۴۵۵ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : « الْهَآكُمُ » . (التَّكَاثُرُ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « التَّكَاثُرُ » / ۱ / : مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ .

آیت میں ہے ”الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ“ (دنیوی سامان پر) فخر کرنا تم کو (آخرت سے) غافل کئے رکھتا
 ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تکائر کے معنی ہیں مال و دولت کا بہت ہونا۔

۴۵۶- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَالْعَصْرِ» . (العَصْرِ)

وَقَالَ بَخِي : الْعَصْرُ : الدَّهْرُ ، أَقْسَمَ بِهِ .

۴۵۷- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ» . (الْهُمَزَةُ)

«الْحُطَمَةُ» / ۴ : اَسْمُ النَّارِ ، مِثْلُ : «سَقَر» / القمر : ۴۸ / و / المدثر : ۲۶ ، ۲۷ ، ۴۲ .

و : «لَطَى» / المعارج : ۱۵ .

آیت کریمہ میں ہے ”كَذَٰلِكَ يَنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ“ ہرگز نہیں وہ تو روندنے والی جگہ میں پھینک دیا جائے گا۔ فرماتے ہیں حُطَمَةُ دوزخ کا ایک نام ہے جیسے سفر اور لطی نام ہیں۔

۴۵۸- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «أَلَمْ تَرَ» / الفیل : ۱ : أَلَمْ تَعْلَمْ .

قَالَ مُجَاهِدٌ : «أَبَابِيلُ» / ۳ : مُتَّابِعَةٌ مُّجْتَمِعَةٌ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مِنْ سِجِّيلٍ» / ۴ : هِيَ سَنَكٌ وَكِلٌ .

مجاہد فرماتے ہیں کہ ”ابابیل“ کے معنی ہیں پے درپے آنے والے ، جھنڈ کے جھنڈ آنے والے پرندے متابعة ”طیر“ کا صفت ہے ۔

ابابیل یہ اسم جمع ہے اور اس کا کوئی واحد نہیں ہے ، بعضوں نے کہا یہ ”ابنؤل“ کی جمع ہے جیسے ”عِجْؤل“ کی جمع ”عَجَاجیل“ آتی ہے اور بعض نے کہا یہ ”ایالة“ کی جمع ہے (۲) مشہور پہلا قول ہے ۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ ایک خاص قسم کے پرندے ہیں جن کی ہاتھی کی طرح سونڈھ ہوتی ہے اور ہاتھ بھی ہوتے ہیں (۳)۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مِنْ سِجِّيلٍ : هِيَ سَنَكٌ وَكِلٌ

① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ”سِجِّيلٌ“ وہی فارسی کا سنگ و گل ہے ، مطلب یہ ہے کہ یہ لفظ فارسی زبان کے ”سنگ گل“ سے معرب ہے ، سنگ پتھر کو کہتے ہیں اور گل مٹی کو کہتے ہیں ، ”سنگ گل“ ان کنکریوں کو کہتے ہیں جو تر مٹی کو آگ میں پکانے سے بنتی ہیں ۔

② بعض حضرات نے کہا کہ سجیل سے وہ دفتر اور رجسٹر مراد ہے جس میں معذبین کے عذاب کی

(۲) عمدة القاری : ۳۱۳/۱۹ وقال الراغب فی المفردات : ۸ الواحد ابیل

(۳) عمدة القاری : ۳۱۳/۱۹ ومعالج التنزیل للبغوی : ۵۲۸/۳

اقسام درج ہیں (۳)۔

- بعض نے کہا کہ یہ آسمان دنیا کا نام ہے (۵)۔
- بعض نے کہا کہ یہ جہنم کی آگ پر پکائے گئے خاص قسم کے پتھر کا نام ہے (۶)۔
- اور بعض نے اس کا ترجمہ ”سخت اور شدید“ کا کیا ہے (۷)۔

۴۵۹ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «لَا يُلَافِ قُرَيْشٌ» . (قُرَيْشُ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لَا يُلَافِ» /۱/ : أَلْفُوا ذَلِكَ ، فَلَا يَشُقُّ عَلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ .
وَأَمَّهُمْ /۴/ : مِنْ كُلِّ عَدُوِّهِمْ فِي حَرَمِهِمْ .
قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ : لَا يُلَافِ : لِنِعْمَتِي عَلَى قُرَيْشٍ .

قال ابن عيينة: لا يُلَافٍ: لِنِعْمَتِي عَلَى قُرَيْشٍ

یہ ”لَا يُلَافِ“ ”فَلْيَعْبُدُوا“ سے متعلق ہے (۸) ان کو چاہیے کہ اس بیت اللہ کے رب کی عبادت کریں کیونکہ اس نے ان پر یہ انعام کیا ہے کہ رحلتہ الشتاء اور رحلتہ الصيف کی ان کے دلوں میں محبت پیدا کر دی ہے اور یہ سفران کے لئے سہل اور آسان کر دیا ہے ۔

مطلب یہ ہے کہ ہمارے دوسرے احسانات کی وجہ سے اگر یہ عبادت پر آمادہ ہمیں ہو رہے ہیں تو کم از کم اس کی وجہ سے تو انہیں ہماری عبادت کرنی چاہیے کہ ہم نے ان کے دلوں میں سردی اور گرمی میں سفر کی محبت پیدا کر دی ہے ۔

بعض حضرات نے کہا کہ ”لَا يُلَافِ“ کا تعلق سورۃ الفیل کی آخری آیت ”فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ“ سے ہے اور حضرت ابی بن کعبؓ کے مصحف میں یہ دونوں سورتیں ملا کر لکھی گئی ہیں (۹)۔
اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل کو ”عَصْفٍ مَّأْكُولٍ“ کی طرح اس لئے بنایا کہ اللہ تعالیٰ نے قریش کو رحلتہ الشتاء والصیف کی الفت عطا فرمائی ہے جس کے ذریعہ انہوں نے اپنے لئے سامان خورد و نوش اور راحت و آسائش کے انتظامات کئے ، اللہ نے اصحاب فیل کو ہلاک کر کے

(۳) وفي الكشاف: ۴/۹۹ ”وسجل: كانه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار.... كانه قيل: بهجاء من جملة العذاب المكتوب المملون“
واشتقاقه من الاسجال وهو الارسال لان العذاب موصوف بذلك“

(۵) الجامع لاحكام القرآن: ۲۰/۱۹۸

(۶) الجامع لاحكام القرآن: ۲۰/۱۹۸

(۷) الكشاف: ۳/۸۰۰

(۸) روح المعاني: ۲۰/۲۸۶ و تفسیر قرطبی: ۲۰/۲۱۰

(۹) الجامع لاحكام القرآن: ۲۰/۲۰۰

قریش کو محفوظ و مامون اور باقی رکھا (۱۰)۔

قریش سال میں تجارت کی غرض سے دو سفر کرتے تھے ، سردی میں یمن کی طرف اور گرمیوں میں شام کی طرف (۱۱) علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں :

”مکہ میں غلہ وغیرہ پیدا نہیں ہوتا اس لئے قریش کی عادت تھی کہ سال بھر میں تجارت کی غرض سے دو سفر کرتے تھے ، جاڑوں میں یمن کی طرف کہ وہ ملک گرم ہے اور گرمیوں میں شام کی طرف جو سرد اور شاداب ملک ہے ، لوگ ان کو اہل حرم اور خادم بیت اللہ سمجھ کر نہایت عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے ، ان کی خدمت کرتے اور ان کے جان و مال سے کچھ تعرض نہ کرتے ، اس طرح ان کو خاطر خواہ نفع ہوتا پھر امن و چین سے گھر بیٹھ کر کھاتے اور کھلاتے تھے ، حرم کے چاروں طرف لوٹ کھسوٹ اور چوری ڈکیتی کا بازار گرم رہتا تھا لیکن کعبہ کے ادب سے کوئی چور ، ڈاکو قریش پر ہاتھ صاف نہ کرتا تھا۔

اسی انعام کو یہاں یاد دلایا گیا ہے کہ اس گھر کے طفیل تم کو روزی دی ، اور امن چین دیا ، اصحاب نبیل کی زد سے محفوظ رکھا ، پھر اس گھر والے کی بندگی کیوں نہیں کرتے اور اس کے رسول کو کیوں ستاتے ہو ، کیا یہ انتہائی ناشکری اور احسان فراموشی نہیں ، اگر دوسری باتیں نہیں سمجھ سکتے تو ایسی کھلی ہوئی حقیقت کا سمجھنا کیا مشکل ہے“ (۱۲)

۶۰ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «أَرَأَيْتَ» . (الْمَاعُونِ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «يَدْعُ» / ۲/ : يَدْفَعُ عَنْ حَقِّهِ ، يُقَالُ : هُوَ مِنْ دَعَفْتُ . «يُدْعُونَ» / الطور : ۱۳/ : يُدْفَعُونَ . «سَاهُونَ» / ۵/ : لَاهُونَ . «وَالْمَاعُونُ» / ۷/ : الْمَعْرُوفُ كُلُّهُ ، وَقَالَ بَعْضُ الْعَرَبِ : الْمَاعُونُ : الْمَاءُ ، وَقَالَ عِكْرَمَةُ : أَغْلَاهَا الزَّكَاةُ الْمَفْرُوضَةُ ، وَأَذْنَاهَا عَارِيَةُ الْمَتَاعِ . آیت کریمہ میں ہے ”فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ“ سو وہ شخص جو یتیم کو دھکے دیتا ہے ، مجاہدؒ فرماتے ہیں يَدْعُ کے معنی ہیں يَدْفَعُ : وہ دفع کرتا ہے یعنی یتیم کو اس کے حق لینے سے ہٹاتا ہے ، یہ دعوت سے مانخو ہے جس کے معنی دھکیلنے کے ہیں اور سورۃ الطور کی آیت ”يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً“ میں

(۱۰) قال الرازي في التفسير الكبير: ۱۰۲/۲۰ ”فجعلهم كمصنف مأكول“، لانه قریش ای اهلک الله اصحاب الغیل لیتی قریش و ماقد الفواص و خلۃ الشناو الصیف نان قبل: هذا ضعيف لانهم انما جعلوا كمصنف مأكول للكفرهم ولم يجعلوا كذلك لتالیف قریش قلنا: هذا السؤال ضعيف.... لاننا لا علم ان الله تعالى انما فعل بهم ذلك لكفرهم فان الجزاء على الكفر مؤخر للقیامة.... ولانه تعالى لو فعل بهم ذلك لكفرهم لكان قد فعل ذلك بجميع الكفار بل انما فعل ذلك بهم لایلاف قریش ولتعظيم منصبهم و اظهار قدرهم“

(۱۱) روح المعانی: ۲۷۷/۳۰

(۱۲) تفسیر عثمانی: ۸۰۳ فائدہ نمبر ۵

یدعون بمعنی یدفعون ہے جس روز کافر جہنم کی طرف دھکیلے جائیں گے۔

سَاهُونَ: لَاهُونَ

”قَوْلُ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ“ سو ایسے نمازیوں کے لئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز کو بھلا بیٹھے ہیں، سَاهُونَ بمعنی لاهون ہے یعنی غافل، بے خبر۔

اور آیت کریمہ میں ہے ”وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ“ فرماتے ہیں ماعون کا اخلاق ہر اچھے کام پر ہوتا ہے، بعضوں نے کہا کہ ماعون پالی کو کہتے ہیں اور حضرت عکرمہ فرماتے ہیں ماعون کی اعلیٰ قسم فرض زکوٰۃ ہے اور ادنیٰ قسم گھر کے سامان کی عاریت ہے، (جیسے لوٹا، پیالہ، ماچس وغیرہ) علامہ شبیر احمد عثمانی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”یعنی زکوٰۃ و سداق وغیرہ تو کیا ادا کرتے معمولی برتے کی چیزیں بھی مثلاً ڈول، رسی، ہنڈیا، سوئی، دھاگا وغیرہ کسی کو مالکی نہیں دیتے جن کے دیدینے کا دنیا میں عام رواج ہے، بخل اور فسق کا جب یہ حال ہو تو دنیا کارن کی نماز سے ہی کیا فائدہ ہوگا، اگر ایک آدمی اپنے کو مسلمان نمازی کہتا اور کہلاتا ہے مگر اللہ کے ساتھ اخلاص اور مخلوق کے ساتھ ہمدردی نہیں رکھتا، اس کا اسلام لفظ بے معنی اور اس کی نماز حقیقت سے بہت دور ہے، یہ ریاء کاری اور بد بختی تو ان بد بختوں کا شیعہ ہونا چاہیئے جو اللہ کے دین اور روز جزاء پر ہولی اعتقاد نہیں رکھتے۔“

۷۶۱- باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ» . (الْكَوْثَرُ)

وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : «شَانِكَ» /۳/ : عَدُوُّكَ .

۷۶۸۰ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :

لَمَّا عُرِجَ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى السَّمَاءِ ، قَالَ : (أَتَيْتُ عَلَى نَهْرٍ ، حَافَتَاهُ قَبَابُ اللَّوْثِ مَجُوفًا ، فَقُلْتُ :

مَا هَذَا يَا حَبِيبُ ؟ قَالَ : هَذَا الْكَوْثَرُ) . [۶۲۱۰]

۷۶۸۱ : حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ يَرْبُودَ الْكَاهِلِيُّ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ أَبِي

عُبَيْدَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، قَالَ : سَأَلْتُهَا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ» .

(۳۶۸۰) وخرجه ابوداؤد فی کتاب السنۃ، باب الحوض، رقم الحدیث: ۳۷۴۸

(۳۶۸۱) وخرجه النسائی فی السنن الکبریٰ، فی التفسیر، رقم الحدیث: ۳/۱۱۷۰۵

(حافتاہ قباب اللؤلؤ) أي علی حافتیہ . (مجوفًا) أي القبة کلها من لؤلؤة مجوفة ، واللؤلؤ جوهر نفیس معروف .

قَالَتْ: نَهْرٌ أُعْطِيَهُ نَبِيُّكُمْ ﷺ، شَاطِئَاهُ عَلَيْهِ دُرٌّ مَجُوفٌ، آيَتُهُ كَعَدَدِ النُّجُومِ رَوَاهُ زَكَرِيَّا، وَأَبُو الْأَخْوَصِ، وَمُطَرِّفٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ.

۴۶۸۲: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ: حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ فِي الْكَوْثَرِ: هُوَ الْخَيْرُ الَّذِي أُعْطَاهُ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ. قَالَ أَبُو بَشِيرٍ: قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: فَإِنَّ النَّاسَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ سَعِيدٌ: النَّهْرُ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي أُعْطَاهُ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ. [۶۲۰۷]

شَائِنَكَ: عَدْوَك

آیت کریمہ میں ہے ”إِنَّ شَائِنَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ“ بالستین آپ کا دشمن ہی بے نام و نشان ہے۔ حضرت ابن عباس غفرماتے ہیں شَائِنَكَ سے دشمن مراد ہے۔
آيَتٌ عَلَى نَهْرٍ، حَافَتَاهُ قَبَابُ اللَّوْلُؤِ مُجَوَّفًا
حافتا سے اس کے دونوں جانب مراد ہیں، قَبَاب ”قُبَّة“ کی جمع ہے گنبد کو کہتے ہیں یعنی اس نہر کے دونوں کناروں پر کھوکھلے موتیوں کے گنبد تھے۔

کوثر کا مصداق کیا ہے؟

اس روایت میں تو یہی ہے کہ کوثر کا مصداق ایک نہر ہے جو کہ جنت میں ہے اور مسلم کی روایت میں بھی اسی طرح نقل کیا ہے (۱۲)۔
اور اگلی روایت میں حضرت ابن عباس نے کوثر کی تفسیر ”خیر“ سے کی ہے، علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں اسی تفسیر کو ترجیح دی ہے (۱۳)۔
علامہ عینی نے فرمایا کہ نہر کی تفسیر حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منصوص ہے اسی لئے اسے رائج قرار دیا جائے گا (۱۵)۔

(۳۶۸۲) وایضاً آخر جہ فی الرقاق، باب فی الحوض، وقولہ تعالیٰ: اَنَا اَعْطَيْتُكَ الْكَوْثَرَ، رقم الحدیث: ۶۵۷۸،

جمع الفتح) و آخر جہ النسانی فی السنن التبری فی التفسیر، باب سورۃ الکوثر، رقم الحدیث: ۳/۱۱۶۰۳

(۱۲) صحیح مسلم: ۲/۲۵۱۔ باب اثبات حوض نبیاً وصفاً

(۱۳) دیکھیے مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ، کتاب التفسیر: ۱۶/۵۲۶-۵۲۸ سورۃ الکوثر

(۱۵) عمدۃ القاری: ۱۹/۴۳۲

”کوثر“ کی تفسیر میں علماء کے بہت سے اقوال ہیں ، توحید، اسلام، قرآن، نبوت وغیرہ کئی اقوال ہیں ، تفسیر بحر محیط میں ہے کہ کوثر کے متعلق چھبیس اقوال بعض علماء نے ذکر کئے ہیں (۱۶)۔ لیکن راجح یہ ہے کہ اس لفظ کے تحت ہر قسم کی دینی اور دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ کے طفیل امت مرحومہ کو ملنے والی تھیں ، ان نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت حوض کوثر بھی ہے جو اسی نام سے مسلمانوں میں مشہور ہے اور جس کے پانی سے آپ اپنی امت کو عشر میں سیراب فرمائیں گے (۱۷)۔

بعض روایات میں اس کا عشر میں ہونا اور اکثر روایات نے جنت میں ہونا ثابت ہوتا ہے ، اکثر علماء نے تطبیق یوں دی ہے کہ اصل نہر جنت میں ہوگی اور اسی کا پانی میدان عشر میں لا کر کسی حوض میں جمع کر دیا جائے گا دونوں کو ”کوثر“ ہی کہتے ہوں گے (۱۸) واللہ اعلم بالصواب

تنبیہ

مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے ”کوثر“ کے متعلق تفسیر ”بحر محیط“ کے حوالہ سے لکھا کہ اس میں ”کوثر“ کے متعلق چھبیس اقوال ذکر کئے ہیں اور اخیر میں ترجیح اسی کو دی ہے کہ اس لفظ کے تحت ہر قسم کی دنیوی و اخروی نعمتیں داخل ہیں ، لیکن تفسیر ”بحر محیط“ میں کوثر کے متعلق تقریباً نو قول ذکر کئے ہیں اور ”نہر فی الجنة“ کی تفسیر کو انہوں نے صحیح قرار دیا البتہ انہوں نے لکھا ہے کہ ”تحریر“ میں ”کوثر“ کے متعلق چھبیس اقوال مذکور ہیں (۱۹) واللہ اعلم

۷۶۲ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» . (الْكَافِرُونَ)

يُقَالُ : «لَكُمْ دِينُكُمْ» الْكُفْرُ «وَلِيَ دِينِ» / ۶ / : الْإِسْلَامُ ، وَلَمْ يَقُلْ دِينِي ، لِأَنَّ الْآيَاتِ بِالْثَوْنِ ، فَحُذِفَتِ الْآيَةُ ، كَمَا قَالَ : «يَهْدِينِ» / الشُّعْرَاءُ : ۷۸ / : وَ «يَسْتَفِينِ» / الشُّعْرَاءُ : ۸۰ / . وَقَالَ غَيْرُهُ : «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ» / ۲ / : الْآنَ ، وَلَا أُجِيبُكُمْ فِيمَا بَيَّ مِنْ عُمْرِي . وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ / ۳ ، ۵ / : وَمَنْ الَّذِينَ قَالَ : «وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ

(۱۶) دیکھئے تفسیر البحر المحيط: ۵۱۹/۸

(۱۷) تفسیر عثمانی: ۸۰۳ قاعدہ نمبر ۷

(۱۸) تفسیر عثمانی: ۸۰۴ قاعدہ نمبر ۷

(۱۹) دیکھئے البحر المحيط: ۵۱۹/۸

مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا / المائدة: ۶۴، ۶۸ .

لَا عِبَادَ مَّا تَعْبُدُونَ: الْآنَ، وَلَا أَجِيبُكُمْ فِيمَا بَقِيَ مِنْ عُمْرِي
یہاں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ”لَا عِبَادَ مَّا تَعْبُدُونَ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا عَابَدُوا وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا عَابَدُ“ ان جملوں میں بظاہر تکرار ہے ۔

اس تکرار کی وجہ امام بخاری بیان فرماتے ہیں کہ ”لَا عِبَادَ مَّا تَعْبُدُونَ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا عَابَدُوا“ یہ زمانہ حال سے متعلق ہے اور اگلی دو آیات کا تعلق زمانہ استقبال سے ہے ”وَلَا أَجِيبُكُمْ فِيمَا بَقِيَ مِنْ عُمْرِي“ سے اسی کی طرف اشارہ کیا

لیکن اشکال یہ ہوتا ہے کہ آپؐ ان کے معبودوں کی عبادت مستقبل میں نہیں کریں گے یہ تو درست ہے لیکن کفار میں سے کئی لوگوں نے ایمان قبول کر کے آپؐ کے معبود یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت کی تو ان کے حق میں یہ کہنا کہ تم بھی میرے معبود کی عبادت نہیں کرو گے کیسے صحیح ہو سکتا ہے ۔

امام بخاری نے اس کا جواب دیا ”وَهُمُ الَّذِينَ قَالَ: وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا“ یعنی ”وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا عَابَدُوا“ سے وہ کفار مراد ہیں جن کے بارے میں فیصلہ ہو گیا تھا کہ ان کے حق میں قرآن کی آیات کا نزول طغیان اور کفر کے اضافہ کا باعث ہوگا ان کے بارے میں ”وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا عَابَدُوا“ فرمایا گیا ہے ، سب کے بارے میں نہیں فرمایا گیا ہے ۔

۷۶۳ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ» . (النَّصْرُ)

۴۶۸۴/۴۶۸۳ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ : حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَا صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةً بَعْدَ أَنْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ : «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» . إِلَّا يَقُولُ فِيهَا : (سُبْحَانَكَ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي) .

(۴۶۸۴) : حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ : (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي) . يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ . [ر : ۷۶۱]

۷۶۴ - باب : قَوْلُهُ : «وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا» / ۲ .

۴۶۸۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ حَبِيبِ

أَبْنِ أَبِي ثَابِتٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَهُمْ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» . قَالُوا : فَتَحَ الْمَدَائِنَ وَالْقُصُورَ ، قَالَ : مَا تَقُولُ يَا أَبْنِ عَبَّاسٍ ؟ قَالَ : أَجَلٌ ، أَوْ مَثَلٌ ضَرِبَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ ، نُعِيَتْ لَهُ نَفْسُهُ . [ر : ۳۴۲۸] ۴۶۵ - باب : قَوْلُهُ : «فَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا» /۳/ .

تَوَّابٌ عَلَى الْعِبَادِ ، وَالتَّوَابُ مِنَ النَّاسِ النَّاسِ النَّاسِ مِنَ الذَّنْبِ .

۴۶۸۶ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ أَبِي بِشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ عُمَرُ يُدْخِلُنِي مَعَ أَشْيَاخِ بَدْرٍ ، فَكَانَ بَعْضُهُمْ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ ، فَقَالَ : لِمَ تُدْخِلُ هَذَا مَعَنَا وَلَنَا أَبْنَاءُ مِثْلِهِ ؟ فَقَالَ عُمَرُ : إِنَّهُ مِنْ حَيْثُ عَلِمْتُمْ ، فَدَعَا ذَاتَ يَوْمٍ فَأَدْخَلَهُ مَعَهُمْ ، فَمَا رَأَيْتُ أَنَّهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ ، قَالَ : مَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : أَمَرْنَا نَحْمَدُ اللَّهَ وَنَسْتَغْفِرُهُ إِذَا نُصِرْنَا وَفُتِحَ عَلَيْنَا ، وَسَكَتَ بَعْضُهُمْ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا ، فَقَالَ لِي : أَكْذَلِكَ تَقُولُ يَا أَبْنِ عَبَّاسٍ ؟ فَقُلْتُ : لَا ، قَالَ : فَمَا تَقُولُ ؟ قُلْتُ : هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمَهُ لَهُ ، قَالَ : «فَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» . وَذَلِكَ عَلَامَةُ أَجَلِكَ . «فَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا» . فَقَالَ عُمَرُ : مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَقُولُ . [ر : ۳۴۲۸]

۴۶۶ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «تَبَّتْ يُدَا أَبِي لَهَبٍ» . (الْمَسَدُ)

«وَتَبَّتْ» /۱/ : خَيْرٌ . «تَبَابٌ» /غافر: ۳۷/ : خُسْرَانٌ «تَشْيِبٌ» /هود: ۱۰۱/ : تَذْمِيرٌ

مذکورہ الفاظ سورۃ لہب میں نہیں ہیں بلکہ پہلا لفظ سورۃ مومن کا ہے ، وہاں آیت کریمہ میں ہے «وَمَا كُنْزُكَ غَوْثٌ إِلَّا تَبَابٌ» اور فرعون کی ہر تدبیر غارت ہی گئی ۔ فرماتے ہیں تَبَاب بمعنی خُسْرَان ہے یعنی ہر تدبیر باعث خسارہ بنی اور کوئی تدبیر کامیاب نہ ہو سکی ۔

دوسرا لفظ تَشْيِب سورۃ ہود میں ہے «وَمَا أَزِدُهُمْ عَمْرٍ تَشْيِبٌ» اور انہوں نے ہلاکت و بربادی کے

سوا انہیں کچھ فائدہ نہ دیا ، اس میں تشیب بمعنی تدمیر ہے یعنی بربادی

ان دونوں لفظوں کو یہاں «تَبَّتْ» کی مناسبت سے ذکر کیا ہے ۔

۴۶۸۷ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا عُمَرُو

أَبْنِ مَرْثَةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «وَأَنْذِرْ

عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ». وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَعِدَ الصَّفا ، فَهَتَفَ : (يَا صَبَاحَاهُ) . فَقَالُوا : مَنْ هَذَا ، فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ ، فَقَالَ : (أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ مِنْ سَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ ، أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي) . قَالُوا : مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِبًا ، قَالَ : (فَأَنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) . قَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَّ لَكَ ، مَا جَمَعْتَنَا إِلَّا لِهَذَا ، ثُمَّ قَامَ . فَتَرَكْتُ : «تَبَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ» . وَقَدْ تَبَّ . هَكَذَا قَرَأَهَا الْأَعْمَشُ يَوْمَئِذٍ .

[ر : ١٣٣٠]

٤٦٧ - باب : قَوْلُهُ : «وَتَبَّ» . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ / ٢/ ، ٣/ .

٤٦٨٨ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْبَطْحَاءِ ، فَصَعِدَ إِلَى الْجَبَلِ فَنَادَى : (يَا صَبَاحَاهُ) . فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ، فَقَالَ : (أَرَأَيْتُمْ إِنْ حَدَّثْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ مُصْبِحُكُمْ أَوْ مُسَيِّكُمْ ، أَكُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي) . قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : (فَأَنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) . فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا تَبَّ لَكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «تَبَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» . إِلَى آخِرِهَا . [ر : ١٣٣٠]

٤٦٨ - باب : قَوْلُهُ : «سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ» / ٣/ .

٤٦٨٩ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَّ لَكَ ، أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا ، فَتَرَكْتُ : «تَبَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» . [ر : ١٣٣٠]

٤٦٩ - باب : «وَأَنزَلَتْهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ» / ٤/ .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «حَمَّالَةَ الْحَطَبِ» / ٤/ : تَمْثِيلِي بِالْثَمِيمَةِ . فِي جِيدِهَا جَبَلٌ مِنْ مَسَدٍ / ٥/ : يُقَالُ : مِنْ مَسَدٍ : لَيْفِ الْمَقْلِ ، وَهِيَ السَّلْسِلَةُ الَّتِي فِي النَّارِ .

وَأَمْرُهُمْ حَمَالَةَ الْحَطَبِ

الولب کی بیوی ہم جمیل مادر ہونے کے باوجود سخت بخیل تھی جنگل سے خود لکڑیاں چن کر لایا کرتی تھی اور کانٹے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے میں ڈال دیا کرتی تھی، ایک دن وہ لکڑیاں سمر پر رکھ کر لا رہی تھی اور رسی اپنی پیشانی سے باندھ رکھی تھی، راستے میں سستانے اور آرام کرنے کے لئے بیٹھ گئی ایک فرشتہ پیچھے سے آیا اور اس نے وہ لکڑیاں کھینچیں تو رسی اس کی پیشانی سے سرک کر گلے میں آگئی اور گلا گھٹ جانے سے وہ مر گئی (۲۰) قرآن نے اس کو ”حَمَالَةَ الْحَطَبِ“ کہا ہے۔

بعض نے ”حَمَالَةَ الْحَطَبِ“ کے معنی چغلیوں کے لئے ہیں اور محاورات عرب میں اسی معنی میں یہ لفظ استعمال ہوتا ہے (۲۱) جیسے فارسی میں بھی ایسے شخص کو ”ہیزم کش“ کہتے ہیں، مجاہد نے یہی معنی کئے ہیں۔

فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ۔۔۔ یقال: مِّن مَّسَدٍ: لِيُفِ الْمَقْلِ

”اور اس کے گلے میں خوب بٹی ہوئی ایک رسی ہے“ یا تو اس رسی سے وہ رسی مراد ہے جو موت کے وقت اس کے گلے میں تھی جیسا کہ اوپر گزرا، یہ رسی گوگل درخت کی چھال کی تھی، مُقْل درخت ”گوگل“ کو کہتے ہیں جو کھجور کے درخت کے مشابہ ہوتا ہے اور یا اس سے لوہے کی وہ زنجیر مراد ہے جو جہنم میں اس کے گلے میں پڑے گی (۲۲) لیکن ان میں کوئی تعارض نہیں، دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔

حضرت شیخ البند نے ”مونجھ کے درخت کی رسی“ ترجمہ کیا ہے جو بہت مضبوط ہوتی ہے اور جھمنے والی ہوتی ہے۔

۷۶۰۔ باب: تَفْسِيرُ قَوْلِهِ: وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (الإخلاص)

يُقَالُ: لَا يَتَوَّنُ أَحَدٌ أَيْ وَاحِدٌ.

۷۶۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو النِّعَانِ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: (قَالَ اللَّهُ: كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِنِّي أَفْقَوْهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ

الْخَلْقِ بِأَمْرٍ عَلَىٰ مِنْ إِعَادَتِهِ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِبَّائِي فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ ، لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ . [ر : ۳۰۲۱]

یقال: لَا يُنَوِّنُ "أَحَدٌ" أَيْ وَاحِدٌ

الوعیدہ کہتے ہیں کہ "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" کو جب تلا کر پڑھیں گے تو "احد" پر تین نہیں پڑھی جائے گی، ہم تو تینوں کی وجہ سے وصل کرتے وقت، "أَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ" پڑھتے ہیں لیکن الوعیدہ کہتے ہیں کہ بغیر تین "أَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ" پڑھا جائے گا۔

۷۶۱ - باب : قَوْلُهُ : «اللَّهُ الصَّمَدُ» / ۲ .

وَالْعَرَبُ تَسْمِي أَشْرَافَهَا الصَّمَدُ ، قَالَ أَبُو وَائِلٍ : هُوَ السَّيِّدُ الَّذِي أَنْتَهَى سُودُهُ .
 ۷۶۹۱ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ : وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ : عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، أَمَّا تَكْذِيبُهُ إِبَّائِي أَنْ يَقُولَ : إِبْنِي لَنْ أُعِيدَهُ كَمَا بَدَأْتُهُ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِبَّائِي أَنْ يَقُولَ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ . وَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) .

كُفُوًا وَكَفِيئًا وَكِفَاءً وَاحِدٌ . [ر : ۳۰۲۱]

لفظ صمد کے بہت سے معنی ہو سکتے ہیں اسی لئے حضرات مفسرین کے اس میں بہت سے اقوال ہیں لیکن صمد کے اصل معنی یہ ہیں کہ جس کی طرف لوگ اپنی حاجات اور ضروریات میں رجوع کریں اور جو بڑائی اور سیادت کی انتہا پر ہو کہ اس سے کوئی بڑا نہ ہو، سب اس کے محتاج ہوں اور وہ کسی کا محتاج نہ ہو۔ (۲۲)۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سورۃ اخلاص دو مرتبہ نازل ہوئی ہے ، ایک مرتبہ مکہ مکرمہ میں ، جب مشرکین نے آکر آپ سے یہ کہا تھا کہ اپنے رب کا نسب نامہ بیان کیجئے اور اس کے بعد مدینہ منورہ میں یہود نے بھی سوال آپ سے کیا تھا، اس وقت یہ دوبارہ اتری (۲۳)۔

(۲۳) "قال ابن الأبياري: لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد هو السيد الذي ليس فوقه أحد الذي يصمد إليه الناس في أمورهم وحوالهم" (المحيط: ۵۲۸/۸)

لیکن یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ایک ہی مرتبہ مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی ہے تاہم جب یہود نے مدینہ منورہ میں آکر اس قسم کا سوال کیا تو حضرت جبریل نے آکر بتادیا کہ ”قُلْ هُوَ اللَّهُ“ پڑھ دیجئے۔

۴۷۲ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» . (الفَلَقِ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «غَاسِقٍ» اللَّيْلِ «إِذَا وَقَبَ» ۳/ : غُرُوبُ الشَّمْسِ . يُقَالُ : أَبَيْنُ مِنْ فَرْقٍ وَفَلَقِ الصُّبْحِ . «وَقَبَ» إِذَا دَخَلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَأَظْلَمَ .

مجاہد نے یہاں ”غَاسِقٍ“ کی تفسیر ”لیل“ سے کی ہے اور ”إِذَا وَقَبَ“ کے معنی غروب شمس بیان کئے ہیں۔

فلق پوپھٹنے کو کہتے ہیں (صبح صادق کی روشنی کا جب ابتداء ظہور ہوتا ہے تو اسے پوپھٹنا کہتے ہیں) مثل ہے ”ابین من فرق الصبح وفلق الصبح“ یعنی یہ بات صبح کے تڑکے اور روشنی کے ظہور سے زیادہ ظاہر اور واضح ہے۔

اور ”وَقَبَ“ اس وقت کو کہتے ہیں کہ جب کوئی شے کسی بھی چیز میں داخل ہو جائے اور اندھیرا چھا جائے، یہاں غروب آفتاب مراد ہے اس لئے کہ اس سے بھی اندھیرا چھا جاتا ہے۔

۴۶۹۲ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ ، عَنْ عَاصِمٍ وَعَبْدَةَ ، عَنْ زُرَّارِ بْنِ حَبِيشٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَبِي بِنَ كَعْبٍ عَنِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ فَقَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (قِيلَ لِي فَقُلْتُ) . فَنَحْنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . [۴۶۹۳]

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے معوذتین کے متعلق سوال کیا گیا کہ یہ قرآن مجید میں داخل ہیں یا نہیں؟ تو انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خوالہ سے بتایا کہ آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا۔

قِيلَ لِي فَقُلْتُ

یعنی مجھے ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ اور ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ پڑھنے کے لئے کہا گیا، مقدمہ یہ ہے کہ حضرت جبریل وحی لیکر آئے تو میں نے اسے پڑھا۔

فَنَحْنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں تو ہم بھی اسے اسی طرح پڑھتے ہیں جس طرح آپ پڑھتے تھے

یعنی آپ نے ان کو وحی متلو بنایا اور قرآن کا جزء قرار دیا تو ہم بھی اسے وحی متلو کہتے ہیں اور قرآن کا جزء سمجھتے ہیں۔

۴۷۳ - باب : تَفْسِيرُ سُورَةِ : «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْاِنْسَانِ» . (النَّاسِ)

وَبُذِّكِرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «الْوَسْوَاسُ» / ۴ : إِذَا وَلَدَ خَسَّةَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَهَبَ ، وَإِذَا لَمْ يُذَكَّرِ اللَّهُ ثَبَتَ عَلَى قَلْبِهِ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ”مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ“ میں وسواس کی تفسیر منقول ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو شیطان اس کو چوکا لگاتا ہے ، پھر جب وہاں اللہ کا نام لیا جاتا ہے اور بچے کے کان میں اذان دی جاتی ہے تو وہ بھاگ جاتا ہے لیکن اگر اللہ کا نام نہیں لیا جاتا تو شیطان اس کے دل پر جم جاتا ہے۔

یہاں عبارت ہے ”وَإِذَا وَلَدَ خَسَّةَ الشَّيْطَانِ“ قاضی عیاض اور ابن التین نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ ”خنس“ کے معنی تو ”رجع“ اور ”انقبض“ کے آتے ہیں سیاق کلام کا تقاضہ یہ ہے کہ ”خنس“ کے بجائے ”خنس“ ہو جس کے معنی چوکے مارنے کے آتے ہیں (۲۵) لیکن اگر ”خنس“ ہو تو یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ شیطان اگر چوکا مارتا ہے اور چرکے مار کر اسے اس کی جگہ سے ہٹا دیتا ہے اور پیچھے کر دیتا ہے (۲۶)۔

۴۶۹۳ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سَعْيَانُ : حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ أَبِي لُبَابَةَ ، عَنْ زُرِّ بْنِ حَبِشٍ . وَحَدَّثَنَا عَاصِمٌ ، عَنْ زُرِّ قَالَ : سَأَلْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ : قُلْتُ : يَا أَبَا الْمُنْذِرِ ، إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا ؟ فَقَالَ أَبِي : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي : (قِيلَ لِي فَقُلْتُ) . قَالَ : فَتَحْنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . [ر : ۴۶۹۲]

حضرت عبد اللہ بن مسعود اور معوذتین

معوذتین کے کلام اللہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور سب کا اس پر اجماع اور اتفاق ہے ، اسی طرح معوذتین کے قرآن ہونے پر تمام صحابہ کا اجماع ہے اور ان کے عہد سے آج تک توازن کے ساتھ

(۲۵) فتح الباری : ۴۲۲/۸

(۲۶) فتح الباری : ۴۲۲/۸

(۳۶۹۳-۳۶۹۲) : أخرجه النسائي في السنن الكبرى ، في التفسير رقم الحديث :

ثابت ہے، البتہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں مختلف آراء ہیں کہ وہ اس کو قرآن کا جزء مانتے ہیں یا نہیں؟

① حضرت عبداللہ بن مسعود معوذتین کو قرآن میں شامل نہیں مانتے تھے، چنانچہ طبرانی اور ابن مَرُؤَیَہ نے روایت نقل کی ہے ”کان عبداللہ بن مسعود یحک المعوذتین من مصاحفہ، ویقول: انہما لیستام کتاب اللہ“ (۲۷) وہ فرماتے تھے کہ ان کے نازل کرنے کا مقصد رقیہ اور علاج تھا، معلوم نہیں تلاوت کی غرض سے اتاری گئی ہیں یا نہیں اس لئے ان کو مصحف میں درج کرنا اور قرآن میں شامل کرنا خلاف احتیاط ہے، چنانچہ ”روح البیان“ میں ہے ”انہ کان لایعد المعوذتین من القرآن، وکان لایکتبہما فی مصحفہ، یقول: انہما منزلتان من السماء، وھما من کلام رب العالمین، ولکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یرقی ویعوذ بہما، فاشتبه علیہ انہما من القرآن ولیستامہ، فلم یکتبہما فی المصحف“ (۲۸) اور ظاہر ہے کہ ان کی یہ رائے شخصی اور انفرادی تھی، صحابہ میں سے کسی نے بھی ان سے اتفاق نہیں کیا، چنانچہ بزار فرماتے ہیں ”ولم یتابع ابن مسعود علی ذلک احد من الصحابة“ (۲۹) اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ انہوں نے بعد میں رجوع کر لیا تھا اور تمام صحابہ کے ساتھ متفق ہو گئے تھے (۱۰)۔

② ابوبکر باقلانی اور قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ان کے قرآن میں شامل ہونے کا انکار نہیں کرتے تھے البتہ مصحف میں لکھنے کے وہ منکر تھے کیونکہ ان کی رائے یہ تھی کہ مصحف میں قرآن کریم کا کوئی بھی حصہ اسی وقت لکھا جائے گا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لکھنے کی اجازت دیدیں اور معوذتین کے متعلق مصحف میں لکھنے کی اجازت شاید ان کو معلوم نہیں ہوئی اس لئے وہ اس کو مصحف میں نہیں لکھتے تھے (۳۱)۔

باقی طبرانی اور ابن مَرُؤَیَہ کی جس روایت میں ہے ”ویقول: انہما لیستام کتاب اللہ“ تو وہاں ”کتاب اللہ“ سے مصحف مراد ہیں (۳۲)۔

(۲۷) فتح الباری: ۶۲۲/۸، وروح المعانی: ۲۲۲/۳۰

(۲۸) روح البیان:

(۲۹) فتح الباری: ۶۳۲/۸، وروح المعانی: ۲۲۲/۳۰

(۳۰) روح المعانی: ۲۲۲/۳۰

(۳۱) فتح الباری: ۶۳۲/۸

(۳۲) فتح الباری: ۶۳۲/۸

⑥ امام نووی، ابن حزم طاہری اور امام فخر الدین رازی وغیرہ علماء نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی طرف اس قول کی نسبت ہی کو باطل قرار دیا، چنانچہ نووی فرماتے ہیں ”اجمع المسلمون علی ان المعوذتین والفاتحة من القرآن، وان من جحد منهما شیئاً، کفر، ومانقل عن ابن مسعود باطل لیس بصحیح“ اور ابن حزم فرماتے ہیں ”مانقل عن ابن مسعود من انکار قرآنیۃ المعوذتین، فهو کذب باطل“ اور امام رازی فرماتے ہیں ”الاغلب علی الظن ان هذا النقل عن ابن مسعود کذب باطل“ (۳۲)

اور اس کے غلط ہونے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ عاصم، حمزہ اور کسائی کی روایت قراءت کے سلسلہ کی سند حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تک پہنچتی ہے اور اس میں معوذتین موجود ہیں (۳۳)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مسجد نبوی میں ہر سال ماہ رمضان میں صلاۃ تراویح پڑھتے تھے اور امام اس میں معوذتین پڑھتے تھے لیکن آپ اعتراض نہیں کرتے تھے (۳۵) اس لئے ان کی طرف مذکورہ قول کی نسبت کرنا کہ وہ اس کو قرآن میں شامل نہیں سمجھتے تھے درست نہیں ہے۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ روایات صحیحہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا مذکورہ قول ثابت ہے اور ان روایات پر بغیر کسی مستند دلیل کے طعن کرنا لائق قبول نہیں ہے (۳۶)۔

علامہ عبدالعلی لکھنوی نے مسلم الثبوت کی شرح ”فوائد الحرموت“ میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ پر رد کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ابن مسعودؓ کی طرف اس قول کی نسبت سراسر غلط ہے، صحت سند کے لئے متن کی صحت لازم نہیں جبکہ انقطاع باطنی پایا جاتا ہو، چنانچہ وہ لکھتے ہیں :

”فنسبۃ انکار کونها من القرآن الیہ غلط فاحش، ومن أسند الانکار الی ابن مسعود فلا یعبأ بسنده

عند معارضة هذه الأسانید الصحیحة بالاجماع، والمتلقاة عند العلماء الکرام، بل والأئمة کلہا کافۃ“ (۳۷)

بہر حال محقق علماء کی اکثریت نے ان روایتوں کو ضعیف یا کم از کم ناقابل قبول بتایا ہے جو حضرت ابن مسعودؓ کی طرف یہ مذہب منسوب کرتی ہیں حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے اگرچہ تصریح کی ہے کہ ان روایتوں کے تمام روای ثقہ ہیں (۳۸) لیکن صرف راویوں کا ثقہ ہونا ہی کسی روایت کے صحیح ہونے کے

(۳۲) ویکنے الانقان فی علوم القرآن: ۸۱/۲ والمحل لابی حزم: ۱۳/۱ وفوائد الحرموت شرح مسلم الثبوت: ۱۲/۲ ومقالات الکوثری: ۱۶

(۳۳) دیکھو البدر الساری الی فیض الباری: ۲۶۲/۳ والنشر فی القراءات المشرک لابن الجزری: ۱۵۶/۱-۱۶۶

(۳۵) البدر الساری الی فیض الباری: ۲۶۲/۳

(۳۶) فتح الباری: ۴۳۴/۸

(۳۷) فوائد الحرموت: ۹/۲-۱۰

(۳۸) فتح الباری: ۴۳۴/۸ ومجمع الزوائد للبیہقی: ۱۳۹/۷

لئے کافی نہیں ہے بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں کوئی علت یا شذوذ نہ پایا جائے، چنانچہ محدثین نے حدیث صحیح کی تعریف میں یہ بات لکھی ہے کہ وہ روایت ہر قسم کی علت اور شذوذ سے خالی ہو، اگر روایت میں علت یا شذوذ پایا جاتا ہو تو راویوں کے ثقہ ہونے کے باوجود اس کو صحیح قرار نہیں دیا جاتا (۳۹) اس لئے ان روایات کو راویوں کے ثقہ ہونے کے باوجود کئی علماء نے ناقابل قبول قرار دیا

ایک تو اس لئے کہ یہ روایتیں معطل ہیں اور ان کی سب سے بڑی علت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ان قراء توں کے خلاف ہیں جو ان سے بطریق تواتر منقول ہیں۔

جس روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ ”انہما لیستامن کتاب اللہ“ یہ قول صرف عبدالرحمن بن یزید نخعی سے منقول ہے اور کسی نے صراحۃً یہ جملہ نقل نہیں کیا ہے (۴۰) اور متواترات کے خلاف ہونے کی وجہ سے یہ جملہ یقیناً شاذ ہے اور ”حدیث شاذ“ مقبول نہیں ہوتی۔

اور اگر بالفرض ان روایتوں کو صحیح بھی مان لیا جائے تب بھی یہ اخبار آحاد ہیں اور اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ بخبر واحد متواترات اور قطعیات کے خلاف ہو وہ مقبول نہیں ہوتی، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے جو قراء تیں تواتر کے ساتھ ثابت ہیں وہ قطعی ہیں، لہذا ان کے مقابلے میں یہ اخبار یقیناً واجب الرد ہیں (۴۱)۔

اب صرف یہ سوال رہ جاتا ہے کہ اتنے ثقہ راویوں نے ایسی بے اصل بات کیونکر روایت کر دی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایتوں کی حقیقت یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ عموماً عموماً کو قوآن کا جزء تو مانتے ہیں لیکن انہیں مصحف میں نہ لکھتے تھے، مصحف میں کیوں نہیں لکھتے تھے اس کی ایک وجہ تو قاضی عیاض کے حوالہ سے گزر چکی ہے اور علامہ زاہد الکوثری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ عموماً عموماً کو مصحف میں اس لئے نہیں لکھتے تھے کہ ان کے بھولنے کا کوئی ڈر نہیں تھا، کیونکہ ہر مسلمان کو یاد ہوتی ہیں (۴۲) واللہ اعلم وعلہ اتم

وہذا آخر ما اردنا ایرادہ من شرح احادیث کتاب التفسیر من صحیح البخاری رحمہ اللہ تعالیٰ للشیخ المحدث الجلیل سلیم اللہ خان حفظہ اللہ ورعاه وتمعنا اللہ بطول حیاتہ..... وقد وقع الفراغ من تسویدہ وعادة النظر فیہ ثم تصحیح ملازم الطبع بیوم الاثنين ۹ من ذی القعدة ۱۳۱۸ ھ الموافق ۹ من مارس ۱۹۹۸ م والحمد للہ الذی بنعمتہ تم الصالحات وصلى اللہ علی النبی الامی وآلہ وصحبہ وتابعیہم وسلم علیہم ما دامت الارض والسموت، رتبہ وراجع نصوصہ وعلق علیہ ابن الحسن العباسی عضو قسم التحقیق والتصنیف والاستاذ بالجامعة الفاروقیة وفقہ اللہ تعالیٰ لاتمام باقی الکتب، کما یحبہ ویرضاه وھو علی کل شیء قدير، ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم، ولیہ ان شاء اللہ شرح کتاب فضائل القرآن

(۳۹) دیکھیے، ”مقدمة ابن الصلاح فی علوم الحديث: ۸-۷ و تیسرے مصطلح الحديث: ۳۳ و مقدمة فتح الملبم: ۳۷/۱

(۴۰) دیکھیے ”مجمع الزوائد للشمسی: ۱۳۹/۷ و الفتح الربانی: ۱۸/۲۵۱-۲۵۲ (۳۱) مقالات الکوثری: ۱۶ (۳۲) مقالات الکوثری: ۱۶

مصادر ومراجع

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبع / محل نشر
١	ایضاح البخاری	مولانا فخر الدین صاحب	مکتبہ مجلس قاسم المعارف دیوبند
٢	الاتقان فی علوم القرآن	جلال الدین سیوطی	مصطفی البابی الحلبي
٣	اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ	عزالدین ابن الاثیر جزری	دار الکتب العلمیہ، بیروت
٤	الاصابہ	حافظ ابن حجر	دار الفکر، بیروت
٥	اسباب النزول	جلال الدین سیوطی	مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ
٦	اساس البلاغہ	محمود بن عمر زحزحی	دار المعرفہ، بیروت
٧	السعایہ	مولانا عبدالحی لکھنوی	سمیل اکیڈمی، لاہور
٨	الاستیعاب	علامہ ابن عبد البر	دار الفکر، بیروت
٩	احکام القرآن	علامہ ابوبکر احمد بن علی جصاص	دار الکتب العربی، بیروت
١٠	احکام القرآن	محمد بن عبد اللہ ابن العربی، مالکی	دار المعرفہ، بیروت
١١	احکام القرآن	مفتی محمد شفیع و مولانا فخر احمد عثمانی	ادارۃ القرآن، کراچی
١٢	احکام القرآن	امام شافعی (جمہ العیسیٰ)	دار الکتب العلمیہ، بیروت
١٣	اکتشاف کھف اصحاب کھف	رفیق وفاد جانی	
١٤	الانتصاف علی الکشاف	احمد بن منیر	دار الکتب العربی، بیروت
١٥	ارشاد الساری	احمد بن محمد قسطلانی	دار الکتب العلمیہ، بیروت
١٦	الاعلام	خیر الدین زرکلی	دار العلم للملایین
١٧	اعلاء السنن	مولانا فخر احمد عثمانی	ادارۃ القرآن، کراچی
١٨	اعانة الطالبین	سید ابوبکر المشهور ہالسد بکری	احیاء التراث العربی، بیروت
١٩	الانصاف فی معرفۃ الراجح من الخلاف	علاء الدین، علی بن سلیمان مروانی	دار احیاء التراث العربی
٢٠	اوجز المسائل	شیخ الحدیث مولانا ذکریا صاحب	ادارۃ تالیفات اشرفیہ، ملتان
٢١	اکمال اکمال العلم	محمد بن خلفہ ابی مالکی	دار الکتب العلمیہ، بیروت

شماره	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۲۲	انباه الرواة	جمال الدین علی بن یوسف قلعنی	دار احیاء التراث، بیروت
۲۳	الاقتبار فی التایخ والنسخ من الآثار	ابوبکر محمد بن موسیٰ بحدانی	مطبعه طلیه، حلب
۲۴	اصول البزدوی	ابوالحسن علی ابن محمد البزدوی	الصدف، پبشترز، کراچی
۲۵	البحر المیط	محمد بن یوسف ابوسیان مالکی اندلسی	دار الفکر، بیروت
۲۶	البدر الساری	مولانا بدر عالم میرٹھی	خضر راه بک ڈیوویو بند
۲۷	بیان القرآن	حضرت مولانا اشرف علی تھانوی	مطبع مجتہبی، دہلی
۲۸	البحر الرائق	شیخ زین العابدین ابن نجیم	ریج، ایم سعید کمپنی، کراچی
۲۹	بدایہ المبتد	ابن رشد قرطبی	مصطفیٰ البابی، مصر
۳۰	بدایع الصنائع	علامہ علاء الدین بن مسعود کاسانی	ریج، ایم سعید کمپنی، کراچی
۳۱	البرهان فی علوم القرآن	بدر الدین محمد بن عبداللہ زرکشی	دار المعرفہ، بیروت
۳۲	البيان والتبيين	عمرو بن بحر الجاحظ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۳۳	بغیة الوعاة	علامہ جلال الدین سیوطی	مکتبہ حبیبی البابی، مصر
۳۴	بلغة السالك لا قرب المسالك	احمد بن محمد الصاوی مالکی	مطبعه مصطفیٰ البابی، مصر
۳۵	تذکرۃ الحفاظ	شمس الدین ذہبی	دار حیاء التراث العربی
۳۶	تیسیر مصطلح الحدیث	محمود بن احمد طحان	مکتبہ دار التراث، کویت
۳۷	تہذیب التہذیب	حافظ ابن حجر	دار صادر، بیروت
۳۸	تقریب التہذیب	حافظ ابن حجر	دار الرشید، حلب
۳۹	تاریخ بغداد	احمد خطیب بغدادی	دار الکتاب العربی، بیروت
۴۰	تاریخ ارض القرآن	مولانا سید سلیمان ندوی	مجلس نشریات اسلام
۴۱	تاریخ تفسیر و مفسرین	غلام احمد حریری	ملک سنز پبشترز، فیصل آباد
۴۲	تاریخ بخاری کبیر	امام بخاری	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۴۳	تفلیق التعلیق	حافظ ابن حجر	المکتب الاسلامی
۴۴	تبیین الضعیف	حافظ جلال الدین سیوطی	مولانا عاشق الہی برنی
۴۵	تدریب الراوی	جلال الدین سیوطی	مکتبہ طلیہ، مدینہ منورہ
۴۶	التقریب	امام نووی	مکتبہ طلیہ، مدینہ منورہ

شماره	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۳۷	تعلیقات لایع الدرداری	شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب	مکتبہ امدادیہ، مکہ مکرمہ
۳۸	تعلیقات المصنوع	شیخ عبدالفتاح ابو فہدہ	ادارہ نشر الشفاء النعمانیہ، کراچی
۳۹	تعلیقات الانساب	عبداللہ عمر البارودی	دار البیان، بیروت
۵۰	تعلیقات البخاری	مصطفیٰ دہب بننا	دار ابن کثیر، بیروت
۵۱	تکملة فتح الملهم	مولانا محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۵۲	تفسیر کبیر	امام خزانہ دین رازی	مکتبہ الاعلام الاسلامیہ، ایران
۵۳	تفسیر عثمانی	علامہ شبیر احمد عثمانی	مجمع الملک، شہد سعودی عرب
۵۴	تفسیر ابن جریر	حافظ ابن جریر طبری	دار المعرفہ، بیروت
۵۵	تفسیر ابن کثیر	اسماعیل ابن کثیر	دار الفکر، بیروت
۵۶	تفسیر الجمل	شیخ سلیمان الجمل	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۵۷	تفسیر صاوی	احمد بن محمد الصاوی	مکتبہ دارالباز، مکہ مکرمہ
۵۸	تفسیر فائز	علی بن محمد فائز	دار المعرفہ، بیروت
۵۹	تفسیر ابی السعود	ابی السعود محمد بن العمادی	دار احیاء التراث الاسلامی، بیروت
۶۰	تفسیر سورۃ بکرت	مولانا شہیر علی شاہ	مؤتمر المصنفین، اکوڑہ خٹک
۶۱	الترید والتنویہ	شیخ محمد طاہر ابن عاشور	الدار التونسیہ، تیونس
۶۲	ترجمان قرآن	مولانا ابوالکلام آزاد	مکتبہ سعید ناظم آباد
۶۳	التعلیق الصبیح	مولانا ادریس کاندھلوی	مکتبہ عثمانیہ، لاہور
۶۴	التعلیق المسمود (حاشیہ ابی داؤد)	مولانا فخر الحسن گنگوہی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۶۵	التلخیص المبر	حافظ ابن حجر	دار نشر المکتب الاسلامیہ، لاہور
۶۶	تفسیر مظہری	قاسی شہداء اللہ مظہری	بلوچستان بک ڈپو، کوئٹہ
۶۷	تفسیر نسفی	عبداللہ بن احمد نسفی	دار احیاء المکتب العربیہ، مصر
۶۸	تاج العروس	محمد رفیق زبیدی	دار مکتبہ الحیاء، بیروت
۶۹	تفسیر بیضاوی	عبداللہ بن عمر بیضاوی	مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
۷۰	تفسیر القاسمی (محاسن التاویل)	محمد جمال الدین قاسمی	دار الفکر، بیروت
۷۱	التفسیر الواضح	محمود حمازی	

نمبر شد	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۷۲	تفسیر الراغبی	احمد مصطفی مراغی	مطبعہ مصطفی البابی، مصر
۷۳	تفسیر ثعلبی (جواہر المنان فی تفسیر القرآن)	عبدالرحمن بن محمد ثعالبی	مؤسسہ الاعلیٰ، بیروت
۷۴	توضیح و تلویح	علامہ تفتازانی	نور محمد کتب خانہ
۷۵	تخریج احادیث اصول البزدوی	قاسم بن قطلوبغا	الصدف پبلشرز، کراچی
۷۶	ترجمان السنہ	مولانا بدر عالم میرٹھی	ایچ ایم سعید کمپنی
۷۷	تیسیر الباری	مولانا وحید الزمان	تاج کمپنی لمیٹڈ، پاکستان
۷۸	تفسیر منیر	وہبہ الزحیلی	دار الفکر، بیروت
۷۹	الجامع لاحکام القرآن	محمد بن احمد قرطبی	دار الفکر، بیروت
۸۰	جلاء الالہام فی الصلوٰۃ علی خیر الانام	علامہ ابن قیم	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۸۱	جامع الاصول	مبارک ابن احمد ابن اشیر جزری	دار الفکر، بیروت
۸۲	جلالین	جلال الدین سیوطی و محلی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۸۳	جامع البیان (علی ہاشم الجلالین)	سید معین الدین	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۸۴	جهان دیدہ	مولانا محمد تقی عثمانی	ادارۃ المعارف، کراچی
۸۵	البرج والتدیل	عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی	دائرۃ معارف عثمانیہ، حیدرآباد دکن
۸۶	الحاوی للامتن	جلال الدین سیوطی	مکتبہ نوریہ، فیصل آباد
۸۷	حاشیہ بر خوردار	مولوی برخوردار ملتانی	مکتبہ حبیبیہ، کوئٹہ
۸۸	حاشیہ صحیح البخاری	احمد علی سہارنپوری	قدیمی کتاب خانہ، کراچی
۸۹	حاشیہ صحیح البخاری	ابوالحسن محمد بن عبد البادی سندھی	قدیمی کتاب خانہ، کراچی
۹۰	حاشیہ القنوی علی تفسیر البیضاوی	حافظ اسماعیل قنوی	مکتبہ محمودیہ، استانبول
۹۱	حاشیہ سیرت النبی ﷺ	مولانا سید سلیمان ندوی	دار الاشاعت، کراچی
۹۲	حاشیہ حمد اللہ	شیخ عبد اللہ ٹونجی	سعید اینڈ سنز، کراچی
۹۳	الحادی الکبیر	علی بن محمد بن حبیب ماوردی	دار الفکر، بیروت
۹۴	حجۃ اللہ الہائے	شاہ ولی اللہ	ادارۃ الطبائع النیریہ، مصر
۹۵	حلیہ الاولیاء	ابو نعیم اصبہانی	دار الفکر، بیروت
۹۶	حمد اللہ شرح سلم العلوم	مولوی حمد اللہ	محمد سعید اینڈ سنز

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۹۷	خلاصہ الخرزجی	علامہ صفی الدین خزرجی	دار الفکر، بیروت
۹۸	اقتصاد نص الکبری	جلال الدین سیوطی	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۹۹	دلائل النبوة	ابو نعیم اصبہانی	دار النفائس
۱۰۰	دلائل النبوة	احمد بن الحسین بیہقی	مکتبہ اثریہ، لاہور
۱۰۱	الدر المختار	محمد بن علی حصکفی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۱۰۲	الدر المنثور	جلال الدین سیوطی	مؤسسہ الرسالہ
۱۰۳	روح المعانی	ابو الفضل محمود آلوسی	مکتبہ امدادیہ، ملتان
۱۰۴	الروض المآلف	عبد الرحمن بن عبد اللہ سیبلی	مکتبہ فاروقیہ، ملتان
۱۰۵	رفع الصوت بذبح الموت	جلال الدین سیوطی	مکتبہ رضویہ، فیصل آباد
۱۰۶	زاد المآل	علامہ ابن القیم	مؤسسہ الرسالہ
۱۰۷	سنن ابن ماجہ	محمد بن یزید ابن ماجہ	دار الکتب المصری، قاہرہ
۱۰۸	سنن نسائی	احمد بن شعیب نسائی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۰۹	السنن الکبری	احمد بن شعیب زائی	ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان
۱۱۰	سنن ابی داؤد	سلیمان بن اشعث: ابو داؤد	دار احیاء السنۃ النبویہ
۱۱۱	سنن دار قطنی	علی بن عمر دار قطنی	دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور
۱۱۲	سیر اعلام النبلاء	شمس الدین بن محمد ذہبی	مؤسسہ الرسالہ
۱۱۳	السیرۃ الحلبیہ	علی بن برہان الدین حلبی	المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت
۱۱۴	سیرۃ ابن ہشام	ابو محمد عبد اللہ بن ہشام	مصطفی البابی، مصر
۱۱۵	سیرۃ النبی	مولانا شبلی نعمانی	دار الاشاعت، کراچی
۱۱۶	سنن الترمذی	محمد بن عیسیٰ ترمذی	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۱۱۷	شرح الکرمانی	محمد بن یوسف الکرمانی	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۱۱۸	شرح تہذیب	لا عبد اللہ یزوی	فاروقی کتب خانہ
۱۱۹	الشرح الصغير	احمد بن محمد درور	دار المعارف، مصر
۱۲۰	الشرح الكبير (الغریز شرح الوجیز)	عبد الکرم بن محمد رطبی	مکتبہ عباسی احمد الباز، مکہ مکرمہ
۱۲۱	شرح سلم	یحییٰ بن خروف، نووی	قدیمی کتب خانہ، کراچی

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۱۲۲	شرح صفائی الآثار	احمد بن محمد طحاوی	ایچ، ایم سعید کمپنی، کراچی
۱۲۳	شرح لاعلی القاری علی النقد الاکبر	طاعلی قاری	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۲۴	شرح الطیبی	حسین بن محمد طیبی	ادارۃ القرآن، کراچی
۱۲۵	شرح الکوکب النیر	محمد بن احمد ابن النجار	دار الفکر، دمشق
۱۲۶	شرح العقیدۃ الطحاویہ	علی بن العز حنفی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۲۷	شیخ محمد بن عبد الوہاب اور علماء حق	مولانا محمد منظور نعمانی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۲۸	صحیح البخاری	محمد بن اسماعیل بخاری	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۲۹	صحیح مسلم	مسلم بن حجاج	قدیمی کتب خانہ لواری الفکر
۱۳۰	صفوة التفاسیر	محمد علی صابونی	دار القرآن الکریم، بیروت
۱۳۱	الصواعق المرسله	علامہ ابن قیم	
۱۳۲	طبقات ابن سعد	محمد بن سعد	دار صادر، بیروت
۱۳۳	عمدة القاری	محمد بن احمد حینی	المطبعة النیریه، بیروت
۱۳۴	عمل الیوم واللیلہ	ابوبکر احمد بن محمد ابن السنی	مؤسسہ علوم القرآن، بیروت
۱۳۵	الحدۃ شرح العمدة	بہاء الدین عبد الرحمن بن ابراہیم متدی	مکتبہ الریاض الحدیث
۱۳۶	العرف الثانی	مولانا انور شاہ کشمیری	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۳۷	غایہ السایہ	مولانا عبد الحمی لکھوی	مکتبہ حیدر کشر
۱۳۸	غرائب القرآن (علی باش تفسیر ابن جریر)	نظام الدین الحسن بن محمد نیساپوری	مطبعہ امیریہ، مصر
۱۳۹	فہرست ابن ندیم	محمد بن اسحاق ندیم	نور محمد کتب خانہ، کراچی
۱۴۰	فتح البیان فی مقاصد القرآن	نواب صدیق حسن خان	مطبعہ العاصمہ، قاہرہ
۱۴۱	فتح القدر	محمد بن عبد الواحد ابن السام	مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
۱۴۲	فتح القدر	محمد بن علی شوکانی	مکتبہ مصطفی البانی، مصر
۱۴۳	الفتوحات الربانیہ علی الذاککار النواریہ	محمد بن علان صدیقی	المکتبہ الاسلامیہ
۱۴۴	فتح الہاری	حافظ ابن حجر عسقلانی	دار الفکر، بیروت
۱۴۵	الفتح الربانی	احمد عبد الرحمن البنا	دار الحدیث، قاہرہ
۱۴۶	فیض الہاری	مولانا انور شاہ کشمیری	خضر راہ بک ڈپو، دیوبند

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۱۳۷	الفقه الاسلامی واولئہ	علامہ وہب زحلی	مکتبہ حقانیہ، پشاور
۱۳۸	فتاویٰ عالمگیری	جماعہ من علماء ہند	نورانی کتب خانہ، پشاور
۱۳۹	فتح المغیث	عبد الرحیم بن المسین عراقی	دارالکتب العلمیہ، بیروت
۱۵۰	الفوز الکبیر	شاہ ولی اللہ	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۵۱	قوت الارحاموت شرح مسلم الثبوت	برہم العلوم مولانا عبد العلی	
۱۵۲	الفرق بین الفرق	شیخ عبد القاہر بن طاہر بغدادی	مکتب نشر الثقافہ الاسلامیہ
۱۵۳	القاسوس السیط	محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی	مطبع مصطفی البابی، مصر
۱۵۴	قصص القرآن	مولانا حفظ الرحمن سیوہاری	ندوۃ المصنفین، دہلی
۱۵۵	القول البدیع فی الصلوۃ علی الحبیب الشفع	محمد بن عبد الرحمن سخاوی	دارالکتب العربی، بیروت
۱۵۶	کنات	محمود بن عمر زمشری	دارالکتب العربی، بیروت
۱۵۷	الکاشف	شمس الدین ذہبی	مؤسسہ علوم القرآن، جدہ
۱۵۸	کشف الباری (کتاب المغازی)	شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان	مکتبہ فاروقیہ، کراچی
۱۵۹	الکافی الثانی فی تخریج احادیث الکشاف	حافظ ابن حجر عسقلانی	دارالکتب العربی، بیروت
۱۶۰	الکامل فی معطاء الرجال	عبد اللہ بن عدی	دارالفکر، بیروت
۱۶۱	کتاب الروح	علامہ ابن القیم	مکتبہ نصیر، مصر
۱۶۲	کتاب الشجاعت	ابو حاتم محمد بن حبان بستی	دارالفکر، بیروت
۱۶۳	الکوکب الدری	مولانا رشید احمد گنگوہی	ادارۃ القرآن، کراچی
۱۶۴	کتاب الآثار	امام اعظم ابو حنیفہ	کتب خانہ مجیدیہ، ملتان
۱۶۵	کشف الاستار	نور الدین علی بن ابی بکر بیہقی	مؤسسہ الرسالہ، بیروت
۱۶۶	کنز العمال	علامہ علی ہسینی بن حسام الدین	مکتبہ التراث الاسلامی، حلب
۱۶۷	کشف الاسرار علی اصول فخر الاسلام	علامہ عبد العزیز بن احمد بن بخاری	الصدف، پبلشرز، کراچی
۱۶۸	کتاب الام	امام شافعی	دار المعرفہ، بیروت
۱۶۹	اللمباب	عبد الغنی فنیسی میدانی	مکتبہ علمیہ، بیروت
۱۷۰	لامع اندراری	مولانا رشید احمد گنگوہی	مکتبہ امدادیہ، مکہ مکرمہ
۱۷۱	لطائف الاشارات	امام قشیری	دارالکاتب العربی، قاہرہ

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۱۷۲	لسان العرب	علامه ابن منظور القرطبي	نشر الادب جوزه، ایران
۱۷۳	مسالم التنزيل	محمد حسين بن مسعود بعوي	اداره تالیفات اشرفیه، لبنان
۱۷۴	مسالم السنن	امام احمد بن محمد الحطابی	مطبع الانصار الاسلامیه الحمیدیہ
۱۷۵	المفردات فی غریب القرآن	علامه راعب اصفهانی	فور محمد کتب خانه، کراچی
۱۷۶	مجموع فتاوی ابن تیمیہ	شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ	دار العربیہ، بیروت
۱۷۷	المحلی بالکنار	علی ابن احمد، ابن حزم	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۱۷۸	مقالات الکوثری	علامہ زاہدی الکوثری	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۱۷۹	مجمع الزوائد و منبع الفوائد	نور الدین علی بن ابی بکر بیہقی	دار الفکر، بیروت
۱۸۰	مقدمہ ابن صلوح	عثمان بن عبد الرحمن، ابن صلاح	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۱۸۱	مقدمہ فتح الملہم	مولانا شبیر احمد عثمانی	ادارۃ القرآن، کراچی
۱۸۲	المعجم الکبیر	سلیمان بن احمد طبرانی	دار احیاء التراث العربی
۱۸۳	مشاہد الانصاف علی شواہد الکشاف	شیخ محمد علیان مرزوقی	دار الکتب العربی، بیروت
۱۸۴	مجمع بحار الانوار	علامہ محمد طاهر پٹنہ	مجلس دائرۃ المعارف، حیدرآباد دکن
۱۸۵	مشاہدہ المصاریح	محمد بن عبد اللہ خطیب تبریزی	قدیمی کتب خانه، کراچی
۱۸۶	منہج الدراسات آیات الاسماء والصفات	علامہ محمد امین شفق علی	
۱۸۷	المعجم الوسیط	لبنہ من العلماء	انتشارات ناصر حسرد، تہران
۱۸۸	مرقاۃ المفاتیح	لا علی قاری	مکتبہ اداویہ، لبنان
۱۸۹	المغنی	موفق الدین، ابن قدامہ	دار الفکر، بیروت
۱۹۰	مسائل النفاخی ولدی المصطفی	علامہ جلال الدین سیوطی	مکتبہ رضویہ، فیصل آباد
۱۹۱	معارف القرآن	مفتی محمد شفیع صاحب	ادارۃ المعارف، کراچی
۱۹۲	موقع اصحاب کعبہ	محمد تمییز ظہیان	مطبع دار الاعتصام
۱۹۳	مسند امام احمد بن حنبل	امام احمد بن حنبل	المکتب الاسلامی، دار صادر، بیروت
۱۹۴	المصنوع فی معرفۃ الحدیث الموضوع	لا علی قاری	ادارہ نشر الثقافۃ النعمانیہ
۱۹۵	ختار الصحاح	محمد بن ابی بکر رازی	دار المعارف، مصر
۱۹۶	میزان الاعتدال	علامہ ذہبی	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۱۹۷	منہج المساج	شیخ محمد خرمینی القطیب	دار احیاء التراث العربی، بیروت

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبع / ناشر
۱۹۸	معانی القرآن	ابوزکریا یحییٰ بن زیاد خزاز	عالم الکتب، بیروت
۱۹۹	المغرب	ابوالفتح ناصر الدین مطرزی	یوسفیه سنویر، کراچی
۲۰۰	المقاصد الحسنہ	شمس الدین محمد بن عبدالرحمان سلاوی	مکتبہ خانجی، مصر
۲۰۱	مصنف ابن ابی شیبہ	عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ	الدار السلفیہ، ممبئی
۲۰۲	المعرفۃ والتاریخ	یعقوب بن سقیان	مؤسسہ الرسالہ
۲۰۳	المقتبس فی فقہ الایام احمد بن حنبل	سوفیق الدین ابن قدامہ	مکتبہ الریاض المحدثہ، ریاض
۲۰۴	المنشی فی بیج الموطا	ابو الولید سلیمان بن خلف باجی	دار الکتاب العربی، بیروت
۲۰۵	الحرر والعتیز	محمد عبدالمنعم بن عطیہ غرناتی	مطابع الاہرام التجاریہ، قاہرہ
۲۰۶	مکمل اکمال الاکمال	محمد بن محمد تنویری	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۲۰۷	معجم الیاء ان	یاقوت بن عبداللہ حموی	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۲۰۸	مقدمہ مجاز القرآن	محمد فواد سزکین	مکتبہ خانجی، قاہرہ
۲۰۹	مجاز القرآن	ابوعبیدہ معمر بن المنشی	مکتبہ خانجی، قاہرہ
۲۱۰	النشر فی الترات العشر	محمد بن البرزلی	مکتبہ حجابیہ مصر
۲۱۱	نبیل الاوطار	محمد بن علی شوکانی	مطبع مصطفیٰ البابی، مصر
۲۱۲	النسایہ فی غریب المحدث	علامہ ابن الاثیر	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۲۱۳	الکتب والعیون (تفسیر السوروی)	علی بن حبیب ماوردی	وزارۃ الاوقاف والشؤون الاسلامیہ، بیروت
۲۱۴	النامی شرح حسای	مولوی محمد عبدالحق	کتب خانہ مجیدیہ، ملتان
۲۱۵	النبراس شرح شرح العقائد	عبدالغنی بن احمد فرحاری	مکتبہ حبیبیہ، کوئٹہ
۲۱۶	وفیات الاعیان	علاء الدین خلکان	دار صادر، بیروت
۲۱۷	حدی الساری	حافظ ابن حجر عسقلانی	دار الفکر، بیروت
۲۱۸	الهدایہ	علی بن ابی بکر مرغینانی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی